









وسائل وفناوی فی

التفسير والمديث والأصول والمقائدوالآءاب والأحكام والصونية وقف على تصحيحه وخوج أحاديثه وعلق حواشيه ونشره في مجلده

> المنجهانسالها والمالية المالية

وحنوق الطبع عنه محاوظة له الطبعة الإولى في سنة ١٤٣٩

المنتالات





﴿ الجازه الاول ﴾

رسائل وفتاوى في

التفسير والحديث والأصول والمقائدوالآداب والأحكام والصوفية وقف على تصحيحه وخرج أحاديثه وعلى حواشيه ونشره في مجلته

الشيخ الشيال في المنظمة المنظمة

وحقوق الطبع عنه محفوظة له الطبعة الاولى في سنة ١٣٤١

مطبعة الميارمصز

﴿ قَهْرَسَ رَسَائُلُ وَقَتَاوِي شَيْحَ الْأَسْلَامُ أَيْنَ تَيْمِيَّةً ﴾

٣٦ كثرة المبادة قد تجامع الكفر أو البدعة
 ٣٧ كفر الباطنية ودعوى تفضيل أهل
 الصفة على أكابر الصحابة

٣٩ و ٥٦ ساع المتصوفة ٣٩ أكاذبب الصوفية في الاولياء

١٤ مهنى الولي والولاية وشروطها
 ١٠ الولاية لاتفتضى المصمة من الذنب
 ١٤ الدورا ووالاغتياء أصنافهم وأحكامهم
 ٢٤ و ٤٥ - ٢٥ الاوتاد والابدال

والتجاه والقوت ورجال الميب

الرافغة والباطنية والمتصوفة
 الفلندرية والملامية

جه مرتكب الكاور وشرط تكفيره

٤٠ تحريم اتخاذ الليورما جدواعياداً
 ٥٥ عدم قائدة النذرشوكة والناذرلفرالله

المحاب الاحوال وجزاء عدواتهم

٨٠ المشاهد والقبور الشهورة

به ه مايشرع عند القبور وما لايشرع

٠٠ الماجد وتعظيمها

- (السالة الرابعة ص ١١ - ١٢٠)

في أيطال وحدة الوجود ٩٦-٩٠ أهل الوحدة وشيء من أقوالهم وأشماركوا لهم كابن عربي والحلاج ٧٠ التبوت والوجود والاطلاق والتمين ٨٠ و ١١٤ تقاقض أهـــل الوحددة وتصحيحهم الشوك

۱۹ منى مباينة أشتمالى تعلوقاته
 ۱۷ الدطارة والحلولية من الجهمية والمتصوفة
 ۱۷ تحدير الجليد من الحلول والوحدة
 ۱۲۷و۲۶ الاحتجاج بالقدر على الماصي

﴿ الرسالة الاولى ص ٧ — ٩ ﴾ في الهنجر الحيل والصفح الحميل والصبر

ألجميل وقيها مباحث

التفوى مع الصبر، الحلق والامروالجمع والفرق والشرع والقدروالحقيقتان الكوية والشرعية. أقسام الناس في الصبر والتفوى وأخلاق المؤمنين والكفار واقترام بالصلاة و بالنصر والصبر والرحمة

(الرسالة الثانية ص ١٠ - ٢٤)

في الشفاعة الشرعية والتوسل الى الله بالاعمال وبالاشخاص

١١ الشفاعة . ما يسوغ منها وما بخطر

١٧ استسقاء عمرومعاو بة والحجة في ذلك

١٢ و ١٨ الوسل الاعمى و تأو بل حديثه

وواد الناس بعضهم لبعض

ه ١ الاحتفالة لاتكون إلا بالله

١٦ الغيبة والحضور والحياة والوت

١٧ الحاقسالرسول ومذاهسالماله فيه

١٩ سؤالانشوالانسام بحق عابديه عليه

٢١ حديث المقال عاد الرسول موضوع ا

٢٧ دعاء غير الله تعالى وسؤالم

وي تعظيم الوني سبب عبادة الإصنام
 (الرسالة الثالثة ص ٢٥ – ٦٠)

في أُهُل الصفة والاباطيل فيهم وفي الأولياء

بیان المیانة وأهلها وعاددهم
 والمهاجرین وأحکامهم

٢٩ أبوعبدالرجن السامي مصنف الصوفية

٣٠ الاكتساب وتحريم السؤال

٤٣ توحيدالر بو بية وحد الا ينني الكفر

هم التوحيد الذي جاءت بالرسل

. .

مخاريق الطرقية وخوارقهم وضمهم أغلال الحديدق أعناقهم 148 التعبد بالمباح وتشريعا مخطاور وكقو ATO المبادة والقرية مما ماشرعه الله 157 ضلال الطرقية إهبادتهم وخراقاتهم YYY راق اس تمية واخلاصه في امره و مهيه ARE و١٣٣ عزمة على دخول النار 14. دعاوى الرفاعية وتلبساتهم 141 لا نتعبد يشرع من قبلنا 150 دعوى كون البأطن خلاف الظاهر 147 تمجزشيخ الاسلام اشيخ الرفاعية YYY شرط قبوله توبة دحاجلة الرفاعية 144 كلام وجاجاتهم في أشاء الصلاة 12. الإحوال الشيطا نيذلأهل الطريق 131 إترار أهو الذمة علىديتهم دون YEY أهل البدع دعوى الرقاعية القدرة على الإبداء 122 ﴿ الرَّالَةِ المادمة ص ١٤٧ _ ١٢٠) ﴿ فِي لِناسِ الفتوة عندالصوفية ﴾ سندلياس الخرقة والحديث في سيبه VER شروط لباس خرقة الفتوة 10. لفظ الفتي والفتوة ومماهما 101 و الزعم ورأس الحرب و YOF TOP دم الشرع للنفرق وأموء بالوحدة خلق الني (ص) الخلق منه الناس 105 تفضيل خواص النشرعلي الملاثكة 100 منع الملوق ارسول وما الحنص بالله YOF أخوة الإعان . مؤاخاة الصحابة YOU الماع والاخاءعتدالصوفية وشرطه 104 الشروط غيرالشرعية 120

عصيان آدم وابلبس والفرق بينهيا المخاصمون تذفي القدر وخصومهم YO عدم تفرقتهم بين الحق والحلق YT تنافض ابن سيمين وابن عربي YY الحلول المام والخاص وطلانهما YA عو رهم المع بين النفيضين AL ٢٨وه ١٠ المناء وأقامه الثلاثة شمراين القارض في الأنحاد ÄŁ كذبهم على المسمح وي خلق أدم كثيام طهور الحق في الحلق 47 أمرالتشر بعهوالظاهروتيس فيدياطن AA و التكوين حتى للجراد 44 عاجة آدم وموسى في القدر AA معنی آیة (وما رمیت!! رمیت) 40 ه د (انالدين يابونك) KY الحلول الخاص AA لابري أحدرية في الدنيا 44 أقوال الناس في رؤ يقاعد تعالى تلاته 1 . . استحالةا تحاد الخلوق إلخالق تمالي 4 . 4 المسير حديث تقرب الميدالي ازب 1-4 تجلى الله تعالى في الصور وقولم قيه Ast ٧٠٧ أمثال الحلولية من النصاري والصوفية آيات المسيحمن وعآبات الرسل 1.4 قولهم لايدرف التوحيد الا واحد 31. صفات المقالمة ولاعيته ولاغيره 114 الفرق من العبدوالرب 114 اتحاد الصوفية أشرمن كفرغيرهم

الاعتدارع الاتحادية الناريل لم MIL - (الرسالة الخامسة ص ١٢١ - ١٤١) فيمناظرة شيخ الاسلاماين تيمية لدجاجلة البطائحية الرقاعية

MY

١٩٧ مدهب القرامطة والجهمية في الصفات . . ٧ مواقة ة المقل لتصوص في الصفات

اضافر اشرع والعطرة على إنمات علو الله تمالي على خاندلا فيه

ع. ب الجهل والحيرة لا مجبهما الله لما رأي واففة في الصفاف والردعامهم 4.0 كلام الامام مالك في الاستواء والملو 4.3

و اثبة الساف و و و YIY ٨- ١٢ نكارا لجمعية وحده كون الله في السهاه

صفةعلو الدعلى خلقه 44.

صفة الاستواء والبدين والزول 411 كلام الاشمري في الاستواء YVY

٢١٣ الانفاق، على أن المدتما لي فوق العرش

صلة الاستواءرصةة الكلام

الرسالة الناسعة ص ٢١٧ _ ٢٣٢ - ﴿ فَتَارِي فَقَهِيةً أَخَلَاقِيةً لَصُوفِيةً ﴾ ٧١٧ استلحاق من ولد استة أشهر ٢١٨ - ٢٢٣ مـ أله في الفقر والتصوف

المغ والممل لابد متهما 212

الفقر المحمود والمذموم شرعا Y 4 -444

النصوف واحترام الامر والنهي

قوائد الصير 4 60

شروط عمر (رض)على أهل الدمة YYY نحر بمالوقف علىمعابد أهل الكتاب TYS و مشاركة أهل الكتاب في أعيادهم

و مشاعوتهم 177

التماون على البر والتقوي 4444

الرسالة السابعة ص ١٦١ سـ ١٨٣ ﴿ كتاب شيخ الإملام ابن تيميذالي

شيخ الصوفية اشيخ تصرالمنبجي ﴾ ١٦٢ الحبة الإعانية والحبة عند الصوفية

سورة الفائحة بين المبدوريه

التوحيد وشوائب الشرك والقدر والاباحة فيه

طلب مقارمة المقدرعيرا لمشروع

التوحيد بنوعيه ومقاماته

أصحاب الاحوال والمكر 134

أهلاتحادواندسامهمق الصوقية

رأى الشيخ ابن تبدية في ابن عربي W

الأنحاد والحلول المطاق والمين SYY

متحدة الصوفية هم على دبن قرعون **LV2**

الفرق من ابن عربي والصدر الرومي 177 والعفيف التلمساني وابن سميمين وابن الفارض والبقاتي

١٧٩ تكفرنوخ الصوفة لأهل الاتحاد

كفرقدماء الجهمية كالانحادية

الراة الثانية من ١٨١ ـ ٢١٢

وفي صدات الله تدالي وعلوه على خلقه) ١٨٧ جمازالد والتصديق عاجاه به الرسول

١٨٩ وجوب فهم القرآن وتدبره وذم من

لم يقهمه و يتلاوه

١٩١ أمباب الاختلاف في التفسير الما أور

١٩٤ الآيات والاحاديث في علوالله تعالى

١٩٦ النصوص في صفات المواغروج

عن دلالة طواهرها

لمشتكي صالب يلمان الحمل ، إما ارالة ما يصره أو حصول ماينعمه، و حمد ، موه آن بِسَالُ رَبَّهُ دُونَ حَاقِهُ مَكَا فَانَ بِعَالَى ﴿ وَدَا ﴿ مِنْ عَلَى عَلَى وَ لَكَ فَارْسُمِ ﴾ وقال صبي فله عليه و الإلاس عد من ١١٥ اساً ت دمال ماعودا استمات وسد راملاه ولاً بِدَ اللَّاسِالُ مِن شَرِّسُ سَاعَةُ عَامِ لَ مَنْ عَوْتُوا الْمُعَالِمِ عَ وَصَعَرَهُ عَلَى مايصه من القصاء المقدورة فلاول هو عقري والأنو عوا بصيرة قد تعالى (أي الدين آماو لا تتمدوا على في من دو كم لا أبو كيام اللي قوم إن بالصمرو ما فموا لا يصركم كيده شبدك الله عليهم الاستعاط) وفال مان الي بالا مسارو والتم و يأتوكم و فورهم هذه عدد كل و يك كوسه الاف من بلا به مستويل ول تعلى (المان في أموه بحروأ والسلم والمستعل في الدين أو و ١٠ سام اللكي ومن الدين أمركو أذى كثيراء و ل تصبروا وتقر من "ك من مدلامه ما والدق روسال (موسا وهــــذا أخي قد من شاء يا به من يرو د م م ي شلايصه أحر نحسير) ولحداكان شيخ عد د وعبرون خ سنة بين يومون في عامة كالتموية بهدس الأحرين المسامة لي ومل مأور والمسلم عن أمل المجماور ه والصغر والرضاء لأمر القدورة والك أن فدا المدم عاط في له كالرام والعامة يل ومن السائكين، فيهم من شهد القدر فقط و شهد الماء غذ الكونية، دوس الله بيتما فيرى الله حاتي كل بي و به ولا بر الد ما حاليه الله و ترط ها و بین مایسخمله و بینمشه و اِن قدره واقعه می را ۱۰ میر شاهید لا توهینما و پیر توحيد الرابر بية، فيشهد الجمالة بي شمرة ١٩٠٩ - سعودت - سعرده، وشا بالم مشهدالحمالدي أأيشه تشوه مهمن واكلومه أأواء حموا بوالصادق والمتهي الكادب، وأمل الحة وأدر المراء به ف وأحد ؤه، والملائكة المقربين والمردة الشاطين فان هؤلاء كابه دم لان في هذا حديده لذه المقابقة الكربة ، وج الله الله وجهم وخالفهم وميام لا ب لهم مده ١٠ يشهد العرق الدي فرق الله يين أوليائه وأعد نه، و بين مؤد سروا كافرس. ولا را والفجار، وأهل الحة والألوي (١) لمل الاصل: فشير ١٠ ع د يوك فيه الح

وهو وحيد الالوهية، وهواء (نه وحده لاشر بك له، وضاعته وضَّاعة رسوله، وقعل هاشجه وبرد ده وهو ما أمر بله به ورسوله أمر بحاب أوأمر ستيحمات، وترك مايهي الله علهوا سولها وموالافأ ويالها ومعاد فأعمالها والامر بالعروف والطي على المكرم وحه د کمار و شاهران دات و مداو دات ا هال شهد هذه عقیقهٔ الدیمیة اله قه بن هؤلاً وهؤلاً وكبن مع عل حديث له بية ولا فهم من حسن المشركين وهد شراءن بهدوات ي وال تشركين يقامل الحققة الكرسية د هم يا راي الله رب كارمي الكرافي الدلى و راس بد ميهم من خاق السدوات ولا ص عن ما) وف من في من لارض وفي فيا س كام علمون ف معدم الله في أوال مركز المراس موت الموت المواقع المرش المطبع ? عله ن آر عمون ما عدم ن مان و أن سعود ن و لحمد قال سيمانه (ور فان کرم بند لا وهر د کرن به ن مص بر بب تا گیر در حاق ہے۔ کا ویڈ سے اور بائی اللہ وج مع طفاہ مامات میں

م ي أو مناصرة والقبادر دون الأمر والنهي المرعوب واو أن م من ليبود و ساری در و ب در در برو سال سایده در در و بین اثر میین دکی در مصرف د مصرف در ملی در در کودن به و صداله أن حسو . دي د و ي م كه ورحه ١

٥٠ هاده ده ي عرو و دو ي لا ته وي مده وور ماقول (بله)

⁽٢) واحد بن حرى به حريه أنفق صرف ال ميدا لي الأعلام وهي بد پورة عبد ا وف د د ر دهد ن می منتصل د شه وادع د می کفر عبال کری کفر به لهن ب و د على كار في غرف هذا المصرفة را له لالما و تعطين الطاق ولا يرحل به دل ك. ب كي دوصاهر

وأم بذي شهد حقيقة الكدنية، وتوجيد روبية شامل المحنيقة، و لمرآن العاد كالهم تحت للمصاو لمدر ويساك عده حقيقه العالا بمرق برالمؤه م و مدين الذي أها عنوا أمر شا بدي مث به رسه، و من من على بله ورسوه من الكماو والفحار، فهؤلاه أكمر من مهاد و الصال بكر من الدس من قد لحوا المرق في يعمل الأهو دون من بحث مرت من سلمن والكافر، ولا يه من الله بير والمن من المراد والمناجر، و بن من من معال ولا يرق بن حرين و بن من معال معال ولا يرق بن حرين المهاوم وما يهوه ويكون ماس لا براد و بن من من معال ولا يرق بن حرين ويكون منه من لا براد والفجار، ويكون منه من لا براد والفجار، ويكون منه من لا براد بدين شامل المال المحال المراد والفجار، ويكون منه من لا براد بدين شامل المال المراد والفجار، ويكون منه من لا براد بدين شامل المال المراد والفجار، ويكون منه من لا براد بدين شامل المال المراد والفجار، ويكون منه من لا براد بدين شامل المراد والمعال المراد والمعال المراد والمن أقر بالامر والمهي المناد ورد عند واعد، وكل من المدر ما كالمعرفة ومن أقر بالامر والمهي المناد ورد عند واعد، وكل من المدر ما كالمعرفة

وعيرهم الدس هم محموس هذه الامه به مهنالا من من المجموس، وأولك شارات المشركيين الدس هم شد من محموس من أقا سهم وحدق لرب مد قصاء مهومن أتباع الديس لدى للمرض على السام اله وحاصه كما شن دائده

عبد المقسم من ما را در و مل أو مر الا مو و مساله و المسال المؤدن الدي الدي و مل أو مر و المراه و المسلم على ما عرب من معمور و عام عدم الأوروس و شراعة و سندس ساغه و سندس ساغه و سند فلك كا قال من (الله معمور الله المسلم المسالم و المسالم المسلم و المسالم المسلم و المسالم و المسالم و المسالم و المسالم و المسلم المسلم و المسلم المسلم و المسلم المسلم و ال

قَالَ الله موحوب حجالت على بر قطاع حجني ، الا ما عفرت لى . وقي الحديث الصحيح لالهي هـ عادي ع هي أعمد لكم ، أحصيها لكم ، ثم أوضكم اطاها ، هن وجد غير داك فلا يلومن الا نصبه ، وهذا له تحقيق مسوط في غير هذا مدصم .

و حرب قد رشهدون لام وعط ويحدهم عيدون في الطاعة وحسب الاستطاعة على المداعة وحسب الاستطاعة على من عدد من من هدد الدار ما يوحب للم حقيقة الاستطاعة والتوكل والصورة وآخرون المداون الفد عدلاً فيكان عدهمان الاستطاعة والتوكل والصور ما الس عند أو ناك كالهم لا عمرمون أمرائلة ورسولة والتباعشر يعته ووالارمة ما حام به كانت والسنة من أدان عوالا بستمينون الله ولا يعبدونه والذين ما حام به يعدون أن يعبدونه ولا يستماء والدؤس بعدد و يستعبه

والقسم أل المشر الاقسام وهم من لا للمده ولا سلميه وقلا هم مع الشريطة الامرية ولا مع عدر كوبي و القسام وهم من هده الاقسام هو مها يكوب قبل وقوع المقدور من توكل واستدانة ومحودات وما كوب الداء من صدور الله و تحودات الهم في التقوى وهي حامة الامر الدي عاد صدر على ما يقدر عليه من شدر كوبي عاربمه أقسام (أحده) "هل التقوى و عسر وها ندين أنهم الله عليه من شدر كوبي عاربه السيادة في الديب والا تحرة المحدد الما السيادة في الديب والا تحرة المناه على المناه السيادة في الديب والا تحرة المناه السيادة في الديب والا تحرة المناه المناه المناه الديب المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الديب المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الديب والاستداء المناه المنا

(والناآني) الدين لهم وع من مقهى ملا صبر معشل الدين عثر الون ماعليهم من الصلاة وتحوها ويتركون المحرمات كن ادر أصيب أحده في مدته بمرض وتحوه أو ي ماه أو في عرضه أو الشي حدو بحيمه عظم حرعه، وطهر العمه

(والثائب) قوم لهم نوع من عبر بلا تفوى مثل فعار الدين يصبرون على ما يصيبهم في مثل أهوائهم، كالصوص والقطاع الدين يصبرون على الآلام في مثل ما يطلبونه من انفصب وأحد الحرم، والكتاب وأهل الديوان الذين بصبرون على ذلك في طلب ما يحصل لهم من الاموال بالحياة وغيرها . وكذلك طلاب الرياسة والعلوعلى غيرهم يصبرون من ذلك على أنواع من الادى التي لا يصبح عليها الكثر الباس، وكذلك هن الحية الصورالحرمة من أهل العشق وغيرهم يصبرون عليها الكثر الباس، وكذلك هن الحية الصورالحرمة من أهل العشق وغيرهم يصبرون

عيمثل مابهوو من لمحرمات على أوع من لادى و لآلام وهؤلا هم الذين بريدون على على المابهوو من المحرمات على أوع من لادى و لآلام وهؤلا ومن طلاب الاموال على المنافي ومن طلاب الاموال ما يغي والمدول، والاستان عالمهوو المحرمة على أو مناشرة وعير دلك، يعمرون على أوع من المكروهات و كن ايس فيم تقوى فيها بركوه من المدور، وفعلوم من المحدور، وكدلات قد يصبر رجل على ما يصبه من المصائب كالمرض والعقر وغير ذلك ولا يكون فيه تقوى اد قدر

(وأما لقدم ابرانه) فهو شر الاقسام الاينغون دا قدرو، ولايصبر وان اقا تلوميل هم كما قال نله تمالي (بالانسان خان همر عاه اد مسه شر جروعاه وادًا مسه الخير مرما) فيؤلاء بحدهم من طل الرس وأحمرهم دا قدروا، ومن أدل الناس وأحرعهم اداقيا وااال قهرتهم دلوا الث وبافقوا اوحا يولثا واسترجموك ودخاوا فيها يدفعون به عن أعسيم من أنواع الكدب والدل وألفظيم المسؤل، والأقيروك كانوا من أطلا الدسو قساهمة. ، و قلهم وحمة وحمد ما وعمو عكا قد حربه المسلمون في كل من كان عن حقائق الاعال ألمد مثل الدار الدين قاالهم المسمون ومراث مهم ي كنير من أمورهم " وال كالمنظاهر الله السحيد لمدين وعيالهم ووهادهم وتعاوهم وصاعهم ، فالاعتبار بالمعقد في « فان لله لا يصر لي صمركم ولا لي موا يكم ، وأنما ينظر الى قلو كم وأع الحم & ش كان قلمه وعمله من عاس قلوب التنار و عمالهم كان شبيه لهم من هذ الوجه وكان ما ممه من الاسلام أو ما يطهره منه يمتر له ما معهم من الأسلام وما بطهروته منه عالى بوحد في عبر التار القائيس من المظهرين للاسلام من هوأعظم ردة وأولى بالاحلاق احاهلية، وأحد عن الاخلاق الاسلامية ، من التالو وفي الصحيح عن السي صلى الله عليه وسم أنه كان يقول في حطمته ، خير الكلام كلام الله، وخير المدي هدي محد، وشر الاه ور محدثاته، وكل مدعة صلالة، واذا كان عم الكلام كلام لله وحبرالهدي هدي محدة فكل من كان الى ذلك أقرب وهو به أشبه ، (١) المار: قدطه رشعده الحقيقة يحرب البله ن والحرب الكيرى فكانت المسوة فيهما فظمية ليعداهلهما عنالاعلىوهدانة الممينح عليه السلام

كالدالى كتار فرساوهو بأحق ومن كالاعل فابعدوشبهه بهأصف كالاعن الكمال أعدور ماصرأحق والكمل هومل كالالله طوع دوعييم يصيبه صبره فكالم كالأتمع لميأمر الله به ويسوله وأعطمهمو ففهلله هبا محله والرصاف وصبراعبيء قدوه وقضاه کان کن و فصل و کارس قص عرفدس کان فه من مفتل محسب فالث وقدة كرينه بدلي عمره بتمري حميه في سير موضع من كر دو من أنه بنصر لعبد على عدوه " من كه عد اس مدهدان و منافقان و ييمن د مه من مسلمان ولصاحبه نكيل ماقه قد الله مان (اليم . بسترو أو تم والأمكاس فيا هياها المعادكم ولكم محيسة كلاف من ١٠٠ كان مستعمل الوقال لله للدفي المراكز أن أموالسكم واعسكم و سيمل من على أو بر كانت من أ ينكم ومن الدين الركو أدي كثيراه و . تصيره والمداء الات من ما الأمو برده ما يدي (أ ما يدين كموالاسجدوا فألمة من دوكي لا أم كياحد لا ودواء بالبرديد برسا مساعم أفو هيه وه العلي صدوع المرافد . كي لا إلى ال المرامد . ولا. محمونهم ولا - و کروؤد . . . ک ب که و د عبد کاؤل ، و د حو سه علکم الانملون ويتا فارماء لفطكي بالديام بالماعا والاناسيكرجيا فسؤهم وال تصلكهم في مرحد م مان صبرو و لم الاستركاك معيمات للهالد العمامان محيط)وقال خوتيوسف(الكالانت بوسف اقال الله وسدوهذا الحي قدم الله عليناته اله مريش ريصره ل به لايسم حاجد سايرة قرن صبر الاجال عا حقهما

۱۹۷ الممى دي التصليم منام - أنه التصر عاد الصالر على عدود لح وقوله المده المجار بين المد هدال عبر صاهر في المدهد مع الحرب والديات والديات والديات المحرب وعلى الماهدين الاطلامات المحرب وعلى الماهدين المحجمة والرهاي والإخت في كون الصور من أساب الصراف الموق حمام فوى الحصمي أو الدارات وكان أحدها صاور والاحر حروعا فان الموق يكون الصدور قصد الن كثيرا ما يعامل الصدور عيره عن الدياد من الموى الاخرى ما يعوقه به

وحصوصا فقال تعالى (و تبه ما يوجي البكار صعرحتي محكم الله وهو البير ها كمين وی کم م، وحی ایه تقوی که عمدلله حمر لمه و د لله لاه و قال مالی ﴿ وَأَقِمُ الصَّاءَةُ صَرَقِي مَمْ ﴿ وَ هُمْ مَنْ مَا لَى حَسَمَاتُ يَدْهُمَنَ السَّبِيْتُ وَلَكُ مَ تَرَى للداكرس، واصبر فان مه لايصيم أحر تعمد الراز وفان أمان و فصبرا با وعمد فقه حتى و ستمعر به لك وصاح حيدر لك ، مذي و لا كما) وقال تعالى (فاصمر على مايقولون وسنح تحمد رابك قال طبوح الشمس وقبل عرومها ومن أنه الليل وقال تدلى (وسنعيم دختمر وأعداه والهما كديره لاعبي لخاشماس وقال مالي (استعربوا بالصبر و عملاه ال عدمة عبرين إلى فهمتمو فلمة ل فيم الصلاة والصبر وقال الراحمة والصبر في مان فيه عالي (وراصه بالصار وأو صور الرجمة) . وفيالرحمه لاحسن لن حني ركة وسلاها أن تسلمه أنط بالعلة دامل أسرام يصبر ولاترجم كاهل لقده والصادة وماليدمن ترجها ولأعسار كاهال عدمت والاس مثل کاپير من ساء ومن شا بن باره به من لا يصبر اولا ترجه كاهن قسمة را لهيم . والمحاودهو لدي عامر ما ترجمة كرد بالعام في ما ولي النبي أن يكون قوياً من فابرعنف لينامل مير صدف ومتدمره مدي وريه برحم عو بالصبر يتصر الميدون التصر مم الصبرة وبالاحمة برجمه لله ألمالي كره بي اللي لله با يعوسني الدارجية للمصاف ذي الحمامة وقال ٥ من لابرجم لا برجم ١٠ وقال الأثبرع ارجمة الا من شمي 🕟 🕓 حود يوحمهم (حمل، عمو من في لارض برجكم من ١٠٠٠ و مله عبر سهي



﴿ الشَّذَاءَةُ الشَّرَعَيَّةُ وَالنَّوْسُلُ أَنَّ اللَّهُ ﴾

بالاعمال، و بالدوات والاشخاص

يسم الله لرحمين الرحيم وسئل أن رحمه الله تمالي هل يحور اللايسان أن بآشفع بالربي صلى الله عليه وسلم في طلب حاجة أم لا 1

﴿ فأجاب ﴾

الحددلله أجم المسدول على ال البي صلى الله عليه وسلم الشمع للحاق يوم القيامة بعد أن يسأله الباس ذلك و بعد أن يأدن الله له في أشفاعة

ثم أهل السنة والحرعة متعقول على ما العقت عليه الصحربة. واستعاصت يه السنن من أنه يشغع لاهل الكيائر من أمته ويشمع أيضًا حموم الحاق

وأما الوعيدية من لخوارج والممارلة فرعمو أن شفاعته النما هي المؤمنسيين حاصة في رفع لدرجات ومنهم من أكر الشدعة مطانةًا

وأجم أهل العلم على ن الصحابة كانوا بستشمون به في حياته ، ويتوسلون غمرته ، كما انت في صحيح المحسوي عن أس ان عراين الحطاب كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطاب رضي الله عنه فقال : اللهجم الما كما تتوسل اليك الذينا فتسقيبا والانتوسل ليك بهم نبيب فاسقا السقيسةون

وفي البحاري عن ابن عمر رضي الله علمه قال: ربما فَكُرَت قول شاعر والله أنظر الى وجه الذي صلى الله عايه وسلم كيستسقي فم يترل حتى يجيش كل ميراب

وأبيض 'يستسقى لفام بوجهه الممال اليتامى عصمة اللاراسل فالاستسقاء هو من جنس الاستشفاع به وهو أن يطلب منه الدعاء والشفاعة و يطلب من الله أن بقبل دعاء وشفاعت فينا . وكذلك معاوية من أبي سفيان لما أجدب الماس في الشام استسقى معزيد بن الاسود الجرشي رضي الله تعالى عنه وقال ١ اللهم انا ستشفع وتتوسل ليك يخدراء با يزيدار فع يديك عفرفع (يديه)ودعا

شعيعي البك الله لا رب عدم وابس الى رد الشفيع سديل عبد المحادية ذكر اله استشغ عبد كلام مكر لم يتكلم به عالم. وكدال المضالة للمدول المداو الدي إيساله بينه لى رسوله وكلاه، خط وضلال . بل هو سنحانه لمسئول المداو الدي إيساله من في السنوات والارس) وارسول صلى الله عليه وسلم إيساشفع به الى الله أي اطلب مه أن سأل را به الشدعة في الحق أن يقصي الله بيهم ، وفي أن يدخلهم لحقه و يشعم في أهل الك أر من أمته و يشغم في المضى من يستحق الدر أن للمدحله، ويشعم في من حاهير الالمة الله مجوز أن يشغم لاهل الطاعة المستحقين المؤوات، وعسد الخوارج والمعتربة الله لا يشغم لاهل الكاثر الذن أنك أر عنده الا تفقر ولا مجرحون من النار بعد أن يدخلوها لا يشغم الا يشغم ولا يفيرها

ومذهب أهل السنة والجاعة أنه يشقع في أهل الكاثر ولا يحلد أحدد في المار من أهل الكاثر ولا يحلد أحدد في المار من أهل الإعان أو مثقال ذرة. والاستشفاع به و يذيره هو طلب الدعاء منه وليس مساء الاقسام نه على الله والسؤال بذاته بحصوره. فاما في مفيه أو نعد موته فالاقسام به على الله والسئوال

بقدته لم يقل عن أحد من الصحابة والناحين كمل عمر من الحطاب ومعاوية ومن كان بحصرهما من الصحابة والناحين لم أجدبو منسقوا عن كان حياكا للمامي وكبريد من الاسود رضى لله عهدا ولم ينقل علهم الهم في هدد الحابة منشعمها بالدي صلى الله عليه وسلم عند قبره ولا سيره فلم يقسموا الحلوق على الله عر وجل ولاسألوه عنحلوق في ولا عيره ال عدلو الى حيارهم كاحساس وكبريد من لاسوده وكانوا يصاول عليه في دستهم، روى عن عمر رضي الله عالم له قال الما موسل اليلك عم عيد الحملو اله على الوحه المشروع الذي كانوا يقعلونه

وقد بوی المرسی حدراا صحیحا علی املی طله عدمه و سلم به علم حلا (۱) عدرته می کرده سوس و و سره الدی احتصرت منه هده الدوی هکذا (فامل از از از به به می حصوره او می معامه أو تعدامها هشان الافسام الد به او همره من از سیاه او الدؤال عمل دوانهم لا ساته مم فلیس هذا المشهور عمد الصحابة والتابعين

(٧) كارا في لسجة في صفنا عها والهل الاصل أو يقوو الح حس أو حواق بقولوا فأمن (٣) هكذا ذكر أهي هذا الا بمعصوفا وهو يقتضي أقامل ولمن الاصل ولكن لم ينفن شهدم الهم توسلوا بدانه ولا على عنهم الح وهذا المواقع الذي صرح به في عدة مواضع من كنبه ورسائله

أن يدعو فيقول ٣ للهم لي أسألك وأتوسسل اليك معيك بنبي الرحمة ¿ محمد ياً وسول لله إلى أحدل لك الى ربي في عاجي لتقضى لي ، اللهم فشعمه في ◄ ووى الله.أي تمو هذا الدعاء - وفي الترمدي وابن ماحة عن عنهال بن حيعمه وضى الله عنه أن رحلاه بر بر النصر أن اللي صلى لله عليه وسلم فقان: أدع الله أن يم فيي، فقال ه ال شات دعوت وال شائت صبرت فهو خير لك » قال قادعـــه م عامره أن يوصُّ فيحسن لوصوم ويدعو بهذ الدعام اللهم أبي أسالك وأتوجه بداك بهالرحمة بارسول الله الى توجهت من لى ب ي عام حتى هذه لتقضى. اللهم فشاهه هي قال المرمدي حالد ٿا حسن صحبح اوروه الله آياعي عامل بن ح مان أعمى قال السهارية أدم الله في أن يكشمني على عاري قال « فالط**ن**ق مهم تبرصل که س ثمر فل تا چال آلوجه اب بی این آل کشف عل بصري، به فشفهه ی» قالود یه وقد کاشف بله در اسم ه در الحد ثا فیه الموسل الی لله به في للدعاء ومن السرمين عمل ها المشتري حم النماسال الله معالم حا وميتا ومهم من قبل العده قصة على وليس فيها الاالتوسل بدعائه وشفاعته لا اوسل بداید کاد کر عمر رمی الماعله آنهم کام شاستون به دا حداد تحرایم عد مده با توسع عده من لاح ؛ شالاً بنه دو كان توسل به حيا وميثنا مشروع لم بده عنه وهو أفيما لي حاق و كروب على رانه بدا في عيره تمان الس ماريد فلم وللم على هنا ورفعا مع أسهم سائلان لأوهان وهم عيرم الله ورسوله والتحديق تدو سوله ومارشر ع ما ياصاه ودارعها وما لا شرحولاً ممها وما لكول أنهم والعيرد وهجرفي دنب سراراة ومحصه يصاءن عراج كراب واليسار المسيرة والزال الدينة . كان عن قرر دا بي على أن يبشر وجا بدير، كوه دون ما كوه، ولهما ١ فوحداث عرب كامر - الرمدان الفرد له الم حاعر قال هو عير على ، وطه صدح برب تهدب ده لاصه معيور فه وصم له عدا حصا وم را على ١٠ قاله فله الرمد. ي أنه سار خصالي و لا فهو عسى من الرازي ليهمل ولكن هذا صعبف حتى قال أال حال بنفرد عن المُث هير سنا كيراو محمله س اراهم عؤدن والس الفوى ماي منحديثه صحم

قركر الدهم وفي كتبهم في الاستسقام ماهمود دور ما بركود. وذلك أر الرسل به جاهو الطلب الدعالة وشفاعته وهو و مرجلس منا ته أن يدعود في إلى لمسادون يسألونه أن يدعوله في حياته وأما عد مونه فلم يكن العبدية يطادون به دلك لاعبد قبر ولا عبد عبره كا معمله كابير من الماس عد قبور العباير (١) والكرقه روي في ذلك حكايات مكذونه عن نعض المتأخر بن الم طلب الدعاء مشروع الكل في ذلك حكايات مكذونه عن نعض المتأخر بن الم طلب المعاد من كل مؤدن و الفد روي أنه صلى الله عليه وسر قال عدر بن المعاب من موات معرف الاناساء في أخور العبالة عن عمالة أن يطاب من أو بس المراب المناوع المراب المراب المراب المناوع الله العرف أن يسألو الله أنه لوسانة وال بصلو عامه

وفي صحيح مدلم عه صلى الله عايه وسيم أنه قد الما من جل يدعو لاخرم في ظهر الخياب للدعوة لا وكل الله عالم المكا كلا دعا لاحياء للدعوة قال لموكل له آمين والله مثل المالة الله عامل سالدسامن عمره و سال احدها أن يكول سؤله على وحه الحاحة اليه فهذا عمراة أن يسأل المساهدة حواله والمالي أنه يطلب ما الأدعاء المنتقم الداعي للدعامة له و ينتقع هو في عم لله هذا وهد المدلك المدعاء كور يطالب من الحاوق ما تدو المحلوق قدر على دعاء الله ومسأله المصال الدعاء الله والمعلق قدر على دعاء الله ومسأله المصال الدعاء منه حاركان بطلب من الخارة بما يقدر (عليه الدام الله بقدر اله الا في الا محود أن يطالب الا من الله الا الا المالة بما يقدر الها والا من غيره الا محود أن يقول غيرالله العام المالة المراكات والعام الله المالة المراكات المالية المالية المراكات والا من الله المالية الم

 ⁽٧) الحدث في صحيح مسلم عمتى ما دكره أل حسديث أبي الدرداء الثلاثد الفاط لبس هذا منها فهم دركور طامي وارواء أنو داود ، صا

أَنَّهُ كَانَ فِي رِمْنَ النَّبِي صَلَّى لللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ مَنَافَقَ أَوْدَي المؤمِّمينَ فَقَالَ الصَّلَّمَاق رضي الله عنه فوموا أبنا تساميت ترسول الله صلى الله عليه وساير من هسد المسافق فعا ما يقدر عليه النشر فارس من هذا الساب ولهذا قال أما لي (م أساميثون رَ مَكُمُ فَاسْتُحَالَكُمْ ﴾ وفي دعا مواني عليه الصلاة والسلام • و الله ألما أماث وقال أبو يزيد المسطامي السعاله للملوق بالمعاوق كالسعالة السنجون بالمسجون وقدقال تعالى (قل ادءو لدين رعميم من دونه فلا يملكون كشف عمر عبكم ولا تحويلاً) وقال تدلى (ما كان مشر أن يؤتيه الله الكدبوالحكم و حوة) * الآية همين أن من انحد الندين أو الملائكة أو عيرهم أرديا فهوكافر وقال تعالى (قال هُ عَوْ اللَّاسُ رَعْمُمْ مِنْ قَوْنَ اللَّهُ لَا يُمْلِكُونَ مِنْهُ لَى قَرْدُ فِي السَّمَوِ مِنْ وَلَاقِي لأرض لى قوله - ولا عم اشدعة عدد لا من أدر أن) وقال أمال (من دا الذي يشهم عبده الأبادية. وقال أمالي (ما كر من دوية من ولي ولا شه م. وقال أمالي ﴿ وَيُصَدُّونَ مِنْ دُونَ لِنَا مَا لَا يَصْرُهُمْ وَلَا يَعْمِهُمْ وَيَغُولُونَ هُؤُلا اللَّهُ وَدَ عَلَم الله ﴾ الآية وقال تعلى عن صاحب مسين ﴿ وَمَا لَى لا أَعَادَ الذِي قَعَارُ فِي وَا لَهُ ترجيون ه أأنحد من دوله آلحة أن بردن الرحمل عالر لا لمي سيء عالهم شاشه ولاينقذون) الآية وقال تعالى (ولا مع الشهالة الإلمن أدن له اوف الدلى (يومند لا ينفع الشاعة لا من أدن له الرحن ورضيله قولاً) وقال تماين (ولا يشلمون الالل رتمي وهم من حشيته مشعقون)

قالشفاعة توعان أحدها شفاعة التي أثنتها لمشركون ومن عاهاهم مو_____
 قال شفاعة توعان أحدها شفاعة التي أثنتها لمشركون ومن عاهاهم مو_____

جهال هذه الامة وضلالهم وهي شرك

والدابية أن يشمع داشفيع مأل لمشفع القدالي أشتها الله أساسا مدامه العدامين

(١) بل هم آخان والساهد في الناسة أطار وهي قوله سالي (ويه يأمركم أل تتحدوا الملائكة والسبي أرمانا ، أيامركم بالاعمر بعد اد التم مسلمون)

وهو الله أصل العبارة • والثانية أن نشيع الشميع بادن الشميع (مكمر الله •)
 وهو الله تمالى ، و•ي الشماعة التي أ* إنها الله الح

وأما مداموته و حال الشه و لا با به كا أشراء المدرس و ما بر وعيرهما وله، كانت تصلاه في حرام ما دروعة الاستدفيره من الله الوقعادة حامله في المدخد مشروعه الدلاكي المعال ما الدام و با الآلي فيره ما العدال

هم أصلال ملت بالأحدث به لا يو لدلا با يو الي) بالأيمام الأنه عمرع لا با الدام الله ما يوكن على الله على الله الله عمل في الما المعمل المحمل المحمل المحمد الله الله المحمد المحم

وفي الصحوحين من ما شه العني شهاع برأن الحياض مهاع به وسيقام همن حدث في أمره ها الما السي مهام با برا الحلام المن لأحد أن نتم به عمد مساسم له السهام وحادث له الشراعة و أن ما م أكداب و السعام وكان ملية مالف لاماة ما وما

⁽۱) هده به ره كام قد حام باسخ مه خد له أحد ا في كاب للوحل و مسيم سيجحم عده و بدل الله من عرال حوله الإحداث الوار ه في أ على عن الصلاة في العمور و مها و بدل عن حام و ه فره و با حد واحده عدد - الله صلاه حدمه (ص أو عرب مه في حدام لم كل خشى أن المصد له مه مطمعه با ويكون شهر كا لأم عيد حدة شد مال وأم السلام في قدم ولعسيمه بعد وقامة ويحشى منه اللك وهاك من عنه

عمه قال به رما لم يسمه أمساك عنه (ولا تقف ما بيس لك به علم) ولا تقل على الله مالا تسمه

وقد اتفق العلماء على الغلايتمقد اجمين بغير اللهولو حلف بالكعبة أو بالملائكة أو بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لم تمقد يمينه ولا يشرع له ذلك عل ينهى عنه إمارهي أمحريم وإما يدي مريه در للسء في دلك قولين والصحيح أأله نهي تحريم فعي الصحيح عناصلي لله عليه وسيرًا باقال هم كاناحا تعاطيحه بالله أوبيصمت » وفي المرمدي عنه أنه قدل «مرحاف مير لله فقد أشراك ولم يقل أحد من العلماء الله إلمقد اللمان بأحد من الأنبير؛ عسهم الصلاة والسلام، والناعل احسد في العقاد اليمين . بي صلى لله عليه وسير رو تهن كن الذي عليه جهور كالك والشافعي وأسي حايمة اله لاياملند لتملن له كاحدى الروالتين عن أحمد وها أهو الصحيح، ولا ستماد أيصا بالمحاوفات ال مما يستماد الخالق مالي وأميها وصفاته ولهما احتج على ان كلام الله عبر محلوق القوله صلى الله عليمه وسلم (أعود بكايات الله المتمات مرشر ملحق ه فقد ستماديم والمحلوق لايستماذ به وفيالصحيح عنه صبى الله عليه وسلم انه قال « لأبأس ، رقى ما لم كن شركا » كالتي قيهما مشعانة ملعن كا قال تممالي (وأنه كان رحال من لا سي يمه دون برحال من الحي فرادوهم رَهَة ﴾ وهذا مثل المرتم والاقسام التي يفسم ما على الحن وقد نهي عن كل قسم وعرعة لايمرف مما هما بحيث أنْ يكون فيهما مالايحور من سؤال عيره .

وسال الله عير فقه ما أركور مقدي عليه واما أركون طادا مذلك لساسكا توسل الملائة في المرافع لهم وكارتوسل بدعاء الاسب والصاعين. قال كان إقساما على الله بقيره فهد الايحور و ركارها ما من لله بدلك الساب كالطلب منه بدعاء الصالحين و لاعمال وصالحة فهذا يصح الان دعاء الصحين ساس حصول مطاويها الذي دعوا به م وكدلك الاعمال الصاحة ساس لئوات الله في، فاذا توسك بذلك كما متوسلين ايه يوسيلة يقى عده ، و ما اذا لم تتوسل بدعائهم ولا بالاعمال الصلخة!! ولا ريب أن لهم عند الله من المبارل أمراً بمود نعمه عليهم ومحرينتهم من ذلك باتباعنا لهم،ومحيناً لهم، و بدعائهم بناء فاذا توسيناً إلى لله باعاب بنهيسه ومحسته وموالاته وانساع سائه وتنحو دلك فيسلد من أعطم الوسائل، وأما بنس ذاته مع عدم الايمان يه، و(عدم)طاعته وعدم دعاله لـاءفلا يحوز. فانتوسل ذا لم يتوسل لأعامن متوسل به ولابما منه ولا بما من الله فبأي شيء يتوسل (``والانسان أذا توسل الىغيره بوسيلة فاما أريطاب من الوسيلة الشفاعة له عند دلك(الغير) مال أن يقال لا بياارحلأو صديقه أو من يكرم عليه: اشمع لناعندفلان(وام) أن يسأل . كايقال محياة ولدك فلان و نتر بةأ ياك، فلان و محرمة شيخك فلان ونحو ذلك، وقد علم ان الاقسام على لله نغيرالله لا يحور لـ لا يحوران يفسم بمحاوق على الله أصلا. وأما حذيث الاعي واله طلب من المي أن يدعو له كما طاب الصحابة رضي الله عنهم الاستسقاء مه صلى لله عليه وسلم وقوله ﴿ تُوحِهَالَبُكَ سِياتُ مُحَدِّهِ أَي بِدَعَالُهُ وشَمَاعَتُهُ لِي . ولهذا في تتأم الحديث؛ فشقعه في . فالذي في الحديث متفق على جواره و يسرهو ممانحي فيه. وقد قال تسلى(واتقو الله لذي تسالون بهوالارحام فملى قراءةالجهور؟؟ الدينسا لون بالله وحددلا بالرحمءو تساؤلهم بالله متصمين إقسام بعظهم على بعض بالله و تعاهدهم بالله . وأما على قراءة الحامض فقد قالت طائعة من السلف : هو قولك أسألك بالله و بالرحم. قمعي قولك أسألك بالرحم ليس اقساما االرحم عا**ن**

(١) سقط من هدا الموضع حواب الد من بنجا مع شيء من شرطها والمعتى فدهر ومثله فى كتيب الاحرى و المن الإصل ا وأنه ادا لم شوسل الدعائهـ ولا با لاعمال التعاجه التي نقمام اقتداء بهم ال توسالم اليه وسائماء مذوابهم أو جاههم عبده كما متوسلين ليه ما من أحيى ليس سما لاحادة سؤلما الح

٣٦ أيادا لم يتوسل نا هو من المتوسل به كدعائه هـ و لا تما هو مه هو كممله الصالح والدنه — و لا تما هو مه هو كممله الصالح والدنه — و لا نا هو من القرائه الله المقد عصله وراحته وما أوجمه على نصه فاي شيء تتوسل الوالوسلة — و هي الفرائه الله القد — عصو رقي هذه الثلاث التي هي أسبا حاجابة السؤال والمطاء دول دوات الابياء والصالحين وصعاتهم و جاههماد هي بست من اشما لما ولا من اشما في لا (٣) هي نصب الارجام

القمم ما لا اشرع بكن نسب الرحم أي ان الرحم توحب لاصحابها بعصهم على يعض حقوق كسؤال (أصحاب المار) الثلاثة لله عراوحل باعدالهم الصاحة

ومن هذا - الحديث الذي رواء ابن ناحه عن أبي سعيد لحدري رضي الله عنه عن أبني صلى الله عليه وسلم في دعاء الحارج لى الصلاة، اللهم أني أسألك محق السأبير عايك ومحق ممشني هذا قابي لم أخرج أشرا ولا علوا ولا رياءا ولا صمعة ولكن حرجت تقه سعطك والنده مرصات. أن تنقدي من النار وأن تدخلني الحة» فهذا الحديث (عل)عطية الموتي وقيه صعف أ " فال كال هذا كلام الري الله عليه وسلم فهو من هذا الوب لوحهين أحدهما أن فيه السؤال لله محق انسائلين عليه، و بحق المشين في طاعته، وحق السائلين أن بحيبهم، وحق لماشين أن يثيبهم، وهذا حتى أحقه على نفسه سنحانه والهصلية، وليس المحاوق أن يوحب على الخالق شیئا. ومنه قوله تعالی (کتب رکم علی علمه الرحمة) (وکان حقا علینا عصر المؤمنين ﴾ (وعداً عليه حق في النوراة والانحال والقرآن ﴾ وفي الصحيح من حديث معاد ۾ حق اللہ على عبادہ أن يصدرہ ولايشركوا به شيئہ وحقهم عليه ان معلوا دلك أن لا يعدمهم، هي السائلين والعالمان له هو الاثابة والاحابة فَقُلَاتُ سَوَّالَ لِهِ فِي أَفِمَالُهُ (٢٠ كَالاستمادة وقولَهُ لَا أُعَوِدُ مِرْضَاكُ مِنْ سَخَطَكُ و تَعَافَانَكُ من عقو بتك و لك ملك a فالاستعادة بالمعافية التي هي فعله كالسؤال با" بنه ال**ي** هىفەلە. وروى الطعر بي قىكتاب\لەعا عن\ايىي صلى الله عليه وسلم لاان الله يقول يا عبدي اتما هي ار لم واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيلي وبينك وواحدة يبك و بين خلقي، فالتي هي لي تعدني لاتشرك بي شيد، واللي هي لك اجز يك به أحوج ما تكون البه ، والتي رني وبيك ملك للمناء وعلى الاحابة ، والتي بيلك و ايرخلقي فائت الى ساس ما نحب أن يأنوه اليك » وانقسيمه في الحديث الى قوله واحدة لي وواحدة لك هو مثل تقسيمه فيحديث الدُّنحة يحيث يقول الله

تعالى ه قسمت الصلاة ببي و بس عدي تصدير بصمه لي و تصفها بعدي ولعبدي ماسأل » والمد يمود عبيه بعج البصهير و تله تعالى بحب البصمين بكل هو مسجابه يحب أن يعدد وما يعطيه العدد من الاعابة واهد به هو و سيلة الدلاك فائد مجيه لكونه طريقا الى عباديه، والعبد بطائب ما محدج البه أولا وهو محت جزلي الاعابة على العبادة والمدابة الى الصراط المستقمم و منت صل لى مددة لى عيم دلك مما يعول الكلام فها يتعالى دلك وإس هداء وصعه وال كل حرجا على المرد

الوجه الثأني اللاعاء له والعمل له سانب لحصول مقصود العامد فهو كالتوسل بدعاء الرسول والصالحين من امنه - وقد تقدم أن الدعاء اما أن يكون اقساما به أو تسبيه به قال قوله: بحق الصَّحَيْنِ إن كان إقد ما عنيه فلا يقسم على لله الأنصاء له. والكالمات فهو تساب لماجمه سنجابه سبه وهو دعاؤه وعيادته فهد كمديشيه بمضه بعضه وايس في شيء من دالك دعاء له بمحلوق ولا عمل صالح ما فاد قال القائل أسألك محق الاسياء والملاأكة والصالحين فالكان يتسم بدلك فيلا يحير أل يقول وحق الملائكة وحق الاسياء وحق الصاحير. ولا يقول ميرهأ قسمت عليث بحق هؤلاء فادا لم بحر أن يحاف به ولا يقسره فكاف يفسم على لحالق به ۶ وان كان لا يقسم به فليس في دوات هؤلاء ساب يوحب حصول مقصوده لكن لا يد من سبب منه كالاعِل الا يا و لملاكة ع أو مهم كدعا ثيم له - لكن كثير من الناس تمودوا ذلك كم تعودوا الحلف سهر حتى غبل أحدهم . وحقت على الله وحق هده الشيئة على الله ﴿ وَفِي الْحَلَيْةِ لَا بِي عَبِيمَ أَنْ دَاوِدَ عَلَيْهِ السَّمَالَ قال: يارب بحق آمائي عليك الراهم والسعاق و يعقمك، وأوحى الله ايه ﴿ يَا دَاوِدُ أي حقلًا نائث علي? ٥ وهذا وال لم يكن من لادلة الشرعية فقد مصت نسبة أن الحي يطلب منه الدعاء كل يطلب منه سائر ما يقدر عايه . و ما العائب و لميت فلا يطلب منه شيء .

وتحقيق هذا الامر أن التوسل به والتوجه به و به عط فيه جمال واشترك محسبالاصطلاح، ثمماه في الله الصحابة أن إطلب منه للدعاء والشداعة فيكونون متوسلير ومتوحيان بدعاته وشماعته ودعاة دوشعاعته من أعظم لوسائل عدائله وأما في نفه كنبر من اساس أن يسأل بدعث ويقسم عيه نذلك والله تمالى الإيقسم عليه بشيء من المختوفات بل لا يقسم بها بحال فلا يقال أقسست عليك بارب علا تشيء من المختوفات بل لا يقسم بها بحال فلا يقال أقسست عليك بارب علا تكذبك وبحو داك مل أعما يقسم الله وأسها له وصماته ويمال «أسألك ما المت الحد ، لا إله الأأب ه الله أن من المديع المحوات والارص بدا الحلال والاكرام ياحى باقيوم ه وأسائك ما كنات تمالا حسائه ملدي لم يله ولم يولد ولم يكل له كفوا ما أحدوات المحاف بالمدي لم يله ولم يولد ولما أن الماسم بناه عسله علا مثلا وقوله اللهم الإياسات معاقد المعرب وسلم المحاف بالموجد لذا المهم الإياسات معاقد العرب وسلم المحاف بالموجد لذا المحاف وغيره ومنع منه أبوح يمة وأمال دلك الموجد في المحلف وحدم والمحاف وغيره ومنع منه أبوح يمة والمدال دلك الموجد في المحلف وحدم والمحاف المداع المستراع المستقم ه صراط الدين وهو أجمع وأمعم من الدين والصدينين و شهدا والصالحين وحدس أوالمتروية ، وهو أجمع وأمعم ه وأسلم وأقرب لى الاحانة

وأما ما يذكره المض المامة من قوله صلى لله عليه وسلم « ادا كا ت المكم الله حاحة فاسألوا الله بج هي فال حاهي عند لله عطيم » فهذا الحديث لم بروه أحد من أهل الملم ولا هو في شيء من كلت الحديث والمشروع لصلاة عليه في كل دعاء ، ولهذا ذكر الدعاء في الاستسقة السيره دكرو الامر ولصلاة عليه عولم يدكرو فيما يشرع المسامين في هذا حال شوسل به كما لم يذكر أحد من الهذاء يدكرو فيما يشرع المسامين في هذا حال من الاحول ، وال كان بينها فرق فدعاء غير دعاء غير الله والاستفائة مه في حال من الاحول ، وال كان بينها فرق فدعاء غير الله كفر بخلاف قول القائل في أسألك بحده فلال الصالح فال هذا لم ينافه عن أحد من الساف الله كان يدعو به

ورأيت في فتاوى تعقيه الشيخ أبي محداس عبد سلام الله لا يحوز دلك في حق غير النبي صلى الله عليه وسلم ثم رأيت عن أبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما من العلماء الهم قالوا : لايحور الاقسمعلى لله بأحد من الالديم. ورأيت في كلام الامام احمد اله في النبي صلى الله عابه وسير الكرر. هذا قد يحرج على الحدى الروايتين عنه في حوار حلف به

وأما الصلاة سليه فقد دل على دلك اكساب واسابة و لا جماع قال الله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على السبى . يا أب الدين آماو صلو عليه وسهوا تسليماً) وفي الصحيح عنه الاقال ه من صلى على مرة صبى لله عابه عشرا »

وفي المسد أن رجلا قال بارسول الله أجمل عليك ثبت صاو أي قال ه يكفيك الله ثلثي المرك » فقال . «أحمل عليك الله ثلثي أمرك » فقال أحمل صلائي كاما عابك فقال « د كميك الله ما أهمك من أمو و دياك وآخرتك »

وُقد ذَكَر الطاءوأُ مَهُ الدين الادعية عشروسة وأعرضها عن الادعية لمتدعة فينبغي انباع ذلك

والمرات في هدا الله عليه السلام وعبر هو قل سيدي والله أشي ا وأما مستحمر الله وتحودلك وبد هوا شرك الله والمستحمر الله وتحودلك وبد هوا شرك الله والمستمر الله وتحودلك وبد هوا شرك الله والمستمرات فيه قات قد بقصي الشيطان حاجته أبا المصها وقد بشال له في صورة الدي استعال المجلس أله الله كل ما المناه وفي المناه وفي المعام والله وأله وأله والمحاد والمحروع وعبر دال وما ومن هدا و قم كابرا في رماد وجيره وأعرف من دلك ما يطول وحدمه في قوم استفائه في أو المبري ود كورا اله أني شخص على صورفي المول وحدمه في قوم استفائه في أو المبري ود كورا اله أني شخص على صورفي أو ومورة عيري وقمى حو أجيم فطاوا أل دلك من تركة الاستعاثة (في) أو بعيري وأنه هو شيطان أضابه وأعباه وهذا هم أصل عددة الاصنام وانحاد الشركاء مع وأنه هو شيطان أضابه والما من القرون الماضية كما المت دلك فهذا شرك بالله تمالى في الصدر الاول من القرون الماضية كما المت دلك فهذا شرك بالله مع ذلك

(الثاني) أن يقال للميت أوالمائب من لانبياء والصالحين: ادع الله لي وادع لنا

ويك ونحو ذلك فهدا عما لا يستر ساع لم أنه عبر جائر ، وأنه من البدع التي لم يفعلها حدمن سلف لامة وأستهم وال كان السلام على أهل القبور جائراً ومحاطبتهم جائرة كما كان صابى الله عليه وسم علم أصحابه ادا راروه القبور أن يقول قائمهم هالسلام عليكم أهل لديدر من المؤسين، وإن ان شاء الله يكم لاحقون ه وقال ابن عبد البراثات عن الذي صلى الله عليه وسلم أنه قال ها من رجل يمر يقدر رحل كان يعرفه فيسلم عليه الا رد الله سيه رجه حتى يرد عايه السلام ه

وفي سنر أبي د رد عن چي صلى مه عبه وسلم أنه قال«ما من رجل مسلم سلم علي الارد لله على ، وحي حتى أرد عابه السلام له لسكن بيس من المشروع أن يطالب من لاموت شيئة وفي لامام مالك" أن عند لله بن عمر رضي لله تعمالي عنها كان يقول . السلام عايث وسول لله الملام عايك ياأنا كم السلام عليك يا به، ثم عمرف وكماك أس بن ماك وعير، من الصحابة رضي الله عجم، نقل عنهم السلام على التي صلى لله عليه وسيرود أرادوا للدعام استقبلوا القبلة يدعون الله تمالي لا دعون وهم مستقمو المهر الشريف وان كان قد وقع في ذلك بدعن الطوائب من العقباء والمتصوفة ومن العالمة من لا اعتسار جماء له لم يَذُهب الى دلاك مام منهِ في قوله ولا من له في الامة بسان صدق. مل قلم تمارع العماء في السلام على أ ي صلى لله عابه رسلم فقال أ و حليمة بستقبل القبلة ويستدبر التبر .وقال مالك واشامي ال يستقال ، تمبر وعبد الدعاء يستقبل القالة ويستدبرانقبراء ويحمل لمبرعل يساره أواعيله وهو الصحيح أدلامحدوري دلك (الله ث) أن يقول أسألك محاء فلان عبدك أو محرمته وبحو ذلك . فهو الذي تقدم عن أبي محمد له أوني باله لا للحدر في سبر اللبي صلى لله عايه وسلم . واقتى أبوحنيفة وأبو يوسف وغيرهما انه لابحور في حق أحد من لانب. فكيف بغيرهم ، وان كان مض المشابع المتدعير بعناج تدافرو به عن البي صلى الله عليه وسلمانه قال « اذا أعيكم لامورفعايكم أهل نسور » و قال « فاستفيئوا يأهل القبور » (١)كذا بالاصل ولعلها وفي (موطأ الإعام عالمت الح)

قبدًا الحديث كذب مفترى على رسول عنه صبى الله عليه وسلم المجاع الدرفين بحديثه لم مروه أحد من له هما ولا بوجد في شيء من كتب الحديث المعتمدة وقد قال تعالى (وقو كل على للجي الذي لا يموت وسبح بحمده) لا ية وهذا بما يعلم بالاضطرار في دبن الاسلام أنه غير مشروع ، وقد مهى البي صلى الله عليه وسلم عن هو أقرب من ذلك من ألحاد النمور مساحد وأنحو ذلك و المن على ذلك من فعله أعذاراً من النتية ما يهود فالدلك هو أصل عنادة الاصام أيضا فان ود وسواعا و يقوش يموق ودسرا كانوا قوه صاحين في قوم اوح عبه صلاة والسلام في ماتوا عكفوا على قورهم نم الحذو الاصام على صورهم كاد كر ذلك وابن عناس وعيره من المعاه أنه لا يمون ووجده المنادة الاعامة المطانة الا الله وحده

وقد يستفات بالمحلوق ويا يقسدر عيه وكدلك الاستعانة لا تكون لا «الله والتوكل لا يكون لا «الله والتوكل لا يكون لا على الله . وما لنصر الا «ل عبد الله . والنصر المطبق وهو سخلق ما يقلب به العدو فلا يقدر عليه الا سيحانه . وفي هذا القدر كفاية المن هداه الله تعلى والله والله تعلى والله والله تعلى والله والله تعلى والله تعلى والله تعلى والله تعلى والله تعلى والله والله والله تعلى والله والله والله والله تعلى والله وا

(١) الأثر في سحيح لنجاري



أهل الصغين

(وأناصيل بعض المتصوفة فيهم وفي الاولياء وأصنافهم و لدعاوىفيهم) لشيخ الاسلام أحمد تقي الدين من تيسية قدس سره

بسم الله الرحمن الرحبم

(مألة) ما تقول سادة علماء أثبة لدس رضي الله عنهم في أهل الصفة كا و الم وهن كا والمكه أو بالمدينة ، وأبن موضعهم الدي كانوا يقيمون مه ؟ وهل كانوا مقيمين بأجمعهم لا محرجون الا خروج حاجة أو كان منهم من يقعد بالصفة ومهم من يتساس في تقوس ا وما كان تسليهم هل يعملون بأندانهم م يشجدون به عبل ؟

وما قول المال، ونقام الله تدلى فيمن المتقد أن أهل الصفة قاتلوا المؤمنين المتقد أن أهل الصفة قاتلوا المؤمنين مع المشركين المتعارضي المتعارضي الله عليم ومن السنة الدقين من العشرة و فصل من جميع الصحافة الموهن كان أحد في ذلك المصر ينذر الأهل الصفة المول الواجدوا على دف أو شبالة أو كان أحد في ذلك المصر ينذر الأهل الصفة المول الواجدوا على دف أو شبالة أو كان ألم حاد ينشد الحد أشمارا ويتحركون عليها بالتصدية و بشوا حدون الله المساون المالية و بشوا حدون المالية المناسكات المساون المناسكات المناسكات المساون المناسكات المساون المناسكات المناسكات المساون المناسكات المناسك

ور قول على، في قوله ته لى (وصبر مصلك مع الدين يدعون وبهم بالمعدة و عشي تر بدون وجهه) هل هي عامة أم محصوصة «هل الصغة رضي لله عهم وهل هد خديث الذي ترويه كثير من الموام ويقولون إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاما من حم عة بحتيمون الا وفيهم ولي فله الا الناس تعرفه ولا الولي يعرف أنه ولي ه وهل تحمي حالة الاولي، أو طرقهم على أهل العلم أو عبره ؟ وداذا سمي الوي وليه وها عمر * الدين يستقون الاعتباء الى لحمة والفقر، الذي أوصى الله عبهم في كلامه ودكرهم خاء أديدته ورسته وسيد حلفه محدصلي الذي أوصى الله عبهم في كلامه ودكرهم خاء أديدته ورسته وسيد حلفه محدصلي الله وسلم في سنة في هل هم الدين الا عليكون كعايتهم أهل العاقة والحاجة أم

لا إواحديث لمروي في الاندال هل هوصحيح أم مقطوع إو هل الاندل محصوص ياشام أم حبث تكون شم ثر الاسلام قائمة بالسكساب والسنة يكون بها الاندال بانشام وعبره من الاقالم اوها صحيح أن غلي كون قعدا في حفاو يغيب حسده وما قول السادة العلي في هذه الانباء التي تسمى بها أقوام من المسوابين الى الذبن وانفصرية ويقوون عقد عوث الاغواث وهذا قطب الاقطاب وهذا قطب العالم وهذا علم السكير وهذا حاتم الاوياء ٢

وأيضافاقول المعاه في هؤلاه المالدية لدس يخلفون ذقومهم ما هم ومن أي الطوائف بحسبون الوماقو حكم في المتقادهم أن رسول لله صلى لله عيه وسلم أطعم شيخهم قدار عدا وكاره باسان المحم الوهل بحل لمسلم يؤه ن بالله تعالى أن بدور في الأسواق و قرى و يقول من عنده شر لاشيخ الال أو الابره الوهل يأتم من يساعده أم لا الوور ويدن فيدن بقول السنت الهيسة هي الما لحو النج لى الله تعالى والم خدم قدم مدر الفيت و يقول المست الميسة هي الما لحو النج لى الله تعالى والم خدم قدم من و مرك الماكمة ترقص والتصدية المحصرة والحال الميت و يشق المقت و لحيصان و مرك الملاكمة ترقص ممهم الوعليهم وفيهم من يعتقد أن وسول الله صلى الله عليه وسلم المحصر معهم المحال وماذا بحب على من يعتقد هذا الاعتماد وما صعة رحال الميت وما قول من يقول الله من حداء المال وهل يكون المثار حدراء أم لا وادا كانو فهل يقال عال حال الله من حداء الماكم كدل حدراء أمة الدي صفى الله سه وسلم

وهل هذه لمشاهد لمدية عاسم أمير المؤمنين علي وولده حدين رضي الله عنهما صحيحة أم مكذوبة وأن اتت قبر عني بن عمر سول لمه ، والمسؤول من احسان علماء لاصول كشف هذه لاعسادات والدعاوى والاحوان كشفا شاميا يكتاب الله وسنة رسوله صلى لله علمه وسلم

والحالة هذه أفتونا مأحورس (يكم الله أجاب: رضي الله عنه وأرضاه آسير.

الحدللة ربّ العالمين: أما عمقة "تي ياسب اليها أهن الصقة من أصحب

النبي صلى الله عنيه وسم فكات في مؤجر مسجد النبي صلى الله عنيه وسلم في شمال المسجد بالمدينة المنوانة كان يأوي النها من فقراء المستعين من اليس له اهل ولا مكان بأوي البه ودلك أن الله مسحله وتعلى لم أمر نعيه و لمؤمسين أن بها حروا لي عدينة لدوية حدر آمن به من آن من أكابر أعل إبدية من الاومن والحررج والايمهم بعه العقبة عندامني وصار عنوسيس دارعر ومتعة جمل لمؤمنون من أهل مكة وغيرهم بهاجرون الى مدينة وكان المؤسون الساندون بها صنفين المهاجر بن النس هاجرو أيو من اللاهمو لاعداء الدين هماهل لمدينة وكان من لم يهاجر من لاعراب وعيرهم من لمسمس لهم حكر آخر، وأحرون كانوا بمنوعين من الهجرة ، مع أ كابرهم لهم بالنبط والحنس، وآخرون كالوا مقيمين بين طهر في السكمار المسطمر ل علمهم وكل هذه الاصناف مذكورة في عَرآن وحكمهم ماق الى يوم القيامة في أشاههم و طرائهم قال لله تعالى ﴿ أَنَّ اللَّذِينَ آمُنُوا وَهَاحُرُوا وحاهدوا بأموالهم وأعسهم فيستبل نله ولدين آؤو ونصروا أواثك نعضهم أوبياء بمض و له ل آمنوا ولم مهجرو مالكم من ولايمهم من شيء حتى يهاجروا ون ستصروكم في الدل ده يكم الصر لا على قيم بيكر و المهم ميثاق والله عا تعماول نصير ۾ والدين گهر والعنديم أوء. لعص لا تعملوه تکن فتية في الارض وفساد كبيره والدر آم و وهاجر و وحمدو في سديل الله والذبن آووا ونصر وا أو ئاك هم المؤمنون حد لهم مفعرة و ارق كريم) فهذا في السائقين

ثم ذكر من التعهم الى يدم المديمة فعال (ولذين آمدوا من بعد وهاجروا وجاهدو معكم فأو نك مبكم وأولو الارجام العصبه أولى بعض في كتاب الله نالله الحكل شيء عايم)وفال تعالى (والسابقون الأوون من المهاجرين والالصار والدين البعو هما حسان ضي لله عليه ورضو عه الآية ودكوفي سورة الاعراب المؤمنين ودكر المنافدين من هن لمدية ونمن حوله وقال تعلى (الدن تتوفاهم الملائكة طالمي أنفسهم قالوا لم تكميم فالو كما مستصففين في الارض قالوا لم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأو تك مأواهم جهنم وساحت مصيرا ما الا المستضفين

من الرجال والنماء و لولد ل لا يستطيعون حينة ولا بهندون سبيلا ، فأرائك عسى الله أن يعفو عليهم وكان الله عدور ارجها)

قعا كان المؤسون بها حرول الى لمديمة النبوية كال فيهم من يابرل على لا مصاو يأهله أو به ير أهله و بها براه هد لان الميايمة كاست على أن يؤووهم و بواسوهم وكان الدي صلى الله الاوقات اذا قدم المهاجر اقترع الا لصار على من يابرل مهم وكان الدي صلى الله عليه وسلم قد حالف بين لمهاجر بن والا نصار وآخى بينهم، ثم صار مهاجر و ن يكثرون بعد ذلك شيث بعد شيء فال الاسلام صار بنشر والدس بدحاون فيه والدي صلى الله عليه وسلم يازو الكمار تارة مفسه و تارة بسر باه فيسلم خالى تارة ظاهرا و باطلم والرة طاهرا في الاعتباء و لعقراء والآهاين والمواب و الله هاين المسجد . ولم يكن حميم أهن العملة التي في المسجد . ولم يكن حميم أهن العملة يجتمعون في وقت واحد مل منهم من يأهل المسجد . ولم يكن حميم أهن العملة يجتمعون في وقت واحد مل منهم من يأهل المسجد . ولم يكن حميم أهن العملة يجتمعون في وقت واحد مل منهم من يأهل ومورة يعاون ، فنارة يكونون عشر بن وثلاثين و كثر ونارة يكونون عشر بن وثلاثين و كثر ونارة يكونون ستين وسبمين

وأما جهلة من آوى الى الصعة مع تعرقهم فقدد قبل كانو محو أرامالة من الصحابة وقد قبل كانوا أكثرمر دلك جمع أسيامهم الشبيح أبوعد الرجمرا سلمي ولم يم في كتاب الرمح أهل للسعة (١) وكان معتنبا مجمع أخبار اللساك والصوفية والآثر التي يستندون بها و سكليات للأثورة عنهم وجمع أحبار زهاد السلف وأخبار جميع من ناه به كان من أهل الصعة وكم المو والصوفية المستأخرون بعد القرون الثلاثة (١) وحمع أسما في الأو سمئل حقائق والمتاسير ومثل أبواب التصوف احاربة على أبواب العقه ومثل كلامهم في التوحيد والمعرفة والمحمة ومشال كلامهم في التوحيد والمعرفة والمحمة والمحمد في المواب،

⁽١) هذا التاريخ لابي عد الرحمن تحداسامي المدكور التوفي سنة ١٦٣

وفي جمعه فو أند كثيرة وما فع حديد وعوافي نفسه رحل من أهل الحير و للدين والصلاح وانفضل - وما يرويه من الآ * رافيه من الصحيح شيء كثير و يروي أحياد آثارا ضايفة بن موضوعة يعلم عها كلب

وقد تركام العض حد ط حديث في سباعه وكان السبه في اذ روى عنه يقول حدث أبوع لد برحمن من أصل مناسه ومد اطل به و المشاله ان شاء الله همال المسلك السكة با كان عدم حفظ و لا عال يلاحل عليهم لحظاً في الرواية فان مساك والمساد منهم من عوصق في حديث مثل ثابت الدان والمعديل رعباض وأمثالهم ومنهم من قد يقع في معض حديثه عنظ وضعف مشل مالك بن ديار و قرقد السنجي وتحوها

وكدلك ما يؤثره أبو عد الرجم عن مض لمتكامين في الطريق أو ينتصر له من الأقوال والاحوال فيه من الهدى و العلم شيء كشير . وفيه أحيادا من الخطأ أشياء و سخن ذلك يكون عن حتهاد سائم و سعمه ، طن قطعا مصدره مثل مالأكو في حقائق التفسير قطعة كبرة عن حمقر الصادق وسيره من لآار لموضوعة ودكو عن سعض طائمة أبواعا من الاشارات التي بقضها أمثال حسنة واستدلالات مناسبة و نقصه من وع الدفيل و للعو و لدي جمعه الشيخ توعيد الرحن في تاريخ أهل لصفة و حمار رهاد سلف وطبقات الصوفية يستفاده به فو لدجايلة و يحتمب ما فيه من ابوه التاليات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة من أهل الروايات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة من أهل الروايات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة من أهل الروايات ومن أهل لآره والافراق من عقها والزهاد والمتكلمة وغيرهم يؤحد فيا يأثرو به عن قايم وفي بدكرونه معتقدين له شيء كثير وأمر

⁽۱) الدار د كرالحافظ في ان المبران الدامي هذا ووصفه ما به شيخ الصوفية وصاحب ثار محهم وطنقاتهم ونفسرهم وابه عني الحديث ورحاله وقال تكلموا فيه ويس معدة ال قال ان العطان : كان نصع الاحد مثالصوفية وأن الحاكم قال كان كثير السباع والحديث متنها فيه من بيت الحديث والرهد والتصوف . (قال) وقال السراح مثله أن شاء الله لا يتعمد الكدب ونسبه إلى الوهم .

عظم من الهدى ودس احق للمو عشد الله به رسوله و يهجد أحياد عدهم من جسن الآراء والادوق عصده أو للحمية شيء كثير، ومن له من لامة اسان صدق عام بحيث يشى عليه و محمد في حرف أحرس لامة فيؤلاء هم ألمة لهدى ومصابيح اللمجي وعلميهم قلي من المسلم من صواب وعامله من موارد الاحتراد التي يعسرون بها وهم للمن مبعولا علم وحدل فيه عد عن احمل و علم وعن الماع الطن وما تهوى الأنفس

(فصل وأمحال أهرالصعة) هروسه هيمر فقرا المدسير (مدس) لم كوروا في الصعة أو كا وا يكونون بها مصل لاوفات فكما وصفهم الله تعالى في كتابه حيث ابن مستحقي الصدفة مهم واستحقي لهي . فعال إلى تبدو الصدقات فقع هي و إن تخفوها و تؤتوه عقر الفيو حير الكي و يكنفر عليم من سيئاتكم والله عاتم تعملون حير) لى قواو العمر الله لا يستطيعون فسرا في الارض بحسبهم احتفل أعبياه من المعمل المرفوم سياهم لا ياتون الناس إلحاق) وقال في أهن الهي الالقتر السوح وال الدي أحرجو من ديارهم وأموا لهم يعتمون فصالا من له ورشو الناس عمرون الدي أحرجو من ديارهم وكان فقر المسلمين من فورشوا الله عمرون الدي ورسولة أو المناهم المحادة والمرفود في عدمون الدي أحرجو من ديارهم وكان فقر المسلمين من أفر المنه والمرفع كالمات وأما ادا أحصروا في سديل الله عن الكسب وأما ادا أحصروا في سديل الله عن الكسب فكانوا عدمون من هو أقرب لى الم ورسوله

وكان اهل الصفة صيف الأسلام المثنائسها الي صلى الله سيه وسلم بمدا يكون عنده فال الهالمب كان سبهم الحاجه لا الموم ما الفدره براعبيه من الكسب مما يحتاجون اليه من الرزق

واما لمسأنة فكانوفيها كأدمهم البي صلى شديه وسلم حرمها على المستغني عمها وأداح مم أن يسأن إجل حقه مثن أن سأن دا السلطان أن يعطيه حقه من مال الله أو يسأل اد كان لا مد سائلا الصحيل لموسرين ادا حدج الى ذلك ونهي خواص أصحامه عن لمسألة مصف حلى كان السوط يسقط من يدأحدهم

فلايقول لأحدة والتي اياه، وهذا الدب فيه أحديث وتقصيل وكلا الماه الايسعة هذا المال من هذا المال هذا لكتاب مثل قوله (ص) حمر برا خطاب وصي الله عنه هما أباك من هذا المال وأنت عبرسائل له ولا مشرف شحده ومالا فلا تبعه الهدائل)، ومش قوله : من يستمن يقيه لله ، ومن يتصبر يصبره لله ، ما أعطى يستمن يقيه لله ، ومن يتصبر يصبره لله ، ما أعطى أحد عطاء خيرا أوسع من يصبر (٣) ومثل قوله المن سأن الدس وله ما يقيه حامت مسأنته خدوشا أو حوث وكدوث في وحيه (٣) وقوله الان يأخذا حدكم حبيه فيذهب ويحتص حبر له من ان يدأن الدس اعطوه الم مدوه (٤) لى سير ذلك من الاحاديث

و ما الحار مها ثال ما حد عداء وحل عن موسى ولحظمر أنهم أنيا الهل قربة استطما همها ومثل فوله الأنجل لمدأة الاعدي لم موجع او سرم معطع موافقر مدقع ، ومثل ثوله عمامه الرصحان الهلائي اليا فليصة لا تحل لمسألة الا تثلاثة عارجمل اصابته حائمة حداجت ماله فسأل حتى يجد سد دا من عيش وقوام من عرش تم يمانت ما ورجع بجمل حمة فو أل حتى يجد حمالته تم يمسك

(۱) لمبار الحديث في الصحيحين وغيره، ولنعد المحاري في كتاب الاحكام: عن عبد لله س عمر فال سمعت عمر يقول كان رسول الله (ص) يعطيي المطاء عاقول اعطه أعتر ابه مني ، حتى عشائي مرة فقلت اعطه من هو افقر البه مني ، على عشائي مرة فقلت اعطه من هو افقر البه مني فقال ه حده فتمونه و صدق به شراعات من هذا لمل واستغير مشرف ولا مائل خده ومالا فلا بقيمه مست الويه في كتر بال بركاة : اذا حامك بدل ها حامك بدل قد حامك وله في كتر بالمائل الحدة والمعلم منه بالمحدد فتمونه أو تصدق به وما حاملة المائح ورد في آخره قال سالم في حن دلك كان إن عمر لا يسأل احدا شيئا ولا يرد شيئا اعطيه قال سالم في حن دلك كان إن عمر لا يسأل احدا شيئا ولا يرد شيئا اعطيه

(٣) هو ي المحيحين أيضا على احتلاف في العاطة وأولة لامايكو فرعندي من مال قسأ دخره عسكم ومسيستمعم المنقة الله الحرام) رواه أحمد وأصحاب السين وقية ريادة تحدد النبي محمسين درها وفي سنده حكيم بن حبير صميف و تكلم فيه شممة من أجل هد الحديث، ومعنى الحوش و الحدوش و لكدوش واحد (٤) روياه أيضاو اللهط للبحاري

وما سوي دلك من لمسأله دى هو سحت كه صاحبه سحة (٠)

ولم يكرفيان المحددة لا هن صفة ولا عبرهم من يتحدم الله المسروالا لهاف في المسألة مدكدية والمشاحدة الارتبال ولا عبره الصاعة وحرفة بحيث لا يشعي الوزق الا الذلك . كالم كن في الصحافة ايضا اهل فصول من الاموال بزكون لا يؤدون الركاة ولا يعقب موالهم في سابل الله ولا يعطوان في أو أسال هدال الصاعب الطاء الصاعب الطاء الصاعب المقوق الواحسة هدال الصاعب الطاء الصاعب الطاء الصاعب المقوق الواحسة والممتدين حدود الله في حذا موال المس كال معدومين في الصحابة المثنى عليهم والممتدين حدود الله في حذا موال المس كالم معدومين في الصحابة المثنى عليهم أو التابعين أو تامع التام التام التامين قائل مع الكام أو أنه عواد دالله عليه وسلم أو التابعين أو المهم كانوا يد تحلول دلك أو أنه عواد دالله فهما حال عاد بل عاد بل كافر يحسأن يوالم كانوا يد تحلول دلك أو أنه عواد دلك في المول من عداما تابين اله يستناب من دلك فان تأب والا قتل (وس يشاقق الرسول من عداما تابين اله الهدى و بنام عير سابل المؤمين الوله ما وي الا صله حرام وسامت مصير)

بل كان هل الصعة وبحوه كاعر الدين قب أا ي صى الله عليه وسلم يدعو على قتلهم هم من أعطم الصح بله أحد وجم دا معرسول الله صى عليه وسلم ولله ورسوله كالحرالله عيم عوله (الله المهاجرين الدين أخر حوامن ديارهم والمولم يلتمون فصلا من الله ورصوا با و با عمر ون لله و رسوله أو تلك هم الصاد قون) وقال المحد وسول الله و الدين معه أشداء على الكامر وهم والا بهم ركم سحدا يعتمون فصلا من الله و رضوا با سهاهم في وحو هم من أثر المحود ذلك مثلهم في النورة ومشهم في الأعين كراع أحرج شطاه فا وره فاستفلط فاستوى على سوقه يعجب الراع ليعيط مهم الكان وقال (اليه الدين كمو من يوتد ملكم عن ديمه فسوف

(١) لفط الحديث في صحيح مسير « يافسيصة ان المسألة لاتحل الالاحد ثلاثة ، رحل تحمل حمالة عملت له لمسألة حتى يصدم ثم مسلت ، ورحل أصابته حائجة احتاجت مانه خلت له المسأنه حتى يصرب قوامامل عيس و فالسدادامل عيش – ورحل أصابته فاقة غملت له مسألة حتى يصيب قواما من عيش ـ أوقال سدادا من عيش ـ فاسواهن من المسألة باقبيصة سحت بأكلها صاحبها سحتا » رآتي لله لقوم بحموم و بحدونه أدلة على مؤملين أسرة على المكافر إس محاهدون في سبيل الله ولا يجافون لومة لائم)

وقد غرا النبي صلى فله حربه وسلا غروت متعددة وكان اصال مم في تسع مقال مثل بدر ، وأحد ، والحدق ، وخيم ، وحتير ، والكسر المسلمون يوم أحد وتهرموا ثم عادوا يو محبير و ، مرخم فله سدر وهم أدانه وحصہ وافي لحدق حتى دفع فله عنهم وقت لاعد ، وفي حيه الموص (كان) كان لمؤمنوں من هن الصعة وابر هم مع ، بي صلى فله علمه وسلا مالة بعر مع الكه راقط

و تماريط هد و يعوله من حده آل و لمد هديرة بال وقسيم مه هدول و الأطهروا الاسلام وكال يعصبهم برهادة وعدده يعد لل أن الله بمد صريقه مير لا يمال بالرسول وساحته و ن من و مه نه من عصل شده أو سمه أو ملكه الرسول كاسامه و المحصر من المعام موسى و في هؤلا من يعصل شده أو سمه أو ملكه الحل المي صلى لله عليه وسلم الما تفصيلا مصلها أو في المض صفات سكال وهؤلا ما فقول كدر مجم قتابه المسهم قيام المجم عن هدا عليه من لله المسلم الله عليه وسلم الى حيم الما السهم الله المحيم عنوه دهم وماوكهم و وسى سلمه السلام أنه لعث لى قومه لم كل مدهوا الله الله عليه وسلم ولا كال بحب على لحصرات عمد من علم الله عليه وسلم والمن يحب على لحصرات عمد من علم الله عليه وسلم ولا كال بحب على الحصرات عمد من علم الله عليه وسلم هوكال المجي المحت لى قومه خارمه و الله الله عليه وسلم هوكال المجي المحت لى قومه خارمه و الله ماك المحاص عامة وقال المجي الله عليه وسلم هوكال المجي المحت لى قومه خارمه و الله ماك المحاص عامة وقال المجي وقال الله عليه وسلم هوكال المجي المحت لى قومه خارمه و الله ماك المحاص عامل وقال الله وقال أله عليه وسلم والماك الا كامة الدال عليه ماك المحاص المحالة والمرا

(و تقدم الثان) من يشاهله و . سقالله عدلى لداده التي عمت جمع للرايا ويطن أن دين عله الموطقه القدر سواء كان اقت عددة الأوثان واتحاد مشركاء والشفطاء من دوله وسواء كان قيه الايمان تكذه وارسله والاعراض عمهم والكفر يهم ومؤلاء يسوون ابن الذين آسوا وعملو عند عات و امر لمسديل في الارض و بين المتقين واغجار، وبمعلون المسلمين كالمحر مين ومجعلون لايمان والتقوي والممل الصالح عبرنة السكنعر والمسوق والعصرين وأهل الحبة كاهلء راوأولياء لله كاعاماء الله، ورعا جملو عدًا من رب الرص القضاء و ابما جملود التوحيدو حقيقة، بذرا على أنه توحيد بربوبية لدي يقرنه المشركون وأنه لحدقة الكوية الوهؤلا. يا يدون الله على حرف قال أصابهم حير علمأمو مه وال أصابتهم قلمة القدو على وحوههم خسر وا الديا والآخرة ارعالتهم يتوسمون في دنك حلى محملو قنال الكهارقة ل الله وحتى يحملوا أعيل الكنار والعجار والاوان من لمس الله وذاتاء والتولول ما في الوحرد عيره ولا سه مه يمعني ل الحلوق هو احراق و صاوع هو الصائم ، وقد يقولون (لو شاء لله مـ "شركا ولا آمل ولا حرم، من شي.) ويقولون (أ علم من يو يشاء الله أطعمه) لي محو دلك من لاقرال و لافعال التي هي شرامي مقالات اليهود و أحدري ل ومن مة لات المشركين والحوس وسائر الكمدر من حلس مقالة موعون والدجال ويموه عمل مكر العدالم لح والدري، رب العالمين أو تمولون إنه هو أو إنه حل قيه

وهؤلاء كتار نأصل الاسلام، وهو شهادة أن لا به لا الله وأن محدا وسول الله، قال النوحيد الواحب أن همد لله وحده لا "شرك به شيا" فلا يجمل له لما في أتوهيته ولاشريكا ولاشتها فأمانوجيد لرنونية وهو لاقرر أنه حاقكل شيء فهذا قداق، الماسركون لذبن قال الله فايم (وما يؤمن كالمرهم بالله الا وهم مشرکون) قال این عباس آسالهم مال خلق السموات و لارض ا فیقولول «الله» وهم يصدون غيره وقال أعالي (والن سأ تهم من حاق السموات و لارض ايتوال الله) (قُلُلُ)الارضامن فيها لكسم تامون اسيقولون له قل أهلاند كرون اقتل من رب السموات السبع ورب العرش مطيع صيقولو رهة قل فلاتتقون ه قل من بيده ما سكوت كلشيء وهو بحير ولا مجار عابه ان كمنم تعلمون ? سيقو لون لله الى الد حرون) فا كفار المشركون مقرون أن منه حاق السموات و لارص وليس في جمع الكف من حال منه شريكا ما اويه له في د مه رصعاته و فعاله، هذا لم يقله أحد قط لا من لحيوس شوية ولا من أعل التأليث ولا من الصابئه المشركين الدين يعدون الكواكب و لملائكه ولا من ماد لامية والصالمين ولا من عاد عائيل والمسوكين مشوعين في عدد عائيل والمسور وسيرهم فان جمع هؤلاء وان كاموا كمارا مشركين مشوعين في المشركة فهم هرون الرب الحق الدي ايس له مثل في د ته وصفاته وجميع أفماله ولكمهم مع هذا مشركون مه في الوهيته أن يعيدوا معه كمة أحرى يتحدونها شركاه أو شعاء أو في را ما سته يان يجعلوا عيره والم كانات دوله مع اعترافهم بامه وب ذلك الوب وخالق ذلك الحالق

وقد أرسل الله حميم الرسل وأثرل جميع السكنات بالتوحيد الذي هو عبادة الله وحد الله وحد الله وحد الله وحد الله الله بلا أن فاعدون) وقال ما لى (و سأل من أرسلنا من قديك مررسدا أجعد من دون الرجم آلحة العدون) وقال ما لى (و سأل من أرسلنا من قديك مررسدا أجعد من دون الرجم آلحة العدون) وقال تما لى (و قد المثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتدوا علموت شهم من حدى الله ومنهم من حقت عليه العملالة) وقال تمالى (رأيها فرسل كاوا من الطيدات واعملو صالح في مماون عليم هوان هذه أمشكم أمة واحدة وأنا ويكم فاتقون)

وقد قال لرسل كله مال أوح رهود وصلح وابرهم (أن عدوا الله و تقوه وأطيعون) فكل لرسل دوا لى عددة لله وحده لاشر يك له ولى طاعتهم والاعان الرسل هو لاصل الله في من أصلي الاسلام في لم يؤمل أن هذا (١) رسول الله الى جميع العالمين واله تحت على جميع الحاق منا منه وال حالال ماأحله والمرام ما حرمته و لدين ما شرعه فهو كافر مثل هؤلاء المدفقين، وتحوهم من يجوز ألخر وسع على دينه وشريعته وطاعته الماعموما والمحووصا و يجور و عامة اللكمار والمحال على افساد ديمه وشرعته ويجتحون عالمة من كال

⁽١) الماسب أن يقال : بأن عدا (ص)

مع لله ك معه ر بدون بدلك " نميقة كونيه دون لامر و لحقيقة الدينية ويمختج يمثل هذا من ينصر أنكفا والعجار وتحفرهم مهمته وقدته وتوجهه من فوي المقرء ويد قدون مع الما تهم من وا الله والالخروج عن الشريعة المحمدية مالع لهم، وكلهما صلال والصرو باكان لاصحابه زهد وعبادة فهما في لصادة مثل أواء أيهم في لاح اد، قال مرا على ديل حديده والمر معاً حل هكند قال التي صبى الله عليه وسلم وقد حمل لله المؤمين مصام ويراعض والكافران لانصهم أولياء بعص وأند أمر ، بي صلى الله عليه وسلم تمان المرقين من الاسلام الع عددتهم العصيمة الدي قال فيهم لا يحقر أحدكم صلابه مع صلابهم وصيمه مم صرامهم وقر أنه مع قر منهم يقر ول لترآن لا عمر مدحرهم يمرقون من الاسلام كا يمرق السهمين الرمية أِمَا اللَّهِ: وهر فافتاوهم قان في قتلهم اجسر عسانا الله لمن قتامهم ايوم القيامة الثن أهركتهم القلدم قتل عاداته وعؤلاء قالهم أمير المؤمس على بن أبي طاات مما خرجو عن شريمة رمول الله صلى لله عليه وسلم وسلما ودرقوا حماعة المسلمان، فكيف من يعتقد أن أرمنين كاوا إالون النبي صلى أمه اليه وسلم

ومثل هداما رويه عمل هؤلاء عاترين ل هل لصمة سمموا ماحاسب الله له وصولة إيلة لممراح والالله أمراء أل لايعلم به حدامل أصبعع واحدهم يتحدثون هافأبكو فالكافة لانته له أن أو إنك أن لا علم مه حدا كل أنه الله أعملتهم. على من لهذه الاكادب الي هيمن عظم لكنر وهيكدت وضح ف اهل الصعة لميكونو الا بالحبية ولم يكن عكة هل صه و لمعرج به كان من مكة كا قال سحانه وتعالى (سمحل الذي أسرى مده إلام السحد الحرام بالمسجد لاقصى الدي مركما حوله) وممارشته هد دريفض الوجود روية بعضهم عن عمر رضي الله عبه الدقال كان المبي صلى الله عليه وصلم يتحدث هو وأنبو لكر وكست كالزمحس بإنتهايا . وهذا من الأفت المختلق، ثم إنهم مع هذا يخ لون ضو الذي صمع كلام حتى صلي الله عليه وسلم وصديقه وهو أفصل الحنق عد الصد في لم يفهم دلك المكلام بلكان كارنجي ويدعون أبهم عمسموه وعرفوه ثم كل منهم يفسره عديدعيه مي الصلالات

السكامرية التي بزعم أما على الاسرار واحدًا تى إما الاتحاد و إما تسطيل الشرائع وتحوداك مثلا ما يسعى أسعيه ية والاسهاعلية و قر مطاق الصيبة التي فالسها وغيرهم من من الصلالات الحالمة للنهن الاسلام مايسبيده لى على بن أبي طالب أو حدة الصادق أو عيرهما من أهل بلات كالمطاقة و هدت والحدول والحغر وملحمة من عقب وعبر دلك من الاكاديب لمائرة بالعاق حديم أهل المعرفة وكل هذا باطل. في ما لكان لآل رسول الله صلى الله عليه وسير به تصال المساواة والقرامة ع وللاولي والصالحين منهم ومن سيرهم به الصال لموالاة والمتنابعة عمال كثير عن يحاف دينه وشر منه وسنته عود مطله و الأخرفه بديا تأثريه على أهن بهو أهل موالا به ومت هذه وصر كثير من الس غير مايي قوم من هؤلاء أو من هؤلاء حيل يتحده الحدة أو يقدم ما صاف يهم على الرابعة النبي صلى الله عليه وسلم وساته وحتى نحابه الموالاة أو يقدم ما صاف يهم على الرابعة النبي صلى الله عليه وسلم وساته وحتى نحابه الموالاة له و لمنا مة وهذا كثار في أهل بصلال

وقد ثات في قصل البدريين ما يمبر وا له على عبرهم وهؤلا. لدبن فضلهم

للله ورسوله شهم من هو من اهرائصفة. رالعشرة لم يكن قيهم من هو من اهل الصفة لا سعد سأبي وقاص فقد قبل الله اقد بالصفة مرقة و ما اكاير المهاجرين والانصار مثل لحنف الاراعة ومثل سعد من معاذ واسند بن الحصير وء اديس بشر وافيا يوب لا نصاري ومعاذ بن حلو في بن كف و محوهم لم يكونوا من المصفة المائو من فقراء المهاجرين، و لا نصار كانو في ديارهم ولم يكن حديد ولاهل الصفة ولا لغيرهم

﴿ فصل ﴾ واما ساع لمكاه والتصديه وهو الاحجاع الساع القصائد لوماية سوا كان مكام او مقصيت او دف وكان مع دلك شبية فهد لم يعمله الحد من الصحافلا من اهل الصفة ولا من عيرهم ولا من بيس لل لمرون الثلاثة المعصلة التي قال فيها بني صلى الله عليه وسم الحبر القرون القرل الذي بعثت فيهم ثم الدين يلوثهم أحد بمتمه على هذا المباع لا في الحجود والاي الثم والاي عبن والاي عرق والا مصر والا حرسان والا مقرت والما كان السبع القرن يجتمعون عابه بياع القرآل وهو الذي كان صحابة من أهل الصفة وغيرهم مجتمعون عليه فيكان أصحاب محدد المتمعو أمروا وأحدا منهم يقوأ والباقي يسمعون وقدروي أن بني صلى الله عنيه وسلم خرج على أهل الصفة وغيرهم تقري، يقرأ على مرماء وكان عرس لخطاب يقول الاي عومي يأأبا موسى ذكرة والما وقرأ وهم يستمه وال وكل من نقسل أنهم كأن لهم حاد ينشد القصائد الراسية صلاح التوب أو أمهم ما أشد العض القصائد الراسية صلاح التوب أو أمه ما أشد العض القصائد الراسية ما والما قرأن قائدا أشده

قد اسعت حية الهوى كدي والاطلب لهب ولا راقي الا الطايب الذي شفعت به فعلده رقيتي وترياقي

أو أن النبي صلى لله عليه وسلم لما قال 8 ن الفقراء يدخلون الحمة قبل الاعتياء المصف يوم 8 أنشدوا شعرا وتواجدوا عليه فسكل هذا وأمثاله كذب معترى وكدب مختلق العاق أهل الآقاق من أهل العلم وأهل الايمان لا ينازع في دلك إ

الا حاهل ظال وان كان قد دكر في بعض الكتب شيء مردئك فمكاه كد**ب** ياتعاق أهل العلم والايمان

﴿ فصل ﴾ وأما قوله (و صبر ندست مع الدن يدعون ربهم ما الد قو عشي ير يدون وحبه) فهي عامة فيمن تباوله هذا الوصف مثل بدن يصاون ففجو واستصر في حماعة فاتهم مدعون ربيم بالحدة والعشي ير يدون وحه سواء كانوا من اهل الصفة أو عبره أمر منه بايه ما صبر مع عبد لله الصاحبين الدين بريدون وجهه وأن لا تعدو عيناه عنهم (تريد ربه الحياة الدني) بهده الآية في سكيف وهي سورة مكية وكدفك لآيه التي هي في سورة لا مم (ولا تعلود الدين يدعون ربهم بالقداة والعشى بيدون وحه ما عبيك من حسابهم من شي وما من حسابك عليهم من أي و عاردهم فتكون من الطعيس)

وقدروي أنهائين الآيتين برتا في لؤمين مستصدمان با طالب المستكبرون أن يدمدهم السي حلى الله الهواسم فلهاء المه تعالى عن طرد من يرالد و حهاو ال كان مستصمه ثم أمراد بالصابر مم م وكان داك قبل الهجرة لى المدينة وقدن و حود الصمة كن هي متناولة الكل م كان مهد الوداف من اهل الصفه و عيرهم

والمقصود أردال أن يكول مع المؤسر المتقال الدين هم وايا الله وفقره، كانو فقراء فقراء فقراء الله وفقره، كانو فقراء فقراء شعفاء فلا يتقدم حدد بالايمال الصالح و فيعي شاسحانه و الملي أن يطاع (١) هل لو أناسة والمال الدين ير لدول العاد من كان صعيف أو فقارا و أمره أن لا يطرد من كان منهم يراد و حمه و أن يصار نفسه معهم في الجاعة التي أمر فيها بالاجتماع بهم كصلاة المحدود عصر ولا يطبع أمر الفادس عن دكر الله المتدوين الاهوا فهم

 ⁽۱) لس الاصل : مبهى الله سنحامه وتعالى ببيه أن يطبع النج بدليل ماعطف عليه من قوله : وأمره الح

﴿فَصَانَ﴾ وأَم خدرِث لمروي «مامن حماحة يجنمعون الاوقيهم وليالله»(١) فمن الأكاديب ليس في دوارين الاسلام وابمت والجماعه قد تكون كفارا وفساق يموتون على دلك

(قصل) وأول، مه آملی هم الدی آمو و كانوا پنتون كاد كر شادلك في كه به وهم آمان المقتصدون صحاب رمين و اقرادان الدا تنون فولي اللاطد عدو لله قال المه الداني (الا ن أواج الله لا حوف عالهم ولاهم بحريون ه الدين آموا و كانو يتقون) وقال الله الداني أموا على و يكم الله و رسوله و قد ن آموا — لى قوله — ومن يتوب الله ورسوله و الدين آموا فال حرب الله هم العالون) وقال لا تشخذوا عدوي وعدو كم أواج) وقال الواجم دوي وهم الكم عدو)

وقد روى الحاي في صحيحه سل الياه الرامي الله المالى عنه قال قال وسول الله صدى الله عدي في صحيحه سل الياه الله صدى الياو و فقد الرابي المحاراة وما الرددت عن الهي الله الله رددي عن قاص المساعلاي المؤمن يمكره الوت واكره الله ولا إداله منه وما السرب اليا علماي بمثل اداء ما الفترضته عليه ولا إدال شدي تشرب الي والا الحتى الحبه فلا الحباشة كالمت الفترضته عليه ولا إدال شدي تشرب الي والا الحتى الحبه فلا الحباشة كالت المعالمة الماي الله والمده التي ينطش بها ورحله التي يمشى لها قبي السمع وفي يهدمر وفارا عاش وفا إسمى قا

و تولي من لولي (٢) وهو القرص يك بالدمر من العدو موهو بد فولي لله من والاه بالموافقة له في محمو الله ومرصياته وتقرب اليه بما المرابة من طاعاته وقد ذكر سي عالى الله عليه وسلم في هد حديث الصحيح الصفين المقتصدون اصحاب اليمين وهم لمنقر بون وهم المنقر بون المعروب الى الله تعالى مواحمات والساتمون المفر بون وهم المنقر بون في العاري المده ولا هو بدري بالهسمة قال على العاري في موضوعاته وهو كلام باص

(٧) الولي بورن فنس القرب قاله في المصاح

بالموافل معد الواجات . ود كرهم شه في سورة قاصر و لواقعة و لاستان والمطعفين وأحبران الشراب الدي يروى به المقر ون بشريهم آيه بمرج لاصحاب اليهين. والولي المطلق هو من مات على ذلك هم إن قام به الاعان والتقوى وكان في علم الله تعالى الله يرتد عن ذلك فهل يكون في حاساتاته وتقواء و نيا لله أو يقال لم يكن وليا لله قط ملم الله بعاقمة هذا يته قولان للماله و

وكذلك عندهم لاعان الذي يمقيه الكفر هل هو إيمان صحيح ثم يبطل يمترلة ما يح طرمن الاعمال سد كاله ? أو هو اليدن بامال ممترلة من أعطر قبل غروب الشمس في صيامه ومن أحدث قبل السلام في صلاته ايضا ؛ فيه قولان للفقهاء المشكلمين والصوفية والمرع في دلك بين أعل السنة والحديث من أصحاب الامام احمد وغيرهم ،

وكدلك يوحد البراع فيه إلى أصحاب مالك والشافعي وغيرهم . لكن أكثر أصحاب الي حيفة لا يشترطون سلامة الماقية، وكثير من أصحاب مالك والشافعي شرط ملامة العافية، وهو قول كثير من متكامي أهل الحديث كالاشعري ومن متكامي الشيعة ويسنون على هذا البرع هلوئي لله نصير عدو الله و والعكس 1 ومن أحبه لله ورضي عنه هل تعصه لله وسحط عليه في وقت ما 2 و بالعكس 1 ومن أيفعه لله وسحط عليه هل أحنه لله ورضي عنه في وقت ما على القولين ورضاء و نقضه وسحطه و ولايته وعد وته لايتغير، في علم لله منه له يوافي حين ورضاء و نقضه وسحطه و ولايته وعد وته لايتغير، في علم الله منه له يوافي حين

وكذلك من علم الله منه آنه يوافي حين موته الكالمر فقد تملق به يفض الله وعدواته وسعطه أولا وأبدا لبكن معذلك فالالقيسمس ماقام اللاول مرف كفر وفسوق قبل مونه ، وقد يقال اله ينفصه وعدته على دلك كما يبهاد عن دلك وهو سنحانه وتعالى يأمر بما فعله الذي من الاعال والتقوى و يحب ما يأمر به ويرصاه ، وقد يقال آنه بوليه حينند على ذلك

والدليل على دلك اتفاق الامة على ان من كان مؤماً نم ارتد فانه لا يحكم بان إعامه لاول كان فاسدا عمراة من أفسد الصلاة والعبيام والحج قبل الاكال وانحا يقال كما قال الله تسالى (ومن يكفر الايسان فقد حبط عمله) وقال (لأن أشركت ليحسطن عملك) وقال (ولو اشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) ولو كان فاسدا في نفسه لوجب ان يحكم يفساد انكحته المتقدمة وتحريم ذيائحه وبطلان عباداته حميمها حتى لوكان قد حج عن غيره كان حجه باطلاء ولو ملى مدة بقوم ثم ارتد كان لهم أن يعيدوا صلائهم حلقه ، ولو شهد أو حكم تم ارتد أن تعسد شهادته وحكمه وبحو دنك وكذلك ايضا الكافر اذا تاب من كفره ولو كان محمو ما فله وليا له في حال كمره لوجب ان يقضى اعدم احكام ذلك الكافر وهذه كام حلاف ماثبت بالكناب والدنة والاجماع

والكلام في هذه المسألة الهابر الكلام في الآجال والارواق ونحو داك وهي ايضا على قاعدة الصعات العملية وهي قاعدة كبرة وعلى هذا يحرج جواب السائل. هن قال ان وفي الله لا يكون لا من واقام حين الموت بالايمان والتقوى قالعلم بذاك أصعب عليه وعلى عبره ، ومن قال قد يكون ولي الله من كان مؤمنا تقيا وان يعلم عاقبته فالعلم بدلك أسهل ومع هذا يمكن العلم بدلك تاوني بفسه ولفيره والكنه قلبل ولا يجور التهجم بالقمع على ذاك. هن ثبت ولا يتعلق النص واله من أهل الحنة كالعشرة وغيرهم فعامة أهل السمة بشهدون له بماشهد له بدلك عليه قهل يشهد من شاع له لسان صدق من الامة بحيث اتعقت الامة على انشاء عليه قهل يشهد له بذاك عاهدة فهل يشهد الامر العام

وأماخواص الساس فقد يعلمون عواقب اقوام بما يكشفه الله لهم . لكن ليس هذا مما محب النصديق العام يه در كثيرا مما يطن مه اله حصل له هدا الكشف يكون ظاما في ذلك طبالا ينتني من الحق شيئا ، واهل المكاشفات والمحاطبات يصيبون تارة ويخطئون أخرى كاهل البطر والاستدلال في موارد

الاجتهاد ولهذا وجب عليهم جميعهم الايمتصموا بكتاب الله وسنة رسوله وارت يزلوا مواحبدهم ومشاهداتهم وآراءهم ومعقولاتهم بكتاب آلثه وسنة رسوله لا يكتفوا بمجرددتكء فاناسيد المعدثين المخاطبين المهدين من هذه الامة هو عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، وقد كان تتم له وقائع برده عليه رسول الله **صلى** الله عليه وبالم وصديقه التابع له الآخذ عنه الذي هو اكل من لمحدث لذي يحدث نفسه عن رابه ولهذا و حب على جميع لخلق اتساع الرسول صبى الله عليه وسلم وطاعته في جميع امورهم الباصة والطاهرة، ولو كان احد يأتيه من الله ما لا يحتاج الياعرف على البكتاب والدمة لككان مستعب عن الرسول في بعض ديه، وهذا من اقوال المارقين الدين علمون الزمن الماس من يكو نامع لرسول كالخصر مع موسيي ومن قال هذا قهو كافر . وقد قال تعالى (وما ارست من قبلك من رسول و لا بي الا اذا تمني ألقى الشيطان في امنيته فيسم الله ما بلقي الشيطان ثم يحكم الله وَ باته والله عليم حكيم) فقد ضمن الله لارسول ولاني ان يدخ ما يلقي الشيطان في الهايمته ولم يصمن ذلك المحدث ولهد كان في الحرف الآحر الدي كان يقرأ مه ابن عباس وعيره: وما ارسابا من قبلك من رسول ولا سي ولامحدث لا ﴿ وَا تَمْنَى القي الشيطان في امنياه

و محتمل و الله أعلم أن يكون هذا الحرف مناوا حيث لم يصون سخ ماالقي الشيطان فاما ندخ ما القي الشيطان فليس الا دلاسياه و المرسلين اذهم معصومون فيا يبلدون على الله تعالى أن يستقر فيه شيء من الماء الشيطان، وغيرهم لا بجب عصمته من ذلك وان كان من وياه الله المتقين، فليس من شرط أولياء الله المتقين أن لا يكونوا محطئين في بعض الاشيساء خطأ معفورا لهم مل ولا من شرطهم نوك الصفائر معلقا، بل ولا من شرطهم ترك الكبائر أو الكفر الذي تعقيمه اللوبة وقد قال الله تعالى (والدي جاء بالصدق وصدق به او شك هم المتقون م لهم ما يشاؤن عدومهم ذلك حزاء الحسنين اليكعرانة عنهم أسوأ الذي محلو وبحر يهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يصلون) فقد وصفهم الله تعالى بانهم هم المتقون

والمتقول هم أوليا، الله ومع هذا ماحراله ويكفر عبهم أسو، الذي عملوه (١) وهذا أمر متعق عليه بس أهل العلم والأيمان ، وعا بحاف في داك الفالية من الرافضة واشده لرافضة من الفالية في حص لمشامح ومن يعتقدون انه من الأولياء ، فارافضة تزعم أن الاثنى عشر معصومون من لحظأو الذيب ، ويرون هدفا من أصول ديبهم ، والفالية في لمشامح قد يقولون إن الولي محموط والدي معموم ، وكثير مبهم لم قبل دلك على مدهوم ، وكثير مبهم لم قبل دلك على مدهوم الله أن إحمال المستح أو الولي لا بحملي ، ولا يديب ، وقد يدم العام ماطأهنين في أن الحملوا على من غلوا فيه بحمل الدير أوافصل منه ، و ن رادوا الامر حملو له نوعاً من الألهية ، وكل فيه بحارلة الدير أوافصل منه ، و ن رادوا الامر حملو له نوعاً من الألهية ، وكل هذا من العملالات المصرية في المراكز وحمل ذلك عبرة الفاوي المستح والرهان و لاح از مادمهم فله عليه في القرآن وحمل ذلك عبرة لنا الثلا سلك سيلهم وقد ها قال سيدولد أدم و لا تطاري كما أطرت المصارى عند ينه ورسوله ه

(فصل) وأما عفر * لدين دكرهم لله تعالى في كتابه هم صنعات مستحقو انصدقات فقد ذكرهم الله مستحقو انصدقات فقد ذكرهم الله في قوله (من تبدوا الصدقات صدهي وال تحفوه، وتؤثوها اللقراء فهو حبر لكم) وفي قوله (اعا الصدقات للمقراء والحد كين) واذ دكر في القرآن اسم المسكين وحده أو الفتير وحده كدوله (أو اطعام عشرة مساكين) فعا شي* وحده واذا ذكرا جيما فعا صنعان

والمقصود يها أهل لحاحة وهم الدين لا محدون كما يهم لا من مسألة ولا من كسب يقدرون عليه على كان كدلك من لمسلمين استحق الاختلامن صدقات المسلمين المفروضة والموقوفة والمنذورة والموضى بها عوابين الفقهاء نزاع في نعض مروع هذه لمسائل ممروفة عند أهل العلم

«١» كدا في الاصل وهو مح ف والممنى الذي يدل عليه السياق الهم مع هدا يسيئون ولكن الله يكفرعهم أسوأ الذي عملوا أي لعلمة احسانهم على سيئانهم وضد هؤلا، الاغباء الدس تحرم عليه الصدقة ثم هم توعان أوع تجب عليه الزكاة وان كانت الركاة تحب على من قد تساحله عند جهور الدله، عونوع لا تجب على من قد تساحله عند جهور الدله، عونوع لا تجب على من نقاته الواحبة وهم الذين أقال الله فيهم (ويسألو الله ماذ ينفقون قل المقو) وقد لا يكون له قصل ، وهؤلاء الدين ررقهم قوت وكماف فهم أعنيا واعتبار عناهم عن الناس، وهم فقراء عامتنار الهابس لهم فصول يتصدقون به عواله واعتبار عناهم عن الناس، وهم فقراء عامتنار الهابس لهم فصول التي يحاد بون على محارجها ومصارعه في لم يكن له فصل كان من هؤلا، وان لم يكن من اهل الركاة

ثم ار باب الفضول ف كانوا محسنين في قصول الموالهم فقد يكونون بعد دخول الحدة ارقع درحة من كثير من الفقراء القرن سبقوهم كما يقدم اعبياء الابنياء والصديقين عن انسابقين وعبرهم على الفقراء القرن دونهم ، ومن هنا قال المقراء. ذهب الحل الدثور بالاجور لموقيل لما صواهم الاغنياء في المبادات المدنية و امتار واعتهم بالسادات المالية ذلك فصل الله يؤنيه من يشاء ، فهدذا هو الفقير في عرف الكتاب والسئة

وقد يكون الفقر السابقين ، وقد يكونون مفتصدين ويكونون ظالي أنفسهم كالاعبياء . وفي كلا علم لفتين المؤمن الصديق ، والمدفق الزنديق

وأما المستأخرون دافقير في عرفهم عبارة عن السالك ألى الله تعالى كما هو الصوفي في عرفهم أيضا ، ثم منهم من برحج مسمى الصوفي لا به عده الذي قطع العلائق كابا ولم يتفيد في الظاهر بعبر الامور الواحبة ، وهده متارعات الفطية اصطلاحية ، والتحقيق ال المراد المحمود بهدس الاسمين داخل في مسمى الصديق اوالوئي والصالح ونحو ذلك من الاسماء مي جامبها الكتاب والدنة فن حيث دخل في الاسماء البوية أثر تب عليه من الحكم ما حامت به الرسالة

وَأَمَّا مَا تَمْيِرُ بِهِ ثَمَا يَعْدُهُ صَاحِبٌ فَصَلًا ۚ وَلِيسَ يَفْصِلُ أَوْثِمَا يُوالِي عَلَيْهُ صَاحِبُهُ عَيْرِهُ وَنَحُو ذَلِكَ مِنَ الأَمُورُ الْتَى يَتَرَبِّبُ عَلِيهِا رَبِادَةُ الدَرْحَةُ فِي الدَّبَا فهي أمور مهدرة في اشريه الا ادا جعلت من المباحات من الامور المستحبات (١) وأما ما يفترن لذلك من الامور المكروه في دين الله من أمواع البدع والفجور فبحد النهي عه كما جاءت به الشربعة

﴿ قَصَلَ ﴾ وأما الاسهام الله ثرة على ألسة كثير من النسالة والعامة مثل الموث الذي يكون بمكة والاوتاد الاراءية والاقطاب السيمة والابدال الاربعين والنحباء الثلاثمائة فهده الامهام ليست موحودة في كتاب الله ولا هي أيضاً مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا باستناد صحيح ولا صميف محتمل الا العط الابدل قفد روي فيهم حديث شامي منقطع الاسناد عن علي بن أبي طالب مرقوعا الى التي صلى الله عليه وسلم به قال الذفيرم — يعلي أهل الشام — الابدال أر بعين رحلا كا، مات رجل بدل الله مكأنه رحلاً » ولا توجد هذه الإسها. في كلام السلف كاهي على هذا الرئيب، ولاهيم، ورة على هذا الترتيب والمماني عن المشائخ المقبولين عند الامة قبولا عاماً وانما توجد على هذه الصورة عن بعض المتوسطين من المثنا يتموقدقالها اما أثراً لهاءنءيره أو دكوا . وهذا الحنسونجوه من العلم الذي قد النبس على "كثر المتأخرين حقه بباطله ، فصار قيه من الحق ما يوجب قيوله ومن الباطل ما يوحب رده . وصار كثير من ا باس فيه على طرقي نقيص قوم كذِّيوا به كله لما وجدوا فيه من الباطل ، وقوم صدَّقوا به كله لما وحدوا فيه من الحق ، واعا الصواب التصديق بالحق والتكذيب بالباطل ، وهذا تحقيق يما أخبر به الدي صلى لله عليه وسلم من ركوب هذه الامة سنن من كان قبلها حذر القذة بالقذة ، قان أهل الكتابين السوا الحق بالباطل ، وهذا هو التبديل

 ⁽١) كذا في سخنا ولا يطهر له مدى حيى شير كلف ولدل اصلا الجعلت المباحات عما دكر من المستحمات بالنية الصالحة كالسياحة الاصل فيها الإماحــة وقد تكون مستحدة ادا بوي مها امر مستحب شرعا كتحصيل العلوم والفدون الناقمة غير الواجمة شرعا كما تكون واجمة ودون المساعات التي تتوقف عليها المصالح الماشية والحربية من فروض الكهايات

والنحويف الذي وقع في ديمه عوله دا يعتبر (١) لدس بالتبديل ترة و بالنسخ خوى وهذا الدين لا ينسح أبدا لكن بكون فيه من يدخل فيه من التحريف والتبديل والكذب و المكيان ما يلاس به الحق ما باطل عولامد أن يقيم الله فيه من تقوم به الحجة حاما عن الرسل عليمه ون عنه نحريف العالين ، وانتحال لميطلين، وتأويل الحاهلين (٢) ، ليحق الله الحقود ينظن الباطل ولوكر والمشر كون. فيادكت المعرلة من الساء و لا ترمن العلوم المأثورة عن الاسيام يميز الله الحق من الماطل ويحكم بين الناس فيا اختلفوا فيه ،

و بذلك يتبين أن هذه الأساء على هذا الددد والتربيب والطنقات ايست حقاقي كل رمان مل مجب القطع بأن هذا على عمومه واصلاقه باطل، عن الومبين يقلون ثارة و يكافرون أخرى ويقل فيهم السابقون المقر بون ثارة ويكافرون أخرى و يتقلون في الأمكمة ، ايس من شرط أوليا. الله أهل الأعان والمقوى ومن يدحل منهم في السابقين المقريين اروم مكان واحد في جسم الارسة ،

وقد بعث الله رسوله بالحق وآمن معه بمكة بغر قبيل كانو ا أقل من سبعة ثم أقل من أر «بين ثم أقل من سنعين ثم أقل من ثلاثمائة فيدلم أنه لم يكر فيهم هده الأعداد، ومن المشع أن يكون مهم من كان في الكفار

ثم هاجر هو وأصحانه الى المدينة وكانت هي دار الهجوة والسنة والنصرة ، ومستنر النبوة وموضع خلافة النبوة ، ويها انتقدت بينة الخلفاء الراشدين أي بكو وعمان وعمر وعلي وان كان (علي) قد خرج منها بمد أن نوابع له فيها . ومن المتنعانه قد كان يمكة في زمنهمهن يكون أقضل منهم

ثم أن الاسلام التشر في مشارق الارض ومفارسها وكان في المؤمنين فيكل وقت من أواباء الله المتعين عل من الصديقين السائفين المقربين من لا يمحصي عدده الارب العالمين لا يحصون بثلاثمائة ولا شلائه آلاف ، ولما الموصت القرون

و ١ ﴾ المنار • لعل الإصل : يتمير — بدل : يعتمر .

ه ٢ مهذا حديث أوله و يحمل هذا العم من كل خلف عدوله سعون عندالح

الثلاثة الفاضلة كان ايضا في القرون الحالية من اولياء الله المتقين مل من السابقين من جمل لهم عددا محصورا لارما فهو من لمتظامين(٤)عمدا أو خطأ

وأما عنط الغوث والغياث فلا يستحقه الااقه تعالى فهوع إث المستقيئين لا يجور لاحد الاستفائة بديره لا بملك مقرب، ولا نبي مرسل. ومن زعم أن أهل الارض يرفعون حواثجهم تتي يطلبون بها كشف نضر عنهم،وتزول الرحمة بهم، الى النلاغاثة والثلاثمائه لحالسمين والسبمين الى الاربمين والاربمين الحالسبعة والسبعة الى الاربعة والاربعة الى الموث فهوكادب طال مشرك فقد كان لمشركون كما أحمر الله عنهم يقوله (وادا مسكم الصر في البحر ضل من تدعون الا اياء) وقال (أمن يجبب المضطر اذا دعاه) فكبف يكون المؤمنون يرفمون اليه حو النجهم بعدة وسالط من الحجاب وهو القائل تمالي(وادا سالك عبادي على قالي قريب أحيب دعوة الداعي اذا دعائي فايستجيموا لي وليؤمنوا بي لملهم برشدون) وقال لحديل عليه الـــــلام داءيًا لاهل مكة (ربنا اللي أسكمت من ذريعي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم رسا لبقيموا تصلاة فاحمل أقتدة من لماس مهوي اليهم وارزقهم من الثمرات لعاهم يشكرون هرات إلك تعلم ما تحلي وما على الكبر اسماعيل والمحاق ال ربي لسميع للمعا.) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه لمرفعوا أصوتهم دانلبية ﴿ أَبِّهَا النَّاسُ أَرْبِعُوا عَلَى أَنْفُسُكُمُ قَالَتُكُمُ لا تدعون أصم ولا عائبًا وانما تدعول سميعاً قريد أن الذي تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحته ۽

وهذا باب واسع وقد علم السلمون كامم الله لم بكن عامة المسلمين ولامشايحهم الممر وفون ترفعون لى الله حو الجهم لا ظاهرا ولا ماطنا يهذه الوسائط والمجاب فتمالى الله عن تشبيه بالخلوتين من المولة وسائر ما يقرله الطالمون علوا كبيراً وهذا من حاس دعوى الرافصة أنه لا بد في كل زمان من المام منصوم يكون حجة الله على المكلفين لا بنم الايمان لا به ثم مع هذا يقولون اله كان

صبياً دخل السردات من أكثر من اربعائة أوأر مين منية ولايعر**ف له عين** ولا أثر ولا يدرك له حس ولا حبر

وهؤلاء الذين يدعون هذه المرات فيهم معناها الراقضة من بمض الوحوه بل هذا الترتيب والاعتداد بشبه من مص الوحود ترتيب لاساعيبية والنصيرية وعوام في السابق والتيلي والناصق والاساس واحد وعير ذلك من الترتيب الدي ما أبرل الله به من سنطان ، والد الاوباد فقد يوجد في كلام بعضهم أنه يقول فلان من الاوتاد ومعلى ذلك أن الله بثات به من الدين و الايمان في قبوب من يهديهم الله به كا بثنت الارض باونادها وهذا الممى ثانت لكل من كان بمرئة بهده الصفة فكل من حصل به تثنيت العلم والايمان في حهور الناس كان بمرئة الاوتاد لعطيمة والحد بالمكبرة ، ومن كان ومده المان عصمه والدين دلك محصورا في رائة ولا أقل ولا كثر ال حمل هؤلاء أو احد مصافحة القول المجمين في أو ده ولا أقل ولا كثر ال حمل هؤلاء أو احد مصافحة القول المجمين في أو دة والارض

و نصل) و ما اعط وحدي كلامهم أبد : فلان من القطاب و فلان قطب ، فكل من در عليه أمر من أمور الدين والدب ياحد أوطاهرا فهو قطب دلك الأمر ومداره سه م كان لدا أر عبه أمر داره أو قرية أو مدينة أمر دينها أو دبياها باطه أو طاهرا ، ولا خنصاص لهذا المهى بسمة ولا أقل ولاأ كثير لكن الممدوح من ذلك من كان مدراً الصلاح الدين دول محرد صلاح الدبيا وهد هو القطب في عرفهم ، وقد ينهق في عصر آخر أن يتكاو أنان أو أبلائة في المصل عبد الله ولا يحب أن يكون في كان من شحص واحد هو أفضل الحلق عند الله مطلقا

وكدناك لفظ الدلس ويكلاء كثير مهم فاما الحديث المرفوع فالاشبه أمه ليس من كلام السي صلى فله عليه وسلم فال الايمال كان بالحجاز واليمن قبل فتوح اشام وكانت الشام والعرق داركم أنه في خلافة على قدد ثبت عن السي ملى الله عليه وسلم أنه قال التمرق مارقة على حير فرقة من المسلمين يقتامهم أولى الطائفة بين بالحق ٤ فكان على وأصحامه أولى باحق عمن فاتلهم من أهل الشام الطائفة بين بالحق ٤ فكان على وأصحامه أولى باحق عمن فاتلهم من أهل الشام

ومعلوم أن الدين كانوا مع علي من الصحابة مثل عمار وسهل بن حتيف و نحوهما كانوا أفضل من الذين مع معساوية وان كان سعد بن أبي وقاص ومحوه من الفاعدين أفضل ممن كان معجماء فكيف يعتقد مع هذا ان الاندال حميعهم الذين هم أفضل الحلق كانوا في أهل اشام ? هذا باطل قطماء وان كان قد ورد في الشام وأهله قصائل معروفة فقد حعل الله كان شيء قدرا

والمكلام يجب أن يكون بالديم و بالقسط فمن "كلم في الدين بقيرعم دخل في قوله (وأن تقولو على الله مالا في قوله (وأن تقولو على الله مالا تعلمون) ومن لم يشكلم بقسط وعسدل خرج مرةوله (يه أجها الدين آمهوا كونوا قوامين بالقسط شهد، لله) ومن قوله (واذ قائم فعدلوا) ومن قوله (القد أرسف رسد بالديات و كزما معهم الكتاب واميران ليقوم الباس بالقسط)

والدس تبكاءوا باسم البدل أفردوه عمان منها أنهم الدال (١) ومنها الهم كلما مات منهم رحن أندل الله مكانه رحلاء ومنها أنهم أندلوا السبئات من أحلاقهم وأعم لهمروعة أندهم بالحسنات ءاوهده الصعات كلم لا أتحاص باريمين ولا يأقل ولاً؛ كثرًا، ولا تحصر باهل نقمة من الارضَّ ، و لهذا التحرير أيطهر المعنى باسم المحدام فالعرض ان هذه لاسه تدرة تعسر بمعان باطالة بالكتاب و اسنة والجماع السلف منسال تفسير العصهم الل المواث عنو الذي يقيث للله إله أهل الارض من رزقهم ونصرهم . فان هذا تطير ما تقوله النصاري في الناب وهو ممدوم أخين والاثر، وتشبه بحال المنتظر الذي دخل السردات مراج تجو أربعائة وأربعين سنة ، وكذلك من فسنر الارتمان الاندال بان أساساتما يتصرون ومروقون بهم فدلك ناطل بل لنصر والرزق يحصل باسباب من وكدها هعاء المسلمين لمؤمنين وصلاتهم و حلاصهم ولا ينقيد ذلك لا نارسين ولا تأقل ولا اكثركما في لحدث المعروف ان سعد بن ابي وقاص قال بارسول الله الرجل يكون حامية الشوم ايسهم له مثل ما يسهم تضعفتهم ? فقال «ياسعد وهل تنصر ون وتررقون الا يصمعائكم عدعاتهم وصلاتهم واخلاصهم» وقدد يكون للنصر و لرزق أسباب أخر قان الكفار ايصا و عجار ينصر ون ويرزقون . وقد () كذا وقد سقط منه المعاف اليه وأندكر أنهم قالوا ابدال الانبياء

بمجدب الله الارض على لمؤمنين و محيفهم من عسدوهم . ليتيموا اليه ويتوبرا من ذ ثوبهم، وبجمع لهم بين عفر الدانوب، وتفريج لكروب، وقديملي للكدارو يرسل المهاء عليهم مدرارا و يمدهم بأموال و ينهن و يستدر حهم سحيث لا يعلمون، إمالياً خذهم في الدنيا أخذ عربز مقتدره واماليصمفعايهم المداسي الأخرة وفليس كلامدم كرامة ولاكل المتحان عقو بة قال شاتمالي(فأما الانسان ادا ما تتلامر به فأ كرمه وبعمه فيقول بر بي أكرمن ﴿ وأما اداما ، سلاه فقدر عليه ررقه فيقول إلى أهاس كلا ﴾ ﴿ فَصَلَ ﴾ وَلَمِن فِي أُومِهِ ﴿ اللَّهُ الْمُتَمِّنِ ۚ لَى وَلَا انْسِاءٌ فَهُ وَلَا لَمُرسَلِينَ مَن كَانَ عائب الحسد داعا عن أبصار الناس بن هذا من حتس قول القائل بان عليا في السحاب وان محد بن العمية في مال وطوى ، وأن محدين الحسن في سرداب صامرا ، وان الحاكم في حال مصر ، و لا لا ما رحال المباب في حمل بهان . فكراهذا ومحومين قول أهل الافك والبهتان يلم فدأبحرق المادقتي حتى الشحص فيعيب تارة عن أعمار - باس اما لدفع عدو عنه و إما شير ذلك . و أما أمه يكو**ن** هكذا طول عمره قباطل ، تمم يكون نور قبه وهدى قواده ومافيه من أسرار الله وأمانته وأدواره ومدرفته عيدعن الدس، ويكون صلاحهوولايته عبد عن أكثر الناس، فهذا هو الواقع. وأسرار الحق بينه ونين و يائه وآكثر لناس لا يعلمون ﴿ فَصَلَّ ﴾ وقد بيت عن علمان اسم العوث مطلقاً وأندرج في ذلك غوث المرب والمجم ومكة والغوث السابع، وكادلك لفظ خاتم الاوليم عط باطل لا أصل له عواول من ذكره محمد س عني ألحسكيم الترمدي ، وقد انتجله طائعة كل مهم بدعي انه خائم الاوليا، كابن حمويه وأبّن لمر في وغيرها وكل منهم بدعي امه أقضلمن النبي صلى الله عليه وسلم من بمض الوحوه الى غير ذلك من الكمعو والبهتان وكل طمعا (١) في رياسة حانم الانب

وقد علطوا فان خانم الاساء أعلى كان أفصابهم للادنة الدالة على ذلك ،
وليس كشلك للاولي، فان أفضل اولياءهده الامة للمنقون الاولون من المهاجرين
والانصار رحير هذه الامة يعلم سبها أبو بكر ثم عمر وحير قرونها القرن الذي
بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم الذي ياونهم ثم الذي ياونهم ، وخاتم

الاولياء في الحقيقة هو آخر مؤس تقي يكون من الساس ، وبيس ذلك مخير الاولياء ولا أفضلهم بل خيرهم وأفصلهم أ و لكر ثم عمر اللدن ما طلمت الشمس وما عرابت على أحد بعد السيين والمرساين أفض منهما

﴿ فَصَلَ ﴾ وأما هؤلاً القلمدرية المحلقين المحي فمن أهل عملالة والحهالة وأكثرهم كاقرون بالله ورسوله لا برون وجوب الصلاة والصيام ولا بحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يديه ن د بي الحق ، بل كثير منهم أكفر عن اليهود والنصاري، وهم ليسوا من أهل لملة ولا من أهل السبة ، وقد يكون فيهم من هو مسلم المكن مبندع ضال أو قاسق فاجر الرمن قال ان قائدر كان موجودا في زُمن السي صلى الله عليه وسلم فقد كدب واقترى ﴿ لَ قَدَ قَبِلَ أَصَلُ هَذَا الصَّمَفَ أنهم كانوا قومامن بساك نهرس يدورون على ماقيه راحة قلومهم صد اداء الفرائض واجتماب المحرمات، هكدا فسرهم التبيح أبو حقص السيروردي في عوارفه . ثم إنهم بعد دلك تركو الواحدات وفعاد المحرمات عَمْزَلَةُ الملامية الدين كأو يخفون حسائهم ويظهرون بالايطل صاحبه الصلاح مناري الاغتياء ولنس العامة ، همذا قريب وصاحبه مأحور على بيته ، ثم حدث قوم فدحلوا في أمور مكروهة في الشريمة ثم زاد لامر فعمل قوم المحرمات مر_ العواحش والمكرات، وترك امر تصوالواجبات، وزهوا الدلك دخول مهم في الملامبات. ولقد صدقوا في استحقاقهم الأوم والـدم والمقاب من الله في لديا والآخرة . وتجبءة و نتهم جميعهم ومنعهم من هذا الشمار المعمون كما يجب ذلك في كل معين ببدعة أو فجور وليس ذلك محتصا بهم ال كل من كان من المتنسكة والمتغمية والمتميدة والمتفقرةوالمتزهدة والمتكامة والمنفلسفة ومروافقهم من الموك والاغميام والكتاب والحساب والاطباء وأهل لديوان والمامة حرجاعن الهدي وديرالحق الذي بعث الله به رسوله باطباً وظاهرا مال من يعتقد ان شبحه يرزقه و ينصره أو يهديه أو يعبثه ، أو كان يمبد شيخه ويدعوه و يسجد له ، أو كان يمصله على الني ملى الله عليه وسلم تمصيلا مطلقا أو مقيدا في شيء من الفصل الذي يقرب الي فله تعالى ، أو كان يري انه هو وشيحه مستفن عن متابعة الرصول ، فحكل

هؤلاء كمار أن أظهروا ، ومنافقون ن الطبو ، وهؤلاء لاحاس وأن كالوا قد كُبْرُوا فِي هَذُهُ الْأَرْسَانَ، فَتَمَلَّةَ هُنَّاءَ السَّلِّمُ وَالْأَعَانَ، وَقُدْرُ أَ أَرْ الرَّسَالَةُ فِي أَ كُبْرُ البلدا**ن، وأكثر هؤلاء** ليس عدم من آثار الرسلة وميراث السوة ما يعرفون إله الهدى وكشير مام لم يلعهم ذلك . وفي أوفات العتر ت وأمكنة المترات يثاب الرحل على م معه من الانمان غلبيل و إممر لله ديه من لم يقم الحجة عليه ما لا يقفر به لمن قامت الحجة عليه كا في الحديث عمره ف في في على الماس رمان لا يمرقون فيه صلاة ولاصياما ولاحجاولا عرة الا شبخ الكبير والعجوز الكبيرة ويقولون ادركه آياءما وهم يقولون لا له لا أنه 8 فقيل لحديمة بن التيان ما تمثى علهم لا إله لا لله ? فق ل تبجيهم من النار : يحمهم من النار تنجيهم من أمار وأصل ذلك ان المقلة التي هيكام ماكناب أو السلة أو الاحاع يقال هي كفر قولا يطلق كما دل على ذلك أله ال الشرعي من لا بمان من الاحكام المناقاة عن الله ورسوله ايس دالك تم محكم فيه . س يطابونهم وأحو انهم ولا يحب ان مِحكم في كل شخص قال ذلك أنه كافر حتى : ت في حته شر وطالتكفير وتمعى موانمه ، مثل من قال أن الحر أو اربا خلال نقرب عهده بالاسلام أو باشوئه في بادية بعيدة، أوسمع كلاء (١) "مكره ولم متقد المس القرآر ولا مه من أحاديث وسول الله صلى أنه عليه وسلم كما كان نعص السلف ياكر أشياء حتى يثدت عنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قالها وكما كان الصحابة بشكون في شهاء مثل رؤية الله وغير دلك حتى بِسألوا عن ذاك رسول لله صلى لله عليه وسلمومثل لدي قان دا آما مشافاسحةوآيوردروأي في سم دلي صلء رالله ونحو د لكاس، هؤلاء لا يكافرون حتى تقوم عليهم الحمجة بالرسالة كي قال الله ته لى (الثلا يكون للـ اس على الله حجمة بمدالرسل) وقد عنا الله لهذه لامة عن لحطا والسيان وقد شامت الكلام في القواعد التي فيهذا الحواسافي ماكها والعتوى لانحتمل البسط أكثر من هذا ﴿ فَصَلَ ﴾ واما عنفر للقبور أو لسكال النبور أو العاكمين على التبور سواء كانت قبور الابنيا^{م أ}و الصاعين فهو بدر حرام باطل يشبه النذر الاوثا**ن** (۱) سله سفط من هما وصف هذا «له « من کلام الله "و رسوله (ص)»

سواه كان مذر زيت أو شمع أو عبر دلك، قد البي صلى الله عليه وسلم الله والمن الله و المن الله البهود و الرت القور والمتحذيل عليها المسجد واسم ح (١) وقال و لعن الله البهود والمصارى انحذوا فيور اللهائهم مساحد ، يحدر ما فدلوا (٣) وقال وان من كان قبلكم كالواشخذول القور مساحد ألا ولا شحذوا الله ور مساحد قاب أنها كم عن دلك » (٣) وقال و اللهم لا نجمل قبري و ثنا يعدد من بعدي » (٤)

وقد اتفق اشمة لدر على اله لا يشرع ما المساحد على انقبور عولا أن نماق عليها السعور عولا ان بعدر في الدور عولا البياس عدما الشعب والعصة بل حكم هذه الأمول ان تصرف في مصاحة المسلمين الالم يكل لها مستحق معين، وبحب هذم كل مستحد اني على قر كائما م كال لميت فان قائد من أكر أسباب عبادة ، لاونان كا قال أنه للى (وقام الا شراً المنكم ولا تذرن ودا ولا سواعا والا يفوث و يموق ير سر وقد أصوا كثير) وقال طائعة من السلم هذه أسيا، قوم صاحبي لما ما ما عكم على قوره ثم مدوه عنه وسلم الله قال لا من منزان بطيع الله فايطمه ومن المراك بعضى الله عديه وسلم الله قال لا من شران بطيع الله فايطمه ومن المراك بعضى الله على مصلح على الله عديه وسلم الله قال لا من شران بطيع الله فايطمه ومن المراك بعضى الله على معلى وعليه كمارة عين (٥)

ومن العلماء من لا يوحب عليه لا الاستعمار والنوابة الومن الحسن اليصرف ماملوه في تظيره من لمشر وع مثل أن يصرف للدهن الى تنواير المساجد والمعقة

⁽۱) رواه أبو داوروالترمدي والـ "ي والما كم من حديث ابن عدس للفط زائرات وسنده شبيح ، و « لعن الله روارات الله و » حديث آخر شجيح أيضا (۲) رواه الشيخان وعبره عن عائشة وفي لعض الروايات تعدل آخر لهذا اللعن عير تحذير المسلمين عن ١٠٠٠ استور مساجد وهو قولى : ولولا دلك لأبر ر قبره غير الله خشى ان يتحدّ مسجدا

⁽٣) هذه حملة من حديث آخر لها في هذا الموصوع عندمسم وهنالك الفاط أخرى عمنى واحد وصرحت مند صورة دندك مرصداً لاحيرقبل وفاته تحمسة أبرى مرفاه الله في الموط (٥) وأه أحمد و مجاري و صحاب السر الاريمة عن عائشة (٣) رواه أحمد و صحيح

آلى صائحة فقراء الزمنين و ن كا و من قراسه الشبح وتجو ذلك وهذا الحكم عام فى قتر نفيسة ومن هو كبر من نفيسة من الصحابة مثل قتر طابحة والزبير وغيرهما بالنصرة وقتر سامان المارسي وسيره بالمراق و لمثاهد المسوبة الى علي رضي الله عنه والحسين وموسى وجامر وقير مثل ممووف الكرخي واحد بن حنبل وغيرهم وضي الله عنهم

ومن اعتقد أن بالندور له عنه أو أحراً ما فهو صال حاهل. فقد ثابت في الصحبح أن النبي صلى فله علمه وسلم نهى عن الدَّمَر وقال هـ به لا يأتي مخبر وأنما يستخرج به من لمحيل 4(١)و في رو ية ﴿ الله بِلْقِي سَ آدَمُ الْحَالَةُ لَمْ عَالَمُهُ وَالْمُورُ كان هذا في مرر عاعة و هب في لذر لمنصيه؛ فيمتقدون اتها ياب الحواثج الى الله وأمها تنكشف الصر وتعتج الرزق وتحفظ مصر فهد كادر مشرك بجحب قتله وكذالك من اعتقد دلك في عبره كالباس كال (قل دعو الذبن رعمتم مل دوله فلا يملكون كشف الصر عبكم ولا تحويلا ه أونات لذال يدعون ينتغون لى ربهم الوسيلة أيهم أفرساو مرحون خنه ومحاون عذبه انعذاب وللتكان محدوراه قل ادعوا الله بن رعم تم من دون لله لا عاكون ماتان درة في سموات ولا في الارش وما لهم قيبًا من شرع وما له منه به من طهر ٥ ولا تامع الشهاعة عنده الالمن أدرانه.. ﴿ لِلَّهُ اللَّهِ حَالَى صَمَّوَ تَنَّ وَالْأَرْضُ وَمَا يَدِيهُمَا فِي سُمَّةً أَيَّامُ ثم استوى على المرش ، ما كم من دوله من وي ولا شد عمم أولا تنذكرون. وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين عنا هم إنه و حد دناى فارهمون • وله ما في السموات والارض وله الدين و صداء أصير لله تمديل ه وما يكم من معمة فين الله عاتم الحالم الصرقالية تحارون ه تم د كشف عمر عمكم ذا فريق مسكم جربهم يشركون * ليكامروا عا أنيد هم فتمناموا صوف تعلمون)

و عَرَآنَ مِن أُولِهِ الى آخرِه و حَمِع الكتاب و لرسل اعباً بعثوا بأن يعبِه الله

 ⁽١١) رواه أحمد والمجاري ومالم وأصحاب السهى من حديث عبد اللهبن عمل
 الا الزمذي ومن حديث أي هر يره الا أبا داود ما وفي رواية و أنه لا يردشينا، مدل لا ياتي محبر

وحده لاشريك له ، وأن لا مجملوا مع الله إلها آخر والاله من يألهـ ه لقاب عبادة واستعانة وإحلالا و كراما وحوفاورجاء كما هو حال لمشركين في آلهم مه وان اعتقد المشرك ن ما يألهه محلوق مصوع كما كان المشركون بقولون في الميتهم: دبيك لاشر لك في عالا شريكا هو فك ، تملكه وماملك ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم لحصين الحرعي ه يه حصين كم نعد به في قال أعهد ساعة آلفة ، ستة في عليه وسلم لحصين الحرعي ه يه حصين كم نعد به في قال أعهد ساعة آلفة ، ستة في الارض وواحد في السبا قال ه في حد لدي نعده لم عبتك ورهبتك ، قال ؛ الارض وواحد في السبا قال ه في حد الدي نعده لم عبتك ورهبتك ، قال ؛ الله من الحدي في السباء قال ه باحصين فاسلم حتى أعدلك كليات ينعمك الله مهى به علما أسلم قال ه قل الهم ألهم ألهم ي وشدي ودي شر يهسي به

(فصل) و ماس رعم أن اللاكة و لا مد المحصر ماع المكامر التصدية () عجمة له ورعمة فيه فيه فيه كادب معستره على ، تحصره مشياطين وهي تابرل عليهم وسمح قيم كاروى الطابر من وعيره عن الله عداس ، ووعا في الذي صلى الله عليه وسلم ها ن الشيعت قال عبرت حمل في الله عالم قال الجمل في قرآ به قل الشيعت قل المراد و وقد والقرآ به قل الحراد في الله المراد و وقد والقرآ به قل المراد في كذبه محمد المستجد ل (واستدار من استطمت منهم بصو تلك) وقد قسر قلك ما أنه من سدم صوت عماه وعو شمل له و نغيره من الاصوات المستفرة الاصحاء عن ساء أن مواد مواد مواد والمي صلى الله عليه و سلم الله قال المستفرة الاصحاء عن ساء أن الله و وداء مداد عوى عندها قال المكاه والتصديق وصوت العلم عدود وشق حيد ب ودعاء مدعوى عندها قالت المكاه والتصديق وكيف يدر شيط برا على عليه معرف ودعاء مدعوى عندها قالت المكاه والتصديق وكيف يدر شيط برا على على مواد ودعاء مدعوى عندها قالت المكاه والتصديق وكيف يدر شيط برا على على مواد مراح قال عندها شيطانه وسقط قلك الرجل حقى رقص به فله صرح قال عندها شيطانه وسقط قلك الرجل وهذه الا أهل البصائر الاعادية والمشاهد و وهذه الا أهل البصائر الاعادية والمشاهد و هذه الا ورفي المادة والمشاهد و هذه الا وهذه الا ولا المادة والمشاهد والمشاهد وهذه الا ورفي المادة والمشاهد وهذه الا المادة والمشاهد و المناه و المناء و المناه و ال

 (١) ملكاه بالصم هو صدر العائر والنصدية الصوت لدي بجرى محرى الصدى ودو مايرجع عن عيره بالاسكاس وقسم بالنصميق فال تعالى في الجاهلية (وماكان صلابهم عند البيت الإمكاء وتصدية) (٣)كما في الاصل

الاية ية، والكرمرانع ناجات به شراعة ، وأغرض عرالمبل!! يُدعة، فقد حصلة لهدى رحير الدنيار لآخرة، وإن لم يعرف حقائق الأمور عمرلة من سلك ا لسايل الى مكة حاب الديل اله.دي قانه يصل الى مقصوده ويجمد الزاد والمــأ. في مواطنه ، و ن لم يعرف كيف يحصل دلك وسننيه ، ومن سلك خلف غير الدبيل الهادي كان ضالا عن العاراتي ، فاما أن بهلك ، ورسا أن يشلقي مدة ثم يمود لى الطريق، والذيل اله دي هو الرسول لذي نمثه لله الى ساس بشيرا لدير ، و د عيا الى الله بادانه وهاديا الى صرط مستقيم، صرط الله الله يله ملك السموات و لارض أو أرَّا شاعل أمه على أهل سباع الحاهليمثل الارباد والأرعاد والصرخات لكرة ونحر ذلك ماعدون في تقومهم موس أوران مواف شرطان تحسب صوت ، إما وحمد في لهوى، دُمَهِ م ، وإما عصبوعدوان على من هو مطلوم ، وإما نظم وشتى أبات وصباح كصياح المحرون المحروم، الىغير فلك من ألاً ثارًا شيط ية التي تعتمري أهل الاحتياع على شرب الخر أدا سكروا بها فان السكر بالاصوات المعار له قد تصير من حسن لاسكار بالاشتر به المطرية فتصدم عن ذكر الله وعن أصلاة، وعالم قلولهم خلاوة القرآن وفهم معانيسه و آیاعه، فیصیرون مصارعین «دین یشترون لحو الحدیث بیضاوا س صلیل الله، واي قع يديم المدارة راجفضاء حي يقتل يعضهم بعصا بأحواله الفاصدة الشيطانية كا يقتل العدائن من أصابه رميمه ، ولهذا قال من فال من الماء : أن هؤلاء يجب عليهم القود أو الدية ادا عرف أنهم فتلوا بالاحوال لشبط بيلة الفاحدة لاتهم ظ لمون وهم انما يشمطون بمديمه ورمودهم أنحرمة كا يمشط الظامة المسلطون ومن هذه الحمس حال حفر م كافرين والمشدعين والطالمين فانهم قد يكون لهم زهد وعبادة وهمة كا يكون المشركين وأهبالي ادكة ب ، وكما كان للحوارج المارقين الأدبى قال فيهم النبي صلى لله عابه رسلم و يحقر أحدكم صلاته معصلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قرامهم عيقرؤن القرآن لايحاوز حمجرهم عيمرقون من الاسلام كا يمرق السهم من لرمية، أبيا لعيتموهم فاقبلوهم قان في قتلهم أحراً عمد الله لمن قتلهم يوم القيامة ﴾ وقد يكون لهم مع دلك أحوال باطنة كما يكون

لهم ماكمة ظاهرة فأن سنطان إطن مصاه استطال الطاهر والايكون من اولياء الله الأمن كان من الذين آ موا وكانوا يتقون . وما فعلوه من الأعانة على «ظلم فهم يستحقون العقب عليه لقدر المذلب و بات القدرة. والتمكن باطنا وطاهرا ليس مستازما لولاية الله تمالى بل قد يكون ولي الله متمكما دا ساطان وقد يكون مستصعفا لى أن ينصره الله، وقد يكون عدو الله ستصعفاوقد يكون سلطانا الى ان يتقرانه منه، فحمر المالتين في الباطن من حاس النتار في ظاهر ، هؤلا. في العباد، بمُبرلة هؤلاً في لاحناد . وأما غلب فان الله قد يديل الكاورين على المؤم بن ثارة كا يد ل المؤسين على الكامرين ، كا كان يكون لاصحاب جي صلى الله عليه وسلم مع عدوهم، كن العاصة العنقين .قان الله يقبل (١٠٠ لسصر رسانا واللهبن آبدو، في الحياة للديا وبوم يقوم لاشهاد) وادا كان في المسلمدين ضعف وكان مدو مستطم ا عاليهم كان دلك بساب ذاو مهم وحطاياهم اما النفر يطهم في اداء لواحداث 🗟 وظاهراً و ما مدو مهم تعدي الحدود الماً وطاهراءة ل الله تمالي (ان الحدين تولو منكم يوم التقي الجمان أنما استرلهم الشيطان العض ما كسوا) وقال العالي (أوله أصابتكم مصيبة قد أصلتم مثايها قشر الى هذا التمل هو من عند أَنْهُ سَكُمُ ﴾ وقد قال تعالى ﴿ وليمصر ن الله من يصره ان الله لقوي عزيز ﴿ الذَّبْنِ ان مكماهم في الادخل أقامه الصدلاة وآكوا الزكاة وأمووا بالممروف ولهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور)

(فصل) وأما هذه لمشاهد المشهورة شها ما هو كدب قطعا مثل المشهد الذي يظاهر دمشق الصاف الى أب بن كتب والمشهد الذي في ظاهرها المضاف الى أب بن كتب والمشهد الذي في ظاهرها المضاف الى أويس القرأي والمشهد الذي في سفح سان الصاف الى أوس عابه السلام والمشهد الذي عصر المصاف لى الحسين الله الى عير ذلك من المشاهد التي يطر ل شرحها با شام واحراق ومصر وسائر الامصار حتى قال طائمة من العلماء ممهم عبد العزيز الكنائي كل هذه القبور المصافة لى الابياد لا يصح فيها المقبر النبي عبد العزيز الكنائي كل هذه القبور المصافة لى الابياد الا يصح فيها المقبر النبي عبد العرب قبره بل قد قبل اله قبرا لمفيرة بن شعبة وذلك أنه انما فعامة العاماء على الله ليس قبره بل قد قبل اله قبرا لمفيرة بن شعبة وذلك أنه انما

طهر عد تحو ثلثاثة سنة من موت على في امارة أي بويه وذكروا ن أصل ذلك حكاية بامتهم عن الرشيد أنه أنى الى دلك مكان وجمل يعتذر الى من ويه مما جرى بينه و بين ذاية علي ، وبمثل هذه الحكاية لا يقيم شيءٌ فارشديد أيضه لا علم له ذلك وامل هذه الحكاية بن صحت عنه فندة بن له دلك كما قبل الميره

وجههور أهلالمعرفة يقولون نءليا نما دفن في قصر الامارة أو قربيا منه وهذا هو السنة، قان حمل ميت من الكوعة الى مكان عيد اليس فيسه فضيلة أمر غير مشروع فلا يعلن باك على رضي الله عنهم أنهم فعلوا به ذلك . ولا يظن أيضًا ان ذلك حني على أهل بيته والمسلمين ثلاثمائة سنة حتى أظهره قوم من الأعاجم الحيال ذوي الأهواء ، وكذلك قبر مماوية الذي يظاهر دمشق قد قبل له ايس قبر معارية وان قبره محا"ط مسجددمشق لذي يقال انه قبرهود وأصل ذلك ان عامة هملمه الفهور والمشاعد مصطرب مختلف لا يكاد يوقف منه على على لا في قليل منها الديجث شديد وهذا لان معرفتها وبناء المساج، عابها ايس منشر يعة الاسلام، ولا ذلك من حكم لله كر الذي تكفل الله بمحفظه حيث قال (الما نحل عزب لدكر راه له لحفظون) مل قد لهمي المعي صلى الله عليهوسلم عما يقعله المبتدعون عبدها مثل قوله الدي رواممسلم فيصحبحه على جندب بن عند الله قال : سمعت النبي صلى لله عليه وسلم قبل ان يموت يخمس وهو يقول ﴿ انْ مَنْ كَانْ وَ الْسَكُمِ كَانُوا ﴿ يُتَحَدُونُ اللَّهُورُ مُسَاحِدٌ قَالَيْ أنهاكم عن ذلك » وقال ﴿ عرائه ليهو دو خصارى تخدرًا قور أسيالهم مساجدٍ» وقد العق الممة الاسلام على الله لا يشرع بأه هذه المشاهد التي على الغمور ولا يشرع أنحاذها مساحده ولا تشرع الصلاء عدها ، ولا يشرع قصدها لاجل النعبد عندها صلاة والتكاف أو استفالة و نتهال ومحو ذلك ، وكرهو ا الصلاة عدما ، ثم كثير مبهم قال - الصلاة باطلة لاحل المعي عبها

وانما السنة ذُ رَ رَقِيرَمَسَلُمُ مِيتَ امَا بَنِي أُو رَحَلُ صَالَحُ أُوغَيْرِهِمَا انْ يَسَلِمُ عَلَيْهُ وَيَدْعُو لَهُ يَعَرِئَةً عَمَالُةً عَلَى حَارِتُهُ كَى جَمَّعَ اللهُ مِينَ هَدَيْنَ حَيْثُ يَقُولُ في اللّهُ فَقَيْنَ ﴿ وَلَا يُصَلُّ عَلَى أَحَدَدُ مَنْهُمَ مَاتَ أَيْدًا وَلَا تَقْمَ عَلَى قَبْرُهُ ﴾ فَكَانُ دليل الخطاب ان المؤمنين يصلى عليهم ويقام على قدورهم ، وفي السائن ان النهى صلى الله عليه وسلم ، كان - را دون الميت عن أصحابه يقوم على قبره ثم يقول « مالمو له التثنيت قاله الاكن بسئل»

وفي الصحيح أنه كان يدلم صحابه ان يقولو الدار اروا القدور «السلام عليكم أهل دار قوم مؤسين ، وانا أن شاء الله لكم لاحتوان ، والرحم الله المستقاد مين سا وم كم والمستأخر بن، نسأل لله اما والكم اله فية، الايم لا أنحرم، أجرهم، والا تعتام بعدهم، وأعمر أنا ولهم »

واعا دين الله تعالى تسطيم بيوت الله وحده الاشريك الهوهي الساحد التي تشرع فيها الصاوات حماعة وغير حماعة والاعتكاف وسائر مادت بيدية و غلبية من القراءة و للدكر و للدعاء فأة أل تعالى (وان السحد فله فلاتدعوا مع فله أحداً) وقال تمالى (قل أمر ربي بالفسط و قيموا وحوهكم عبد كل مسجد وادعوه محاصين له الدين) وقال تعلى (ياني آدم حذوا بينكم عبد كل مسجد) وقال تعالى (أغايمم مساجد الله من آرباغة و بوه الاكه و قام صلاة وآنى لزكاة ولم بحث المنافة و بوه الاكه و قام صلاة وآنى لزكاة ولم بحث المنافة عدى أوائلك ل بكووا من المهتدين) وقال تعلى (في بوت ذنافة المنافقة عند و بدكر في وقال المهابم تحدرة ولا بيع عن ذكر في وقال المهابم تحدرة ولا بيع عن ذكر في وقال المهابم تحدرة ولا بيع عن ذكر في وقال المهابة بالمهابة بالمهابة بولا من بوما تنقلب فيه المقوب والا ماره ليحزمهم الله أحسن ما على ويزيدهم من قصله والله برزق من يشاه بقير حساب) فهذا دين المسمين الذين يعددون في محدصين له الدين

وأما اتحاد التمور أوث ا فهو من دين المشركين، ديثه ي عنه ميد الرساين، والله تعالى يصلح حال حميع لمسمين ، والحد لله رب العالمين ، وصلى لله على سيدنا محمد وعلى آله وصحه وسلم تسلما كثيرا طبنا ماركا كما هو اهله

(نمت الرسالة)

(طبعت عن تسخة كتبت في بنداد بقلم محمد صالح المصطمى الوتار) ديها شيء من الفلط والتحريف هذا الله هذا وعنهه

ابطال وحدة الوجود

والرد على القائلين بيا

لشيخ الاسلام تمني الدين احمد ابن تيسية رضي الله عمه بسم الله الرحمن الرحيم

سئل شيخ الاسلام تقي الدين أبو المياس احمد بن تيمية رضي الله تعالى عنه عن كراس وجد بحط بمض الثقات قد ذكر فيها كلام جمامة من الناس فمها فيه

(قال) بعض السلف: أن الله تمالى الهاف دائه فسماها حقاء وكشها مسماها حلما ، قال الشيخ نحم الدين من اسر أثيل : إن الله طهر في الاشياء حقيقة واحتجب بها مجازآ ، فن كان من أهل الحق والجمع شهدها مظاهر وعالي ، ومن كان من اهن الحاز والفرق شهدها ستورآ وحجبا .

(قال) وقال في قصيدة له :

لقد حق لي رفض الوجود واهله وقد علقت كفاي جما بموجدي ثم بعد مدة عير الببت بقوله ه لقد حق لي عشق الوجود واهله ه فسأنه عن دلك فقال : مقام البداية أن يرى الاكوال حجبا فيرفضها ، ثم يراها مظاهر ومجالي فيحق له العشق لها ، كما قال بعصهم . أفيّل ارضا سار فيها رحالها فكيف بداردار فيها تجالها

العبل ارضا سار فيها رحماها في الدار دار فيها جماله (قال) وقال ابن عربي عقيب الشاد بيتي أبي نواس رقّ لزجاح وراقت الخر فتشه كلا فتشابه الامر

فكأى همرولاقدح وكأعا قدح ولا خمس ليس صورة العالم فطاهر مخلقه ، وبأط به حقه . وقال بعض السلف عینماتری ، ذات لاتری ، و ذات لاتری ، عیرماتری ، الله فقط و الکثر ته وهم. قال الشيخ قطب الدين ابن سمين " ربُّ مالك ، وعبد هالك ، وأشم ذلك، الله فقط والكثرة وع

للشيخ محيي الدين ابن عربي

ياصورة الساسرها منائي مخلقت للامر ترى لولائي ششك فأنشأ باك خامًا بشراً الشهديا في أكمل الاشهاء

وطلب بعص أولاد المثالغ للحرمايري من والده الحج(١)فقال له الشيخ طف يا ني بنيت ما درته الله طرفة عين

(وقال) قيل عن رابعة إلها حجت فقالت هذا الصنَّم الممود في الارض وإنه ما ولجه الله ولا خلامته . وفيه للحلاح

> سيعان من أطهر ناسوته 💎 سر سناه لاهوته الثاقب ثم بدأ مستتراً طاهماً فيصورة الاكلوالشارب قال وله

عقد الحلائق في الآله عقائداً ﴿ وَأَيَا اعْتَقَدْتَ جَمِيعِ مَا اعْتَقَدُوهِ وله أيصا

يني ويدك إلي تراجمي الارمع بحقك إلى من البين (قال) وقال الشيخ شهاب الدين المهروردي الحلبي المقتول: يهذه البقية (٢) التي طاب الحلاج رحما تصرف الاغيار في دمه . وكدلك قال

(١) كدا والبارة غير طاهرة فالملها محرفة (٧) لعلها الانية

السلف: لحلاح نصف رجل وذلك أنه لم ترفع له لانية بالمدنى فرفعت له صورة . قالوا لمحيي الدس بن المريي

والله ماهي الأحدرة طهرت وبي حامت وال المقدم الله والله ماهي الأحدرة طهرت وبي حامت وال المقدم الله وقال فيه : المدقول عن عيسى عديه السلام أنه قال . ان الله تبارك وثمالي اشتاق أن برى في ته المقدسة فحق من نوره آدم عديمه السلام وجعاله كالمرآة بعطر من في المقدسة فيها ، وأني أنا ذلك النور وآدم المرآة . قال ابن العارض في قصيدته (عطم الساوك) :

وشاهداذ استجديت هسك من برى بغير مراء في المراة الصقيدلة أغيرك فيه لاح أم أنت اطر البك بها عسد العكاس لاشعة (قال) وقال ابن اسرائيل الامر أمران أمر اواسطة وأمن بدير و سطة الالامر الدي الوسائط قبله من شاه الله ورده من شاه الله ثمالى ، والامر نفير والسطة لا يمكن خلافه ، وهو قوله تمالى (انماأمره اذ أراد شيئ أن يمول له كن ويكون) فقال له فقير ان الله تعالى قال لا دم بلا والسطة لا تقرب الشحرة فقرب وأكل ، فقال صدقت وذلك أن آدم انسان كامل وكدلك قال شيعا على الحريري آدم صفي الله تمالى كان توحيده طاعر وباطها فقال فكان قوله تمالى و لا تأكل عظاهراً ، وكان أمره فكل ، باطها ، و كل فكدلك قوله تمالى والميس كان توحيده طاهراً ، فأمر بالسجود لا دم فرآه غيراً فلم بسجد ففير الله عليه توحيده طاهراً ، فأمر بالسجود لا دم فرآه غيراً فلم بسجد ففير الله عليه وتال (اخرج منها) الآية

(قال) وقال شخص لسيدي حسن يا سيدي الميل كان الله يقول لنبيه (ليس لك من الامر شيء) ايش نكور نحن ? فقال سيدي ليس الامركما تظن ، قوله (ليس لك من الامر شيء) أيش غير الا باتلاني صلى الله عليه وسلم كقوله تع لى (وما رميت إذ رميت و لكن اللهر مي ه إن الدين يبايمونك إنما يبايمون الله بد الله فوق أيديهم)

وفيه لأوحر الدبن المكرماني

لاتحسب بالصلاة الصومتنال فارق طلم الطبع تكن متحدآ غيره للحلاج

اذا ملغ الصب الكمال من الهوي يشأهد حقاحين يثهده المموى

للشيخ مجم الدبن بن اسر اثبل المكون يناديك أما تسمعني أنطر اثراني منطرا معتبرا

ذرات وجودهي للحق شهود والسكوذ وارئ تكثرت عدته

برثر حماا ليثمن قولي وفعلي وماأنا فيطراز الكوزشيء للمفيف التلمماني

ماغبت عن القلب ولا عن عبنى ﴿ مَا بَيْكُمْ وَيِنْمَا ۚ مَنْ لَيْنِ

قربا ودنوا من جمال وجلال يالله والاكل دعواك محال

وعابء المدكور فيسطوة الذكر يأن صلاة العارفين من الكفر

> من ألف أشتاني ومن فرٌ في مافي ّسوي وجود من أوجد يي

أرانسلوجودسوىالحلقوجود مشه الى علاه يسدو ويعود

> ومن دنّي براءة مستقيل لآبي مثسل ظل مستحيل

أحر اليه وهو قابي وهل بُرى سواي أحو و جديحن لقبسه ويحبب طرفي عنه اده و ماظري وما بُمده الا لإفراط قربه قال بعض السلف: التوحيد لا نسان له والالسة كلما لسانه. (وفيه) لا يعرف التوحيد الا الواحد، ولا تصع المارة عن التوحيد، وذلك أنه لا يعبر عنه الا بغير، ومن أثنت غيراً فلا اوحيد له (وفيه) سمعت من الشيخ محد من بشر الدواوي أنه ورد سيدنا الشيخ علي الحربري الى جامع نوى قل الشيخ محمد فيات فقبلت الارص الشيخ علي الحربري الى جامع نوى قل الشيخ محمد فيات فقبلت الارص لان الحبة لا تكون الا من عبد لا يكون الا من عبد لرب ، لو أسف فوجدته كذلك لان التوحيد لا يكون الا من عبد لرب ، لو أسف فوجدته كذلك لان التوحيد لا يكون الا من عبد لرب ، لو أسف الناس ما وأواعداً ولا معبوداً

(وفيه) سمعت من الشيخ نجم الدين بن سر اثيل مما أسر اليأنه سمع من شيخنا الشيخ علي الحريري في النام لدي توفي ويه قال يا نجم رأيت لها في الفوقائية فوق السموات وحنكي نحت الارضين ، ونطق لساني بلفظة لو سمعت مي ما وصل الى الارض من دي قطرة فدا كان بعد ذلك بمدة. قال شخص في حضرة سيدي الشيخ حس بن الحريري باسيدي حسن اما خاق الله أقل عقلا ممن ادعى أنه إله مثل فرعون يأسيدي حسن اما خاق الله أقل عقلا ممن ادعى أنه إله مثل فرعون ونمرود وأمثالها . فقات أما هذه المقالة ما بقولها الا اجهل خاق الله أول اعرف خاق الله . فقال صدقت وذلك انه سمعت من جدك يقول اعرف خاق الله . فقال صدقت وذلك انه سمعت من جدك يقول رايت كذا وكذا . فذكر ما روا نجم الدين عن الشيخ

(وفيه) قال بعض السلف من كال عين الحجاب على هـ '

حاجب ولا مححوب

(وأجاب شيخ الاسلام) أبو العباس تقي لدين احمد ابن تيميــة قدس الله روحه و نور ضريحه :

الحدية رب العالمين. هذه الاقوال المدكورة تشتمل على اصلين عاطلين عالمين المسلمين والبهود والنصاري مخالفتهما للمقول والمقول (أحدهما) الحلول والاتحادوما يقارب ذلك كالقول بوحدة الوجود كالذين يقولون إن الوحود واحد فالوجود الواجب للخالق هو الوجود المكن للخاوق، كما يقول ذلك أهل الوحدة كابن عربي وصاحبه القونوي وابن الفارض صاحب القصيدة التائيسة (نظم السلوك) وعادر المح صيري السيولي الذي له قصيدة تناظر قصيدة ابن العارض

والتلمساني الذي شرح مواقف الخري (١) وله شرح الاسماء الحسفى على طريقة هؤلاء وسعيد الفرعاني الدي شرح قصيدة ابن الفارض والششتري صاحب الارحال الذي هو تلميذ ابن سبعين وعبد الله البلباني و ابن أبي منصور المصري صاحب (فك الازرار ، عن اعناق الاسرار) وامتالهم منصور المصري صاحب (فك الازرار ، عن اعناق الاسرار) وامتالهم في من هؤلاء من يقرق بين الوحود والشوت كا يقوله ابن عربي و يزعم أن الاعيان ثابتة في اله م غنية عن الله في الهماء ووجود الحق هو وجودها ، والخالق مقتقر الى الاعيان في طهور وجودها ، وهي مفتقرة اليه في حصول وجودها الدي هو نفس وجوده ، وقوله مركب من قول من قال المدوم شيء وقول من يقول وجود المحادق هو وجود الخالق ، ويقول فالوجود المحالق هو الوجود الخالق ، والوجود ، والوجود الخالق ، والوجود ، والود ، والود ، والود ، والود ، والود ، وا

وفيهم من يفرق س الاطلاق والندين كايقوله تقونوي ونحوه فيقولون ان الواجب هو الموجود المطلق لا بشرط وهذا لا يوجد مطلقا إلا في الاذهان فما هو كلي في الادهان لا بكون في الاعيان إلا معينا ، وان قيل إن المطلق جزء من المني لرم أن يكون وجود لحالق جزءاً من وجود المحلوقات ، والجزء لا يبدع الجميع ويخلقه ، فلا يكون الحالق موجوداً

ومن قال ان الباري هو الوحود المطلق بشرط الاطلاق كما يقوله

⁽۱) هو الشيخ تحد من عدا لجبار من الحسن الدمري الصوى المتوفى سنة ٢٥٤ والتلمساني شارحه عليف الدبن سليات من عبي الصوى الشاعر صاحب الديوان المشهور توفي سنة ٩٩٠

ابن سيماوأتباعه فقوله أشد فساداً عن لمطنق بشرط الاطلاق لايكون إلا في الاذهان لا لاعيان، فقول هؤلاء بموافقة من هؤلاء الذين ينزمهم التعطيل شر من قول الدين يشهون أهل الحلول

وآخروں بجملوں او حودالو اجبوا و جودالممكن بمثرلة المادةوالصورة يقولها (١) المتماسمة أو قريب من دلك كيا يقوله ابن سيمين وامثاله

وهؤلاء اقوالهم فيهاتما فصاوفساده وهيلا تحرج عن وحدة الوجود أو الحلولأو الاتحاد وهم يقولون بالحلول المطلق والوحدة المطلقة والانحاد المطلق ، بحلاف من يقول بالمعي كالتصاري والعالية من الشيعة الذين يقولون بالاهية على أو الحاك أو الحلاح أو يو نس القيني أو غير هؤلا. ممن ادعيت فيه الالهية ۽ فان هؤالاء قد يقولون بالحلول المقيد الخاص ، وأواتك يقولون بالاطلاق والتعمم وولهدا يقولون النصاري أعاكان خطأهم للتحصيص ، وكدلك يقولون عن المشركين عياد الاصبام أنما كان خطأع لانهم اقتصروا على عبادة بعض الصاهر دون بمض، وهم يجوزون الشرك وعبادة الاصنام مصلقاً على وجه الإطلاق والعموم، ولا ريب إن في تولُّمؤلاء من الكبر و اصلال ما هو أعظم من اليهودوالنصاري، وهدا المذهب كثير في كثير من سأحرين وكان طوائف من الجهمية يقولونه وكالرم الناعر بي وصوص الحكم) وعير. (٧)وكلام ابن سبعين وصاحبه الششتري وقصيدة ابن العارض (نظم السلوك)وقصيدة عامر البصريوكلام العفيف التلساني وعبد القالبلىاليو الصدر القونوي وكمثير

 ⁽١) لعل أصله التي يتمولها النخ «٢» قوله وكلام ابن عربي منتدأ حيره مع ما
 عطف عليه قوله بعد : وهو مبني علي هذا المذهب

من شعر السرائيل (ابر) وما ينقل عن شيخه الحويري ، وكدلك يوجد في مده في كلام كثير من الناس غير هؤلاء هو مبني على هذا المذهب مذهب الحلول والانحاد ووحدة الوجود ، وكثير من أهل السلوك الدين لا يمتقدون هذا المذهب يسمعون شعر ابن الفارس وغيره فلا يعرفون أن مقصوده هذا المذهب يسمعون شعر ابن الفارس وغيره فلا يعرفون ما حير كثيراً من الرجال

وأصل طلال هؤلاء أمهم لم يعرفوا مهاينة الله سبحانه للمخلوقات وعلوه طليها، وعلموا أنه موجود فطنوا أن وجوده لا يخرج عرف وجودها، يمنزلة من رأى شعاع الشمس قطن أنه الشمس نفسها

ولما ظهرت الجهمية المكرة لمبايسة الله وعلوه على خلقه افترق الدامل في هذا الباب على أربسة أتموال. فالسلف واللائمة بقولون : إن الله فوق مهاواته على عرشه باش من خلقه (١) كما دل على ذلك السكتاب والسنة

(١) هذه السكامة المأثورة بالروايات الصحيحة المستدة الى أثرة السلف قد جمت في صفات الله تعالى بين قبول نصوص الكتاب والسنة وبين التنزيه المطلق الذي اراده الجهمية والممثرلة ومعمر نظار الاشعرية بتأويل النصوص بالتحكم والتكاف المؤدي الى تعطيلها وجعلها كالاخوحي لايدكروها في عقائده ويسمون من يذكرها على اطلاقها مشها - شبايعة الله تعالى لخلقه ابلع عايقال في تخريهه عن مشاجتهم في شأن ما من شؤون الروبية والالوهية او مشاجته لهم في شأن ما من شؤون الروبية والالوهية او مشاجته لهم في شأن مامن شؤون الحارقين عمادكر من المايعة الزيكون محمور أو معدودا فوق جميع ساواته لايقتضي مع مادكر من المايعة الزيكون محمور أو معدودا أومنحيرا الماعلود سبحانه على حبايعة لحالا لاكمار معمها على مض، فأن هداامي أومنحيرا المقول في كل رمان إلى المقول في كل رمان

واجماع سلف الامة . وكما علم العلو والمباينــة بالمقول الصريح الموافق الهنقول الصحيح، وكما فطر الله على ذلك خلقه في إفرارهم به وقصدهم إياه سبحانه وتعالى

والقول الثاني: قول معطلة الجهمية وعالمهم وهم الذبن يقولون لا داخل العالم ولاخارجه، ولا مباين له ولا بحايث له، فينمون الوصفين المتقابلين اللدين لا يحلوموجود عن أحدهما كما يقول دلك أكثر المعتزلة ومن وافقهم من غيرهم

والقول النائد: قول حلولية الحهمية الذين يقولون أنه بذاته في كل مكان كما تقول ذلك النجارية أتباع حدين النجار وغيرهم من الجهمية وهؤلاء القائلون بالحلول والانحاد من جدس هؤلاء فان الحلول أغلب على عُيشاد الجهمية وصوفيتهم وعامتهم والني والتمطيسل أغاب على نظارهم ومتكلميهم كما قيل: متكلمة الجهمية لا يعبدون شيئا، ومتصوفة الجهمية يعبدون شيئا، ومتصوفة الجهمية يعبدون شيئا، ومتصوفة الجهمية يعبدون شيئا، ومتصوفة والطاردة والحبة يعبدون كل شيء، وذلك لان العبادة تتضمن القصد والطاب والارادة والحبة وهذا لا يتعلق بمعدوم، فان القلب يتطلب موجوداً فاذا لم يطلب ما هو فيه

وأما الكلام والعلم والعلم والنظر فيتعلق بموجود ومعدوم. فاذا كال اهل الكلام والنظر يصفون الرب بصعات السلب والنقي التي لا يوصف بها الا المعدوم لم يكن محرد العلم والكلام بنافي عدم المعلوم المذكور بخلاف القصد والارادة والعبادة فانه ينافي عدم المعبود . ولهذا مجد الواحد من هؤلاء عند نظره وبحثه بميل الى النقي وعند عبادته وتصوفه بميسل الى الملول عند نظره وبحثه بميل الى النقي وعند عبادته وتصوفه بميسل الى الملول واذا قيل هذا ينافي ذلك. قال ذاك مقتضى عقلي ونظري ، وهدام قتضى

ذوتمي ومعرفتي ومعلوم أن الدوق والوجدان لم يكن موافقا للعقــل والنظر وإلا لزم فسادهما أو مساد أحدهما

والقول الرابع : قول من يقول إن الله بذاته فوقالمالم وهو بذاته في كل مكان . وهـــذا قول طوائف من أهل الــكلام والتصوف كابي معاذ وأمثاله . وقد ذكر الاشعري في (القالات) هــــذا عن طوائف ويوجد في كلام السالمية كاني طالب المكي وأتباعه مثل أبي الحسكم ابن برجاز وأمثاله مايشير الى نحو من هذا كيايوجد في كلامهمما يناقضهذا وفي الجُمَاة عالقول بالحلول أو ما يناسبهو تم فيه كثير من مستأخري الصوفية . ولهمدا كان أعَّة القوم يحذرون منه كما في قول الجنيد لما سئل عن التوحيد فقال: التوحيد افراد المحدث عن القدم ، فبين أن التوحيد أَنْ تَمَيْرُ بِينَ القَدْمِ وَالْحَدَثُ. وقد أَنكر عليه ذلك ابن عربي صاحب الفصوص وادعىأن الجنيد وأمثاله ماتوا وماعرفوا التوحيد، لماأثبتوا الفرق بين العبد والرب،بناء على دعواء أن النوحيد ليس فيه فرق يين الرب والعبد، وزعم أنه لا عيز بين القديم والمحدث الا من يكون ليس بقديم ولا محدث. وهذا جهل فان المعرفة بأنهذا ليسخاك والتمييز بين هذا وذالثلا يقتضي أن يكون العارف المميز بين الشيئين ليسهو أحد الشيئين بل الانسان يملم أنه ليس هو ذاك الانسانالا خر مع أنه أحدهما فكيف لايملم أنه غير ربه وان كان هو أحدهما؟

الاصك الثاني

الاحتجاج بالقدر على الماصي على المأمور(١) وفعل المحطور فال القدر يجب الإيمان به ولابجو رالاحتجاج به على محالفة أمر القونهيه و وعدمو وعيده والناس الدين صلوا فيالقدر ثلاثة اصناف قوم آمنوا بالامر والنهي والوعد والوعيد وكذبوا بالقدر وزعموا ان من الحوادث مالا يخلقه الله كالممتزلة ونحو ممءوقوم آمنوا بالقضاء والقدر ووافقوا أهلالسنة والحميمة على انه ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وان الله حالق كل شيء وربه ومبيكه، لكن عارضو بهذا الامر والنهي وسموا هدا حقيقة وجملوا ذلك معارضا للشريعة، وفيهم من يقول الامشاهدة القدرة بي الملام والعقاب، وال العارف يستوي عنده هذا وهذا، وهيق دلك متناقضون مخالفون للشرع والعقل والنوق والوجد فانهم لايسوون بين من أحسن اليهم وبين منطلهم ولايسوورين العالم والجاهل والقادر والعاجز ولابين الطيب والخ يتولا بين العادل والطالم بل يعرقون بينهما (١)و يفرقون ايضاعوجب أهوائهم وأغراضهم لا بموجب الاس والنهي ، فلا يقفون لا مع القدر ولا مع الامر بل كما قال بعض العاساء أنت عند الطاعة قدري ، وعند المصية جبري ، أي مذهبوافق،ذهاك(٢)عذهمتبه فلا يوجدأحد بالعلك(٢)في ترك الواجب وفعل المحرم ألا وهو متنافض لا يحمله حجة في مخالعة هواء بل يعادي من آذاه وال كان محقا و يبجب من وافقه على غرضه وان كان عدوا لله، فيكونجبه وبفضهوموالاته ومعاداته بحسب هواه وغرضه وذوق نفسه ووجده ، لا محسب أمر الله ونهيسه ومحبته (١) لعله : أي ترك المامور (٢) لعله هواك أو غرضك

وينظه وولايته وعد و ١٠ د الميكمة أن يحمل عمر حجه كل أحد فال ذلك مسلم م للمساد لدي لاص أح معه ولاشر الدي لاحير فيه . الذاو حر أن محتج كل أحد ما عدر ما عواقب منسد ولا اقتص من باغ ولا أخد لمصوم من عالم ما ممل كل أحد مارشتهه من غير ممارص يمارضه فيه وهد فيه من عاده مالا ماه الأرب عاد

فن المعلوم با عمر ورة أن لاوم أن العديد في ما منع أه د وما يصرع والله قد بمثر سوله صبى متدوق و يها ه عن الممكر ويحل هم الديمات ويحرم عبيها حراث ه هي له يا بع شرع منه و ديمه اسع طماه من المدعو لا هو افعاو عال حد حد ما روى لحمال ماطن المدحص به الحق لامن طب لا عماد عيه (١) مه أن يحمل كل من حرات عليه المعادير عمن أهل معادر .

(ون قال) أو عدر و سارون شهده و الم تدخ في فده و شركه الاس عاب عن المشوود وأو كان من أهل المحود (قيل) الفال الك وشهود هذا و حجود هذا من الشدر في مدره المال شهودها و حجود هذا ، قال كان موجدا لهارق مع شهوا الدار لهما فيد جعب لعص الناس مجموداً وتعصيم مدموما مع شهوا المدر هما ، وهذا رجوع الى

⁽۱) العاهر أن يقال وازمه له كفوله وكان احتجاجه عطما على قوله السم صده له الدي هو حوال شن لم يتمع شرع لله وديسه ولو قال والسم ضده معظما على قوله م يشم له له كان دوله الزمه مح هو حوال الشرط ولم يصبح عطفه

العرف، واعلمهام بالامن والبهي، وحييثه فقد نقضت اصلكوتناقضت فيه . وهذا لارم لنكل من معك فيه. ثم معصاد هدا الاصل وتناقضه فهو قول باطل وبدعة مضلة ،

هِن جَعَلَ الآيمَنِ بِالقَدَرِ وَشَهُودُهُ عَمَاراً فِي تَرَكُ الْوَاجِبَاتُ وَفَعَلَ الحظورات(١) بن الايمان بالقدر حسنة من الحسنات ، وهذه لاتنهض مدفع حميع السيئات، فلو أشرك مشرك بالله كدب رسول الله صلى الله تما لی علیه وسلم عطر. آلی آن ذلک مقسدر علیسه لم یکن دلک غاهر ا لتكذيبه ۽ ولا مانما من تمديمه ۽ فان اللہ لاينفر أن يشرك به سواء كان المشركة مقراً بالقدر والنصر الله، أو مكدبا به أو عافلا عنه ، بل قد قال ابايس (فيما أعو ينني لا زيس لهم في الارض ولاغوينهم أجمين) فأصر واحتج بالقدر، فكان دلك زيادة في كفره، وسمبا لمزيد عدَّابه. وأما آدم عليه السلام دنه قال (ربناً صلما انفسنا و الله تسمر لنا وترجما للكوئن من الحاسرين) قال تمالي (متلقى آدم مرن ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب لرحم) فمن استذمره تابكان آدميا سعيداً ومن أصر واحتج بالقدر كان الميسيا شقيا . وقد قال تمالي لابليس (لاملان جهنم منك وممن تبعث منهم احمين)

وهذا الموضع صرفيه كشيرمن المعائضين في الحقائق فالهم يسلكون الواعا من الحقائق التي بجدولها ويدوقولها ويحتجون بالقدر فيما خالفوا

⁽١) سقط من هما حواب عن حمل ـ والممنى من جمل الإيمان بالقدر عدرا لمن عمن الله واشرك به ـ لزمه كون هدا الايمان منكرا من المكرات وضلالة من الضلالات و وليس الامن كذلك — بل الايمان بالقدر حسنة من الحسنات الح

فيه الامر فيضاهون المشركين لدين كانوا ياتدعون دياً لم يشرعه الله ومحتجون بالقدر على مخالفة امر الله

(والصف الثالث) من الصالين في المدر من خاصر لرب في جمه بن القضاء والقدر والامر والبهي كما يدكر دلك على لسان ايسس، وهؤلاء خصهاء الله وأعداؤه وأما أهل الإيمان فيؤمنون بالقصاءوالقدروالامر والنعي، ويفعلون المأمور، ويتركون المطور، ويصرون على المفدور، كما قال تمالي (مرن يتق ويصبر فان لله لايصيع أجر أعسس) فالتقوى تتناول فعل أمامور ، وترك المطور ، والصبر يتصمن الصبر على المتسور. وهؤلاء اذا أصابتهم مصيبه في الارص أو في النسهم عدو ا أن ذلك في كتاب، وأن ماأصابهم لم يكن الخطائهم ، وما احصاهم ع كن اليصبهم ، فسلموا الامر لله وصبروا عي ما التلاع به . و مَا ذَا حاء امر ألله ضهــم يسارعون في الحيرات، ويساهون الى الصاعات، ويدعون رجم رعبا ورهباء ويجتنبون محارمه وبحمطون حدودهاو يستممر وبالله ويتورون اليه من تقصيرهم فيما أمر و مسيهم لحدوده ، عياسهم أن الثولة أفرص على العبد دايًا واقتداء ببيهم حيث قول في الحديث لصحيح ﴿ أَيُّهَا النَّاسُ توبوا الى ربكم فوالذي نفسي بيده ابي لاسننفر اللهو توب اليه كشرمن سبعين مرة a وآخر سورة برات عليه (دا جاء نصر بتهوالتشح،ورأيت الناس يدخلون في دين الله افو اجا، فسبح بحمدر مثو استمفر ما به كال توارا)

واذا عرف هدان الاصلار فعليهما يخي جواب مائي هد السؤال من الكلمات ؛ ويعرف مادخل في هده الامور من الصالات

بدء الحواب عن كليات أهل الوحدة

فتون تنقل أو ل به سأب ديه فساها مقاء وكشفها فسيها خلقا و هو من أبو ل أهن و حده والحلول والانحاد، وهو باطل فال اللهيف كان هو كانف فاحق هو حتق ولا باعد على ولا تكشيف. وهما وال كان له يت ير اكشيف فتم أب المرق بين المي و لحسي وهما هو حق وحمله فالحق لا كون حت فال يتصور أن دات الحق يكون عد بوجه م م حدود كم أن دات أناوق لاتكون دات الحاق يوجه من الوجوه

و الت قول الآخر طهر فالم حدثه و حجب علما مجارا فالهال كان الدهرغير الطاهر فالدالت المرق بين الرب و الدلاء والديكل أحدها عامر الآخر فلا تصور فيه و واحتجاب

أم قوله وهي كل من أهل الحق عبدها وها هر وه لي ومن كان من أهل عرق شهده سورا وحده وكالم غض عصه سطافه ال كان الوجود و حداً ، كن أحد الشهدين على الآخر ولم كن الشاهد عين المشهود ولهما فل بعص شد ح هؤلاء؛ من قال ال في الكول سوى الله فقد كسب فقال له آخر في باي كدال وأخمه وهما لا به دالم يكن موجود سوى الوحد بسه كال (هو) لمني يكدب ويعالم ويأكل ويامرب وهكه عصرح به أسمه هؤلاء كالحول حد عصوص ويأمرب وهكه عصرت به دو همو لدي يمرس و نضرب وغيره به موصوف محسم صمات به دو همو لدي يمرس و نضرب وتصيده لآفات ويوسب بالمدال و بماص كان يه هو الذي يوصف بهموت المداح و لده هم عمالة ي يوصف

الثاو تبة والسلمية سو «كانت محمودة عقلا وعرف وشرعا أو مذمومة عقلا وعرف وشرعا، وايس دلك إلا لمسمى الله عاصة وقال ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات وقد احبر عالك عن نفسه و يصفات النقص ويصفات المام اللا تربى المحلوق يطهر يصنات احالى، فكانها حق له كما أن صفات المخلوق حق للخالق

وقول المائل ه تقدحق لي عشق الوجودواهـــله ه يقتضي أن يعشق اللبس وفرعون وهامان وكلكافر ، ويعشق الكلاب والحجارير والبول والعشرة وكل خبيث ، مع انه نادن شرعا وعقـــلا فهو كاذب في دنات متناقض فيه، فنه لوآداه مؤد آنه أناشد ماكلا بغضب عرم شرع(١)

وما دگر عن مصهم من قوله م عين ماتري دات لاتري ، ودات لاتري عين ماتري ، هو من كلام اس سمين وهومن أكامر أهن لالحاد، أهل الشراك والسحر و لاتحاد ، وكان من أه سهم وادكيائهم واخبرهم بالهلسفة وتصوف المتفاسفة

وقول الزعربي صهر محمه ، وباطله حقه هو قول أهل الحلال وهو متنافض في دبك فاله يقول الوحدة علا يكون همك موجودان أحدهما ياطن و لا خر طاهر ، والمفريق بن لوجود والمين ، تعريق لاحقيقة له لل هو من اقوال أهن اكدب والمين

وقول ابنسمیں: «ربُّ هالك.وعبد مالك، وأنهم دلك، للهُ فقط والكثرة وهم، موافق لاصابه لنالمد في أن وجود المحلوق وجود الخالق

 ⁽١) كذا - وقد صقطمنه حواب لوآداه لح والمملى امتسم ن يعشقه طبعا.
 ولا بد من سقوط كلام آخر بمهم منه القدل من لا بعصب اداعصي المصوم شرها

ولهذا قال: واتم دلك، فأله جمل لعبد هاركا أي لاوجود له فلم يبق إلا فجود الرب ، فقال وانتم ذلك، وكذلك قال: الله فقط والكثرة وهم. فأنه على قوله لاموجود إلا الله ، ولهذا كان يشول هو واصحابه في دكرهم ليس إلا الله بعل قول المسلمين لا إله إلا الله وكان يسميهم الشيخ قطب الدين أن القسطلاني الليسية ويقول احذروا هؤلاء الليسية. ولهذا قال الكثرة وهم ، وهذا تناقض ، فأن قوله وهم يقتصي متوهم فأن كان المتوهم هو أوهم وهم الله مقد تمدد الوهم فيكون الله هو الوهم وأن كان المتوهم هو الوهم وأنه بالوهم الماطل، الوجود. وكذلك النكان المتوهم هو ألله فقد وصف الله بالوهم الماطل، وهذا مع أنه كفر فأنه بناقض قوله الوجود واحد. وأن كان المتوهم عيره فقد أثبت غير الله وهذا يناقض أصله عم متى أثبت غيرا لزمت الكثرة فقد أثبت غيرا لزمت الكثرة فلا تكون حقا

والبيتان المذكوران عن ان عربي مع تناقضهما مبديان على هذا الاصل فان قوله ه ياصورة السر سرها معنائي ه خطاب على لسان الحق يقول لعمورة الانسان يا صورة نس سرها معنائي . أن هي الصورة واما معناها. وهذا يقتصي أن المعني عير الصورة وهو يقتصي التعددوالنمريق بين المعني والصورة هن كان وجود المعنى هو وحود الصورة كما يصرح به فلا تعدد، وان كان وجود هذا غير وحود هذا تنافض وقوله هما خلقك للاسر ترى لولائي ه كلام مجمل يمكن أن براد به معني صحيح أي لولا الخاق لما وجد المكافون ولاخلق لاسر الله. لكن قد عرف الهلايقول الخاق لما والاتحاد، ولهذا قال مهدا، فان مراده الوحدة والحلول والاتحاد، ولهذا قال مشاك ه مثأ ماك خلقا نشر الله كي تشهدنافي اكمل لاشياء

فين أن العبيد يشهدونه في اكل الاشياء وهي الصورة الانسابية وهذا يشير الى الحبول وهو حلول الحق في احلق لكنه متناقص في كلامه هانه لا يرضى بالحلول ولا يشت موجودين حل أحدهما في الآحر بل عنده وجود الحال هو عين وجود الحل مكمه يقول بالحلول بين الثبوت والوجودة فوجود الحق من أوت المكنات وثبوتها حل في وجوده وهذا الكلام لاحقيقة له في نفس الامر فامه لا فرق بين هذا وهذا. لكنه هو مذهبه المتنافض في نفسه

وأما الرجل الذي طنب من والده الحج فأمره أن يطوف بنفس الاب: فقال طف بديت مافارقه الله طرفة عيى قط .. فهذا كفر باجماع المسديل . فان الطواف بالبيت الحنيق عما أمر الله يه ورسوله . وأما الطواني بالانتياء والصالحين ، فحرام باجساع المسلمين. ومن اعتقد ذلك ديما فهو كافر سواء صاف ببدنه أو بقبره، وقوله مافارتمه ألله طرفة عين قط ان أراد به الحاول المطلق المام قهومم بطلامه متنافض فانه حينتذ لا فرق مين الطائف والمطوف 4. طم يكن طواف هذا بهذا اولى موت المكسء بلهدا يستدمأنه يصاف بالكلاب والحدوير والكفار والنجاسات والاقذار وكل خبيث وكل ملمون لان الحلول والاتحاد العام يتباول هذا كله . وقد قال مرة شيخهم الشير ازي لشيخه التلمساني وقدمر بكاب اجرب ميت: هذا أيضمن ذات لله. فقال: وتُمخارج عنه ? ومر التمساتي ومعه شخص فاجتارا بكاب فركضه لآخر برجله فقال لاتركضه فانه منه . وهذا مم أنه من أعطم الكفر والكذب الباطل في العقل والدين فانه متنافض فان الراكض والمركوض واحد، وكذلك الناهي والمنهي،

فيبس شيء من دلك دوي بالأمر والنهي من شيء دولاً يعقل مع الوحدة تمددوادا قبل مصاهر و محالى۔ قبل أن كان لها و جو دعير و جو د نظاهر المتجلىفقد ثبت التنددو طانت لوحدة وان كاناوجودهما هو وجود هدا لم ین این انظاهر و انظیر والمنعنی فیه (۱) فرق ، و ب آر د یقوله ما فارقه الله طرقة سين الحالول الحاص. كا أول الصدري في المسيحالوم ال يكون هذا الجلول ثابنا له من حين خين كما يقوله النصاري في السيح فلا يكون دلك حاصلا له عمرفته وعبادته ومحليقه وعرفانه وحبيثما فلا یکوں فرق بیسه و بن عیرہ من الآ دمین صادًا یکوں الحلول ثابہ لہ دون غیره ا وهدا شر من قول انتصاری فن انتصاری ادعوا دیك فی المسيح لكونه حلق من عير أب والشيوح لم ياصلوا في عس التعليق وأنما فصلوا بالمنادة والمعرفة والبحة تي والتوحيد وهدا امر حص لهم بعد أن لم يكن فادا كان هذا هو سبب لحاول وحب أن يكول الحاول فيهم حادثا لامقارنا لحلقهم وحيائد فتولهم أن الرب مافارق الدانهم أو قلومهم طرفة عين قط كلام اص كيف ماقدر

وآما مادكر عن رائمة من قوضا عن الديت انه الصنم الممود في الارضد فهوكدب على رائمة من قوضا عن الديت انه الصنم كامراً يستتاب فان تاب ولالا قتل وهو كذب فان اسيت لايمبده المسفون ولكرف يعبدون رب الديت بإنطواف نه والصلاة اليه، وكدلت مفلمان فولها: والله ماولحه الله ولا حلامته كلام ماص عديها، وعلى مدهب الحلولية لافرق بين داك الديت وعيره في هذا الممني فلاي مزية يطاف به ويصلي لافرق بين داك الديت وعيره في هذا الممني فلاي مزية يطاف به ويصلي المنابي فلاي من المان اصله والمنجلي فيه

اليه وبحج دون عيره من الروت،

(وقول الفائل) ماولج نقه فيه كالام صعيبه وأناه به ما خلاميه هال أراد أن دانه حالة فيه أو ما بشنه هذا من فيو صل وعوالم على القولة ماولج فيه وال أراد به أن الاعدام (رماية ما حادثه والحوم يول غير حال فيه وبهدا مع الله كاعر وباص الوحد أر الايكار المايية من عيره من الدوب المالوحود الكام بسدة كال

وأما البينال مدمونان الواح

فرده فه من به خبر با خاص کی آند که مسار یا سی و کاب أبو عدد الله الن خبرف الشه بری فال آل مانع من مدانه أمر الداح یدب عده فلم الشد هدین مداین فال من الله من فال هد الو به

عمدالخ "تى فى دله عمالما وأ، الانمات جام ما عامد.

مهدا البيت بدر ف لا بن عربي في كان وسيله به بدالا مو ود عن هو به فأصافيه بي الحلاج في من من كان وسيل به في من في در سيسان في الاعتمادي عايم سياد و عصيال لما فصيال باسب و لاعلى عربي وجه برم من صدق احداهم كتب الاحرى لا يكن احم سيم هؤلاء يزعمون أنه شنت عده في لكنا من ما يا عص صدي من و به مولول بي المجم بين التقريب و الله من علم بيا في من المنافق من الم

العقول عن معرفه ولم بجانوا عالمير المقول بصلابه فيم بحرون بمحارات العقول الا بمحالات عقول ، وهؤلاء اللحدة يدعول أن محاف صريم المعمول صحيحه ، وأل ماحاف صريم المعمول وصحيح المنقول صحيح ، ولا ربب أبهم أصحاب خيال و وهام يتحاول في بعوسهم ، وراً تعاويها ورتوهم ويلفونها ما الحيال المقول الما حقيقة له ولهذا والما هي من حالا بهم و حال الما يتصور فيه مالا حقيقة له ولهذا وهما مكون رص الحيقة هي رص حيال كا عول دلك بن عربي وغيره وهما محكول حكاله دكرها سعد المرعبي شارح قصيدة من المارص وكان من شيوخهم وأما قوله

ور هذا الكلام عسر عمن الانه غوله الزندي ، ويقوله الصديق ولا ولى مراده به رفع شوب يدنه حتى غال بال وجودههو وجود الحق وادنه عي بيه لحق فال باله عير الله ولا سوى ولحدا قال ساف هؤلاء الاحدد لى حالت ساف رحن دلك أنه لم رفعله لا بية المعى فرفعت له صوره، فعيل وهذا اعول مع معيه من الكفر والالله دوبو مثنا فص بعقه عصا فان وله عن و ينك الي تراهمي ه خطاب ميرهوا أست به مه و يمار به وهده البات مورثلا أنه وكدلك قول هفار فعل عقد اليورهوا أست به مه و يمار به وهده البات مورثلا أنه وكدلك قول هفار فع خفا اليورهوا أست به مه و يمار به وهده البات مورثلا أنه وكدلك قول هفار فع في مناه الله و يمار به وهده البات مورثلا أنه و هذا السات لامورثلا أنه المناه ولم ورثلا أنه في المناه وجود السوى فان المناه على المناه و يمار به وهده عناه و مناه و عالم و مناه و عناه وهم و مناه المناه وجود السوى فان المناه و عناه وهو عناه و عناه و عناه و عناه وهو عناه وهو عناه و عناه و عناه و عناه وهو عناه و عناه و عناه و عناه و عناه وهو عناه و ع

وسائل وفتاوي شيخ الاسلام

J

التفسير و خديث والاصول و عدائد والآداب والاحكام

﴿ احزه الأول ﴾

فتججه وللتي حدثته أشراها

البنيذجارسانوكا

والمناز المناز ا

وحانوق أأد له عنه شموديه أله

المنعة لأولى بمصعة لمدر مصر سنه ١٣٤١



الهجر الجيل و عنج اجن والعبد لحمل وألهجر الجيل و عنج التقوى والصار وأقسام الناس في التقوى والصار الرحم الرحم الرحم م

سئل الشنج الامام، العالم عمل ما المعر الكامل، شنج الاستلام، ووقي الانام، تقي الدين عن تيمية أنده فله ورده من فصله المصمر عن الصاحر الجيل، والمحر لحيل، وما أقسام تقوى والصعر الذي عليه الدامل فأحاب رحمه الله ٠٠٠

الحديث أما بمدادن الله أمراب بالمجرالج ليء والصابح الجينء والمحاه الجبل، فطحر الجبال هجر بلا أدى، والصفح الحال صفح بلا عباب بوالإصار الجالي، معرطلا شكوى، قال بمقوب عاليه الصلاة والسلام (اند أشكو أنى وحرثي الى الله) مم قوله (فصمر جميل له والله لم شمال على ماتصمول) فالشكه ف الى الله لاد الي الصبر الحيل، و بر ي عرمو بي عده الصلاة و الدم اله كان عَولُ اللهم فك الحدة واليك المشتكي ، وأنت المد تمان ، و لك السفات ، ومات التكلان ومن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا اللهم ايك أشكو صمف قوف م وقلة حيلتي ، وهذاتي على الناس ، أنت رب المستصممين و أنت رقيء اللهم الحر أمن تكاني ! أإلى ميد يتحيدني، أم الى عدو ملكنه أمري؛ اللكن التُعصب عليّ ظلا ألي، عبر أرز عادمك هي أوسع لي أعود دور وحرك لدي أعانت الطمات له ، وصاح عليه أمر الديب و لآخرة، أن يَلزل في سحمك، أو يُحلُّ عَلَى غضائ ، لك النبي حتى ترضى » ، وكان عمر ال الحطاب رمني الله عنه يقرأ في **ملاة الف**حو (اعد أشكو بني وحوف الى فله) و يكي حتى يسمع نشيحه من ^{حو} الصغوف بخاهف الشكوي إلى المعلوق . قوى- على لاسم احسد في مرض موته ان مالمميّاكم أبن المرفض وقال دانه شكري. فيما أنَّ حتى من وفاله فه

الوحدة الملاحدة كاصراء الهكاه حائج وهو بإيعس أوحور وحودا والجداوأمالشابي وهو الماء على تبود سوى فهم هواسي يعرس اكثيره بي السالكين كالمحكى عن الجيريد وأمثله وهومه م لاصطلاء وهو أربعب عوجو دمعي واحواده والمعاوا دمعي عبادته واعشيواده سائا يبادته والماكوارماس دکره، فیطن سلیکی و سقی س د برا، و هد کی شکی ان رح ۱ کال محب آحر فألقى لمحبوب عسه في الداه أسي المحرر المسه حسه فساراً مو قعت فيروقعت أتت اومان: علت لمصفى، وهذات أحدالي وبداحات من عصوع على شيء من المحلوقات اداشهد قده و حوداح في وهو أمر سرص - شة من الما كان ومن الناسمن مجملهم من السعوا ومهم من محمله عالة لساولا حي يحملو الفيةهوا عباقي وحيدار والجدوم مربوراس مأموروالمح أورم والمحبوب والكروه وعدا سفا تصير سناوا فيه بشهود عمر واحكام الروية عنشهو دالشرع والامراوا اهي وعده متوحده وصابه رسوله فمن طلب وقد البته بهذا الاستار ميكل محمود عال هداو اكال فديكو ومعمورا وأما النوع الثالث وهو أنماء عن عامة السوى فهدا حال المدين وأتباعهم وهو أن يمني تصادة الله عن عنادة ما سواد ، وبحمه عن حب ما سواه، و محشيته عن خشية ما سواه و د لو كل سبه عن البوكل على ما سواه فهدا تحتيتي توحيد الله وحده لأشريك له وهو لحييسه ملة ابراهيم ويدخل في هدا أن بفي عن الناح هو اله طاعه الله ولا يحب الالله ، ولا يبغض الالله ، ولا يمم الالله ، ولا يسم الالله . فهدا هو النماء الدبتي الشرعى آلذي بعث الله به رسبه وأثرل به كاله ومن قال یه فارفع نحفت این س جن ۵ حتی ب رفع هوی

هسه ۱۰ پترم هو د و د شوکل چی سسه و حوله وقوله ای یکو**ن عمله** لله لاهواه وعمه بسدر شويه لا بحوله وتو ته كا فالم له لا مياث معدولياك سندر) جها من محود وهما كا محكي عن أي زيه له قال رأبت رب مرمد مدهشت م در (۱) كنف اطر ي يك قال اترك عداء ما أي الرائم عهوك والأعلى وعلى مدت فيكون مملك شوات شانك كا دل (دعد دوتوكل عله)

، مهال حكى على اس عربي ه و بي حديث وأن المسم الله ١١ هو أبسام إلى يت مكم حمل عسه حامة عبه ، وجمل حالف هو الله فهم الناساء حلوق به كما تمولون أرسل من السلامل علمه رسو ١ عمله ديه ١٠٠١ و عرس ايه و لرسول و كا فال ال الفارض في قصيدته. نظم الساوك:

وأثهد فالوشهدان صات معيسه باخم في كل سجدة طاني ميري وأد كلركمة

ولا وق س د ټيله تي حت وقار عهاعن ورقةا عرق رقعتي ه ردعیت کا ساخیب و لیا کی میادی آخات می دعای و ست

د حدو ي معالم فيمود كلا مر واحساحدلي وه ريصلي سو يوا کن الى أن قال:

وي رت لوه د پتي د بري وقد رفعت عاطات بيسا

ہ ما المقول عالیہ بن مرجم صلو کے للہ علیہ فہو گلا**ت علیہ** وهم كالمرمنج كادب وصعه عي لمسيح وهما م يقله عليه مسهم ولا ١) حداث عبر حا المم الحلام أعارسية وأن به الى المتكلم أي إلهي

الصر بي . فايه لا يو على عول عد إي توبه ر الله مماق أن بري دالله الشَّاسة فَقَق مِن تُورِهُ آدِه ﴿ حَمِيلُهُ كَالرُّ وَ مِنْ إِنَّ دَالَهُ الْقَدْسَةُ فِيهَا وأفى أن دلك موره كم فرأه عبد كلامه م وعد من الكمو والالحدد مشاقص ودلك أن بله سلح له بري شمه كا يسمد كالرم نفسه، وهما رسول لله صلى لله ما له و ما وهو ما محاوى لله فال لاصحابه ه لمبي أو كم من ور أي كا أناكم من من من ددا كان ملوق قد يرى ما حديه وهو أسمون رؤية ساله فالدين أسي كيب لا بري مسهم وأبيماً من شوعه لي رؤيه عسه - العلق تم تشفي أنه لم يكن في الازل پري اهسه حتى حاق آرم ، تُعاديت المناوق كان و عاكان بابغي أن يعردلك في الارل و ما كان عالم و الم من سلم يتنصي حمولهم مع أمه قدية ل اشرق أيصا صله النص وها لداء بثبت دلك في حق نقائمالي و مدروي اطال شوق لا ير ال له في وال الي لها جم أشوق» وهو حديث صمت

وقوله: خبل من بوره آدم و حديه كالرآه و أو ذب النور وآدم هو المرآه و يو ذب النور وآدم هو المرآم و برام و مريم من دريه آدم فكالله بكول آدم محموقة من نزيه به و لا قبل المسيح هو نور مه مهم أو و و كر من حاس قول الدياري فهو شر من قول الدياري على المسيح هو الناسوت شر من قول الدي هو الكلمة هي حوهر الاس عام في قولول الأنجاد الاهوت و المسوت متحدد حال حلق من الم بيح به الا يقولون أن آدم خيق من المربح إذا مسيح عد على سيرالاهوت والناسوت والناسوت عد على المرالاهوت والناسوت والناسوت عد على المرالاهوت والناسوت أن آدم خيق من المربح عد عد على المرالاهوت والناسوت ولايون والناسوت وا

جميعاً وذلك يمتنع أن مِحلق منه آدم؛ وأيد، فهم لا يقولون ان آدم خلق من لاهوت المسيخ

وأيضا فقول القائل ال آدم حلق من نور الله الذي هو المسيح ان أراديه نوره الدي هو صمه لله عداك ليس هو المسيح الدي هو قائم ينفسه إذ يمتنع أن يكون انعائم سفسه صقة النيره، وأن أراد دوره ما هو نور منفصل عنه قملوم أن السب لم يكن شيئا موجوداً منفصلا فيل خلق آدم فامسم على كل تقدير أن يكون آدم محلوة من نور الله الدي هو المسيح، وأصافذا كان كم كامرآه وهو ينصر أي ديَّه المعاسة فيهالزم أن يكون اطاهم في آدم هو مثن دنه لا أن آدم هو دانه ولا مثال ذاته ولا كذاته ، وحيشه من كان المراد بدلك أن آدم يمرف الله تمالي فيرى مثال ذاته العفي في آدم، لرب سالى يمرف عسه فكان المثال المعي ادا أمكن رؤيته كانت رؤينه للعلم المصاتى له الفائم ساله أولى من رؤيشه للعلم القائم بأدم، وأن كان المراد أن آدم عسه سأن الله فلا يكون آدم هو المرآة بل يكور لهو كالمثال لدي في المرآة ،

وأيصا فتخصيص المسيح تكونه دلك النور هو قوب النصاري الدين يحصونه بأنه الله، وهؤلاء الاعاديه صموا الى قول النصاري قولهم يعموم الاتحاد حيث جعلوا في غير المسيح من جاس ما تقوله النصاري في المسيح وأما قول إن القارص:

. وشاهداذااستجاب ذانك من ترى بعير مراه في المراة الصقيسلة أغيرك فيهما لاح أم أنت ناصر البك بها عنمد العكاس الاشمة فهدا تمثيل فلمد ودلث أن الماصر في المرآة مثال نفسه فيرى نفسه وكدا المرآة لا رى نصه الا واسدعة فتولهم توجود باطل وبتعدير صحته ليسهدا مصافة له وأيصافهؤلاء يقولون نعموم الوحدة والاتحاد والحبول في كل شيء فتخصيصهم بعد هد آدم أو المسبح ساقض قولهم بالعموم واء بحص عسبح ونحوه من يقول بالانح د الحاص كالتصارى والفالية من الشيعة وحهال عسان ونحوه ، وأيضا فلو قدر أن الانسان يرى تقسه في المرآة فامرآه سرجة عن عسه فرأى نفسه أو مثال نقسه في عيره والكون عدم ليس فيه عير ولا سوى فليس هناك معامر مقاير قامراً

وهي يقولون ان الكون عطهر حق (هن قلوا) المطاهر غير العاهر أزم التمدد ولصلت الوحدة عون قلوا المساهر هي الطاهر لم يكن تمد صهر شيء في شيء ولا تجبي شيء في شيء ولا صهر شيء لشيء وكان قوله هو شاهد د استحليت لصالت أن ترى ه ، كلاما متناقضا لان هذا محارضيا و عدات ومرآة المتحي بيم الدت ومده ثلاثه أعنان هان كان الوجود والحد كامين لطان هذا الكلام وكل كامة يقولونها تنقض أصلهم

فصل

وأماما دكره من مول بن سرائين الامر أمران أمر تواسطة وأمر بذيرواسطة الى آخره فضمونه أن الامرالذي واسطة هوالامر الشرعي الديني و لذى ثلا و سطة هو الامر القدري الكوني وجعمله أحد الامرير واسعه و لا حر نمبر و سعه كلام باطن قد الامرالديني يكون نو سطة وبديرواسعه والله كلم موسى وأصره بلا واسطة و كمدلك

كلم محمد صلى الله سيه وسلم وأمره به سعر ح وكديث كلم آهموأمره بلا و سعة وهي أوامر دينية شرعه مأما لامر تكوني فقول القائل: أنه لا أنو سنطه حداً أن أنه على جيم الأأبياء بعصها لمعض وأمر التكوس ليس هو حطا، يسمعه مكور طبوق فال هد ممنع ولحمد قیران کان هد حداد له مد و دودهٔ یکی قد کور(۴) بن کان قدکون قال الحصاب وألاقا حصاله الرواجوارد كحداث المالوم محشم وقدقين في حواب هذا مه حصاب مصوم علموره في العلم والكان معدوم في المين وأما ما دكره الممير فها - را ورد لارب و ماما ذكره عن شيخه من أدم على أو يده ماهر م عده حك فوله الانسراة صهرآ و کار مرحه کل ، دره یک در یکو به فاکل مسأ به آمر ه بدلك في الد ص أمر شد ما دي فهم كه ب كمر وال كال أواد أبه حقق دلك و فدره و كوله ديد الدراء ما الدر أدمو عن سائر المحاوفات فاعه أمره اذا أر د تا حسال مه مه كن فكون فيكل ما كان من المكونات فهواد حل في هذا الأمراء وأكل أدم من الشجرة وعبر دلانه من لحوادث داخة تحت ما الأحواء أباء فينس كل دم هو الدخل تحت هذا لامركا دحل ّده وقول باش به قال لاّ دم في سطن كل مثل قوله اله فالله كافر كالروباء الى فساق دو فله لا أمر بالمحشاء، ولا بحب بسار، ولا يرضي عبده كار ولا توجدميه خطأب ياص ولاط هن لكنير والساق و عصاله عنان كلفر و نسوق والعصيال، وال كال هيك و فعا تشيئته أحدرته وحليه وأمره لكولي سافالامن الكوني ليس هو أمراً الصدار عمل دن لامر بل هو أمر تكوين لدلك التعرفي علم أو أمر تكوس كلوب عند حرفها حدد فهو سلحانه هوالدي حيق الاسان هيونه ۾ اصله شراح ويد ه ۾ را ميه ڪير منوعاء مهو الدي حين عمل معمل كافل حيل ورعو حميم مسلمین لک ومن دریک آمه و سمه بات) در ساله معال مداد علی الاحوال بي حديد عديد في و في من م كيس من به هد هم كونوا كلمهافكونون المهات كارفان منداك كما عامر بكوين لأفرق عله الراح موسم وهمار "راق مع أماره لا مام الأ قسرته الكن المدين موه مين مين حديد كا مير مرب للمارق أحوال غيرمه ، يسلم إدلك عبر. له أنسله أمرياق المارع عما ف فاأمره فال شاهرة وأمره بالمعاديد عفر المهامع المصلة باطاوها هركبوقة صابكمان فهامر المامة ماملله باصابه بالاركبولين الميدوج م أخماله بحد و سعر و مكور درب و مداكل حد المشركة وليس في الدمر جمه ماني أسم ما عمر أن المراح أن المولا أيحتط فالها والحاط فالمصراف بالمللل والافا البدولين عافار الفطراب كال حجة وعد " لرم أن الرائم حد والروات والرية من مله وحييئه فهدا غليمان أيرمه بأصم فأنسبه ومانه وعرابه أحرمته أن لا يدصر من الصام ولا للصب عدة ما يمامة وهذا أمر تمتمع في الطبعة لا عكن حد أن مد يه فهو عملم صعد عرم شرع

ولو کاراالدر حجه وعلی که کمر ایدس معوم مداور و را فرعول وقوم لوح وعد خود وعد هامی کار دلا کر حیا داش گرا ولا إقامة حدود حائر گلا قصم اساری و داخه از پیارد راحمه و لا قش القاتل ولاعقوله مفتد وجهمر أوجود ونأكال لأحتجاج بالعمر بأطالا في فطراحاتي وعاوضه م تدهب به أمه من لانم أ ولا هو ما هب أحدمن مقلاء لدى ساردور فوظه فاله لا سنتم علمه مصبحه أحد لافي ديياه ولا آخر به ولاجال المائير السلمة واحدة ال م يكن أحدهم ويبريانهم وأحربونه أراع الأشرع بوالتكن راسه وعدله ال عباده کن شرائم موع و ره نو به الله من عدد من کا حاصله ارس وتارملا کو رکدنات م بره در دو مير کي مير هن يک د شر شوه وطره لا علا ولاتمان و را حل السج و عدرا والا دار الممل ما الدر في ما ما يد عدا عاهم معدا دمي ومه بعد د هو م و دو ۱۰ م م م م کوب له مدلم عس اليمل ومصلحته المعالمي با ركم فال شمر ول أو شاء لله ما شهر كما ولا الوُّلُ ولا حرمه من اي د مي راك ويك كون الوين من قبلهم حراد قوا باسا فالاهال ماكم من بالرفاجر حواد سا إسائلمون إلا على وإن أمم لا تحرضون في مدينه المعصورة وهد كم جميل) فيل مهم يس عمد قي ، ديو مداد م بدي وأعا ممول الطنيء وأعوم لم يكونو ممل مي حكل أحد الاحتجاء عمر فاله لو خرب أحدالبكمة أو ثابر برعهم حبيس أوطع في درانهم مادوم وآذوه کیف و قد عادو ۱ سی صلی لله برا ۶ و سهر کی ما جاء به می الدین وما فعله هو أنصاء والسدور فلوكان لاحتجاجاته الحجة الكان سي صلی الله تعالی عام اسر و تعالی د کر کا با خدت فی لو جو داوه

مهدوء فالمحق والبطل يشمر في المحتج - بالمدور و كان الاحتجاج به صعيف و كان كان الاحتجاج وهم معدون على ما يعلم ومع في ذبك يسمون الطن دس لهم به عمر ان ها يح صون

وموسى لما ما م أد ما در أحر حساه برسات من لحلة ? فقال آدم عليه الم المفيرة. موسى منومي ش مرقد ومندس فين رأحلق أربعس عاما إ شہر آرہ میں کے پکن آ مامہ ہے ۔ انہ تا یہ علی ما بھی عاملہ مور وما كاردوسي تم الدجامية بالمثال بالراء دامؤمتين لا يقعل مثل ه افلایت تمهمونی و آدم د ۱۰ ت ته در او دتباده بهوه سی و موسی أعلم بالله من أن موجعين هو روب بي من من السمته فكيف بشي من الأعبيا14 من المعقومة دلائه و عال و معالم المن ما موكد المعمومي مير له أم كان عمر حديد من من من المراشي الصمقة مسره که وه فار و را د د د رای) و قار (قاسر الله ما عاو ت د موم)، عد الد م كالوم موسى لا دممن أحل تندم بي- ما به و م أعل ما جماعه عال الذا أخر مثناً والدساك م احلة الموملاء إنسيه إحداء أنا وتوع والموم لأحل الدب مديرهو حق وللدواء أحروف الأراء وماره أأفلم المحتي أصرر فلوم وأحدوا للوموله لأحرما لحالهم المرمكر لفدا كاومه لأخل كوله أداب والمبد مأمور أن يصبرعلي القدور؛ ويـ مـ و ، ، و د دس ستعمر كما قال الراه مار ال مدانة حم و سعم مانتك) وقال تعالى (ماأصاب من مصيبة إلا بانذ الله ومن ؛ م . ت عليه) قال طا الفة من السلف

هو لرس طبه عصا أخمر أن من سا أندُ فيرجي ويسلم فراحتهم علامهار على أوالم الممور مه حرع من حصوب ما كرهه من الله، وراء فعلا عكس الأسال و مين وصور من حرب سجدي لم فتين و وهدا طال العليمين الدرافى احداث والسالة العالمة عصها حرالية وقل فليتراه فالأ بطري مدرول لمراهدواد ديد المديحة باعمروفلايس الممو اود دراد عطو لا سه تر الو ، و معى مع هد اله من کیار آنا باد نبدنات با و نام عالمان بوجود به وایا هو من عداه الله البح مي وحريد فأن يمم وها في كالسائك وعلا ماسعور لحيرو ماري والدراجي أبرائه لحم يديل والأراد والسيم يحصيه علوالم وأدل المرادق ومطهجرة وهياكم حرية السرمن لاحزاب النعياء عن لاغدر باللك ساء قديد من صاف بالسءوالمؤمل فاقلو عدرو حسر و ورود - حدد و خدد و هو ف فصدية الى ئى مى رسي سراء، أى الحديث مدد وصده لمه منه السه ، رش ، ت صحم روما وليسوا عبازيما اذا نيلوا و أن ما المرك من شيء من أمه الدي ما الله أله في علمه وحيرف المستمين المسارين المسار وأريان وترو وتدقل بالي إقالوا ألت من وسد قل بوست معد حرود من لله عبيد المن يتن ويصام في المذلا عدم حر عسيس اوقال لدي (ويل تصارو و" موا دا عبر كم يرمم شيًّا) وفيا حي (بن أصاروا و تفعواوياً توكم مر في هره در ك كاحد له لادر م المائكة مسومين) وقال تعلی ال ساز از او در دالت می سرما مور) فعالی تصلیر

والتقوى في هذه المواصم لاربة فالسر ما حل فيه الدام عي المصورة والتفوى يدخره ما فعل لمأمور شرارق هدا وهد فبد حمرله لحبيراء مخلاف من عكس فالربشي الله الريتراه صامه وربة الهواه وبحد بالتمري ولا يصبر الد شي ولا مصر حمله الى له ره دل هم حال الاشقياء كما قال بعض العماء: أنت عبد الساعة فدري وعبد المعصلة حبري أي ملاهب وافق هو شاتندها ساله العالم أسال أصبت جبات عساك ك مع عاصلت وتدى سمة تله عدت كي (١) له - عدت عايم له و د عصابت ع أُمَثَرُفَ مَا مِنْ فَمَلَتُ الدَّارِ فَلْ حَمَلُ لِلهِ مِنْ مَالِلَةٍ تَحْ وَرَاعَايَةٍ مُوْ وَ مراده و اعراك لا والا اراده ما لا قدرة المرواك موكارع خدا وقدة كر أو صالب الكي عن سال س عدا عله الصدي أله فعاء الح عمل المدد حسبة فعال أي ربي ، فعات هذه الدينة وقال له و ١١٠ يسر تشها وأو أستشاعهم عارون أراث أسرعه والوسراني لمنهقالله ربه . "ت عمام الأحد عال الأفال اليون ت قدرت على هذه له في ١٠٠ أب كالم تها، عدات ورها قال أي ربي في أريب هذا الناب وأنا أو بالمه وأناه و له : أما تعدرته عبيات وأنا عفر فلات وهد إباب سوط في عير هذ موضع

وقدكم في كثير من مصيل براستيجه والمصوف شهود ألمار فقط من غير شهود الاصر والمهيء لاساماد المهي ترك المأموروفعل المحاور، وهذا أعظه الصلال ومن طردهمًا المولوالير موارمه كل أكمر من أيهود والمصاري والمشركين لكن أكثر من بدحل في دلك مناقص، لا يعارد قوله

۱۵ افي الاصل ولعل صواله ه في ٥ وحدوه ولى

وقولهد القائرهو مرهدا الب دوله أسمكان مرد الكاراصا فأكل وابليس كان توحيده صاهر فأمس سيجود لآرم و آه مير كيرسجد المير الله عليه و قال (احرج سم) لآيه فارهما معم هه من لا لحاد كس على ادم والليس فادم عترف أنه هوا ماع للحصائم بعمو عام لمسه رتاب من ذلك وم أن الله صملي ولا رالله أمر بي في الباص الاكل. قال أما بي (فتلفي آدم من ربه کلمات فتاب عابه انه عام شواب (منهم) و ف آم لي (ما لا وينا طلمنا أنفسناوان لم يعمر لدو ترجما بكوس من الحسر م)، الدساد سر واحتج اعدرهال(رئيماعو تبيلا سلمق لادب ولاعبه بأحمس) وأماعوله رآه عيرآ فلم يسجد عهدا تنزمن الأحمج بالمدرفان هذا قول أهل الوحدة المحدين وهو كدب عن اسس في المس لم عتم من السحود لكو ته شيراً بن = (أ، حبر مسه على من بر وحلفته من طين) ولم تؤمر الم "كه ، سجو د كون آ. . پس مرآ بل المعابرة بين اللائكة وآدم "ا ته مه وه م من من رعل الم الم كلهائم عرصهم عي الملاكة فال الثولي الماعمة لاء ل النياح دام « قالوا سيحانك لا عير أما لا ما علمت المت أب مريم الحكمير) و كات لملائكة وآدم معترفين أن الله مناين لهم وهم مديره باله وهبد عام ا دعوه دعا العسد ربه فا دريقول (رياضيا عسر) و للالكه عول لاعلم لها لا ما علمتها) وتقول (رما وسعت كل شيء رحمه و مي فرسم الدين تابوا واثمعوا سبيلك وقهم عدات حجم) الا يه وقد قال تبالي (ُفَعْبِرِ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَحِدُ بُهِ لِحَاهِلُورِ ﴾ قال عالى أعبر الله أنجده بيا فاطر السموات والأرض وهو أيضه وله أينامه) وقل فعيرالله أسمي حكى وهد الدي أرب بكم كتاب معدا) علوم يكن هماك غيره لم يكن المشر كوب أمروه مسادة سراسه ولا كافر مير تشوي ولا حكى فلم يكونوا رستحقوب الا كار من أكار عديم دلك دل على شوت عير يمكن عبادته والمحدود الا كار من أكار عديم دلك دلو مشرك و تله كما قال تعالى (ولا تدع مع الله عد آخر فاكون من المدين) وقال (لا تجمل مع الله إلما أكر فالمد مدموه عدولا) وأمان دلك

و أما الول المال الم الوالم يس مت من الأمر شيء) عين الأثبات للدي صلى الله علمه و سم كالموله (وهم راديت الدرميت ولدكان لله رامي الله إلى المامو من الما مول الله يدالمة قوق أسيهم) اتهذا الماه على قول أهل الوحدة والدائد داو حمل مني قوله (السائك من الأمرشيء) الي وملك ها فال الله علم المام يرة وها الدائل عصم من وجوه

(ابده) ووله (س ات من لامر شيء) ترل في سياق قوله (لبه للح طرو من اس كه روا اوركسهم و العامو خالين ه ليس الله من الأمر شيء أو غو ساء بها ورهم به فالهم فالمون) وقد ثبت في الصحيح الدالدي صلى نه عاله وسام كالدياء عولي قوم من الكفار و يلعنهم في القلوت في الراسة هذه لا يقر ما وديم في مداها أفر د لوب تعلي بالامر والله في الراسة هذه لا يقر ما وديم في مداها أفر د لوب تعلي بالامر والله ليس عيره من الكفار و ب شاء كتهم في الشاء الله وب شاء كتهم فا في الكفار و ب شاء كتهم فا في المدرى إقل لا أمان عليهم و ما شاء عديهم وهذا كما فال في القلم الله ما شاء الله ولو كنت أعم عدم المكفرة و بالله ما شاء الله ولو كنت أعم عدم الله بالله ما شاء الله وله تعالى الله أعم عدم الله بالله ما شاء الله وله تعالى الله ما شاء الله وله تعالى الله و كال له من الامر شيء ما عدما همنا قل الذالامر كله لله)

﴿ وحه شدي ﴾ ق موله (ومارم شاد رميب و يكن علله رمي) أمرد به أن قمل حبد هو قدر الله أعالي كما عنه صائمة من العاطين قال ذلك لوكان صحيح كان يسعي نا يعال لكل أحد حتى غال لها أي مامشيت إد شات و كل الله عني ، و مال مراكب وما ركبت إذ ركبت و لكن لله رك ، و ، المنكار ٠٠ كامت ،د كامت ولكن الله تكلم ويقال مثل دلك الآكل و اشارب والتعالم والمصلى وتحو ذلك وطرد د اك يستبرم ن أذَا با يا راماكمر ت كمرات وكمالة كمار . و قال للكاذب ماكد ساندكد ب، كان عند كدب ومن قال مثل هداهمو ملحد حارج عن أخفن و حاين ع كان حجى الآية إلى الذي معلى الله عليه وحالم يوم بدر ر هر ۱۰ کی ق دار بدان توصل لری ای خمیمهم فایه ذا را اهم بالبرات وفارشهب وحددول كرفيء رتدان وصلد التابيم كالهجم فالله مسار أوصل ذلك لربي بهم الربعة الوالوه أبوصات وحدمت ولكن الله أوص التارمي لدي " تامه يس هو الرمي لدي مامعمه وهو الايصال والنبيه وأثبت لهاحدف والاسته كمثب ادارمي سهها فوصاها بقدرته والوحه عا ش) به و در بر آدامر د نهده الآ به بالله ما ق سال العباد فيلها المني حتى وقد قال الحرال الله و احملنا مسمان لك) فالله هو الذي جمل المسلم مسلما

وقال حال (لما أحدال حال هنوله بدأ مسه أشر جروعا و د مسه الحبر عود) و مرهو علي حاله هاوه كال بيس في هدا أن الله هو المددولاً أن وحود لح تى هو وحود عاوق، الا أن للدحال في العبد، فاغول بأن لله حالى أحال المنادحق والقول بأن الخالق حال في

أبحلوش أو وجوده وجود أمحلوق نأطل وهؤلاء ينتقلون من القول يتوحيد الربوبية لي القول بالحلول والاتحاد وهذاعين الضلال والالحاد (الوجه الرائم) إذ قوله تمالى (إن الذين يبايمو نك إنما يبايمون الله) لم يو ه به المث أسالله وانما أرادانك أنت رسول الله وملم أمره ونهيه فمن بايمك فند بابع الله كما أن من أطاعك فند أطاع الله ولم برديد لك أن الرسول هواقله وككرالرسول أمر بماأمرانة به فرأطاعه فقدأطاع الله، كما قالـالـبي صلى الله عليه و سلم ه من أطاعي فقد أطاع الله، ومن أطاع أ. يري فقد أطالبي، ومن فصاني فقد عصى الله، ومن عصى أميري فقد عصائي، ومملوم أن أميره ليسهو أياه ومن طن في قوله (إن الذين ينايعو نك إنما يايمون الله) أن المراديه أن فيلك هوميل الله أو المراد أن الله حال فيك ونحوذلك فهومع حهله وضلاله بلكمره والحاده قد سلب الرسول خاصيته وجعله مثل غيره، وذلك أنه لوكان المر د به أن خالق لفعلك لكان همنا قدر مشترك ببنــه وبينـــائرالحان، وكان من بايع أباجهل فقد بايع الله ومن بايم مسيلمة فقد بايم اللتو من بابع قادة الاحزاب فقدبايم اللهموعلي هذا التقدير فالمبارم هوالله أيضا فيكون اقله تدبايع الله إذ الله خالق لهداولهذا، وكذلك اذاقيل بمذهب أهل الحلول والوحدة والاكارعاء عام عندهم فيهذا وهدا فيكونالله قد بايعالله وهذا يقوله كشير منشيوخ هؤلاءالحلوليةحتي إن أحدهم ، ذا أمر بِقَتَالُـ العدو يقول أَهْ بَلَ اللَّهُ * مَا أَنْدَرَأُنْ ۚ قَاتِلَ اللَّهُ وَنَحُوهُذَا الكلام الذي سممناه من شيوخيم ويننا فساده لهم وضلالهم غير مرة وأما الحاول الخاص فابس هو قول هؤلاه بل هو قول النصاري

ومن وافقهم من الفالية (١) وهو باطل أيصا فان الله سبحانه قال له (ليس للكمن الامرشي،) وقال (وانه لما قام عبدالله يدعوه) وقال (سبحان الذي أسرى دمده ليلا) وقال (وإن كنتم في ريب مماز لنه على عبدنا) وقال (نقد رضى الله عن المؤمنين اذبيا يعو نك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأثر ل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قربيا ه ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكيا)

فقوله (غد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) يبين قوله(ان الذين يبايمو اك اعا ببايمون الله) ولهدا قال (يد الله فوق آيديهم) ومعلوم ان يدالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت مع أيديهم كانوايصاغونه ويصفقون على يده فيالبيعة، فعلم ان يد الله التي فوق آيديهم لبست هي يدالسي صلى الله عليه وسلم ولكن الرسول عبدالله ورسوله فبايمهم عن الله وعاهدهم وعاة ه عن الله، فالذين بايمو مايموا الله الذي أرسله وأمره ببيعتهم، الاترى أن كل من وكل شخصا بدقيد مم الوكيل كان ذلك عقــداً مع الموكل ومن وكل نائبا له في معاهدة قوم فللمدغ عن مستنيبه كالوا معاهدين لمستنيبه ومن وكل رجلا في الكاح او تزوج كان الموكل هو الزوج الذي وقع له العقد ٢ وقد قال تعالى (ان اللهَاءُ بَرَى مِن المُرْمَنِينَ الفِسهِمِ وأَمُوالْهُمْ إِنَّ لِلْمَمْ الْجِبَّةُ ﴾ الآية ولهذا قال في تمام الآية (ومن اوفي بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجراً عظما) فتبين أن قول ذلك الففير هو القول الصحح وان الله ادا كان قد قال لنبيه (ليس لك من الامر شيء) فايش نكون نحن؟ وقدثبت عمه

ه ٩ ، عمرون الباطنية وآخرهم البهائية

صلى الله تمالى عليه وسلم فى الصحيح أنه قال « لا تطروني كما أطرت النصارىالمسيح بن مرجم فاعاأ ماعبد فقولوا عبد ألله ور-وله » وأما قول القائل

ما غبت عن القلب ولا عن عبنى ما يبدكم و بينا من بين فهذا القول مبي على قول هؤلاء وهو باطل مشاقض فان مقتضاه أنه يرى لله بعينه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اله قال د واعلموا أن أحدا منكم لن يرمي ربه حتى يموت ، وقد اتفق أثمة المسلمين على أن أحداً من المؤمنين لا يرى لله بعينه في الدنيا ولم يتنازعوا الا في النبي صلى لله تعالى عليه وسلم مع أن حماهير الائمة على انه لم يره بعينه في الدنيا وعلى هذا دلت الآثار الصحيحة الثابتة عن النبي صلى الله تعالى عليه والمم المارين

ولم بتبت عن ابن عباس ولا عن الامام احد وامدها انهم قالوا رأى به بعينه مل الثانت عنهم إما اطلاق لرؤية وإما تقييدها بالعؤاد وليس في شيء من أحديث المراح الثابتة انه رآه بعينه وقوله وأثاني البارحة وبي في احسرصورة عالمديث الذي رواه الترمذي وغيره أعا كان بالمدينة في المسرصورة عالمديث الماطهيل وحديث ابن عباس وغيرها مما فيه رؤية ربه إعا كان بالمدينة كما جاء مفسرا في الاحاديث والممراح كان عكم كما قال (سبحاد لدى اسرى بعبده ليلامن المسجد والمرام الى المسجد الاقصى) وقد بسط الدكلام على هذا في غير هذا الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت ان موسى قيل له (الن تراني) وأن رؤية الموصع، وقد ثبت بنص القرآت النام عن الساء فن قال ان أحداس الناس يراه

فقه درعم انه اعظم من موسى بن عمران ودعواه أعظم من دعوى من ادعى از الله انزل عليه كتابا من السماء

المسلمون في رؤية الله على ثلاثة اقوال فالصحابة والتابعون والدة المسلمين على أن التديري في الاحرة بالابصار عيانا وأن احدا لايراه في الدنيا بعينه لكن برى في المام وبحصل للقلوب في المكاشفات والمشاهدات ما يناسب حالها . ومن الناس من تقوى مشاهدة قلبه حتى يطن انه رأى ذلك بمينه وهو غالط ، ومشاهدات القلوب تحصل محسب إعان المدومع فته في صورة منالية كن قد بسط في غير هذا الموضع محسب إعان المدومع فته في صورة منالية كن قد بسط في غير هذا الموضع (والقول الثاني) تول غاة الجهمية أنه لا يرى في الدنيا و لا في الآخرة (والثالث) تول من يزعم أنه يرى في الديا و الآخرة

وحلولية الجهمية يجمُّون بين الني و لاثبات فيقولون أنه لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة وأنه يرى في الدنيا والآخرة وهذا قول ابن هر بى صاحب الفصوص وأمثاله لازالوجود المطلقالساري فيالسكائـات لا يرى وهو وجود الحق عندهم

أم من أثبت الذات قال برى متحليا فيها ومن فرق بين المطلق و المعين قال لا يرى الا مقيدا بصورة وهؤلاء قولهم دائر بين أمرين الكار رؤية الله واثبات رؤية المحلوقات و يجعلون المحلوق هو الخالق أو يجملون الخالق اللاعيان الثابت في يجملون الخالق حالا في المحوق والا فتفريقهم بين الاعيان الثابت في الخارج وبين وجودها هو قول من يقول أن المعدوم شيء في الخارج وهو قول باطل وقد ضموا الهاهم جعلوا نفس وجود المحلوق هو وجود الخالق وأما التفريق بين المطلق والمسين معان المحال لا يكون هو في الخالق وأما التفريق بين المطلق والمسين معان المحال لا يكون هو في

الخارج مطاغا يقتضي أن يكون لرب مندوما وهد هو جعود لرب وتعطيله، و ن جعلوه ثابتا في الخارج جعلوه جزء من الموجود ت فيكون الْمُالَق جِزْءًا مِن الْحَدُوقَ أَوْ عَرْضًا قَاعًا بِالْحَدُوقَ. وَكُلُّ هَذَا ثَمَا يُعْلَمُ فَسَادُهُ بالضرورة، وقد بسط هذا في غير هدا الموضم

وأما تباقضه فقوله

ما غبت من القلب ولا عن عبي للما يسكم ولينسأ من ليس يقتضي المفايرة وأن المحاطب نتير المحايطب وأن المحاطب له عبن قسب لا يغيب عنها الخاكلب بل يشهده القاب والعين والشاهد غير المشهود

وقوله ه ما بينكم وبيننا من بين ه فيه البات ضمير المتكلم وضمير المحاطب وهدا أثبات لاثمين ، وأن قالوا مصاهر و مم لي فيل قال كانت المظاهر والمحالى غير الطاهر المتحلي فتد ثبات الشية وبطل التعدد ي وان كان هو أياها فقدنطات لوحدةه لجمع يرجما تناقض وقول القائل

هارق طلم الطام وكن متحدا بالله والاكل دءو أله عمال

ان أراد الاتحاد المطلق فالمارق هو المارق وهو الطبع وطرالطمع وهو محاطب بقوله و وكن متحدا بالله الوهو المحاطب بقوله لاكل دعواك محال ، وهو القائل همذا النُّول ، وفي ذاك من اشافض ما لا يحمي . وان أزاد الاتحاد المقيد فهو تمتمع لان الحدق واعدوق ادا أتحدا في كانا بعد الأتحاد أثنين كما كان قبل الأتحاد فدلك تندد وليس بأمحاد عوان كاما استحالا الى شيء تالت كما يتحد ماء واللس والبار والحديد ونحو فلك مما يشبه التصاري بقولهم في لأنحاد لزم من ذلك أن يكون الحالق قد استحال ولبدات حقيقته كسائر مايتحد مععيره غانه لابد أن يستحيل وهذا ممتم على الله يهزم الله عن ذلك ، لان الاستحالة تقتصي عدم ما كان موجود اوالرب تدالى واجب لوجود بداته وصفاته اللارمة له يمتنع المدم على شيء من دلك، ولان صفات الرب الازرة له صفات كال فعدم شيء منها نقص تعالى الله عنه ولان صفات الرب الحلوق بالله ق قتصي أن العبد متصف منها نقص تعالى الله عنه ولان الحاد المحلوق بالله ق قتصي أن العبد المحدث المحلوق بالصفات القديمة اللازمة الدات لرب و ذلك ممتنع على العبد المحدث المحلوق فان العبد بلرمه الحدوث والافتقار والدل وصفات الرب دمالى اللازمة القدم والدي والعزة ودو سمحانه قديم غنى عزير بنفسه يستحيل عليه نقيض فلك فاتحاد أحدهما بالآخرية في أن يمكون الرب متصف بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعقر و لدل، والعبد متصفا بمقيض صفاته من الحدوث والعر دائي وكل ذلك متنع و سبط هدا يطول

ولهذا سئل الجديد عن النوحيد فقال التوحيد افراد الحدوث عن القدم. فدين أنه لايد من تمبير المحدث عن العديم

ولهذا انفق أغة المسلمين على ان الخالق بان عن عفوقاته ليس في علوقاته شيء من دانه ولا في ذانه شيء من مخملوقاته بل الرب رب والعبد عبد (إن كل من في السموات و لارس الا آفي الرجمن عبدا به اقد أحصاهم وعده عدا هو كلهم آنية نوم القيامة فردا) و نكان المتكام سهذا البيت أراد الاتحاد الوصفي وهو أن يحب العبد مايحه الله . وينفض ما يبغضه الله ويرضى عايرضي الله . وينفض الما ينفض الله . ويأمر بحا يأمر الله . ويدهى عما يعلى الله عنه . ويوالي من يراليه الله . ويأمر بحا يأمر الله . ويحب لله ويبغض الله ويرضى من الله عنه . ويوالي من يراليه الله . ويمان كرن يادويه الله . ويحب لله ويبغض الله ويمان الله ويمان كرن يادويه الله . ويحب لله ويبغض الله ويمان الله الله . ويحب لله ويبغض الله ويمان الله . ويعنم لله الهدوي الحديث كرن يوافقا لربه تمالى فهذا المفي حق وهو حقيقة الإيمان وكاله وفي الحديث

الذي رواه المخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عديه وسلم أنه قال هية وراه المخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عدي الله وما تقر ب الحياء حتى بعثل اداء ما افتر ضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب الى بالوافل حتى أحيه هدا أحبيته كنت سممه لدى يسمع به وبصره الذي يصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يشي بها في يسمع وي بصر ويي بطش وبي بعثل به ين يسمع وين بصر ويي بطش وبي بعثي ، و ين سألي لاعظيه و وشأسته اذبي لاعيذته ، وما ترددت عن شيء اله فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن راكره الموت واكره مساءته ولا بدله منه ع

وهذا الحديث يحتج به أهل اوحدة وهو حجة عليهم من وجوه كثيرة (منه) مه قاده من عادى لي واليا فقد ناروني بانجارية، فأثبت أمسه ووليه ومعادي وليه وهؤلاء ثلاثة، ثم قال: وما تقرب الي عبدي بثل اداء ما افترضت عليه ولا يزال عادي يتقرب الي بالموافل حتى أحبه، فاثبت عبيدا يتقرب البغ بالفرائض تم بالبوافسل واله لايرال يتقرب بالدوافل حتى يحيده فادا أحنه كان السد يسمع به ويبصر به ويبطش به ويمشي به، وهؤلاه هو عندهم قبل أن يتقرب بالنواط وبعده هو عين العبدوعين غيره مناعلوقات فهو يطمو فخذه لايخصرن ذلك بالاعضاء الاربعة المذكورة في الحديث فالحديث مخصوص بحال مقيد وهم يقولون بالاطلاق والتميم قابن هدا من هدا ?وكذلك، يحتجون بماتي الحديث الصحيح ان. الله يتجلى لهم يوم القيامة ثم يأتيهم في صورة غير الصورة التي رأوه فيها أول مرة فيقول أباربكم فيقولون نموذ باللهمك همذا مكانا حي يأتينا ربنا فاداجا وبنا عرفناه ثم يأتيهم في الصورة

التي . أمه هيها في أول مره فلتول در كم همولون الت ربنا ۽ فيجملون هد حجه مولهم به بری فی لد با فی کلصورة بل هو کل صورة وهدا الحديث ححة مليم سفي هدا سأيصا فاته لافر قاعمدهمين الدنياو لأأخرة وهوعمدهم في الآخرة المكرون(١) الذبن قالوا لمود الدّمنك حتى يأتينا وبناوهؤلاء المسلاحدة يقولون ارالمارف يمرقه في كل صورة قان الذين أنكروه يوم القيامة في بعص الصور كان المصور معرفتهم وهدا جهــل منهم فان لدين مكروه يوء المبيامة ثم عرفوه لم تحبي لهم في الصورة التي رأوه فيها أول مرة فم لانبياء والمؤمنون وكان الكارع بمما حمدهم سبحانه ومعالى عليه فانه متحمهم أدلك حتى لايتسعوا عير الرب الذي هبدومعهما قال فيالحديث وهويسالهم ويثبتهمه وقد نادى المبادي ليتبع كلتومماكانر ايبدون

تم يقال لمؤلاء الملاحدة ادا كان عندهم هو الظاهر في كل صورة فهو الملكير وهو المكركما قال بعض هؤلاء لا خر من قال لك. ان في الكُور سوى لله فقدك ب،وقال له الآخر في هو الذي كدب أوذكر ا ن عربيانه دخل عي مريدله في لحدوة وقد حاه العائط فقال ماأبصر

⁽ ١) هيئا تحريف صاهم فارقوله : وهو عندهم فيالآخوة المنكرون... لامعني له فقد سقط من الناسخ كلام لاسديل الى معرقته والمعروف عن ابني هرقيأي فتوحاته يدل عليهوممه الرالرب تماتي يتحلي لكلاحد يحسب معرفته فالقاصر المقيد برأي أو مذهب معين لايمرقه لا دا تجليله في سورة اعتقاده واما العارف المطلق من حجر القيود فانه يعرفه في كل شيء ويراء في التحلي بكل صورة، لأنه في اعتقاده كل شيء (تمالى الله عما يقولون). قاله مجمد رشيد

غيره أبول عليه و فعال له شيخه و مدى مجرح من بطنك من أين هو و قال فرجت عي و مر شيخان مهم التمسائى هد والشير اري على كاب أجرب ميت فقال نشير اري المندسائى هد ايضامن ذكه و و ل (الند باني) هل تم شيء خارج عهم وكان النلمسائى هد أصل شيخاز اهدا عابدا بييت المقدس يقال له أبو يعقوب المعرفي المنتلى حتى كال يقول . وحود واحد ، وهو الشد ، و لا ارى الواحد ، و لا ارى اله حتى كال يقول ، و حود واحد ، و السنة بننوية الوحود واوحود واحد لا ننوية و به ، بحال هد الكلام له تسميحا بناوه كا بناو المسبح

واءا قول الشاعر

اذا طغ الصب الكمال من الهوى وعبعن الدكور في سطوة الدكر فشاهـــد حقاحين يشهده الهوى الدوسلاة المـــارفين من السكمر

فهذا المكلام مع اله كفر هو كلام حاهل لا يتصور ما آول فا ف الفناء والغيب هو أن يعيب عالمد كور عن لدكر و الممروف عن المعرفة وبالمعبود عن العادة حتى يفي من لم يكن و سقى من لم يرل ، و هدا مقام العناء الذي يعرض لكثير من الما لكبن المجرع عن كان الشهود المطابق للحقيقة عبحلاف الصاء الشرعي فمصدو به الفناء بعمادته عن عبادة حاسواه ومجمه عن حسب ماسواه ، و مخشيته عن خشة ماسواه ، و يطاعته عن طاعة ماسواه ، و يطاعته عن طاعة ماسواه ، و يطاعته عن طاعة ماسواه ، و يطاعته عن

(وأما النوع الثالث) من الداه وهدو المداه عن وجود السوى عيث رى ان وجود الحاق هو وحود الحاق . فهدا هو قول هؤلاء الميلاحدة هل الوحدة. والمعصود هما أن قوله يعيب عن المدكور كلام

جاهل دان هدما لابحده أصلا بن المحمود أن بعيب بالمدكور عن الذكر الابعيب عن المدكور في معمود أن بعيب بالمدكور في معمو ت الذكر اللهم الأن ير يدانه عاب عن المدكور فشهد المحلوق وشهد اله الحالق ولم يشهد الوحو دالاواحدا ومحو فلك من المشاهد الماسدة و دارا شهود أهل الالحاد الاشهود الموحسدين ولعمرى أن من شهد هد الشهود الاحادي في به يرى صلاة المارفين من الكفر ، وأما قول القائل

الكول ماديث مالسمه ي من أما أشة في ومن قرقي الطرائر في منظر منه من من أسوى وحودمن اوجدني

فهو من أمو به والمالك الحدة وأموالهم كفر مشاقص باطل في العقل والدين مع باطل في العقل والدين و مدالم بكل ديا المحود من أو حدم كار دلك لوجود هو الكون المبادي و هو الحاصب سادي و هو الاشبات المؤلمة المفرقة و هو المحاطب الذي قال أنه بر على وحيائد بكون لوجود الواجب الشديم المحاطب الذي عد أوجد عسه و مرمها و أحما عهما جمع بين مقيضين

فالواحد هو ديرلاته ال دره مدم شيتم أن بكون الشي الواحد قابلا للمدم عبر قاس للمدم، والفراء هو الدي لا أول لوحوده والمحدث هو الدي له أول الوحوده والمحدث هو الدي له أول الوحود الدي خاته مرادهم سهدا القول لامكن لابراد عالت سري سوى لوجود الدي خاته من أوجدني، و كول إصافه لوجود لي شد اصافة الملك لكن قد علم اله لم يرد هذا ولان هذه سيا قرم أستعمل في هذا المدنى والما يراد بوجود الله وجود دانه لا وجود عمود به و هكدا عبول اله شار:

وله ذت وحود ! - كون لحق شهود

أنه ليس لوجو دسوى الحق وجود

مراده "روحود الكول هو نس وحود الحق وهدا هو قول أهل الوحدة والاطلو أردأن وحودكل موحودس عموقات هومن الحق تعالیهایس اشی و جود من اسم و عا و حوده من ربه و الاشیاء **باعتبار** أنفسهالا تستحق سوي المدم واي حصل هذا وحود من حاقها وبارئها فهي دالمة الافتقار اليه لا سنعي عمده لافي الساولا في الآخرة ــــ الكارقدآرادمه في صحيحا وهو الدي عليه آهل مثل و لدين من الاولين والأآخرين وهؤلاء عاتون بالوحدة ترلهم مداص ولهد يقولون الشيء وتقيصه والافتوله : منهوالي الام يندي ويديد م ينافض الوحدة فمن هو البادي والعائد منه وا په ذالم كان الا واحد . و توله

وما أنا في طرار كون ثبيء ﴿ لَا بِي مَنْ صَ مُسْتَحِلُ

يناقض أوحدة لاراعل معاير صاحب الطن فارشيه اعلوق بالظل لزم آثبات شیر کما ذاشهه باشمام در شماع الشمس لمس هو نقس قرص الشمس وكدبات اداشهه نصوء السراج وعميره والتصاري تشبه الحلول والاتحاد بهذا

(وقات)للحفار بي-مهم و كلم شيء من هما : فذا كلتم تشمون المحملوق بالشعاع الذي بالمعسوا مار والحاق بالمار والشمس فلا عوق في هذا بين المسيح وشيرده لكل ما سوى الله على هذا هو عامرلة الشماع والضوء فما نفرق بين المسلح وبين الراهيم مموسى الرما الفرق يانته وبين سائر المحلومات على هذا؛ وحملت أرددع به هذا الكلام وكان في المدجد جماعة حي فوء، فجما جيداو بين له وللحاضر بن أن قولهم باطل لاحقيقة

له وان ما أثبتوه لمسيح إما ممتنع وحق كل أحد وإما مشترك بين السيح وغيره. وعلى النق برس فتخصيص السيح بذلك باطل (وذكرت له) أنه مامل آبة جاه مها المسيح الا وقد جاه موسى باعظم منها قان المسيح صلى الله عليه وسلم وان كال جاه باحياء الموتى هاوتى الذين أحياه الله على يد موسى اكثر كاذبن قالوا (لل ؤمل لك حتى نرى الله جارة فأحذ بهم الساعقة) ثم أحياهم الله بعد موتهم، وقد جاء باحياه الموتى غير واحد من الانبياه، والنصارى بصدقوا بدلك. وأما جمل العصاحية فهذ أعظم من احياء الميت فال الميت فال اليت كانت فيه حياة فردت الحياة الل محل كانت فيمه الحياء المين و لحيل فهذا ألمغ الحياة وأما جمل خشية باسة حيو ته تبتام العصى و لحيل فهذا ألمغ في المياه والدر (١) قان لله يحيى الموتى و لا يحمل الخشب حياة في المؤلى ولا يحمل الخشب حياة

وأما ازال المائدة من المهاء فقد كال ينزل على عسكر موسى كل يوم من المن والسلوى ويدم لهم من الحجر س الماء ماهو عظم من دلك فان الحاد أو اللحمدائيا هو أحل في نوعه وأعلم في قدره مما كان على المائدة من الزيتون والسمك وغيرها، وذكرت له نحوا من ذلك مما تدين الاتحديث المسيح بالاتحاد ودعوى لالحية ليس له وجه، وان سائر ما يذكر فيه اما أن بكوز مشتركا بينه وبن غيره من الحادةت واما أن يكون مشتركا بينه وبن غيره من الاتبياء والرسل مع ان بعض الرسل كابر اهم وموسى قد يكون أكل في ذلك مه، وأما خلقه من المرأة

 ⁽١) كد في الأصل وفيه تحريف ظاهر من حيل النساخ والمعنى ظاهر وهو أن آية المص لموسى أعظم من احياء الميت لعيسى عليهما السلام وأدل على عدرة الله تعاديجا ذكر من الترق بين البشر والخشب

بلا رجل نشق حواء من رجل بلا امرأة أعجب من ذلك فاله خلق من بطن امرأة وهذا معتاد بخلاف الحلق من ضلع رجل فالذهذا الس بمناد فعا من أمر يذكر في المسيح صلى الله عليه وسلم الا وقد شركه فيه أو فيما هو أعظم منه غيره من بني آدم

فعلم قطعا ان تخصص المسيح باطن والرمايدي له ان كن ممكما فلا اختصاص له به وان كال ممنماً فلا وحود له فيه ولا في غيره ولهذا قال هؤلاء الاتحادية ان النصارى إنه كمرو المخصيص وهدا أيضا باطل فان الاتحاد عموم وخصوص و لمتصودهما ان تشبيه الاتحادية "حدهم بالظل المستحيل بناقص قولهم الوحدة وكم لك قول الاتحادية "حدهم

أُحن اليه وهو قلى وهل برى - سواى أحو وجد يحن لقلبسه ويحجب طرفيءنه إذ هو ناطري - وما نعده الا لافراط قربه

هومعما قصده و مرالکفر والانحادکلام متناقض فات حلین الشیء الی ذاته متناقض و له دا قال و هار بُری آخو و جد یجن قامه ۶ و قوله و ما عده الا لا فراط قر به ، متناقض قانه لا قرب و لا بعد عند أهل الوحدة قاماتنتشي ان يقرب أحده من الآحر والواحد لا يقرب من ذاته و يبعد من ذاته

و أما تول القائل: التوحيد لالسان له والالسنة كام لسامه فهذا أيضا من قول أهل لوحدة وهوم كفر وقول مناقض مه قديم بالاضطرار من دين الاسلام أن لسان الشرك لا يكون له لسان التوحيدو أن أقول المشركين الدين قالو (لا تدرك آلمتكم و لا نذر دودا ولاسو اعاولا يغوث ويعرق ويسر) والدين قالوا(ما بعيده يلاليقر بوط إلى المازاني) والذي قالوا (وما نحن بتاركي آهت، على قولا، وما محل لك عومنين، إن نقول إلا اعتراك بعض الهنتا بسوء) رالدي قالوا (حرقوه والصروا الهنكم) ونحوه ولا السان هذا هو لسان التوحيد

وأما تدوّس هدا غول على أصابهم فان الوجودان كان ، احداً كان المحالكات التمدد تدوساً عدا على القائل ، لوجود واحد، وقال الآخر اليس بواحد ل يتمدد ، كان هدال قوايل مساعضيل فيمتنع أن يكون أحدها هو لا خر وإذا على قائل لا حلة كانه المافقد صرح بالتمدد في قوله : الالسنة كانها ، وداك يقتصي ألى لا يكون هذا اللسان هوهذا الله ال فائم التعدد و نظت الوحدة ، كل كلام لحمؤ لاء والنبراج فاله ينقض قولهم فالهم مضطرون الى البات التعدد

فان قالوا : الوجود و حد يمى أن الموجودات اشتركت في مسمى الواحد لا الوجود فهدا صحيح مكل الموجودات المشتركات في مسمى الواحد لا يكون وحودهما (م) عن وحودهذا مهدا شتر لشق الاسم العام السكلي كلاشتراك في الاسماء الي يسميها المحاة مد الجس ، ويقسمها المحقيون الى جنس و نوع وقصل وحاسة وعرض عام ، فلاشتراك في هده الاسماء هومستار ماتيان الاعبان وكون أحد لمشتركين ليس هو الاخر وهذا بما مه يعم أن وحود احتى مباين للمخلوقات أعظم من مباينة ها الموجود المدن عام يعم أن وحود احتى مباين للمخلوقات أعظم من مباينة ها الموجود الحق نمالي أعظم مباينة لوجود كل مخلوق من مباينة والمجودة فوحود الحق نمالي أعظم مباينة لوحود كل مخلوق من مباينة وجود ديث المحلوق من مباينة

وهستا وغيره ثما يبين بطلان قول ذلك الشمخ حيث قال لايعرف

التوحيد الا الواحد ولاتصبح المبارة عن البوحيد ودلك لايمبرعيه الايتمير ومن أُنبت غيراً قلا توحيدله - عال هذا الكلامم كمرمه: انض عال قوله: لا يعرف التوحيد الإواحد، يقتصي أن هنا " واحدا يعرفه والنفيره لا يعرفه علمه التمريق من من من الرقة ومن لا يعرفه ، والسابث " بن أحدهم يعرفه والآخر لايعرفه الباتاللماءرة ايرس مرقه ومن لا يمرفه فقوله بعدهذا من أثنت غيرا فلانو حيدله، سقض هذا وقوله. ولا تصحالسارة عن التوحيد، كفر «هاع المداري، فان أنه قد عبر عن وحيد، ووسوله عبر عن توحيده والمرآن مملوء من ذكر الوحد لل الما رسل الله الرسل وأبرل الكتاب نالتوحيد وقد قال إلى إلى من أرسا من قبلك من وسلما أحملنا من دون الرحم آلمة إله ما إن قال بدي(ووا رسار من قبلك من رسول الا يو حي البه الله لا إله لا أنا فاعدول) ولو لم يكن هنه عبارة لما بعلق به أحد و فصدل ما حتى به أبا صلوب هو أأ راحيد كما قال الدي صلى الله تعالى عليه و سلم هأفض حكر لا ياء لا بتنوأفضل الدء ه الحمد لله ، وقاء دمن كان آخر كلامه لا أنه الألفاد هر الحدة . كن الموحدة الذي يشير اليه هؤلاء للاحدة وهو وحده لوحود أمر ممسدق تقسه لا يتصورتحققه في الحرم فان الوح ة العدة التحصية بديع في شركين المتعددين ولكن الوجود وأحبد في نوع توجود عني أب لايتم الموجود المرعام يتباول كل أحدكما أن المرالجيم والاسال وتحوهما يتباول كل . كل جسم وكل أمان وهد لحسم بس هو دالله وهما الانسال ليسهو فاك وكذلك هد الوجود ليس هو ذك

وقوله الإإصحالتمبير عنه لا بفيريثال. أو لان سبيرعن التوحيد

يكون بالدكلام والله يعبر عن التوحيد بكلام الله و كلام الله و علمه وقدر ته وغير ذلك من صفاته لا يصلق عليه عبد السلف و لاشة القول بالهالله ولا يطلق عليه بأنه غير الله لان لفط الغير قديراد به ما يبان غيره وصفة الله لا تباينه و وراد به ما بكن اياه وصفة الله يقال اله غير وفي الاصطلاحين يقال اله غير وفي الاصطلاح الآحر لا يقال اله غير فلهد لا يصاف حدهما الا مقر و نا ديان المراد ثلا يقول المندع ادا كانت صدة الله غيره و كلامه كان غير الله فهو محلوق ويتوسل به لك الى أن عمل عمرات وقدرته و كلامه ليس هو صفة قائمة به بل محمومة في غيره فان هذا فيه من مطير صفات المدافق وجحد كاله ما هو من عظم الالحاد وهو قول الحميمية الدين المراد فلا بعد السلف والاثمة تكفيرا مطاقا وان كان الواحد المدين لا يكفر الابعد السلف والاثمة تكفيرا مطاقا وان كان الواحد المدين لا يكفر الابعد فيام الحجة الني يكفر تاركها (١)

وأيصا فيقال لهؤلاء لملاحدة ال لم يكن في لوحود غير اوجه من الوحوه لترمان يكون كلام الخلق وأكلمه وشريهم و نكاحهم وزناهم كفرهم وشركهم وكل ما يفعلونه من أعلم الناس كفرا وضلالا في قال انه عين جعل هذا صفة لله كان من أعلم الناس كفرا وضلالا في قال انه عين وجود الله كان أكفر وأضل فالصفات و لاعراض لا تكون عين الموحود القالم بنفسه والدة هؤلاء لملاحدة كان عربي يقول :

وكل كلام في الوجود كلامه ... سوءً عليها شرم ونظامه فيجملون كلام اتحاوقين من الكفر والكذب وغير ذلك كلاما لله

والمائية المائدة المواد الحماية المدعنهم في الالح والسفات الدواسكار كونها المائية وجودية المائمة بدائه ورعمهم أن كلامه أصوانا حلقها في حمع موسى وغيرها

وأما هما العجد (١) و حرية والأعظم بركامهم وعنادتهم بقس جوده لم يجمل ذاك كلاماً به . عال أل كول (٦) هما كاهمله غلايشت غيراً له وقد علم الكامر والم أله الله الصرورية إلىات غيرالله المان و كري ما المام من المان و كري ما المان و كري ما المان و كري المان عالى بس هو الله فيرالله المان و كري ما المان و كري ما المان والم لمكن ولا صفة هن صداح به المام أكر المان الكال الكال المان المان المان الكال الكال الكال المان المان الكال الكال الكال الكال المان المان المان المان الكال الكال المان المان المان الكال الكال الكال الكال المان المان المان المان المان الكال الكال الكال الكال الكال المان المان المان المان الكال الكا

وك بنور ما الا من ما من مو مد من من المعدم ولام الا كول الموحيد ما يكول الا من سد لرسالو من ما مو من مو من من ما من اللا من سد لرسالو أصف من ما مرأ من كالمعدود الله هو كلام فيه من الكوره الاحدوث من من الكوره الاحدوث من من الكوره الاحدوث من المنابو سنة و جماع المسلمين من الكوره الله المناده ، ومن وحد عدله كدوله من (والدين آمدوا أشد حبالله) وقوله (عميده في وقوله وأحب اليكم من الله ورسوله) وقوله إن الله عدن المنابولين و يحب المتطهرين) وقال الني صلى منه عديده وجد عدس منه من المنه وجد وجد وقال الني صلى منه عديده وسرف المنابولين و يحب المتطهرين المنابولين من كان منه ورسوله أحد يه منه سواه ياوم يكان يحب المره المره الاعده لانتوم كان يكورا من كان منه ورسوله أحد يه منه سواه ياوم يكان يحب المره لا لاعده لانتوم كان يكر وأن مرحم لله مراء الدر تقده الته عنه كايكره أن

هاه كد ي الأصل عال لم يكن عرف عبو الصمير الأحد . اسم فاعل من للجد الثلاثي وهو عملي أخد ؟ ها ع كدا في الأصل فيحر لفظا ومملي

يلتى في المار ه وقد أجمع ساه لامه و المنهاعي البات مح به الله الده المؤمنين و محباتهم له وهدا أدال دين الحديراء المالحاء عبه السلام وأول من أظهر دلك في الاسلام لجمد من درهم فضحي به خاد عد لله القسري يوم الاصحي واسط قب أبها ساس محو يمس للمصح بيا كما في الحمد برهم حديث و الكام ومي الكابياء في المه رمم أرابة لم يا عد رهم حديث و الكام ومي الكابياء تمالي الله عما يقول لحمد عبو كبيرا ، ثم برا قد عه

وقوله • هنة ما كول لا من عبر لمبر ، وعير ما ثم كلام باطل من كل وجه فال فواه الا يكون لا من عار ايس المحيح فال الانسال بحب تفسه وليس ع أ الحسه و لله نحب سله ، وموله ما تم عير باطل فا**ن** المحلوق عير الحرق والمؤمنون غير لله وهر منه والدعوى باطلة فكل و حدة مومقدمتي العجم باصلة ... وله لا تكول لامل عيرالمير، وقوله , غير مائم—قال العير موجود و لهيه تكورمن المحبوب سفسه يحب نفسه ولهد كثير من لا محادية يسامعه في هداو يقول كا قار الن فارص(١) وكدلك فوله : التوحيد لا يكون لا من عبيد لوب ولو الصف الباسما رأوا عابداً ولا مدوراً حائلا لمدمتين للص فال التوحد يكول من الله ليمسه فا و بوحيد له عدمه كي فال عالي (شود بله له لا اله الا هو) والفرآل تماوه من أو حيد الله علمه فقد وحد الدمه ينفسه كقوله (واله كم له واحد) وتونه (وقت لله لا تتعمو اله ين ثنين أعا هو اله واحد عام علم أنه لا الله ، المثال ديمت وأما الثالية فقوله : ال الناسلو تصنوه مرأو عابدا ولاحمودً ... مع به علية في الكفر والألحاد (١) لم يد كر عن ابن الفارش هنا شيئا

كلام متناقص فاله الألماكي عالم ولا مصوف بن الكل واحبد فنت هم الدين لا يسطفون أن 5 و أغرابة الله وكون لله بعو الذي لا ينصف وهو الدي. كلويشرب و كفر كيا لول لك كشر ميهمتصقال العضهمالشيخه: الفقير إد صح أكل مالدفة به لآجر الدير اذا صح كل لله وقدصرح ابڻ عربي وغير ماءن ٿاءِ جهم جاهر الديا ڪياع والنطشء عراضويجو**ل** ويتكاج ويمكم وآنه موصوف كل أعلء عيب لانا دلك هاو البكمال عندهم كما قال في النصوص عامني لنسه هو الذي كرون له الكمال الذي يسالصي للاجمع الامور توجودية النسب المدمية سوء كالت مجمودة عرفا وعقلا وشرعا أومدمومةعره ومقلاو شرعاوايس فالمثالالمسمىالله خاصة (وقال) لا ترى الحق طهر نصمات عمل تب أحبر عدلك من أفسه ويصفات النقص والدم الاثران أعمون نسوراهما تالحا مرامعي كلهامن ولها الى آخرهات ت مد كارت. ت المده ي أوله، لى صفات لله "مالى هذا المنكلم عشل هذا كلاء بدائص فيه عاله بتال له فا تالكامل في نفسك الذي لا تري عامدً ولا مصودً يما الله عوجب مذ**همك** فيصرب ويوجع ويهال ويتدام والخابر فمال فالمثال واشتكي أوصاح منه وبكي قيل له مائم مير ، لا عاب ولا معبود الم يفعل لك هذا غيرك بل الضارب هو الضرءب والشائم هو الشتوم والعالد هو المعسود فاق قال تعلم من نفسه و اشتكي من نسبه قبل له فتل أيصاعبد نفسه ؛ فاها أثبت ظالما ومصلوماوهم واحد فأنبت بالدآ ومملودآ وهما واحدرتم يقال له هذا الدي يضعث ويصرب هو عس الدي يدكي ويصبح وهدا الذي شبع وروى هو نفس هدا الذي حاع وعطش فان اعترف بانه غيره أثبت المعابرة و ذا أنبت المابره بن هم وهم مد م و همه دوى الحرى وان قال هو هو عومل معمدة حس السرم علمه ما هم القول من أقدع السفسعة فيقال فادا الله عوهو معلى م المثار سدك والشيء تتل نفسه و هماك نفسه ، و لا سال ته رسير مام موسه عوس (را ما صفنا أنتها) لكول نمسه أمرته بالله عوال مارة بالسوء لكن عهة أمرها ليست جهد فعالما لل لا عامل وع لمدد الهاى لدات و الله لصفات وكل أحد يعلم بالحس و لا صدر الراس هم الراس المي صم دارا ليسهو وكل أحد يعلم بالحس و لا صدر الراس هم الراس المي صم دارا ليسهو فالحاق أعظم ما بالحس و الا صدر الراس هما واذا كان هذا في المخاوفين الله هم حداد المدد الها على المحالة في المخاوفين الله هما حداد المدد المال عمل عمل عمل غول الطالم في عادا كرا

ولولا أن اصحاب هذا الله لل كثروا و شروا و مشروا و ها مد كثير من الناس سادات الادم ، ومشر مد لام مروق فل الوجد و لتحقيق و وافضل أهل الطريق، حريصه هرى لام ما للم المروق و ضاح هذا المدين ، لم يكن ساحاحة بي در فلد و حدد لاحول ، و ضاح هذا الضلال ، ولكن يقل ملات بعد علان لاحداله والله دكروت () المقول، لم يتق الصلاله الحدمة ولى فسنح در من فرو في لوع الاسان فيل منه من هو أفضل الملين ، وحس مه ، هو من شرر شمال ، فيل منه تشيه هؤلاه الاسياء و لاويه ، كاشه ، سه كدف ، سيد ولي الالباب، هو الدي يوجد حم دهؤ د عاسح دين لم المسمول به يولين والمين والمقطود هنار دهذه الامو بدوين هدي العديال الماروئية والمين والمهورة على الماروؤة الماروؤة على الماروؤة الماروؤة على الماروؤة الما

و لحد كابة أدار المراب المراب

⁽١) سقط من هما كلمة رف و أهم أو أفصل

فرعون، وكان عبد السيد لم يسم بعد، فسداً با لا أدع موسى و أذهب الى فرعون ، قال له ولا: قال لان موسى أغرق فرعون ، فالقطع فاحتج عليه بالنصر القدري الدى نصر الله موسى لا بكوله كان رسولا صادقا المت لعبد السيدواقر لك اله على قول فرعون قال مرا فلت في سمع إقرار الخصم لا يحتاج الى بيئة أنا كانت أريد أن أس الشأن قولهم هو أول فرعون فاذا كان قداً قرام ذا حصل لمتصود

فهذه المقالات وأمث لهامن أعظم الماطل وقد نبهنا على بعض ما به يعرف ممناها واله عاطل و لواجب إلكارها عال كارهما المكر الساري في كثير من المسلمين أولى من الكار در البهود و المصارى الدي لا يضل المالسمون لا سيما واقو ال هؤ لا عشر من قول البهودوا صارى ومن عرف معناها واعتقدها كان من المنافقين الذي أمرائة عهاده موله المال (حصد الكمار و المنافقين واغلط عليهم) والمعال إد عظم كارضاحه شرا من كمار أهل الكماب، وكان في الدرك الاسفل من المار

وليس لهده المقالات وجه سائع ولو قدر أن بعضما يحتمل في اللغة معنى صحيحا فان ما بحمل عليها الاح يعرف مقصود صاحبها (١) وهؤلاء قد عرف مقصوده كما عرف دين اليهود والمصاري و لرافضة ولهم في ذلك كتب مصلفة وأشعار مؤلفة وكلام يقسر نعصه بعصا وقد علم مقصوده بالضرورة عملا إذرع في ذلك الاجاهل لا يلتقت اليه .

المبار : في الكلام تحريف وسقط والمدنى المفهوم من انفريدة اشها ــ
 إمّا يصح أنتجمل على ممنى صحيح تحتمله اللمة د ثم يعرف مقصود صاحبها

وبجِب بيال معندها وكناف مفراه النَّ سن الصنَّ بها أو خيف عليه أن محسن الظان بهاو ل يصل مال صرر هده على السلمين أعظم من ضرو السموم التي يأكلونها ولا يمرفون ما سموم، وأعفيه من صرر السراق والحولة الدين لاأسرفون الهما سراق وخوية مفت هؤلاءغاية ضررهموت الانسان أو ذهاب مله وهذه مصر به في دنيا مالد تكون سساً لرحمته في الأخرة، وأه هؤلا الله قول الماس الراب الكفرو لالحادق آلية أسياه الله وأواياته، ويبسون ثياب اعلمدين في سدل الله وهم في الباطن من اصاربين لله ورسوله، ويصهر ون كلام الكابر والدافلين، فيقوالب أعاصاً ولياء الله العققين، فيدحل الرحل معهم عي أن يصير مؤمد و يباهة فيصير منافقاعدواً للة ، ولقد صربت لهم مرة منه " غوله الحدوا طائمة من الحاح ليعجوا بهم فَذَهُمُوا بَهُمُ أَلَى قَبْرُصُ فَقَالَ لِي بِعَضَ مِنْ كَانَ قَدَ أَنْكُشُفُ لَهُ صَلَّالُمُ مِنْ اتباعهم أو كأنوا يدهبون بمالي قرص الكانو انجعلو سا بصاري وهؤلاء بجعلوننا شرامل النصاري والامركا فالدهد الفاش

وقد رأبت وسمعت عن صه ولاء من واياه لله و أن كلامهم كلام العارفس المحتقين، عهو من اهن حير و لدين مالا احصرهم في هم من دخل في اتحاده و في موصار مهمه مسهم من أن قر بن الا يعرب و يمعلم مالا يقهم و ويصدق بالمجهولات و هؤ لاءهم أصبح اله والمسابط المين و هج برلة من يعظم العداء الله مرسوله ولا يعنما به عداء لله ورسوله و يو لي المشركين، اهل الكتاب بطاء أنهم من العرب عن الايان و أولي الانساب به وقد دخل بسجت هؤلاء الجهل المعطمين لهم من العرب عن المسامين من الايان العالمين عن العالمين المالمين المالمين المالمين المالمين عن العالمين المالمين المالمين

وهما الجواب، مع آن بي عائممات، و شائمم. الإسراء الربية إ

مذاظرة ابن بيميد العلنية برماعة الله تحد مروعة

وهي من أعظم ما تصدى له وقام به شيخ لاسلام بقي الدين أحمد بن تيمية قدس لله روحه من إقامه فريضة الأمواد مروف والدهي عن لمكر وإحياء السمة، ومحاربه المدعة ، عدان عمل ديث الحكامالدي، فقشت البدع وصار كثير منها إمد من شمار آدين مأو حصائس المسالحين فكان رحمه الله من أعظم المجادين) قال

در الله رحل لرام

الحديثة رسا مايير ووأشهد أسارة ما شارب نساو به والارسين، وأشهد أن محمداً ببده ورساوله عالم الله ين ماصلي الله أند بي عليه وعلى آله وسلم تسلما دائما الل وم الدين

(أما بعد) فقد كنت ما حصري دكر وفي عاليه الكبير بقصر الامارة والمبيدان بخصره خاص من لامواه و كانت والمعاه و عقراه العاملة وغيره في أمر النصائع بموما للمنت من هم الدارول بهم سالمشوف الهمم الي معرفة الله وحرص السري ماضا عام ما ماه ومن شاهم فقد وأي وسمع عن دلك قد يسمم لعص أمر ف الاعمار أن ما معمور أن وما معمور والاه لانتشار هذه أو افعة المصيدة عاود حد يراس معموراً رام ما معمورة والاه لا تتشار هذه أو افعة المصيدة عاود حد يراس معموراً رام ما معمورة والاه لا تتشار المام على متالمة المصيدة عاود حد ال مام عرار براه من حرام عن دلك من الدام على الله من عرام عن دلك من المام على متالمة المعمورة المام على متالمة المعمورة المام على متالمة المعمورة المام على متالمة المعمورة المام على المام على متالمة المعمورة المام على متالمة المعمورة المام على المعمورة المعمورة المام على المعمورة المعمورة

وقد كنبت في نبير هم الموضع صنة ما , هؤلاء لبط تحية وطريقهم وطريق الشيح أحمد بي لردعي رحه وما و منو منه لسمان وماحا أموهم ليتبيل مادخلوا فيه من دين لاسلام ولما حرجوا فيه عن دين لاسلام، **قان دنك بطول ودعه في هد الرصم. ﴿ كَانَتُ هُمُمَا عَمُونَ ذَكُرُمُ** من حکایة هذه و قعة المربورة في محرتهمومة عدم، دلك و كانت أعلم من صلم يدفد ذكرته في سير هذا الموصد وهو مد ل كاوا منتسيل الى الاسلام، طريقة القرا والسارة، ويوحد في بمصرم أتديد والتأنه والوجدو عبة والرهد والسراءااتو صرواين عدنه والملادمةفي المحاطبةوالماشرة واكشف والتصرو ونحوا الماء وجدا وإالد إماق بعصهم من اشرك وعير ممن توع كمر وومل ماو والسع في السلام والاعراض عن كثير مما ساء به لرسول والاستخاب شهرية لاسلام والكذب و لتلبس ، وأطهر عدر في الله و كل أمود الدس الناص والصدعن سبيل الله مايوجد

وقد تقدمت في معهم و فأنع و معددة و را و بالل حاصله و به اول على على على المارات، غيرهم بعض ماه بهم و بالله الرات، في معهم و من حق و راس و وأحر للموري يداو ابا الاشارات، و تاب منهم جاعة و أدب و بهم و به الله حرومه و منهم و بالله من المحاريق مثل و الانساء و را واحد ب و را واحد ب و را المدم الله من الراء و بالله و و المحاريق مثل و الدكر و من الله و المارات و المارات

ها» أصفوا امهم لمحرق و صريق عن خور ال ۱۰ مه الحدرما ملميس **والشمودة وهي في أ**صل اللغة صرب من لعب السبيان

لهم رحمون دهبر حی آن مه عواصههای دیک شهرط تربه احتیقال لی شایع مهرم کان کان کان دیده ماه کان قامتان بط بین لدعارضتهم باتی محل معکر مار ما آن مان ما هما الحقاق کان مسول دی رأه ما مان اسکول درد

وقت لهم في " سآخر د قال أربه أن بنام هذه الاشارات ا تات از عملمه ها عسم من السام، أهر التأسم لاعراب ولفلاحين أو الاتراك أو لدمه أو حم، راسلة ما تا راثار للصوفة لم يحسب لكم

(١) لعل داك عرص من شرع الاسكان أكل من الطعام في غعلة من ذلك الامير الخرفي ويوهمه ان استم أكله عصلحة له في التلسيس عليه **ذلك في معه دهب ما أب به أي سوق أند إلى الى عبد الجهابدة الدين** يعرفون الدهب الحص من المشوش من الصدر بالأبدهب إلى عبد آهل الجبل الله عدم ال يا معاعه الأال كار اهمات ما (١) فعلت همي ليست ممكي ن ممر را الإمانع كي الكي تفصدور بذيب أيصال شريعة رسول للم ص له المان لله ٥٠ سيم ١ هـ و ما ايخ قدرة هي صهار ذلك فافعلوا. فانقلبوا صاغرين

وياكان قبل ها د لو قبه عدد كال حال ميه جمالة مع شبع لهم من شيوح الله معاوم إ - أن خد مدفي منافهم ٧)، هو و الهاعهمم وعوب بامور وکان محصر عناب مراء فالدر مالي هي احسن البيادكر الباس مالطهرونه من الشعار المتدع بدي تديره ل به عن لمملين ، ويتحدونه عيادة وديا ، همول ما لا بن إن هذا لله سر من أسر رهم، و إنه سياء أهل الموهبة الاهبة الماكان طاراتها عارض وبالديث الشيخ وأثباعه خاطبته في ذلت بالمدج ﴿ ﴿ مَمْ وَمَتْ عَمْدُ مُدَعَهُ مِنْشُرُ عَمَّا أَلَقُمْ مَا لَكُ وَلَا رسوله ولا فعل دلك أحر أن ساعت هذه الامة ولا من المشايح الدين يقىدى جهم(٣)ولا يحور مەمدىلە لا لىمرى بەلىياللە تىمالىلارغبادة الله بمالم يشرعه صالة عن أناس الحداث عني عير وحه التعايد قد كرهه من كرهمه من الماياء لنح بت المروي في ذلك و هو أن التي صبي لله المالي

⁽١) أراد لهد رشوة شايح الاسلام، عشاركته في هد الحاه الباطل على هله (ودوا لو تدهن فيدهنون)

[«]٢٧ رارب، مثل هؤ لاء في عسد من متصوفة الشرك « ٣ » اي يقندي بسعرتهم لمو ففتها للكرب والسنة كالحبيد

عليه و سلم رأى على و حل حال من مهر و را من أوى عديث حلية أهل مارة (١) و مد و رعف الله عال أهل مارة (١) و مد و رعف الله عال أهل من أو في أعلم الأمالال، في الصحيح عن أبي هريرة من المي على مد مد ما مد المه المرفي حديث الرؤي قال في الحره الأحمد عيد و كره ما مد ما مادة الله و كان مكروها في الملم فكيف في المسه (١)

فهد أصل عصم أدن مهراند ۴ و براه ۱۶ همور براه احات اعا تكون مباحه إد حسب ما بدت دسم. الله براه الله أو مستحبات كان ذلك فينا ميشرعه الله، وحس مالس مر الواحات و مستحبات منها

ه ۲ ته رواه السالي وله اسعة

هو في الحديث في السجيمار وهد أديم مديرو عدد ادار أ**دري هو ا** هو في الحديث أد قام ابن ساين ها أي راوبه عن أي هريرة وفي رواية له استاده لي أي هريرة والس و ارواله النجابي به شيء من الثائث المد **كور** ونحو دلك العهود التي تتجد على الناس لا مره و ربة يه مع معلى وعهود أهل الفترة ورماه الدين ونحو دلك من شرر را ل بالمرم من ذلك على وجه الدين والطاعة نقد لاماكان في وطاعات من من من من من من من الدين والطاعة نقد لاماكان في وطاعات من الدين أمر من من من المراد أن يعدل عما أخد عليه من الدين الرام طريعة من الدين الماهو في من البدع الى ماهو فير منها من ماعه الله ورساله صلى عليه وسلم واتناع الكتاب السنة ادان المدلول التي والمن المراول التي والمن المراول المراولة المراول المراول المراولة المراول

الماه على حمله من الشرك أو الكامر المتمدي لذي هو أصر من الشرك كا بيماه في الفسير (و أن تشركوا الله ما أراء الله سايد الرار تقولوا على الله مالا تعلمون) وغيره راحم ص ١٩٨٨ . من حزء التفسير الشامن وكذا من ١٩٣٠ و١٩٨ و١٨٨مه

٤٢٥ لمله سقط من هما . طاعة وعمادة منصوبين

مستحد و لا و معجول يده فويدل به قر موطاعة ، فكدنائهم متعقول على اله لا بحر و قصد السرب به بهالله و لا التم دبه و لا اتحاذه ديما و لا محمله من الحسات ، ه في حور حمله من الدس لا متقاد وقول ، و لا باراد قو محمل من الحمل هد ما من السيء الذا لم و العباديم و ن الشيء الذا لم و العباد مد من من المرس العلماء و العباديم و ن الشيء الذا لم يكر بحر من من من من من من من من الراب لا يقر و با بن امحاذه ديما و طاعة و و راثر بن من المن من من من من من المناه و العباديم و المن المحافظة و المراب الحافظة و المراب و المناه و المناه

﴿ فصل ﴾

ه م م م م على دائ اصرو الموقعة والطامة ومصت على ذلك مدة والناس بدكرون عنهم ماصر رعن فائد اعتقى الدين، وأطهار المحالف شرعة مسلمان ، وعلم من فاعلم مهم و السلك مسلك الرفق والاناة، و أما مناسب الى الرحصر (ذلك الشيم) لمسجد و المعام و كان الدكان الله من كان مدكنات فيه حنجاج واعتدار، وانتب

وعبادة وهذا من تم من الدسخ ومعناه أنهم يروق حوار جعله قربة وعبادة وهذا من تم من الدخ المحدثة ودكر في بعض علياء الارهر في هدم لا مراس من الدخ المحدثة ودكر في بعض علياء الارهر في هدم لا مراس من المراس والمحدث والمحد

وآثاروهو كالام على ، وه المحلم بها ، و يت موصو مه واسر أيليات غير مشروعه ، وحقر الله مرا صدعى سبيال الله واكل اموال الباس بالباطل ، فقال المم أحوال عالم الحطاب عن حوال من حوال من معا الكتاب لا إلم أو ما وحصار عالم و ما وحصار عالم و المحل من عنقه وهو لا عمر أو ما ما مما من مناه و ما ما مناه و ما ما مناه و المعالم الا مور أعوائهم لا يا أمر لله ما ورحوله على المالي عيه وسم (والم أصل مما تم هو المهروم ما من أمل مما تم المحل على المعالم ال

فحد من هوا شرق حده خدم لاحراب دحلو الى المسجد الجامع مسامد بي معر حدد لاحرال التي مدور المعلاب فلما قضيت صلاة الجمله أرست بي شهر من عاصه المرابة ورسوله صلى الله تعالى عالمه وسلم و صاق عرب عالمه فرحو من المسجد لجامع في جموعهم التي قصر الامارة و أنهم في مع دعن لاكاري مطاويهم شمر حموا الى مسجد الشامر عنى م دكر لي وهم من حدج و لاصحراب على أمن من أعجب محدد و أرب من م أرب من م أو ما من المعروم و المعروم و ما مناه من من المناه على المناه و المناه المناه و المناه و

و اطهار التنوله الدي بحيلوا (١) به عنى لردىء و ابر از مايد عواله من الحال والمحا**ل.** الذي يسلمه اليهم من أضلو من الحهال

علما رأى لامير ذلكها لددلث المطر موسأل عنهم فقبل له عمشتكون، فقال لبدخل إعصوم ، فدخل شيخهم وأصرر من الشكوي على ودعوي الاعتداء مي عديه كلاما كبراً م بالمرحيمة ولكن حدثني من كان حاضراً ان الامير قال لهم فهذا لذي يتوله من عنده أريقوله عن لله ورسوله صلى الله عليه وسلم؛ فقانو على تقوله عن لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، قال فأي شيء يقال له عقالوا عن ما أحو الروطريق المال (٧) قال فصمم كلامه فَنْ كَانَ اللَّقِ مِنْهِ عَمْرِنَاهُ مِنْ فَاوَ الرَّبِدُ أَنَّ الشَّدِ مِنَا مَا قَالِلُا وَلَكُنَّ أَشْدُمن الحق سواء كالرمكم أومعه ، دوا ولاند من حصوره، قال لهم ،فكرر. ا دلك فأمر بأخر جهم، فأرسل ألى بعض حو صه مر... أهل الصندق والدين يمن يعرف صلالهمه عرفن اصوردا حال والله يريد كشف أمر هؤلاه قامه علمت دلك أعني في فني أن دلك لأمر يريده الله من طهار الدين، وكشف حال أهل عمال المتعلى، لا تتشاره في أقصار الارضين، وما أحبت المتيءنيهم والمدوانء ولال أسلك ممهم الا أبلع مايمكن من الاحسار ، فأرسات ليهه من ترامه الصورة لحال ، وأي اذاحضرت

ه ۱ » كد ولمل أسله تجالو أي بحدوا لحبل وسيلة للحاه فساقتهم الى الردى . دلك بأن أعمالهم التي ازها ولناسهم وأعلالهم لهما تأثير عظيم في قلوب الموام وأصحاب الاوهام

٣ ٣ هده كامة دسة قالها بعض الفقهاء للمرورين بالدحل فأتحذها الدجاجلة أصلا شرعيا وحكم إلهيا

كان دلك عليكم من الوبال ، وكثر فيكم القيل والقال . وان من قعد أوقام قدام رمام أهل الإعان. فهو الذي أوقع نفسه في الهوان. فجاء الرسول وأخبر أنهم جتمعوا بشبوخهمالكبارء الدين يعرفون حقيقة الاسرارء وأشاروا عليهم بموافقه ما أمروا يهمن اتباع الشريبةء والخروج عما ينكر عليهم من البدع الشنيمة. وقال شيخهم الذي يسيح بأقطار الارض كبلاد الترك ومصر وغيرها : أحوالنا تطهر عنسدالتنار لا تطهر عنسد شرع محمد بن عبدالله . والهم برعوا الاعلال من الاعناق ، وأجابوا الي الوفاق ثم ذكر لي الله جاءهم سص أكابر علمان المطاع (١) ودكر الله لابد من حضورهم لموعد الاحتماع فاستخرت الله تعالى تلك الليلة واستعنتمه ، واستنصرته واستهديته ، وسلكت سبيل عبادالله في مثل هذه المسألك ، حتى ألتي في قابي ان أدخل النار عنه الحاجة الي دلك وانها تكون بردأ وسلامًا على مراتيع ملة الحليل ؛ وأنها تحرق أشياه الصالمة أهل الخروج عن هذه السليل. وقد كان يقايل صابئة اعداء لمراهسيم أمام الحلفاء بنو احي البطائح منصمين بي من يضاهمهم من تصاري الدهماه . وبي**ن** الصابئة ومن ضل من المبَّاد المنتسبين الى هذا الدين، تسب يعرفه من عرف الحقاللين، فالمالية من المرامطة والباطنية كالتصيرية والاسهاعيلية. يخرجون الى مشامة الصابئة الفلاسفة ثم الى الاشراك تمالىجمو دالحق تعالى ومنشركهم العلو في ابشر ، والابتداع في المباد ت، والخروج عن الشريعة له نصيب من دلك مجسب ماهو به لائق كالمنحدين مرت أهل الاتحاده والفالية من أصناف العباد

١) أس اصله الأمير العظاع

فلها أصبحنا ذهبت للميعاد ، وماأحبيت أن استصحب احداً للاسماد، لكن دهب أيضًا بعض من كان حاصر المن الاصحاب، والله هو السبب لجميع الاسباب. وباسي بعد ذلك أنهم طافو على عددهن اكابر الامراه، وقالوا انواعا بماحرت به عادمهم مؤالتلبيس والافترام، الذي استحوذوا به على كثر أهل الارض من الإكابر والرؤساء ، مثل زعمهمان لهمأ حوالا لا يقاومهم فيهاا حدمن الاولياء، والنلمم طريفا لا يعرفها أحدمن العلماء. وان شیخهم هوفی الشایح کالحلیفة، و مهم بنقدمون علی الخاق بهــذه الاخبار المنيفة، وأن الملكر عليهم ماهو آخديا شرع الظاهر ، عيرواصل اليالحة أق والسرائر. وأن لهم طريقا وله طريق وهم الواصاوب إلى كنه التحقيق، واشباه هـــذه الدعاويذات الزخر قــ والنزويق. وكانوا لفرط انتشارهم في البلادء واستحواذهم على الملوك والامراء والاجناده للفاء نور الاسلام، واستبدل أكثر الناس بالور الطسلام، وطاوس آثارالرسول في اكثر الامصار ، ودروس حقيقة لاسلام في دولة التتار ، لهم في القاوب موقع ها ثل ، ولهـم قيهم • ت الاعتفاد مالا تزول بقول قائل

قال المخبر وندا أوائك الامراء الاكار ، وحطبو افيهم ناشب السلطان بتعظيم امرهم الباهر ، وذكر في انواعا من الخصاب ، والله تعالى أعلم بحقيقة الصواب ، و لامير مستشمر صوور الحق عند التحقيق ، فأعاد الرسول لي مرة ثانية فبانه أثنا في الطريق ، وكان آثير من اهل البدع الاضداد ، كطوالف من المعقبة والمتنقرة وانباع اهل لاتحاد ، مجدين في تصرع محسب مقدوره ، مجهرين لمن بعيد بهم في حضوره ، فاما حصرت وجدت النفوس في نمية الشوق الى هذا لا حدّه ع مسط مين الى ماسيكون طالبين الاصلاع ، فسكر لى ، أن السلفان وسيره من الامراء ، بعض مأذكروه من الافوال المشملة على لافتر ، ، وقال الهم قالوا ، ث طلبت منهم الامتحان ، وأن يجموا الاطواق الله ويبدوها فالمت هما من البهتان .

وهاأما دا أصف ماكان فات الأمير حن لااستحل أن أمر أحداً إن يدخل الرآولا بحور طاعرة من إمر بدحول المار، وفي دلك الحديث الصحيح ، وهؤلاء يكسون في ذلك وه كديون ماندعون قد الخيدوا من أمر دين المدمن وداياه مالله به على وذكرت تلبيسهم على طو اللف من الامراء والهم للسوأ عي الأمر. المعر، ف بالا يدمري وعلى تفجق الثب السلطية وعي غيرهما وقد السوا أيصاحي الملك البادل كتما في مكه وفي حالة ولاية حماه وعى أمير السلاح أحل أمير سيار مصر ، وصاق المجلس عن حكاية حميم تسيمهم فلكرت للميسهم على لا يلماري وأنهم كا وأ يرسلون من النساء من يستحبر عن أحوال ايته الباطبة، ثم يحمرونه بها على طريق الكاشفة ، ووعدوه ، لماك ، والمهم وعدوه أن يروه رجل الغيب ، فصنعوا خشبا طوالا وجملواعليها من يتشي كهيئه لدي يلعب باكرالزجاج **فِعَلُوا** عَشُونَ عَلَى جِمَلِ الرِّهَ وَشَاتُ بِرَيِّمِن بِعَيْدَ قَرَمَا يَطُو فُونَ عَلَى الْجِبْقِ وهم يرتمون عن الارض وأحدوا منه ملا كثيراً ثم انكشف له امر هم قلت للامير وولده هو الذي في حلفة الحيش يعلم دلك وهو ممن حدثي بهده الفصة وأمانتجق فسهم المحلوا رحلا فيالقبر بكلم ولوهموم آ**ن** اللوثي تنكلم، وأنوا به يءة بر الب صعير الدرجن رعموه أنه لرجل الشعراني الدى مجال لبدان ولم يقربوه منه بل من يعبد لتعود عليه بركته وقالوا انه طلب منه جملة من المان ، فقال تفجق الشبح يكاشف وهو يعلم أن خرائي النس فيها هذا كله ، وتقرب تفجق منه وجذب الشعر فالقلم الجلد الذي ألصقوه على جلده من جلد الماعز ، فدكرت للامير هذا ، ولهدا قيل لى إنه لم القصى المحلس والكشف حالم الماس كتب اصحاب تفجق اليه كتابا وهو ما أب السلصة بحاء بخيره بصورة ماحرى

وذكرت للامير الهم مبتدعون بالواع من البدع مثل الاغلال وأنحوها والمالم باله عن البدع الحارجة عن الاسرامة فدكر الامير حديث البدعة وسألى عمه أقدكرت حديث المراض بن سارية وحديث جابر ابن عبد الله وقد دكرتهما لعد دلك في حبس العام كما سأذكره

فلت اللامير أما ما استحت عؤلاء أكل هم يزعمون ان لهم احو لا يدخلون بها الناروأن أهل الشريمة لا يقدرون على دلات ويقونون لما هذه الاحوال التي يمحر عمها أهل الشرع فللسل لحم أن يعربا برعايما اليما مانحن عليه سواء وافن الشرع أو خاصه عواً، قد استخرت الله سحامه الهم أن دخلوا الدار ادخل أما وهم ومن احقرق مما ومنهم فعليه لمنة الله وكان معموما عوذاك بعد أن بعسل جدومها بالحل والماء الحار، فقال الامير ولم دك قات الانهم يصاون حسومهم بادوية يصمونها من الحيل دهن الضعادع وياصن قشر الداريج وحجر الطاق وغير دلك من الحيل المهروفة لهم عوامل على جلدى شيء فذ اعتسان أما وهم بالحل والماء الحار بطات الحبلة وصهر الحلى على عندى شيء فذ اعتسان أما وهم بالحل والماء الحار بطات الحبلة وصهر الحلى، دستخرت الله في ذلك والقر في قابي أن أهمله والماء دلك أنه قاب أنه في ذلك والقر في قابي أن أهمله والماء دلك أنه قاب أنه في ذلك والقر في قابي أن أهمله والماء دلك م فقات اله فهر قد ستخرت الله في ذلك والقر في قابي أن أهمله والماء دلك أنه قاب أنه في ذلك والقر في قاب أن أهمله والماء والماء دلك أنه قاب أنه في ذلك والقر في قاب أن أهمله والماء و

ونحن لاترى هذا وامثاله ابتداء فان خوارق العادات إنما تكون لامة محمد صلى الله عليه وسلم المتدين له باطنا وطاهرآ لحجة أو حاجة مغالججة لاقامة دين الله، والحاجة لم لابد منه من النصر والرزق الدي به يقوم دن الله ، وهؤلاه اذا اطهروا مايسمو نه اشار اتهمو براهينهم التي يزعمون آنها تبطل دين الله وشرعه وجب علينا أن تنصر الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم و نقوم في تصردين الله وشريعته عا نقدر عليهمن|وواحنا وجسومنا وامواليا ، فينا حينته أن تمارض مايطهرونه من هذه المحاريق عا يؤيدنا الله به من الآيات

وليطم أن هذا مثل ممارصة موسي للسجرة ما اطهروا سجرهم أيد الله موسى بالعصا التي ابتاءت سحرهم . فجمل الامير يحاطب من حضره من الامراء على السماط عدلك وقوح بذلك وكالمهم كانوا قد اوهموم أن هؤلا. لهم حال لا يقدر أحد على رده، وسمعته يجاطب لا. ير الكبير الذي قدم من مصر الحاج ہے در و آیا جاس یہ ہما علی رأس السماط بالتر کی مافهمته منه آنه قال اليوم تري حربا عطيما ولدل داك كان جوابا لمنكان خاطبه فيهم على ماقيل

وحضر شيوخهم لاكابر بجملوا يطلبون من الامير الاصلاح واطفا هذه القصبة ويترفقون ، فقال الامير أنما يكورالصلح بعد ظهور الحق ، وقما الى مقعد الامير تراوية القصر أنا وهو ويهادر فسمعته يذكر لهأيوب الحمال بمصر والمولهين وبحو ذلك فدل ذلك على انه كان عند هذاالامير لهم صورة مظمة، والله فيهم ظما حسناوالله ألم محقيقة الحال هاله ذكر لي ذلك وكان الامير أحب أن يشهد بهادر هذه الواقعة ليتبين له الحقةانه

من أكابر الامراء واقدمهم واعظمهم حرمة عنده وقد قدم الآن وهو يحب تأليمه واكرامه فأمر ببساط يبسط في الميدان ، وقد قدم البطائحية وهم جماعة كثيرون وقد اطهره المحوالهم الشيطانية من الازباد والارغاء وحركة الرءوس والاعضاء ، والطفر والحبو والنقلب ، و محو ذلك من الاصوات المنكرات ، والحركات الحارجة عن العادات ، اعالفة لما أس به لقمان لابنه في قوله (واقصد في مشيك واغضض من صوتك)

فلها جسنا وقد حضر ختى عظيم من الامراء والكتاب والعلماء والفقراء والعامة وغيرهم وحصر شيحهم لاول المشتكي وشبح آخريسمى نفسه خليفة سيده احمد ويركب بعلمين وهم يسمونه عمد الله الكداب ولم اكن أعرف ذلك وكان من مدة قد قدم علي مهم شبخ بصورة لطيفة وأظهر ماجرت به مادلهم من المسائلة فاعطيته طلبته ولم أعطان لكدمه حتى فارقى فبقى فقدي فقدي أن هذا ختى على تلبيسه الى أن عاب وما يكار بخني علي تلبيس أحد بل ادركه في أول الامر فبقى ذلك في تعمي ولم أره قط الى حين ناطرته، ذكر لى أنه ذاك الدي كان اجتمع بى قديما فتعجبت من حسن صنع الله انه هتكه في أعظم مشهد يكون حيث كاتم تلبيسه بهى ويهمه

فعا حضروا نكام منهم شيخ بقال له عائم كلام مضعو نه طلب الصلح والعقو عن الماضي والتوبة والما مجيبون الى ماطلب من ترك هذه الاغلال وغيرها من البدع ومتبعون للشريمة (فقلت) أما التوبة فقبولة قال الله تمالى (غافر الدنب وقابل التوب شديد المقاب) هذه الى جنب هده، وقال تعالى (نئ عبادى الى الما الغفور الرحيم . وأن عداى هوالعذاب الالهم) فاخد شيخهم المشتكي ينتصر للبسهم الاطواق ودكر أن وهب

ابن منبه روى انه كان في أي اسرائيل عا سا وانه جمل في علقه طوقاً في حكاية من حكايات بني اسر "ثيل لا ثبت (فقات) لهم ليس لسا أن شعبه في ديدًا بشيء من الاسر ثبيات عمالية اشر عناقدوويالاماماحد في مسنده عن جار بن عبدالله أن الني صلى الله تمالى عليه وسلم رأي بيد عمر بن الحصاب ورقة من النوراء فقال و أمهوكون باابن لحطاب الله جشكم بها بيصاء هية لو كان موسى حيائم اتبعتموه وتركتموني السلائم ه وفي مراسيل ابي داود أن ال_{نبي} صلى الله نه لي عليه وسلم رأى مع بعض أصحابه شيئا من كانب أهل الكتاب فقال وكانمي يقومطاللة أن يتبعوا كتاباً غير كتابهم أنزل لي أي غير سهم ۽ وا زل الله أمالي (أو لم يكانهم الهُ أَثْرَلُهَا عَلَيْكُ الْكُمَابِ إِلَى عَلِيهِمْ ﴾ فنحن لايخورسا تباع موسى ولا عبسى فيما علمنا أنه أنزل عسهما من عمد لله ذا خالف شرصا واتما علينا أن مبع ماأ نزل علينا من رما و تمع الشرعة ولا والج الدي بعث لله به الينا رسولنا كما قال أمالي (وان أحكم بياهر عا أمرل الله ولا عذم أهواءهم ممه جاءك من الحق لكل حملنا مبكم شرعة ومنهاجاً) فكيف يجور عا أن لتربع عاد بني اسرائيل في حكايه لاتعلم صحتها وماعلها ونعباد بني اسرائيل (اللك أمة قد خلت لها ماكسات و كم ماكستهم ولا "سألور عما كانوا يعملون) هات ماق القرآل ومافي الاحديث الصحاح كالمخاري ومسلم وذكرت هذاوشبيه بكينية توية

فقال هذا الشنخ منهم بحاطب الامير نحن نريدأن تحمع لنا القضاة الارنعة والقاتهاء ونحن قوم شاهعة (فقلت) له هــذا عير مستحب ولا مشروع عند أحد من عداء المسلمين بل كابهم ينهى عن التعبد له ويعده

بدعة . وهذا الشبخ كمال لدين من الرمدكاني مفتى مشافعية ودعو ته وقلت ياكمال الدين.ماتقول في هذا افقال هذا بدعة غير مستحبة مل مكروهةأو كما قال، وكان مع نعض اجماعة فتوى فيها خطوططائعة من العلماء مذلك (وقات) ليس لاحد الحروح عن شريعة محمد صلى الله تعلى عليه وسلم ولا الحروح عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلموأشك هل الكامت هنافي قصة موسى و لحصر فال لكامت يكارم بعدهمدي له فانتدب ذلك الشيج عيدالله ورقع صوته وغالنحن لنا أحوال وأمور بإطلة لا يو تفعليها وودكر كلاما لم اضبط لفطه مثل امجالس والمدارس والباطن والظاهر ، ومضمونه أن لما الباطن ولغيرنا الظاهر ، وأن لنا أمرًا لايقف (١) عليه أهــل الطاهر فلا يكرونه عايبًا (فقات) له ورقعت صوتني وعضيت . الباطن والظاهر وأغالسوالمدارسوالشريعة والحقائق كل هذ مردود لى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ليس لاحد نحروج عن كساب لله وســة رسوله صلى الله عليه وسلم، لامن المشابح والعقراء، ولا من الماوك والامراء، ولامن العامو القضاة وغيرهم، بل جيم الحاقءليهم طاعةالقورسوله صلى القاعليه وسلم. وذكرت هذاونحوه

(فقال) ورفع صوته نحن ساالافو الوكدا وكذا وادعى الاحوال الخارقة كاانا روغيرها واختصاصهم بها وأنهـم يستحقون تسليم الحال اليهم لاجلها (فقلت) ورفعت صوتى وغضبت المائخاطب كل احمدي من مشرق الارض لي مغربها أي شيء فعلوه في العار فاعا أصنع مشل

داء وفيسخة لايقدر

ماتصندون ، ومن احترق مهو مغلوب وربا قلت معليه اسة الله . ولكن بعد أن نفسل جسومنا بالخل والله الحار ، فسأتي الامراء والناسعن ده فقلت لان لهم حيلا في الاتصال بالنار يصنعونها من أشباء من ده الضفادع وقشر الناريج وحجر الصلق قضح الباس بدلك فاخذ يظهر القدرة على ذلك فقال انا وأنت نف في باربة بعد أن تطبي جسومنا بالكبريت (فقلت) فقم وأخذت أحرز (١) عليه في القياء الى ذلك قد يده يظهر خلع القييص ، (فقلت) لاحتى تفتسل في الماء الحار والحل فاطهر الوه على عادتهم (فقال) من كان بجب الاعير فليحضر حشياً ويقال حزمة حطب (فقلت) هذا تطويل وتفريق للحمع ولا بحصل به مقصود عبل قنديل بوقد وادخل أصمي وأصمات قيه بعد الفسل ومن احترقت بل قدديل بوقد وادخل أصمي وأصمات قيه بعد الفسل ومن احترقت أصمعه فعليه لعنه الله المؤمر ودلوذكر أصمة في أن وجهه اصغى

ثم تلت لهم ومع هذا فلو دختتم المار وخرجتم منها سالمين حقيقة ولو طرتم في الهواء، ومشيتم على الماء، ولو فعاتم مافعاتم لم يكان في ذلك مايدل على صحة ماند و نه من محالصة الشرع ولاعلى إيصال الشرع قان اللاجال الاكبر يقول للسماء المطرى فتمطر، وللارض النبتي فتندت، وللخربة اخرجي كورك فتحرج كنوزها تدا، ويقتل رجلائم يمشي بين شقيه. ثم يقول له تم فيقوم (٣)، ومع هذا فهو دجال كذاب ملمون بين شقيه. ثم يقول له تم فيقوم (٣)، ومع هذا فهو دجال كذاب ملمون

[﴿] ١ ﴾ كَذَا فِي الْآمَلِ وَلَمَهُ أَصَرَ عَلَيْهُ فِي القَيَامُ

ه ۹۲۶ دما في لامل وفي رو به مدر في حديث الدجالة ال فيقول اتؤمن في قال فيقول أنت المسيح السكداب قال فيؤمر به فيؤشر المشارمن وقه حتى

لمنه الله . ورفعت صرقي الذاك فكان الدلك وقع عظيم في القلوب وذكرت قول ابي بريد البسطاسي بلو رأيتم لرحل يدير في له واء ويمشي على الماء فلا تعتر وابه حتى الظروا كيف وقوفه عند الاوامر والنواهي ودكرت عن يونس س عد الاعلى نه قال للشاهبي تدري القال صاحب بهي الليث بن سعد القال لو رأيت صاحب هوى بمشي على الماء فلا تحتر به فقال الشافعي نقد قصر الميث لو رأيت صاحب هوى يطير في الهواء فلا تعتر به، وتكامت في هدذا ومحوه كلام دمد عهدي به . ومشايخهم الكبار يتضر عون عند الامير في طلب الصلح وجعلت ألح عليه في اظهار ما دعوه من المار مرة بدد مرة وع الايج دون وقد اجتمع عامة مشابحهم الدين في الداد والفقراء المولمون منهم وه عدد كثير والماس بضحوز في الميدان و يتكامون باشهاء الانصاطها

فدكر بعض لحاضرين أن الدال قالو المامضة و الوقع الحقوراطل ماكانوا يعملون . فعابوا هنالك والمقلموا صاغرين) ودكروا أيصا أل هذا الشيخ يسمى عبد الله الكذاب . وأنه الدى تصدك مرة فاعطيته تلائين درهما . فقات طهر لل حين أخذ الدراع وذهب اله مامس وكان قدحكي حكاية عن ندسه مضمو نها اله أدخل البار في لحيته قسدام صاحب حماة . ولما فارقى وقع في قابي أن لحيته مدهو نه وأنه دخل الروم واستحوذ عليهم فلما ظهر للحاضر بن عجره وكذبهم وتعييسهم وتبين للامراء الذين

يفرق بين رحليه قال ثم بمشي الدحال بين القطمتين ثم يقول له قم فيستوى قائل قال ثم يقول له أثر ولى ويقول ما ارددت فيك الايصيرة قال ثم يقول وأنهه الناس اله لايقمل مدر يحجدون الناس الحديث هامن حاشية الاصل

كانوا يشدون منهم الهم مبطاون فرجعوا ونحاطب لحج بهادر وعائب السلطان وغيرهما بصورة الحال وعرفوا حقيقة المحال وقما الى داخسل ودخلفا وقد طلبوا التولة عما مصى وسأنى الامير عما يطلب منهم فقلت متاسة الكتاب والسنة مثل أل يعتقد (١) أله لا يجب عليه تناعها أو انه يسوغ لاحد لخروح من حكمهما ونحو دلك أو أنه بحوز تباع طريقة أمالف بعص حكمهما ونحو دلك من وجوم الحروح عن الكتاب والسنة التي توجب الكفر وقد توجب قتال الطائفة المتمة دون قتل الواحد القدور عليه

(فقاوا) محل ماتز و في الكتاب والسة "تنكر عليها غير الاطواق المحن نحامها (فقات) الاطواق وعير الاطواق بس المقصود شيئا ممينا واعا المعصود أل يكون جميع السامين تحت طاءة الله ورسوله صلى الله تمالى عليه وسلم، فقال الامير فاى شيء لدي يلزمهم من الكتاب والسنة؟ فقلت حكم الكتاب والسنة كثير لا يكن ذكره في هذ المجلس لمكن المقصود أن ياتزموا هذا التزاماعاماومن خرح عامضر ستعنقه وكرو ذلك وأشار بيده الى احية الميدال – وكان المقصود أن يكول هذا حكما غاما في حق حميم الداس فان هذا مشهد عام شهور قد توفر ت الهم عليه فيتقرر عند المقاتلة واهل الديوان والعلماء والعباد وهؤلاء وولاة الإمور فيتقرر عند المقاتلة واهل الديوان والعلماء والعباد وهؤلاء وولاة الإمور في هن حرج عن الكتاب والسنة ضربت عقه

الامثلة الثلاثة التي دكرها هي نمدم متابعة الكتاب والسنة لا لمتابعتها
المطلوبة فلملاقد سقط من هذا الموضوع جملة مصمولها . و لرجوع هما يخالفها
مثل كذا وكها

(قات) ومن ذلك الصلوات احمى في وافيتها كا أمر الله ورسوله فال من هؤلاء من لا يصلي ومنهم من يتكام في صلاله حتى إمهم بالامس يعد أن اشتكو عبي في عصر لحمة جعل أحدهم بقول في صلب الصلاة باسيدي احمد شيء لله وهمدام أنه مبطل للصلاة عهو شرك بالله ودعاء لنيره في حال مناجاته التي أمرانا أن نقول ميها (إباك نعبد وإياك تستمين) وهدا قد ممل بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة وكذلك بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة وكذلك بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة وكذلك بالاستخار على عادتهم في صعير الدوب ولم يأمره بإعادة الصلاة

(فقال) هده يندب على أحده كا ينلب المطاس (فقات) لعطاس من الله والله يجب المطاس وبكره النه ؤب ولا يمنت أحده دفعه ، وأما هذا الصياح فهو من الشيصاب وهو باختيار هو اسكافهم ويقدرون على دفعه ، ولقد حدثى بعض الحدير بن مهم لعداعلس الهم يفعلون في الصلاة مالا تفعله اليهود والمصارى مثل قول أحده الما على بطل امرأة الامام وقول الآحر كدا وكذا من الامام ونحو ذلك من الاقوال الحبيثة ، وأنهم اذا أكر عديم المكر ترك الصلاة يصلون بالتوبة والما أعل أهم متولين (١) شياطيل لبدوا معلوبين على ذلك كا بقلب الرحل في بعض الاوقات على صيحة أو بكاء في الصلاة أو غيرها

ولها أصهروا الترام الكتاب والسنة وجوعهم بالميسدان باصوائهم وحركاتهم الشيطانية يظهرون أحوالهم (قنت) له أهدًا موافق للكتاب

⁽١) كذا في الاصل ومقتضى الاعراب متولون الا أن يكون حذف من الكلام ناميء فيه ماصب لقوله متولين

و السنة ? (فقال) هذا من الله حال و د عليهم (فقلت) هذا من الشيطان الرجيم لم يأمر الله و لارسوله صلى الله تدلى عديه وسلم ولا أحبه الله ولا رسوله (فَهْ لَ) مَا فِي السَّمُواتُ وَالْأَرْضُ حَرَّكُهُ وَلَا كَذَا وَلَا كَذَا إِلَّا عشيشه وارادله(فقات) له هذا من باب القضاء والقدر وهكدا كل مافي المالم من كفر وفسوق وعصيمان هو بمشبثته ولمرادته وليس ذلك مجمجة لاحد في فعله بل ذلك مما ربنه الشيمان وسعطه الرحمن .

(فقال) قبأي شيء تمال هذه الاحوال (فقات) مهـذه السياط الشرعية فاعجب الامير وصحكوقال ايوالله بالسياط الشرعية، تبطل هذه لاحوال الشيطانية، كاند جرى مثل دلك لمير واحد ومن لمجب الى الدين بالسياط الشرعية فبالسيوف عمدية . وأسكمت سيف لامير وقات هذا نائب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلامه وهدا السيف سيف رسول الله صلى الله عليــه وسلم فمن خرج عن كتاب الله وسنة وسوله ضرناه يديف الله وأعاد لامير هذا الكلام وأحذبه ضهم يقول ظاليهو د والتصاري ُيڤرَ^عُونَ ولا عَر نجل (وتَنت)اليهو دو النصاري ِقرون بالجزية علىدينهم المكنوم فيدورهم والمتدع لايقرعلى بدعته فالحموالدلك وحقيقة الامر أن من أطهر مسكراً في دار الاسلام لم يقر على ذلك فن هـ، الى مدعة وأطهرها لم يقر ولا يقر من أظهر الفجور وكذلك أهل الدُّمة لا يقرون على اظهار منكر ات دينهم، ومن سواهم فان كان مسلما أخذ بواجبات الاسلام وترك محرماته، وازلم يكن مسلما ولا ذميافهو إمامرته والها مشرك والها زنديق ظاهرا لرندتة. وذكرت دم المبتدعة فقلت روى مُسَلِّمُ فِي صَحِيحَهُ عَنْ جِنَّهُرُ بِنَ مُحْمَدُ الصَّادَقَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي جِنْفُرُ البَّاقِر

عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في خطبته دان أصدق الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها(١) وكل بدعة صَلالة، وفي الـ سعن العرباض بزسارية قال خطبها رسول الله صلى لله عليه وسلم خطبة ذرفت منها العبول، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل يارسول كان هذه موعطة مودع فماذا تعهد اليناء فقال هأوصيكم بالسمع والطالة قاله من يعش ملكم يعدي فسيرى الحتلاه كثيراً فعليكم بسنتي وسنة لخلفاء الراشدين المهديين مربعدي تمسكواها وعضوا عليها بالتواجدُ ،وإلياكم رمحدثات الا ور قال كل محدثة بدعة، وكل بدمة صْلالة عوفى رواية (٢) ﴿ وَكُلْ صَلالَة فِي الـار ﴿ وَقُـلَ } لِي البَّدَعَةُ مِثْلُ الرُّنَّا وَرُوى حديثاً في ذم أراً (فنلت) هداحديث موضوع على رسور الله صلى الله نمالي عليه وسلم و لرنا معصية والندعة شر من المعصية كما قال سفيان الثوري البدعة أحب الى ايليس موالمعصيةعات المصية بتاب منهاوالبدعه لايتاب منها. وكان قا (قال)نەخىرىمىجىن توبالداس (ئالمت)ئىلداتتو بولىمىم، قالىمىن قطع الطريق والسرقة وبحودلك (فذت) حالهم قال تتوبكم خيرمن حالهم بعد تنويبكم فانهم كانوا فساقا يعتندون تحريم ماه عليه ويرجون رحمة الله ويتوبوزاليه أوينووزالتولة، غه تموه لتتويكم ضالين اشركيزخارحين عن شريعة الاسلام، بحبون ما يمعه الله و ينضون مايحيه الله، و نتبت أن هذه البدع التي هم وغيرهم تليها شر من المعاصي

١٥ المدر : لعط مسام فان حير الحديث التاب اله الح (٣) هذه الزيادة شاذة ليست في الدين فذار شرح الاسلام وحافظ السمة لحد غريب ، وكامه أداد بها ربادة الترهيب

(قلت) محاطبا للامير والحاضرين اما المعاصي فمثل ماروى البخاري في صحيحه عن عمر من الحطاب أن رجلا كان يدعى حمارا وكان يشرب لحمر وكان يضحك الدي صلى الله تعالى عديه وسلم وكان كايا أني به النبي صلى الله تعالى عليه وسنم جلده الحد، فامه رجل مرة وقال: لعنه الله ما اكثر مايؤتى به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسنم على الله تعالى عليه وسنم هذا فلما كان صحيح الاعتقاد بحب الله ورسوله شهد له الدي صلى الله تعالى عليه وسنم بدلك و نهى عن العنه

وأما المبتدع فشل مأحرجا في الصحيحين عن على بن ابي طالب وعن ابي سعيد الحدري وغير هما_دحل حديث بعضهم في نعض_ أن النبي صلى الله تمالى عليه وسالم كان يقسم عناءه رجل ناتيء الجمين كث اللحية محلوق الرأس مين عينيه أثر السحود وقال ماقال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «بخرج من صلضيء هدا توم يحتر "حدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مم تر عمهم غرؤن القرآب لايجاوز حناجرهم يمرقون من الأسلام كما يمرق السهم من الرمية لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل عادة وفي رواية دلو بعلم الذين ينا المونهم مادا لهم على لسن محمد لنكلو ا عن العمل، وفيروابه وشرقتلي أنحت اديم السماء خير قتلي من فتلوه، قلت فهؤلاء مع ماثرة صلائهم وصيامهم وقراءتهم والهم عليه من العبادة والزهادة أمر النبي صلى الله العالى عليه وسالم تشهم وتنلهم على بن ابي طالبومن معه من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودلك لخر. جهم عن سنة النبي وشريمته وأطن أني ذكرت تول الشافعي:لان يبتلىالعبدبكل_ذنب

ما خلا الشرك بالله خير من أن يبتلي بشيءمن هذه الاهو اء.فلماظهر تبح البدع في الاسلام وانها أصلم من الزناو السرقة وشرب الحُروأ نهم مبتدعون بدعا منكرة فيكون حالهم أسوأ من حال الزانيوالممارق وشارب الحمر أخذ شيحهم عبدالله يقول يامولانا لاتتمرض لهدا الجناب المزيز بعني أتباع احمد ابن الرهاعي — فقلت منكراً بكلام غليظو بحك أى شيء هو الجباب العزير وجناب مرن حالفه أولى بالعزبارو الرزحنة (١) تريدون أن تبطلوا دن الله ورسوله (فتال) يامولانا يحرقك الفقراء بقلوبهم (فقات) مثل ما احرقي الرفضة لما قصدت الصمود اليهم وصار جميع الناس يخوفوني منهم ومن شرهم ويقول أصحابهم ازلهم سرامع الله فنصر الله وأعان عليهم . وكان الاص اء الحاضرون قدعر فو ابركة مايسره الله في أمر غزو الرافضة بالجبل

وقلت لحمياشبه الرافضة بإبيت الكذب- فان فيهم من الغلو والشرك والمروق عن الشريمة ماشاركوا به الرافضة في بدص صفاتهم وفيهم من الكذب ماقد يقاربون به الرافضة في دلك أو يساوو نهم او يزيدون عليهم فانهم من أكذب الطوائف حتى قيل فيهم لانقولوا أكذب من اليهودعلي الله ولكن قولوا أكذب من الاحمدية على شيخهم، وقلت لمم انا كافر مكم وباحوالكم (فكيدوني جيماتم لاتنظرون)

ولما رددت عليهم الاحاديث المكذوبة أخذوا يطلبون مني كتبا صحيحة ليهتدوا بها فبذلت لهم ذلك ، وأعيد الكلام انه من خرج عن الكتاب والسنة ضريت عنقه، وأعادالامير هذا الكلامواستقرالكلام

(١) كذاني الاصل

١٤٩ معوى الرفاعية القدرة على الايذاء بقلوبهم وكيفيهم على شيخهم على دال ما والحمد لله الذي صدق وعده بو نصر عمده بو هزم الاحز اب وحده.

9

هذا آخر ماجرى مع البطائحية لشيخ الاسلام وامام الاثمة الاعلام . الشيخ تقي الدين احمد الشهير بابن تيمية قدس الله روحه ونور ضريحه ورضى عمه

(انتعى على الأصل البندادي كسابته)



لباس الفتولة والخرقة عند المتصوفة (ومسائل أخرى فئت فيهم) يسم الله الرحن الرحيم

﴿ مسئلة ﴾ سئلها الشيح الامام العالم العلامة ، امام الوقت ، فريد الدهر ، جوهر العلم ولب الإيمان، قطب لزمان، مفتى الفرق، شيخ الاسلام، تتى الدين أبو المباس أحد أبن الشيخ الأمام شهاب الدين عبد الحلم أبن الشيخ الامام الملامة مؤيد السنة عبد الدين عبد السلام أبن تيمية الحراني رضي الله عنه و نفعهه آمين : في جماعة بجتمعون في مجلس ويلبسوت لشخص منهم لباس الفتوة ويديرون بينهم في مجلسهم شربة فيها ملج وماهويشريونها ، ويرهمون أزهذاه ي الدين ، ويذكرون في مجلسهم ألفاطأ لاتليق بالمقل والدين فمنها أنهم يقولون إنارسول لله صلىالله عليهوسلم ألبس على بن أبي طالب رضى الله تعالى عسه لباس الفتوة ثم أمر. أن يلبس من شاه ، ويقولون ان اللباس انزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صندوق ويستدلون عليه يقوله تمالي(بابني آدم قد انز اما عليكم لباسا بواري سوآ تركم) الآية ﴿ فَهَلَّهُو كَازُعُوا أَمْ كَذَّبِ مُخْتَلَقَ ﴿ وَهُلَّ هو من الدين أملا اواذا لم يكن من لدين فما مجب على من يفعل ذلك أويمين عليه ? ومنهم من ينسب ذلك الى الخليفة الناصر لدين الله الى عبد الجبار وبزعمأن ذلك من الدين؛ فهل لذلك أصل أم لا ﴿ وهل الاسماء التي يسمو ف بها بعضهم بمضامن اسم الفتوة ورءوس الاحزاب والزعماء فهل لهماها أصل أم لا؛ ويسمون المجلس الذي يجتمعون فيه دسكرة، ويقوم للقوم

نقيب الى الشخص الذي يلبسونه فيترعه اللياس الدي عليه بيده ويلبسه اللباس الدي يزعمون أعالباس النتوة بيده، فهلهدا جائز ام لا اواذاقيل لايجوز فمل دلك ولا الاعانة عليه فهل يجب على وبي الامر منعهم من **ذلك ا**وهلالفتوة أصل في الشريعة أم لا الواذا قبل لاأصل لها في الشريعة فهل مجب على عير ولي الامر أن يسكر عليهم ويمنعهم من ذلك أم لام مع أمكانه من الانكار (١)وهل أحد من الصحابة رضي الله تمالي عنهم أو من التابعين أو من بندهم من أعل العلم فعل هذه الفتوة المذكورة. أو امر بهما ام لا؛ وهل خلق الـبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الـور أم خلق من الاربع عناصر أممن غير ذلك ? وهل الحديث الذي يذكره يعض الناس: لولاك ماخلقاللةعرشا ولاكرسيا ولا ارضا ولاسماء ولاشمسا ولاقرا ولاغيرذلك صحيحهوأملاء وهلالاخوة التي بواخيها المشابخ ببىالفقراء في السماع وغيره يجور معلما في السماع وتحوه أم لا ? وهل آخي رسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم مين المهاجرين والانصار أم بين كل مهاجري وأنصاري٬ وهل آخي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب كرم الله وجهه أم لا ع بدوا الما ذلك بالتعليل والحجة المبينة وابسطوا لنا الجواب في ذلك بسطا شافيا مأجورين أنابكم الله تمالى

لباس خرقة الفتوة مبتدع

﴿ الجوابِ ﴾ الحمد لله أما ماذكر من إلباس لباس الفتوة السراو بل أو غيره واسقاء الملح والماء فهذا باطل لاأ صل له ولم بفعل هذا رسول الله

⁽١) الوجه أن يقال تمكمه بدل/مكانه فلعله عرف

صلى الله تعالى عليه وسلم ولا أحد من أصحابه لا على بن اليرطالب ولا عيره ولا من الثابمين لهم باحسان : والانساد لذي يذكرونه من طريق الخديمة الناصر اليعبد الجبارلي تمامة فهو اسناد لاتقوم بهحجة ،وفيه من لايعرف ولا يحوز لمسلم أن ينسب الى النبي صلى الله عليه وسلم عنل هماذا الاسناد الحِهُولُ الرَّجَالُ أَمْرًا مِنَ الْأَمُورُ الَّتِي لَا تَعْرَفَ عَمُعَكِيفٌ ﴿ ذَا نَسْبُ اللَّهِ ماييلم الله كذب و فتر المعليه، فإن الماذين بسنه وأحو له متفقو رعلي أن هذا من الكذب المحتلق عليه وعلى على بن ابي طااب رضي الله تمال عنه وما ذكروه من نزول هدا اللماس في صندوق هو من اطهر الكذب باتفاق المارقين بسنته، و لذاس الدي نواري السوءة هو كل ماستر الحورة من جميع أصناف اللباس المباح، الزّل الله تمالي هذه الآية لما كان المشركون يطوفون بالبيت عراة ويقولون: "ياب عصيما الله فيها لا نطوف فيها ما فاترل الله تمالي هذه الآبة والزل توله (خذوا زيا كيمعند كل مسجد) والكدب في هذا اطهر من الكذب فيما دكر من لماس الخرقة، وأن البي صلى لله تعالى عليه وسلم تواجد حتى سقطات المردةعن ردائه ، وانه فرق الحرق على أصحابه، والرجبريل اتاه وقال له الذربك يطلب نصيبه مرز. زيق الفقر، واقه علق ذلك بالمرش. فهذا أبضاكدب باتماق أهل الممر فقعان الني صلى الله تعالى عليه وسلم لم بحتمع هو وأصحابه على سهاع كف ولا سماع دفوق وشبالات ولا رقص، ولا سقطاعه توب س ثيانه ي ذلك ولا قسمه على اصحابه وكل مايروي من ذلك فهو كدب مختلق بأتفاق أهل المرقة بسنته

فصل

(شروط لباس خرقة الفتوة)

والشروط التي تشترطها شيو حالفتو قماكان منهايما أمرانة يعورسوله كصدق الحديث وأداء الامانة واداء الفرائض واجتناب المحارم ونصر المظلوم وصلة الارحم والوطاء بالعهد أوكانت مستحية كالعمو عن الطالم و حمّال الاذي وبدل المروف الذي محمه الله ورسوله وأن بجتمعوا على السنة ويفارق أحدهما الآخر اذا كان على بدعة ونحو ذلك فهذه يؤمن بها كل مسلم سوه شرطها شيو -الفتوة أو لم يشرطوها، وماكان منهامه مهي الله عنه ورسوله مثل النحاف الذي يكون بين أهل الجاهليـــة أن كلا منهما يصادق صديق الآخر في الحق والباطل، ويعادي عدو، في الحق والباطل،وينصره على كل من يعاديه سواء كانالحق ممه و كال مع خصمه، فهذه شروط تحلل الحرام وتحرم الجلال، وهي شروط ليست في كتاب الله(١) وفي الصحيح عنه نه صلى الله عليه و سير قال دما بال رجال بشتر طون شروطا ليست في كتاب الله أمن اشتر طشرطا بيس في كناب الله فهو باطل وان كالامائة شرط، كتاب الله أحق وشرط الله اوثق » رواه البحاري . وفي السين عنه أنه قال « المسلمون عبد شروطهم إلا شرطا أحل حراما أو حرم ملالاً» وكلما كان من الشروط التي بين القيائل والملوك والشيوح والاحلاف وغير دلك هنها على هدا الحكم باتفاق عليه المسلمين، ما كان (١) (المنار) سقط من الاصل أول الحديث من هذا الى قوله كتاب الله فنقلناه من صحيح البخاري

من الامر المشروط الدي قد أمر الله به ورسوله هانه يؤمر به كما أمر الله به ورسوله . وان كان مما بهي الله عنــه ورسوله فانه ينهي عنه كما نهمي الله عنه ورسوله ، وليس لبي َّدم أن يتعاهدوا ولا يتعافدوا ولا يتحالفوا ولا ينشارطوا على خلاف ما أمر الله به ورسوله . بل عبي كل منهم ال يوفوا بالمقود والعبود التي عهــهـها الله الي لى آدم كما قال الله تعــالى (واوقوا بسهدي اوف سهدكم) وكدلك ماينقدم المرء على تقسه كعقد النذر أويعقدم الاثنان كعقد البيع والاحارة والهية وغيرهما والمايكون تارة من وحد وتارة من شس كعدد الرقف والرصية . فانه في جميم هذه العقود متى اشترط لعاقد شيئا تما بهى المدعنه ورسوله كال شرطه باطلا وفي الصحيح من عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ﴿ مَنْ نُدُرُ أَنْ يُطِّيمُ أَنَّهُ فَلَيْطُمُهُ ﴾ ومن تَذُرُ نَ يُعْضِي أَلَّلُهُ قلا يعصه » . والمقودالمجالفة لما مو الله به ورسوله هي من جدس دين الجاهلية وهي شعبة من دين المشركين وأهل الكتاب لدين عقدوا عقود أمروا فيها عالمهي الله عنه ورسوله، ولهو اديها عما امر الله بهورسوله. فهدا اصل عظيم يحب على كل مسلم أن يتحسبه

﴿ فصل ﴾

(الله والعثوة والزعيم والحرب والدسكرة وماقالوه فيها)

وأما لفظ الفتي فمناه في للعة الحدثكقوله تعالى (تهمفنية آمنوا برسهم) وقوله تمالي (قالوا سممنا فتي يذكرهم يقال له ابراهيم) ومنه قوله تمالي (واذ قال موسى لفتاه) لكن لما كانت اخلاق الاحداث اللين صار كشير من الشيوح يعبرون بلفظ القتوةعن مكارم الاخلاق كقول بعضهم طريقنانته في وليس ينقوى (٢) وقول مضهم الفتوة أن تقرب من يقصيك وتكرم من يؤذرك ،وتحسن الىمن يسيءاليك، سياحة لاكطها ، ومودة لامضارة . وقول بمضهم الفتوة لرك ما تهوى لما تخشي . وامثال هذه الكابات الني توصف فيها العثوة بصعات محمودة محبوبة سواء سميت فتوة أو لم تسم، وهي لم تستحق المدح في الكتابوالسنة إلا لدخولها فيها حمده الله ورسوله من لاسهاه كالبط الاحسان والرحمية والعقو والصفيح والحلم وكظم الميظ والبر والصدقة ولزكاة والخير ونحو ذلك من الاسماء الحسية التي تنضمن هذه المالي، فتكل اسم علق الله به المدح والثواب هياة كمتاب والسنة كان اهله ممدوحين هو كل اسم علق به الدم والع<mark>ماب</mark> فيالكتاب وانسة كان اهله مذمومين كافط الكدب والخيانة والفحور والطلم وأنفاحشة وتحو دلك

وأما أمط الزعيم فانه مثل لنظ البكفيل والقبيل والضمين قال تعالى (ولمن جاء به حمل بدير وأنا به زعيم) فمن تكافل بامر طألفة فانه يقال.هو رعیم فان کان تحد تکافل بخیر کان محموداً علی ذلك و ان کیان شراً کیان مدَّموما على ذلك .

وأما رأس الحزب دعه رأس الطائنمة التي تتحزبأي تصير حزيا هان كيانو ا محتمدين على ما أمر الله به ورسوله من غير زيادة ولا تقصان فهم مؤمنون لهم ما لهم وعليهم ماعليهم . وان كـانوا قد زادوا في ذلك ونقصوا مثل النعصب لمن دخل في حزمهم بالحق والباطل والاعراض عمن لم يدخل فيحزبهم سواء كان على الحق والباطل، فهذا من التفرق

لدي ذمه الله لمالى ورسوله ف الله رسوله أسر بالجم عةو الاشلاف،ونهيا عن المتعرقة والاختلاف . وأسرا بالتعاول عني لمر والتقوي ونهيا عن التعاون على لائم والعدوال

وفي الصحيحين عن لبي صلى الله تدلي عليه وسم أنه قال الامثل المؤسين في تواده و تراجمهم و تماطههم كشر الحسد دا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الحسد ماحي وا سهر ، وفي الصحيحين عنه صلى لله تمالى عليه وسلم مه قال ه قوس الدؤس كالمنة الابشد مصه بعضا » وشمك بن شمامه . وفي الصحيح سه حدل ه المديم أخو ملسلم لابسمه ولا بحدله » وفي الصحيح عنه صلى الله على عده وسيم أنه على . ه الصر خالث ضالما او مظلوما » قبل يا سول الله الصر م معموم، فكيف الصر ه طالما قال ه قدمه من الظلم فد لك نصر شايه الصر م معموم، فكيف الصر ه طالما تجب للمسلم على لمسلم . يسلم عبيه اذا عمه و وفي الصحيح عمه أنه قال ه خس عطل ، وفي الصحيح عمه أنه قال ه خس عطل ، وفي الصحيح عمه صبى الله تعلى عليمه اذا دعاه ، و يشرمه اذ منت ، وفي الصحيح عمه صبى الله تعلى عليه وسلم اله قال ه والدي نصبي بيده لا وثمن احدكم حتى بحب لاحيه من الخير ها يحب للمسه »

فهذه الاحاديث واعتالها فيها أمر الله ورسوله عا امر به من حقوق المواميين بعضهم على نعص وفي الصحيحين عن نسي صلى الله تمالى عليه وسلم انه قال هلا تفاطعو ولا تمديروا ولا شاغضو ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ما وفي الصحيحين عنه صلى لله تمالى عليه وسلم انهقال هان الله يرضى المح ثلاثا أن تعاملوه ولا تشركوا به شيئة وان تعتصمو مجهل لله جيما ولا تفرقوا، وان تناصحوا من ولاه الله امركم ه

وفى استن عنه صبى فقد دلى عنيه إسلم انه قال و لا البئكم فافضل من هرجة الصلاة و الصيام، تصدية و لامر فلمروف والنهى عن المتكرم قالوا يلى يارسول الله قال فضلاح دات النس. هي الحاشة لأقول تحاق الشمر ولكن تحلق الدين، فهذه الأموار ثما نهى الذاء رسوله سها

وأما عط الدكره وبالمد من الالباط بني لها أصل في الشريمة ويتعاق مها حمد اوذه واكر عني في عرف عاس يعدر عام عن المجامع كما في حديث هرض اله جمم الروم في دسكرة، و قال الدج عاس على شرب الحمر المهم في دسكرة ، ولا تعلق بهد اله علا حمد ولا في . وهو في اللهم افرب لأن العالب في عرف المسام، المون الديث الاجتماع (١) على الفو حش والحمر والغناء

والامر بالمروف والنهى عن المكو فريس كلى كل مسلم لكن<mark>ه من</mark> فروضالكه يات فارقامهم من سائط به المرض من ولاة الامر أو غيرهم والاوچب على غيرهان يقوم من دلك بما يقدر عاله

﴿ فصل ﴾

م حلق الدي ص و تم تسع صل أعلو فات

والذي صلي الله أمالي عالم ما لمراح بي بما يجاق منه فاشتر ولم مجاق أحد من النشر من نور ان قد أسر في الصيابح عن الدي صلى الله تعالى عليه وسلم المه قال الله حلى الامكنة من وروحتى الميس من مارج من نار، وخلق ادم مما وصف سكم، واليس تفصيل بعض تصاوفات على بعض

(١) عله يريدعن الاجتباع لمد كرروبمكن ديكو او اتوسعوا فيه فأطلقوه
 على الاجتباع نفسه

باعتبار ماحلقت منه فقط ال فد إنحلن المؤمن من كافر و الكافر مرمؤمن كائن أوح منه و كابراهيم مرآ رز. آده حلله المتم طين فعالمواهو للعثم فيه من روحه واستجدله المشكلة فصفه نديهم الديمه اسباء كارشيء ، وبأن خنقه بیده ، امیر دلك درو و صالحو در ته آفسان من لملائكم و إن كان هؤلاء مخلوقين من طبن وهؤ راء من ور، وهذه مسلة كبيرة مبسوطة في غير هذا الموضع فال فصل يآدمهوا الساب يطول شرحها هما والما يظهر اصلهم دا دخلو دار القرار (والما تكويدخلون عالهم الكل مات سلام عاريكم بما صدتم فيم على لدار) والآدمي حلق من صفة ثم من مضمة ثم من عاملة ثم ا من من صور الى كان ع من در الى دار عالا بطهر قصه وهو في الده حواله والمرض فصله عد كال أو له ، محلاف الملك الذي تشابه او امره و آخره و من هما عاط من قصل لملائكة على لا مرء حيث غار لي أحوال لا ". . وه في المه لاحوال ، قسل أن يصلوا لي العدو له في لدر الاحرة ال مرود لم وت كمال

وقد صهر فصل مد على الالكه في المراح الصار عستوى يسمع فيه صريف الالالام وعلا على مدّمات الملاكة والتداسل فلهرم عطيم قدرته وعجب حكمه من صالي الآده سرم لالداء والاوليد مالم يطهر مثله من الملائكة حيث هم عهده المرق في علوقت. في نده من لارض وروحه من الملا الاسي ولهدا من هو مه سمير وهو بسحة المالم (لكير) وعمد سيدوله آدموا مسال احتق اكر مهم عيه ومن هما قال من قال ان الله خلق ساجله المالم أم إله لولا هم الماح قي عرشا ولا كرسيا ولا سماء ولا الرضا ولا شمسا ولا شراك الكير البس هدا حديث عن الهي صلى الله ولا الرضا ولا شمسا ولا شراك الكير البس هدا حديث عن الهي صلى الله

تعالى عليه وسلملاصحيحا ولاضميد وميدله أحدمنأهن الملم بالحديث عن الذي صلى أنَّ لمالى عليه وسنم أن ولا يعرف عن أصحابة إلى هو كلام لابدري قائله.ويمكن ريمم بوحه صحبح كقوله (سغر لكم ماق الحمو ت وما في لارض و سنم عليكم معية طاهرة و «طبة) وقوله (١) (لله الذي خاتي السموات والارص والرلمن الماماه فاخرجهمن لنمر ترزقا ليكم وسخر لكم أعلك نتحري في الرحر بامره وسحر لكم لامهار * وسخر لكم الشمسوالقمرد ثبين وسخر اكم اله لروالمهار ه وآ ياكم منكل ماسألثموه ، والاتمدوا للمةاللة لاتحصوها) وامثال ديك من الآيت التي ييس فيها أنه خنق المحلوقات أدى آدم ومعلوم أن لله فيها حكها عطيمة غير دلك وأعظم من دلات، ولكن على التي آدم وافيها من لمسعة ووالسيم عليهم من المعمة ، فادا قبل فعل كد المكم المرتم على أن لا كنون فيه حكمة أحرى **وكدلك** قول الفائل لو لا كدا ماحاق كد الا له هني أن لايكون فيه حكم الخرمي عطيمه باس يقلصي اد كان افصل صالحي سي آدم و فصابه (٢) محمد وكناتت خلقته غاية مصلولة نوحكمة بالمة مقصودة من عير مبوصاركم الحنق ولهالية الكمال به حصل لمحمد صلى الله على مدمه وسير(١) والله خلق السموات والارضوما يبهما في ستة أيام . و كالآخر الخان يوم الحمعة وفيه حلق آدم وهو آخر ماحلق. خلق يوم خمة بعد مصر في آخر يوم الجمعة وسيد ولدآدم هو محمد صلى الله معالى عليه وسلم ّدم ثمن دو نه نحت لوائه قال صلی الله تعالی علیه وسلم و آنی عبد الله که دوب خانم النبدین و إن آدم

(١) كار قدسقد من الاصل آخر الآية الساتم، وأول الآية اللاحقة
 (٢) كادا في الاصل ولا يحاو من سقط وتحريف

لمنجدل في طينتمه » أي كنيت نبوني واظهرت لما خلق آدم قبل نفخ الروح فيه كما يكتب الله رزق العبد وأجله وعمله وشقى أو سعيد اذا خلق الجنين قبل نفخ الروح فيه. فاذا كان الانسان هو خاتم المخلوقات وآخرها وهو الحامع لما فيهاء وفاضله هو فاصل المحلوقات مطلقاء ومحمد ابدان هذا المين، وقطب هذه الرحي، واقسام هذ الحم كان كُمَّ بإعاية الغايات في المحلوقات ، فما يمكر أن يقال الله الاجله حلقت جميمها، وإ به لولا. لملحلةت، فذا فسر هذا الكلام ومحومها يدل عليه الكتاب والسنة قبل ذلك وأما أدا حصل في ذلك غلو من حلس غلو النصاري باشراك بعض المخاوقات في شيء من الربواية كان ذلك مردودًا غير مقبول فقد صم عنه صلى الله تعالى عليـه وسلم أنه قال د لا تطروني كما اطرت النصاري عيسي بن مربم عأى أنا عسـ فقولوا عبد الله ورسوله ، وقد قال تعالى (يانفل الكتاب لاتفاوا في ديدكم ولا تقرلو على الله الأ الحق الما المسيلح عيسي بن مرج رسول الله وكامنه ألنَّاها الى مرجم وروح منه ، فأَمَنُوا بالله ورسله ولا النولوا ثلاثة التهوا خيراً اكم ، اعا الله له و حد) والله قد جمل له حقاً لايشركه فيه محلوق فلا تصلح المبادة إلا له، ولاالدعاء إلا له ، ولا التوكل الاعليه ، ولا الرغبة الااليه ، ولا الرهبة الامه ، ولا ملحاً ولا منجامته الااليه، ولا يأتي بالحسنات الاهو ،ولا يذهب السيئات الاهو ،ولاحول ولا قوة الا به(ولا تنفع الشفاعة عندمالالمن أذن له مه من ذا الدي يشمع عده الا باذنه ، ان كل من في السموات والارض

الا آني الرحمن عبداً في مداحصا هو عدم عد هو كلهم آنيه يوم القياء ة فردا) وقال تعالى (ومن يطع أنه ورسوله و مشاللة و تفه هو الشاه الفائرون) في الصاعة لله و للسول يوجه ل الحدثة والمقوى لله و حدد الكال في قوله (ولو أنهم رضوا ما آناهم لله ورسوله وقاء حسم الله سيؤ الدا لله من فضله ورسوله انا الى الله راعمور) فالا تاه أنه والرسول ، وأما المتوكل فعلى الله وحده والرغبة الى الله وحده

فصل

وأما المؤاخاة فان البي صلى الله عليه وسلم آحى بين المهاجرين والا نصار لما فلام المدينة كا آخى بين سايان عاربي و بين أي الدرداء و بين عبد الرحم بن عوف وسعد من لرم وكاو بتو ارثوب بتلك ملؤاخاة حتى الزل الله تعالى (واولوا الارجام سطيم أولى سطن في كتاب الله) فصاروا بتوارثوب بالقرابة وفي ذلك الزل لله على (والذبن عقدت أيمانكم عا توهم تصييمه) وهذا هو اله فا واختلف الدياه هل اتواوث عثل ذالك عندعدم الهراه والولاء محكم أو مصور الله توايين ألم ها) من دلك منسوخ وهو مذهب سائله والشاهمي و حمد في الله الم وما كن عنه ولما ثبت في الحاهدية في الاسلام وما كن من حمد في الجاهدية في برده الاسلام بلا شدة به (والداني) أن دلك عنه عدم في الجاهدية في مرده الاسلام بلا شدة به (والداني) أن دلك عنه وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله وأما المؤاجاة بين المهاجرين كا يقال اله آخى بن أي بكر وعمرواله والمرابة وعمرواله وعمرواله وعمرواله وعمرواله وعمرواله وعمرواله وعمرواله وعمرواله وعمرواله و

آحی علیاً ومحو ذلك فهذا كله باطل و ن كان بعض الناس ذكر انه معل

عكم وتعضهم ذكر أنه عمل الشدينسة ردات نقل ضعيف إما متقطع وألما باسناد ضيف و لذي في الصحيح هو ماتقدم ومن تدبر الاحاديث الصحيحة والسيرة لنبوية شسة تيسأن دلككدب

وأما عقه الاحوة بين الماس في رمامه فان كان المقصود منهاالتزام الاخوة الايمانية في تدم الله من لمؤه من بقوله (إعما المؤمنين الحوة) وقول النبي صلى الله "مان عدة وسلم « المسلم أحو المسلم لا يسفه و لا يظمه » وقوله « لاينيم أحدكم على نيم أحيه . ولا يستم على سوم أخيه ۽ ولا بخطب على خطبة أحيه ، وقوله ه و لدي نمسي بيده لا يؤمن أحدكم هتي يحب لاخيه من الخير مابحيه لنفسه له ونحو فللشمل الحقوق الإعانية التي تجب لهؤمن على المؤمن . فهذه الحتوق واجبة سفس الايمان ، والترامها بمنزلة النزام الصلاة والرئاة والصياء والحجء والماهدة عليها كالماهدة على مااوحب الله ورسوله . وهده تابتة لكل ؤمن على كل ومن ،وارلم محصل بينهماعقد مؤاس. . وأن كان المقصود منها "ثبات حكم خاص كما كان بين ألمهاجر بن والانصار . فوده فيها للمهاه قولان ساء على أن دلك مدسوح أم لاء فمن قال اله مدسوح - كمالك والشامعي واحمد في المشهور صه سه قال ۱ إن دات غير مشروع .. ومن قال انه لم ينسج -- كما قال أبو حليفة و حمد في الوء ية الأحرى . قال الهمشره ع

وأما الشرهط الي بالزمم كثير من الناس في النابع وعيره مثل أن يقول: عي المشاركة في الحسنات، و أيناحاص يومالله مه دنص صاحبه ونحو ذلك .فهذه كابا شروط باطنة قال الامن يومئدلله ، هو (يوم لا تملك نفس لنفس شبئاً)و كما قال تمانى (ولقد جاتمرنا عرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ماخولناكم وراء طهوركم، وما ترىم،كمشفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء، نقد نقطع بيسكم وصل عنكم ماكستم تزعمون)

وكدنك يشترطون شروطا من لامورالديوية ولا يوفون بهاوما اعلم أحداً ممن دخل في هذه الشروط لزائدة على ماشرطه الله ورسوله وفي مها بل هو كلام يقولونه عند غلبة الحال لاحقيقة له في الما أبواسمه الباس من قام بما اوجبه الله ورسوله فصلا عن أن يوجب على أفساز يادات على دلك وهده المسائل قد بسطت في غير هذا لموضع والله أعلم على دلك الحدة المرافي)



كمتاب شيخ الاسلاء ابن تيمية

الی انعارف باللہ اشیح قصر المبیجی

(عال الراوي) كما سائمه الشيخ لامام وحيددهره، وقريدعمره علامة زمانه عصر الله مؤيدالشرامه شيخ الأسلام تقي الدين توالما الاحد الديمية الحرابي فسخ المه تمالي في مده وأعدعا يامل الرائم إلى لشيخ القدوه أبي المشح نصر المنبعي منة أربع وصبحائة :

سم الله الرحل لرحيم

من حمد بن اليمية الى الشيخ المارف المسوة السالث الناسات أبي الفتح عسر ، فنح لله على ناطبه والدهرة مانتج له على قلوب اوليائه ، والصرة على شياطاس لا لل والحل في جهزاء والحمائه، والهج له الطريقة لحمدية الموافقة شراعته وكسف هالحبيمة لم إنية لمهززة ين خلقه وطاعته، والرادته ومحبته الحق يظهر لدالس المراق الله الكلمات المكونية والكلمات لا ياية ، وابن المؤمس المفافقين، كا فرق الله ينهما في كتابه وساله كا فرق الله ينهما في كتابه وساله

(أما يعد) قال الله عالى قد النم على الشيخ والنم له لعمة بإطلة وط هرة في لدين و لدنيا عبر حدل له عالد حاسه المسميل لدين لايريدون علواً في الارض ولا فسادا «لالة لدية » ومودة اليه لما منحمه الله تعالى يه من حسن المعرفة والقصاد ، قال العلم والارادة ، اصل الطريق المحسى والعبادة ، وقد بعث لله محمداً صلى الله أنه لى عبيه وسلم باكن محبة في اكمن معرفة ، هخرج عجبة الله ورسوله اللي هي أصل لا محمال ، المحبة التي فيها إشر لشرواجمال ، كما قال أنه لي (ومن الناس من يتخذ من دول الله محاداً محبونهم كحب لله ، والدين أمنوا أشد حما لله) وقال م لي (قال في كان البؤكم و م وكم واخو كم وارواجم وسشير فكم وامو ل المترفتموه، وتحارة تحشوف كسادها ومساكن ترصوما أحب المتم من لله ورسوله وجهادي سعيله ، فتراصوا حتى بأتي لله بامره)

ولهده كانت عمة الايمانية هي الموجمة الدوق الايماني والوجمالدي كا في الصحيحس عن أس فال قال رسول الله صلى الله تدالى عليه وسلم و اللات من كن فله وجد حلاوة الايمال في قلمه الله من كال الله ورسوله أحب المرا لايحسه الله الله اومن كال يكره أن يرحم في الكمر ما مدال القدم الله مدله كما يكره أن يرحم في الكمر المدائن القدم الله مدله كما يكره أن يلقى في الكار عادم على الله أنه لي عديه و سلم وحود حلاوة الايمال معلقا بمحبة الله ورسوله العاضاة و الاحمامة في الله وكراهة شد الايمال

وى صحيح مسلم عن العباس قب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اله ذاق طعم الايمال من رضي الله رباء وبالاسلام دينا، وبمحمد رسولا ، شمل ذوق صبرالا، ل مستقا بالرصي مده الاصول كاجمل الوحد معلقا المحمة ليمر ق صلى الله تسلى عليه وسلم ابن الدوق والوجد الذي هو اصل الاعمال العالم ة ونمرة الاعمال الباصلة، و بين مامر الله به ورسولة و بين عيره كا قال سهل ان عبدالله اند تراي كل وجدلا يشهد له الكتاب والسنة ويو باطل، اذ كان كل من أحب شيئة فله ذوق بحسب محبته والسنة ومو باطل، اذ كان كل من أحب شيئة فله ذوق بحسب محبته

ولهدا طالب بقة على مدى محمته بقوله (ان كنتم نحبون سده المدوق محبيكم بلة وبعقل المردوع على عهد رسول الله صلى الله بمالي عمه وحمم الهم يحبوب الله فطرا بهم بهده الآية خلل محبة لعبد لله موجهة المده رسوله وحمل مثابمة رسوله موجبة لحمة لرب عده وقع وله (فسوف يأتي الله قوم لحمة لرب عده وقد دكر من الحس في قوله (فسوف يأتي الله قوم يحبونه أذلة عني المؤم بن أعزة على الكافر من المجاهده في سبيل لله ولا محافون لومة لائم) فمن حبير عدو بن بوصف الكهال الذي فلمت الله يه رسوله الحمم بن مني الحلال والحمل المراف في المناس قد () وهو الشدة والمولة على عدم الله الدالم المراف في المناس قد () وجد كثير عمل له وحد وحد مجمل مدال حدق كي قال عيه كا يرمن كر الهم يوجد كثير عمل له وحد وحد بحمل مدال كي الداول و لدمن عربي مشرد من الوطن ه مدمد عرب الحكن ه بكي الداول و لدمن عربي مشرد من الوطن ه مدمد عرب الحكن ه بكي الداول و لدمن عربي وي وكل بدري المراف المولة و لدمن عربي وي وكل بدري المراف الم

والشخ أحس الله الله عد حمل وله من المور والمرقة الذي هو أصل المحبة و لارادة ما تدمن به الحرة الاعاليه المحمدية لمصلة ، عن المجملة المشتركة ، وكما يقع هد الاحمال في المحبة يقم يصافى التوحيد، قال الله أحلى في أم اكتاب التي هي مفروصة عنى المد وو حبة في كل صلاة أن يقول (إياك معد وإياك نستمس) وقد "بت في الحديث الصحيح "ن لله بقول ه قسمت الصلاء بني و بن عدي نصفس نصدر، في و اصفها لمدي واصفها عدي والمنابل فالمالة حدي عدى وادا قال (الرحمن الرحم) قال الله التي عالى وادا قال (ما التي عدى و ادا قال (الرحمن الرحم) قال الله التي عالى عدى و وادا قال (الرحمن الرحم) قال الله التي عادى و وادا قال (الرحمن الرحم) قال الله التي عادى و وادا قال (المولك) قال عدى وادا قال (المولك)

نعلد واياك نستمين) قال فولده الآيا ايني واين عندي نصفين ، ولعبدي ماسال عاذا قال (هدما الصد اط لمستقيم عاصر ط لدين العمت عليهم غير المصوب عليهم ولا الصابين) عنا فهؤلاء أميدي والديدي ماسال» ولهدروي أن لله أبرل مائة كتاب واردية كانب حم معانيها في القرآن ومعاني القرآر في لمفصل ومعاني المتصل في ام مكتاب ومعافي ام الكتاب في هاتين الكامتين (ياك نميه والأك يستمين) وهذ المعي قد شاه لله في مثل قوله (فاعبده و توكل هذه) وفي م ال قوله (عديه توكات واليه باب) وقوله (الميه توكات واليه مناب) وكان أأسى صبى الله أمالي عليه وسلم يقول في حكم ﴿ للهِم هَمَّا مَنْ وَايَاتُ ﴾ ﴿ فَهُو سَاعَاتُهُ ۗ مستحق التوحيد لدي هو دماؤه والحلاص الدس له دعاء البراد بالحبة والاله قموالطاعة والاجلال والاكراء والحشية والرحاء ونحو فخاك من مماني أألهه وعنادته ودعاء المائلة والاستماله بالبوكل بايه والانتجاء اليه ، والسؤال له ، ونحو اداث عما يممل سمحانه تنقتصي رانو بيته ، وهو سبحانه الاول والآخر والباص والظاهن

وله دا حامت الشريمة الكاملة في الممادة باسم الله وفي السؤل ممم الرب فقول المصلي والداكر الله اكبر ، وسنجال الله ، والحمد لله و لا له الا الله ، وكلبت الاذن ، الله أكبر الله كبر الى آخرها ونحو ذك

وفى السؤال (ربها طعما المسنده رب الدر لى ولوالدى هرب بما العمت علي فين أكون طهيراً للمجرسين هارب طعت نفسي فقعرلى ه (ربها اغمر الماذنو بنا والسرافيا فى مرتاوثيت تعدامها « رب اعقر وارحم والت خير الراحمين) ونحو ذنك وكثيرمن المتوحبين السالكين يشهد ي

في سعوكه لربوبية والهيومية كانة الشامة اكل محلوق من الاعيين والصفات، وهذه الأمور قائمة بكايات الله الكونية لني كان خي صلى الله لعالى عليه و-لم نستعلم إلى فيتول و أعود كايات لله اللمات التي لايحاوزهن بر ولا فاچر من شر ما ماق ودراً وبراً . ومن شر مايازل من السماء وما يمر ح فيها ، ومن شر مادراً في الأرضوما مخرج ممه ،ومن شر فتن اللهل و المم ر. ومن شر كل طارق إلا طارة إعار ق محمر بارحمن ۵ فيميب ويفيي يهد التوحيد لرباني عما هو مأمه رابه أيصا ومصلوبه وهو محبوب ألحق ومرضيه من التوحيد الإلهني لذي هو عنادله وحده لاشريك له بالوصاعسة وطامة رساله بالوالامر عاأمر يه بالوابلهي عما تهني عليه ، والحب فيه ، والمعلم فيه . ومن عرض عن هذا التوحية وأحدُ بالأملُ فهو إشابه حدرية الشركية لدن قالوا(الوشاءاللهمالشركيا و لا آلاؤ ،) ومن أحد «تناتي لا فن لاول فهو من العدرية الحاوسية الذين يزعمون أن الله م يحلى أفعال المددولا شاء حميع الكائبات كما عوال المآولة والرافضة ويقم في (كلام) كثير من الكالمة والتنقية. والاول\$هب اليه طو القيامن الانا فية المحدين عن لاو صرة الدواهي، وأعا يستعملون ذلك عساهو ثهم والافهولا يستمر وهو كثير فيانتأهه الحارجين عوالشريعة حقو المدور (١) وغيره هاي لهم رهادات وعادات فيها ما هو عير مأمور به فيفيدهم أحوالا فيها ما هو فاسد يشمون من نعض الوجوم أرهبال وعداد المدود (١)

⁽۱) الطَّاهِرَ أَنْ البدود جَمَّ الدَّالِينِ وَدَكُرُو أَنْ جَمَّهُ لِدُدَةً وَالدَّاهِ وَإِوْنَ بِالْفَارِسِيَّةِ الصَّمِّ

ولهدا قال الشيخ عبداللَّادر قدس الله روحه كامير من لرحال اذا **د**حلوا الى غطاء والمدر المسكوا وأنه المتحت لي ويسه روزنة فبارعت أقدار احتى الحق للحق. والولي من يكون. رعاية، ولامن يكون موافقًا له وهذا لدي قاله الشبح تكار به على بدال المحمدية (١)أي والمسارم أمور أنْ يَفْعَلَ مَا أَمْنَ اللَّهُ بِهِ . وَيُدْعَمِ مَامَى اللَّهُ عَسَهُ ، وَ لَا كَانْتُ أَسَبًّا لِهُ قَد قدرت وفيدهم قدرالقه بقدر سدكاء وشالحديث الديرو المالطير افي في كتاب الدعاء عن اننبي صلى الله أو لى عالمه والله الدالله وا بلاءًا لمتقبَّال مين السهاء والارض، وفي المرمدي فيل يبرسول للله ﴿ أَرَأَ مِسَادُو لَهُ تَدَاوِي بها ، ورأ مي سار نبي بها و نبي ته اهل نردس مدر الله شاما ?فتال ههن من قدر الله ٥ (٧)؛ لي هدس منترين أثار الحديث لذي وادالطار اليرأيضا عن أا بي صبى الله حالىءًا 4 وسلم 4 قال ﴿ وَقُولُ اللَّهُ بِأَا مُنْ أَدُمُ أَيَّا هُي اربم ، واحدة لي ، وواحدة لك ، وواحدة بي ويدك ، وواحدة يدك وبين حلقي (همه دي لي وعبد بي لا ". ك بي شك. وأما التي لك فعملك حر لك نه الموج ما كون اليه . وأما التي هي ناني و بليك فملك السفاء وعلى الاجهة . وأما التي ، لك و بين حلقي وأث الى الناس بما تحب أن يؤانوه البث »

ثم التوحيد الجامع لموحيد الالوهية بالراوية أو توحيد أحدهما للعبد فله ثلاث مقامات (أحدها) مقاء الدرق والكثرة بالعامه (ا)من كثرة المحلوقات والدَّمورات (١١٠ في) مقاء الحميم الساء بحيث يقيب عشهوده

⁽١) كد وعل اصهالشريعة محمدية

⁽٣)ومنه أثر عمر في الطانون التمر من هذا لي قدر الله

عن شهوده ، وبمعدوده على عباسه ، بموحاه من وعد وره عن فكره ، وبمعدوبه على حده وره على الدراك الدول وهو و عالمه صريف وأما العناء الكامل المحمدي فهو الساء على عباده السوى و لاستمالة بالسوى وارادة وحه الدولى، وهداي المرجه الثالثه وعواله ود شرقة في الحمم والكثرة في وحدة ما يدفيه الكامل مع مروم المه الله مال وحده ورواله الورى المحاسد له لاري آحد الصيم عرام المعلى كل شيء وكيل الواله رب العالمين و رقاوب المالا و أواصيهم يده الاحالق غيره ولا نافع ولاصار ولا معطى ولا ما م ولاحقت ولا مراً ولامدل سواه، ويشهد ايصا فمن المأمورات مع كثرتها الرلا الشهات (١) مع كثرتها لله وحده لاشريك له

و مد هو الدي الجام مدسى شرائه و هيم لاه و و لاسلام العام والايمان المام دوله ام ت سور الكه و يه لاشا فه الموله على (شرع المح من الدي فاوسى به وحدو الدي اوجه المث وم وصيما به براهيم وموسى وعدى أن أقيمو الدين ولا تشرفوا فيه) و بدوله (و سأل من ارساما من فالله من رسما أجعله من دول الرحم آلمة يعمدون ا) و قوله المالي و لقديمت في كل المقرسولا أن اعبدوا للمواجت والله عوت) ولهذا ترجم النجاري عده ه ياب ماحاه أن دين الالد و واحده

وقد قال تمالی (ان الدین آمیرا و بدین هادو و مصاری و الصائمین من آمن بالله و الدیم الا حر وعمل صحد قلیم جرعم سد رسهم و ولا خوف علیهم ولاهم محز و ب) څمم فی سن لارنم (سر آس الله و ایوم

واعلماها المتبهات فانها أعم

الآخر وتمل صالحا) ودلك قبل الدسخ و شد ل وحص في أول الآية مؤمنين وهو لايمان حاص اشرعي نسى قال فيه (لككل جملها ملكم شرعة ومنهاجا) والشرعة هي الشريعة ، بالمبهاج هو الصريفة، والدين المامع هو الحقيقة الدينية وتوحيد را واية، هو الحقيقة كونية بالعقيقة المقصودة الدينية الموجودة الكومة متمل على لاند الوالمرسين

فام الشرعة والمهاج الاسلاميار الهو لامة محمص الله أم لى عليه وسلم (خير مة الخرجة بداس) وجا الرائد الساور المدنية اذ في المدينة النبو بة شرعت الشرائع وسات لساس و ترات لاحكاء والمرائص والحدود فهذا لموحيد هو لذى حاءت به الراسل و اراسا به لكتب واليه تشير مشائح الطريقة وعلهاء لديء لكن إمص اوى لاحوال فدبحص له في حال المناء بقاصر سكر و نربة عن السوى ، والسكر وجا الاعيام فقديقول في المان سبح في أوماق الحبه لاالدارات أو تحو ذلك من الكات الي تؤثر عن أبي يريد البسطاني أو عيره من الاصحاء وكايات لسكارال تطوي و لاحوار من عهدة أو وجه منهي عنه

فام، ذا كان السبب محطوراً لم يكن السكر في معدوراً ، لا فرق في ذالته بين السكر الجمياني والروحي فسكر لاجسام بالطامام واشتراب ، وسكر الارواح بالاصوات وفي مثل هد الحل علط من غلط يدعوى الاتحاد والحلول العيني في مثل دموى المصارى في المسيح ، ودعوى الغالية في على و هل البيت، ودعوى قوم من لجمال

الماليه في مثل الحاج أو الح كم عصر أو عيرهما ، ورعا اشتبه عليهم الاتحاد الموعي الحكمي الأتحاد المبني الذاتي

هالاول كما رواد مسم في صحيحه عن كي هر برة عني الدي صلى الله تمالى عديه وسلم قال « يقول لله عمدي مرصت فلم عدرٍ فيقول كيف أعوداً و نت رب العالمين فيقول أما عمت الله مرضعبدي فلاق فلو عدته لوحدي عده عدي حمث فلرطعمي، فيقولري كيف طعمك والت رب العامين ، و هول أما عدت أل عدى والأما صاع فالو اطعمته لوجدت دلك عدس ٥ فيسر مالكام به في هذا الحديث أن جوع عنده و محبوره لقوله ه او حدث ذاك، بدي . ١٠ يس و حدثي قد أكاته ولقوله « او جدای عدده ، ولم من او حد آل ایاه ودن لان اعب ینفق هو وتحدوله بحيث يرضي حدهما عايرضاه الأحر ويامرعا ياء ربهويبمص ما يمصه ويكردما يكرهه وينهي عما بهي عبه

وهؤلاء ه الدين برضي الحق رضاغ وبعضب لمتسهم ، والكامل المطلق في هؤلاء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولهما قال تعالى فيه (ال الدين يبايعو المثاند بريسون الله) وقال (و للدور سوله أحقان يرصوه) وقال (مريطم الرسول فقد أطاع الله)

وقد جاء في الانحيل الذي بايدي النصاري كايات مجملة راصيح أن المسيحةالها فهدا معاها كقولة وأباوأي واحد من رآبي فقدرأي أبيء ونحو ذلك مها صلت البصارى حات البعوا انتشابه كما ذكر الله علهم ف المرآن لم المدمو فدجر الرعى السي سبى الله له الى عليه وسلم الأطرو ه في السيح وقد حاء في الحديث الصحح الدىرواه البخاري عن أبي هريرة

قال قال رسول هد صبى شد انعالى عليه وسام ه من عدى اليام بيا فقد الارزاقي بالمحاربة وما تقرب الى عددي عشراً و عام فاترضت عليه والا يرال عددي يتقرب إليام موافل حتى أحده الهاد احدته كسب سمه لدى دسم المولصرة الدى يستمر اله و لده الى يسم وي الدى يتامل وي على يد ها حدر الراحة اللى غامي المدافل اليام حداله الله عدد المرافل المام على المدافل المام وي على المدافل المام والمام الله المدافل المام والمام الله المدافل المام والمام الله المدافل المام والمام المام المام المام المام المام المام على المدافل المام والمام المام ال

و فد علط من رغم أن هذا فرب أن و فن وال قرب المرائص أن يكون هو الميم فان الله لا سال ١٠٥٪ على تؤارى الدريصة فيد القرب يجمع الفرائص والدو في فيدد المعاني مما المسهد هي، سهرا هاماها الطريقة الاسلامية أناع الانتباء والماسين

وقد سمي أن مص ماس دكر عدد دمكم خلامي . هم لا تحادية وكنت قد كست الله حدمتكم كاله المصي حامل عبر قصد أل اشرت فيه الشارة عيدمة الى حل هؤلاء وم ركل عصد به والله واحد مسه واعا الشيخ هو جمع المؤميل فعليم أن نصه في المرس و مديد عا هو للاثن به وأما هؤلاء الانحادية فعد ارسل الى الدعي من صلب كشف حقيقة امرهم وقد كست في ذلك كانها رعا برسل الى لشيخ وقد كتب سيدنا الشيخ عند الدي في ذلك رسائل والله نديل بعم وكمى به عاجا لولا الي أرى دفع ضرو هؤلاء عن أهل صريق بله نعلى السالكيل اليه من اعظم الواحيات وهو شديه بدفع النتار عن المؤميل علم بكل امؤمله الله من ورسوله حاجمة ألى أن تكشف أسرار الصريق و نهتك استارها عولكن ورسوله حاجمة ألى أن تكشف أسرار الصريق و نهتك استارها عولكن

الشيخ احسن الله ثعني اليه علم أن مقصود لدعوة السويه بل لمتصود بحلق الخلق وأبرال الكتب وارس الرسل أن يكون أندين كافالله هو دعوة الخلائق لي حالعهم عاقال أمالي رانا أرسناك شاهدً ومبشراً و ندير الله و داعياً لي لله باد نه وسر أحا مايراً) وقال سبحاله (ص هما سملي ادعو الي ألله على صيرة أومن المدني) وقال أنه لي (وإلك تهدي لي صراط مستقير ۾ صراط الله الدي له مافي السموات وما في الارض، ألا ان لله أصير الامور) معمؤلاه موهوا على ــالكين التوحيد الذي نزل لله أمان له كتب، ولمث له الرسال بالأتحاد الدي سموه توجيا وحديثه تعطل الصائم وجحود لحابي وأغاكبت قديما عمن محس السيام عربي و عصمه ، و ت في كميه من المو تده م كلامه في كثير من القتوسات و المنة و 🔄 الرابوط و لدره الماحر ة ومصالم عدد دو ديد م کن سد صداع حيد قد مقدوده ولم تصام اعصوس وعوه ، ك الختم مم أحو عافي الله نصاب الحق و قبمه و كاشف الليقة الدر بن فلم نبين الامر درفيا عن مارجب عليمًا فلها فدم من أدام ق مشاشاه ما روان و سألو عن حقيقة السراعة الأمملامية والدين الاسه مي وحدثمه حد هؤلاء وحد 💎 ل ما و ک لك كب اتيما من اصراف شام رجال ساكون أعل صدر وطاب أن اذكر النكت الجامعة حليقة مقصوده و شبيخ أره لند تمان مور قبيه ودكاء تد. 4 وحتى قصده من تصعه بالسلام والدبه ولاحياله لساكين يقمن فيدلك ما يرجونه رضوال الله سنجانه ومعترته في الدنيا والأآخرة

هؤلاءالدين تكامو في هند الامر لم يعرف لهمخد من حين ظهرت

هولة التدر وإلا فكان لانجاد القديم هو لانجاد بمين ودات أن القسمة رباعية فان كل واحد من لانجاد و حلول اما ممين في شخص و اما عاق. أما الاتجاد والحلول المعين كقول النصارى والعالبة في لائمة من الرفضة وفي المثاني من جهال النقراء والصوفية هام يقولون به في معي اما بالأنجاد كاتجاد الماء و للتن وهو قول اليمتونية وها السود ن ومن المستة والمنبط ، واما بالملول وهو قول العسورية ، واما الانجار من وجه دون وجه وهو قول الملكانية

(وأما الحلول المصل) وهو أن الله تدالى بداله حل في المؤلف في المحكمة أهل السنة والسنف عن قدماه لحميسة وكانوا بكامر ومهم الذلك وأما ما جاء به هؤلاء من الاتحاد الماء في علم وللما أبكر وحود الصائع من وعدل القر مطة ، ودلك أن حديثة أمرهم أمم يرون أن ما ، وجود حق هو سام وحدد الحلم ، أن وحود دات الله حالى السموت والارس هي عس وجود عبوه سام الإيمسور عدم أن بكون لله حالى حتى عيره ولا العرب الماين ولا الله عني وما سواه قير ، لكن تمرقوا على الله عروق عرق و كثر من ينظر في كلاوهم لا يمهم حقيقة المراه لا به أمر مهم

(الاول) أن يقولو من لدوات بأسد ها كاند أن به في العدم داتها أندية أرلية حتى ذو ت الحيوان واسالة والعددي و حركات واسكنات وأن وحود الحق وضع على الله الدوات فو حددها وحود الحق وذو بها ليست قوات الحق، ويفرقور من اله حودوا شوت، شكنت به في شه تك طهرت به في وحودك و يمولون إن منا سنجانه لم يعط أحداً شبئا ولا

أعلى أحدا ولا أسمده ولا أشقاه ولمء وجوده فاضعلى لذوات فلامحمد الا نفسك ولا تدم إلا نفسك، ويقولون الناهدا هو سر القدر وأن لله تعالى أعاعلم الاشياء من جمة رؤينه لها ثابتة في العدم حارجا عن شمه المقدسة ،و يقولوني أن الشاعاني لا يقدر أن يغير ذرة من العالم. والنهم قد يمهمون الاشياء،ن حرث عمرا لله سبحاله فبكون علمهم وعلم لله أحاف من معدن والحد، والهم يكولون أفصل من خايم الرسلمن تعضاه حوم لايهم أحدوره واللمدراندي حدمه الملك لدي يوحي 4 الرسل. و أبو **لون** المهم لم بسدوه غير الله ولا تصور أن يمسوا عير الله تمالي وله عاد لاصام ما عبدوا الانتَّة سيحانه، وأن قوله تمالي (وقضي ربك لا تعبدوا إلااه) معنى حكم لاممي أمر فما عبد غير الله في كل معبود قال الله عالى ماقصي بشيء لأومه، با تولور أن لدعوة إلى الله تعالى مكر بالمدعو فاله ماعدم من المداية وباعي بن علمه وان توم وح قاوا (لاندر'ن آلهتكرولا تدرن والد ولا ــواعا) لامه بوار كوه لتركوا من الحق قدر ماتركوا ممهمه لأن للعمل في كل معمود وحوا يعرفه من عرقه وينكره من ألكره و إن التفريق و كَاثرة كالاعصاءي الصورة المحسوسة، وكالقوى العنو له في الصورة الروحاية، وان العارف منهم يعرف من عندوفي أي ما ورعظير حتى عبد. فال الجهل بقدل هذا حجر وشجر، والعارف يقول هما محل الهي يسلى المطلمة فلايقاعا راء قال التصاري أعاكمرو الأمهم خصصواه وإلى عياد الاصام ماأحط و الامن حث اقتصاره على عددة لعض المظاهم، والمرف نعبد كل ثيء. و لله يصدأ يضاكل ثبي الارالاشيا غد ؤه بالاسهاء والاحكموهو عدؤها بالوحوده وهو فقير اليها وهينقيرة اليهم

وهو حايل كل ثبيء مهد الدي. وبجملون أسماء الله لحساني هي مجرد نسبة واصافة بين لوحودوالثبوت وليستامورآ عدمية، ويقولون همر أسمائه الحسى العلي عن ماذا وما ثم الا هو ? وعلى ماذ وما ثم غيره ? فالمسمى عدات وهي المية لدتهاو ليست الاهوء ومالكح سوى نفسه، وما ذيح سوى هسه . وانتكام هوعير المستمع وان موسى الناعتب على هارون حيث بهاهاعن، ادة البحل اضته وعدم أسامه ، وال موسى كان أوسع في العلمون لم مهم لم منه و الله الله. والرأعي ماعند الهوي، ومن كل من أتحذ المه هو ما فاعلم لا لله و فرعوان كان عاماط أعظم المارفين وقد صدقه السحرة و دو ٨ أ اركم لاعلى، وفي قوله ما علمت لكم من له غيري، وكيت العاطب بكشف أمرغ للمص المصلاه الصالين وأقول إن حقيته أمره هو حتيقة فودفرعون اسكر لوجود لحالق الصالع حتى حدثي هص من كاميرمن كارائهم الهم عترفون ويقولون محل على قول فرخور (٠) وهـ د المدني كام هي قول صاحب مصوص المدَّم في أعلم عا مات الرحاراء يماوالله يعفر الجيم المسمين والأسلمات والمؤملين والؤمنات، الاحيادميه، لاموات (رما أعمر أنا ولاحو أنه الدين سينو تا بالايمان ولا تحمل في قلو ما علا الذين آمنوا رسا الله رموف رحم) والمقصود أن حقيقة مانضمته كتاب القصوص المصاف الىالاي

(١) كـدا في الاصل ويراحم في رسالة الله ل وحدة الوحود (١١٧٠)
 من مجموعه الرسائل والمسائل لشبح الاسلام

صى الله تعلى عليه وسلم أنه حاه يه وهو ما أد فهم مسلم الاصطرار (١) أن جميع الانبياء والمرسلين وجميع الأولناء والصالحين بل جميع عوام أهل المن الهمود والنصاري والصابئين يبرؤن لى منه تعالى من العصهدا القول فكيف منه كله و تعيم أن الشركين عباد الأوث واللهم أهل الكتاب يعترفون تو حود صابع لحالق تباريء المصور العاب حتق السموات والارس وجمل علمات والنور الريم ورب بالهم الأوين المستوعات والارس وجمل علمات والنور الريم ورب بالهم الأوين المستوعات كالتم به هؤلاه ما هو تعالى المستوعات كالتم به هؤلاه ما كله من أصبى المستوعات الله وهد مركب من أصبى

(أحدهم) أن مددوم شيء ثانت في المديركي يقوله البرس لمعبرلة والرافضة وهو مدهب باص نالحقل المو في لدكتاب والسبة و لا جماع وكثير من متكلمة أهل الاثنات كالقاضي أبي كمر كامر من ياول مهذ واعا غلط هؤلاء من حيث لم يفرعوا من علم المدلات عسركو بهاوا به مئتة عنده في أم الكنتاب في اللوح التحوص و بن شوابر في حوص ظلم الله تمال في اللوح التحوص و بن شوابر في حوص ظلم الله تمال في اللوح عموط مقادير الحلائق قبل أمن يحتفها في عموط مقادير الحلائق قبل أمن يحتفها في عرقون بين الوجود العلمي و بين الوجود العيني الحارجي

ولهذا كان أول مائزل على رسول الله صلى الله بدلى عليه وسلم سورة

(١) كذا في الأصل وقيه مائرى والمدنى أن ما في كتاب الفصوص من مثال مادكر يفهم كل مسلم أنه محالف لدين الله على ألسنة جهم وسلة أو به عما يشهراً مته عوام جميع الملل (ورأ باسم ربك الذي خاق ه حنق الاندار من عنى ها قرأ وربك الاكرم ه الدي علم يا غلم ه علم الانسال مام يعلم) فدكر المرائب الاربع وهي لوجود العبي الدي خلفه ، والوحود الرسمي المطابق للمظي الدل على العلمي ، وين أن الله تعالى عدم ولهدا دكر آرا نمديم بالتم عده مسالم ما المرائب الثلاثة وهذا الدول الفي قول من يقول من يقول بال المعدوم شيء الدي في فسه حرج عن علم الله تعالى وال كان باصلا و دلائه و صحة لكمه قد التدع في الاسلام من محو ارتبائة سنة وابن المربى و فق أصحابه وهو أحد أصلى مذهبه الذي في الفصوص

(والأصل الثاني) أن وجود مصاات لجموقات هو عبن وجود الحالق ابس عيره ولا سواه وهذا هو السياد، عه والهرد به عن هميع من المحامه من المشابع والعلماء. وهو قول شيه لا تحاد ما الكن ابن تعربي أون بم الى الاسلام وأحسرت كلاما في مواضع كثيره، ها هم علماء أمر الماهم، والشرائع على ما هي علماء أمر المساوكة بكثير مما أمر به المشابح من الاخلاق والعبادات، ولهد كثير من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من كلامه ساوكهم فينتمون مالكوس كا والا عقهون من العباد بأحدون من فهمها منهم ووافقه فقد ابين قوله

(وأما) صاحبه الصدر الرومية به كال تعلما فهو أحدى الشريمة والاسلام، ولهدا كال الفاجر التلساني المعلم بالعميم يقول كال شيخي العديم منز وحيا متعلما والاكر فيسو فامار وحيال يعي صدر لرومي وله كال قد أحد عنمه ولم يدرك إلى سري في كتاب مقتاح غيب لجم

والوجود(١)رغيره يقول إناسة تعالى هو الوحود المطلق والمعين كأيفرق بين الحيوان المطاق والحيو ن لمينو لجميم المطلق والجسم المين.و لمطلق لايوجد لا في الخارج مطنة لايوحد لمطلق الا في الاعيان الخارجة. حُقيقة قوله أنه ليس لله سبحاله وجود أصلا ولا حقيقة ولا تبوت الا نفس لوجود القائم بإمحلوقات . ولها ايقول هو وشبخه أن الله تمالي لايرى أصلا، واله ليسله في لحنيثة سم، لا صنة. ويصر حون بأن ذات الكاب والخبزير والبول والمذرة عين وجوده — تعالى الله عما يقو**لون** ﴿ وَأَمَّا ﴾ الفَاجِرِ التَّمَسَانِ فَهُو أَخْبِتُ القَوْمِ وَأَعْمِقَهُمْ فِي الْكَفْرِ فَامِهُ لايفرق بين لوجود والشوث كما يفرق ان عربي. ولا يفرق بين المطاق والمعين كإيفرق الرومي، ولكن عنده مائم غير ولا ــوى بوجهمن الوجوه. واذالمبداغا يشهدالسوي مادام محجونا فأدا الكشف حجابه رأى لهماتم غير يبين له الاحر. ولهند كان يستحل حميع لمحرمات حتى حكى عنه الثقات أنه كان يقول المنت والام والاجسية شيء وأحد ليس في ذلك حر معليما و نما هؤلاء لمحجوبون فنو حرام فقدا حرم عليكم . وكان يقول المرآل كله شرك لبسفيه توحيد و عا التوحيدي كلامنا وكان يقول أمما أمسك شريمة و حدة .واذا أحـن القول يتولالقرآن يوصل الى الحنة ءوكلامنا يوصل الى الله نسلي .وشرح الاسماء لحسني على هذا الاصل الذي له. وله ديوان شمر قدصتم فيمه أشياه وشمره في صناعة الشمر جيد ولكنه

⁽١) قوله : في كتاب الح القطم غير متحه وكناب مقتاح غيب الجمم والوجود لصدر الدين الرومي القونوي هذ مراد شيح الاسلام نقل مشاهدمن كتاب هذا على شلالته

كما قيل (لحمخارير في طاق صاني)وصام للاصيرية عقيدة. وحقيفة أمرهم آن الحتى بمنزلة البحر وأحراء لموجودات بمنزلة أسواجه

(وأما)ابن سبمين فانه في البدو والاحاطه يقول أيصا بوحدة الوجود وانه ماثم غير عو تدلك إن المرض في آخر نظم السلوك لكن لم يصدح هل يقول عِنْن قول التمساني أو قول الرومي أو قول ابن العربي وهواليكلام التفساني قرب ، لكن ما ريت قيهم من كفر هذا الكنفر الذي ماكفره أحد قط مثل التلماني وآحر يقادله الباباني من مشايخ شهر زومن شمره

> تدل على انه عيثه وفي كل شيء له آية وأنمات

وما أنت عير الكون بل انت عيـ 4 ويأبهم هذا السر من هو ذائقه وأيضان

لآني و التحقيق لست سواكم وتلتذ أن مرت على جدري يدي وأيضا :

> ما بال عيسك لايقر قرارها فلسوف تعلم أن سيرك لم يكن وانسا:

> > ماالامر الا نسق وأحد وأيمأ العادة تلد خصصت

بإعادلي أنت تنهاني وتأمرنى فازأطمك وأعصالو جدعدت عمي

وإلام ظلك لايني متنقلا إلا اليك اذا بلفت المنزلا

> مانيه من حد ولاذم والطبع والشارع فى الحكم

والوجد أصدق نهاء وأمار عن العيال الى أوهام أخب<mark>ار</mark>

فمين ماأنت تدعوني اليه اذا حمقته تره لمدهيً بإجارى وأيما:

وما البحر الا الموج لاثبيء غيره و ن فرقته كثرة المتعدد الى امثال هذه الاشعار، وفي النثر مالا محصى، ويوهمون الحهال أمهم مشايخ الاسلام وأثمسة الهدي الدين جمل الله تمالي لهم لسان صدق في الامة مثل سعيد إن المسبب والحس البصري وعمر الناعيدالعزيزومالك ابن أنس والاوراعي وابراهيم بن ادهوسم ذالتوري والمضبل بن عياص وممروف لكرخي والشفعي ، بي سايان واحمد بن حدل ويشر الحافي وعبد الله من لمبارك وشقيق البخي ومن لا يحصى كثرة ـ الى مثل المتأخرين مثل الجنيد في محمد النواريزي وسهل في عبدالله التسيري وعمر في عمّال المكي ومن بمدهر الى أي طالب المحكى الممثل الشيح عبدالمادر الكيلاني والشيخ عدي و اشبح أي الميان والشيح أبي مدين والشبح عقيل والشيخ آبي الوقاء والشيخ رسلان والشمخ عند لرحم والشمخ عبدالله اليوتيمي والشيخ القرئبي وأمثال هؤلاه المشائح الذس كا وابالمجازوااتهم والعراق ومصر و لمغرب وخراسان من الاولين والا خرين.

كل هؤلاء متفقول على تكفير هؤلاء ومن هو أرجح منهم ولذالله سبحانه ليس هو حلقه ولا حزءاً مل حلقه ولا صفة لخلقه ل هو سبحانه وتعالى مميز بنفسه المندسة . بائن بداته المخلسة على مخاوقاته ، وبدلك جاءت الكتب الاربعة الالهية من التوراة والانجبل والربور والقرآن وعليه فطر الله تعالى عبده وعلى ذلك دلت العقول

وكثيراً ما كنت أطل وظهور من هؤلاء أكبر أساب طهور التنار

واندراس شريمة الاسلام وال هؤلاء مقدمة الدجال الاعور الكداب لذي يزعم أنه هو الله فال هؤلاء عندهم كل شيء هوالله ولكن بعض الاشباء أكبر من بعض وأعظم واما على رأى صاحب العصوص فان بعض المظاهر والمستجلبات بكون أعظم لعظم ذاته الثابتة في العدم وأما على رأى الوومي فال بعض المتعبات يكوب عكره فال نعض وأما على رأى الوومي فال بعض المتعبات يكوب عكره فال نعض جزئيات الكلي أكبر من بعض وأما على البقية فالكل اجزاء منه وبعض الجزء اكبر من بعض. فلدجال عدد هؤلاء مثل فرعون من كبار العارفين واكبر من الرسل بعد نبدا محمد صلى ننه تعالى عليه وسلم وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فوسى قاتل فرعول الذي يدعي الراوبية عود العلم فالله وهو بريء في الله تعالى وهو بريء من ذلك على مديع العملالة الذي قال انه الله تعالى وهو بريء من ذلك على مديع العملالة الذي قال انه الله

ولهذا كان بدض الداس بمحب من كون الدي صلى الله تعالى عليه وسلم قال و نه أعور (١) ، وكونه قال « و اعلم و ا أن أحد منكمان برى و محتى عوت ، و إس الحطيب الكر أن يكون الدي صلى لله تعالى عليه و سلم قال هذا لان طهور دلاس احد وث والمقص على الدجال أبن من أن يستدل عليه بأنه أعور قالم رأبنا حقيقة قول هؤلاء الاتحادية و تدبر نا ماوقعت فيه النصارى و الحاولية طهر سبب دلالة الدي صلى الله تعالى عليه و سلم لامته بهذه العلامة فامه بعث رحمه للعالمين قادا كان كثير من خلق يجوز طهور

 ⁽١) تتمة الحديث « وان الله ليس بأعور » رواه الشيحان من حديث ابن عمر وهذا لعط المحاري وهذه الجملة هي عمل التمجب الذي حمل ان الحطيب وهو التعفر الراري على اعكار الحديث

الرب في البشر أو يقول انه هو البشر كان الاستدلال على ذلك بالمور دليلا على انتفاء الالهمية عنه

وقد خاطبي قديما شخص من خيار أصحابنا كان يميل الى الاتحادثم الب منه وذكر هذا الحديث فبينت له وجهه وجاء الينا شخص كان يقول انه خاتم الاولياء فزيم أن الحلاج لما قال أنا الحق كان الله تعالى هو المتكلم على لسانه كما يتكلم الجني على لسان المصروع وان الصحابة لما سمء واكلام الله تعالى من البي صلى الله تعالى عايه وسلم كان من هذا الباب. فبينت له فساد هذ وانه لو كان كدلك كان الصحابة بمبرلة موسى بن عمران وكان من خاطبه هؤلاء أعظم من موسى لان موسى سمع الكلام الالهي من الشجرة وهؤلاء يسممون من الجي الناعق. وهذا يقوله قوم من المحادية الكن أكثرهم جهال الا يفرقون بين الاتحاد العام الطاق الذي يذهب اليه الفاجر التفسأني وذووه وبين الاتحاد المين الذي يدهب اليه النصارى والغالية

وقد كان سلف الامة وسادات الائمة يرون كفر الجهمية أعظم من كذر اليهود كما قال عبدالله بن المبارك والمخاري وغيرهما واعا كانوا يلوحون تلريحا وقل ان كانوا يصرحون بأن ذاته في مكان

وأما هؤلاء لانحادية فهم خبث واكفر من اولتك الجهمية ولكن السلف والاثمة أعلم بالاسلام ومحقائقه قال كثيراً من الناس قد لا يفهم تغليظهم في ذم المقالة حتى يتدبرها وبرزق مور الهدى فايا اطلع الساف على سرالة ول نفر وا منه، وهدا كاقال بمضالناس: متكلمة الجهمية لا يعبدون شيئا، ومتعبدة الجهمية بعبدون كل شيء وذلك لان متكلمهم ليس في قابه تأله ولا تعيد فنو يدغبارنه بصفات الندم والموات

وأما المتعبد فني قلبه نأله وتعبد والقلب لايقصد الا موجوداً لا معدوما فيحتاج أن يعبد لحظوقات إما لوجود لمطلق اما بعض المظاهر كالشمس والقمر البشر والاوثان وغير دلك، قار قول الانحديم كل شرك في العالم، وهم لا يوحدون الله سبحانه وتعالى و عا يوحدون القدر للشترك بينه و بين المحلوقات فهم برسهم يعدلون. ولهدا حدث الثقة أن نسبعين كان بريد الذهاب الى الهند وقال ان ارض الاسلام لاتسعه، لان المند مشر كون يصدون كل شيء حتى السات والحيوان

وهداحقيقه تول الأنحا يه والرق ناسالهم أشتة للالفلسةةو كملام وقد الهواعي طرين هؤلاه الأعادية فادا أخذوا يصفودالرب سبحانه بالكلام قالو اليس كاراليس بكداو وصفوه بأنه ليسهو رب المخلوقات كإيقوله المسدون لكن يجحدون صمات الحالق التي حاعتها لرسل عليهم السلام هم اذا صار لاحدهم ذوق ووحد تأله وسلك طريق الاتحادية وقال انه هو الموحودات كلها فاذ تحيل له اين ذاك النفي من هذا الاثبات ؟ قال : ذلك جدى ، معدا دو تى فيقال لهدا عنىل كل ذوق ووحدلا طاق لاعتقاد فأحدهما أوكلاهما باطل وأنماالاذه اق والمواجيد نتاثج لمعارف والاعتقادات فأنءلم الدلب وحاله متلارمان فعلى قدرالعل والمعرقة يكون الوجدوالمحبة والحال ولو سلك مؤلاء طريق الانبياء والمرساين عليهم السلام الذين امروا بمبادة لله عالى وحده لاشريك له ووصفوه عاوصف به نفسه وبما وصفته مرسله. واتبعوا طريق الساغين الاولين، لسلكو اطريق الحدى ووجدراً برد اليقين وقرة المين قال الامر كم قال بمض الماس ال الرسل

جواً بائبات مفسل و نفي مجمل، الصائة المعطة جواً على فعمل، اثبات مجمل، فالفرآل مجلوء من موله ذه لى في لا بات (إلى الله يكل شيء عليم ها وعلى كل شيء قدير ه و الله سميع اصير هوسع كل شي مرجه، عيا)وفي سني (اليس كمنله شيء ه المريكين له كفواً حد هفل عيرله سديه سنعال وبك وبالعزة مجما بصمول وسلام عن عرسلين)

وهذ الكتاب مع بى قد اطلت فيه الكلام ع الشيخ الده الله تم بالاسلام و قمع المسميل سركة الدسه و حس مقاصده وقه ر قليه فال مافيه فكت مختصرة ، فلا يمكن شرح هذه الاشباء في كتاب، ولكن ذكرت للشبخ احسن الله نعالى اليه ما اقتصى الحال ال اذكره _ وحامل الكتاب مستوفر عجلال ، الما سأ الله المطام الا يسلح سر المسلال

عامتهم خاصنهم، وسهديهم الى ما يقر بهم أن بحمل الشيخ من دعاة الحجر الدين قال الله سمحاله فيهم (ولتكل منكم الله يدعون الى الحجر ويأسرون بالمعروف ويتهون عن المنكر واولئات ع

ائلعي



مسالة صفات الله تعالى وعلوة على خلقه ين النفي والاثبات

جراب سؤال رفع الى شبخ الاسلام تتى الدين أهمريم، تيمية رحمه الله رحمة واسمة وجزاه خيراً

آمير



الطبعة الاولى

سه ۱۹۲۶ هـ ۱۹۲۶ م

مطبعة المياديص

المالي

(الدؤال) ما تقول السادة العقها عائمة الدين في رجاين تباحثا في مسألة الاثبات للصفات والجزم باثنات العلو، فقال أحدهما لا يجب على أحد ممر فة هذا عولا البحث عنه ، ويستقد أن الله واحد في ملكه ، وهورب كل شيء وخالقه ومليكه ومن شكلم في شيء من هذا فيو جسم حشوي . فهل هذا القائل لهذا الكلام مصيب أم محطي ، لا هذا كان مخطئا شي الدليل على أنه بجب على الناس أن يعتقدوا اثبات الصفات والعلوويمر فوه م ومام مني التجسيم والحشو مم افتونا وابسطوا القول في هذا ما حورين ان شاء الله تعالى

الجواب

الحمد لله رب العالمين بحب على الخلق الاقرار عاجاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، فما جاء به الغرآن أوالسنة المعلومة وحدعا الحلق الاقرار يه جملة ، وتفصيلا عندالعلم بالمعصيل علا يكون لرجل مؤمنا حتى يقرعا جاء به النبي صلى الله عليمه وسلم ، وهو تحميق شهادة أرلالله بلا الله ، وأن محمداً رسول الله عليا عنداً نه رسول الله شهد أنه صادق فيما يحبر

به عن الله ، فإن هذا حقيقة الشهادةبالرسالة ، اذ الكاذب ليس برسول فيما يكذبه ، وقد قال الله تمالى (ولو تفوال عليما بمض لاقاويل ، لا خذنا منه باليمين ، ثم لقطسا منه الوكين)

وفي الحلة فهدا معلوم بالاصطرار من دين الاسلام لا يحتاج الى تقريره هنا وهو الاقرار عاجاه به النبي صلى الله عليه وسلم وهو ماجاه به من القرآن والسنة كما قال نعالى (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يناو عليهم آياته و يركيهم ويعلمهم الكتاب و لحكمة) وقال تعالى (كما رسله فيكم رسولا منكم يناو عليكم آياننا و يركيكم ويعلمكم الكتاب و الحكمة) وقال تعالى (واذكر والعمة لله عليكم وما انرل عليكم من الكتاب و الحكمة يعظكم به) وقال نعالى وما (ارسلنا من وسول إلا ليطاع بادن الله) وقال تعالى (فلا و رنك لا يومنون حتى يحكموك فيما شجر بيمهم نم لا يجدوا في أنه مهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسلما) وقال تعالى (فلا و رنك لا يومنون الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى فنه والرسول)

ونما حاء به الرسول رصاد عن السانةين لاولين ، وعن من اتبعهم باحسان الى يوم الدين . كما قال (والسابقورت الاولون من المهاجرين و لانصار والدين البعوع باحساد رصي الله عنهم ورضوا عنه)

ومماجاء به الرسول اخياره بأنه نمائى قد اكس الدين يقوله (اليوم كملت لكم دينكم واتممت عليكم نماي ورضيت لكم الاسلام دينا). ومما جاء به الرسول امر الله له بالبلاغ المين كما قال نمالى (وما على الرسول إلاالبلاغ المين) وقال تمالى (وانزلنا اليك الذكر المين للناس مانزل اليهم) وقال

تعالى (ياأيها الرسول بلغ ماكزل اليك من ربك والالم تفس ثنا بلغت رسالته والله يعصمك من الياس)

ومعلوم أنه قد بلغ الرسالة كيا أمر ولم يكتم منها شيئاء فان كرتيان ماا رله الله اليه ينافض موجب الرسالة كما أن الكدب يناقض موجب الرسالة ، ومن الملوم في دين السلمين اله معصوم من الكرتمان اشيء من الرسالة كما انه ممصوم من الكذب فيها. والامة تشهد له أنه عالم الرسالة كما أمر ه 'لله، و مين مااترل اليه من ربه . وقد اخمر الله بأ مه قد أكل الدين، وإنما كمل بما بلمه اذ الدين لم يعرف إلا بتباييف فعلم أنه نلم جميع اللدين الذي شرعه الله لساده كما قال صلى الله عليه وسلم و ركتكم على السصاء ليلها كسهارها لايريم عنها بمدي الاهالك ۽ وقال «ماتركت من شيء يقربكم الى الجنة الاوقد حدثتكم به . وما منشىء سعدكم عن النار الاوقد حدثتكم به ، وقال أبو ذر لقد نوفي رسول الله صلى لله عليــــه وسلم وما طائر يةلب جناحيه في السماء الا دكر ما منه علما

الإذا تبين هذا فقد صح ووجب على كل مسلم تصديقه فيما أخبر به عن لله تمالي من أسياء الله وصفائه تما جاء في القرآن وفي السنة الثانتة عنه كاكان عليه السابقون الاولوزمن الماجرين والانصار والذيناتبموهم بإحسان ألذين رضي الله عمهم ورصوأ عنه فان هؤلاء الذين تلقوا عمه القرآن والسنة وكانوا يتلقون عنه مافي دلكمن الملروالممل كإقال وعيد الرحمن السلمي لقدحد ثنا الدين كانو ايقرؤ ننا القرآن كمثمار بن عفان وغيره ائهم كانوا إذا تعلموامن النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لم يحاوزوها حتى يتماموا مافيها من العلم والعمل ، قالوا فتعامنا القرآل والعلم والعمل جيماً ، وقد قام عند الله بن عمر وهو من أصاغر الصحابة في تعلم النقرة ثما بي سنين واتما ذلك لاجل العهم والمعرفة وهذامملوم من وجوه

أن العادة المطردة التي جمل الله عليها بي آدم توجب عنداء هم بالقرآن لمنزل عليهم لفظا ومعنى ، بل أن يكون اعتناؤهم بالمعنى الوكد ، هانه قد علم أنه من قرأ كه الج في الطب او الحساب أو النحو أوالفقه أو غير ذلك هانه لابد أن يكون واغباً في فهمه وتصور معانيه ، هكيم من قرأ كه من قرأ كه به هداهم هذاهم هذاهم ها مع فهم الحق والباطل والدير والشر والممدى والضلال والرشاد والني عمر فهم الحق

من المعلوم أن رغبتهم في قهمه وتصور مما به اعظم الرغبات بل ادا سمع لمتعلم من العالم حديثا قامه برغب في قهمه فكيف بمن يسممون كلام الله من الملم عنه عبل ومن المعلوم أن رغبة الرسول صلى الله عليه وسلم في تمر فهم معاني القرآن عظم من رغبته في تمر فهم حروفه ، قال معرفة المروف بدون المعاني لا تحصل المقصود اذا الله ط انحا براد العمى واتاعه في غير موضع كما قال تعالى (كتاب أثر اناه اليك مبارك ليدبروا واتاعه في غير موضع كما قال تعالى (كتاب أثر اناه اليك مبارك ليدبروا آم على قلوب اقفالها) وقال تعالى (أفلا تدبرون القرآن أم على قلوب اقفالها) وقال تعالى (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه احتلافا كثيرا) يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه احتلافا كثيرا) فاذ كان قد حض الكفار والمنافقين على تدبره علم أن معاليمه مما يمكن فهمها ومعرفتها الكفار والمنافقين على تدبره علم أن معاليمه مما يمكن فهمها ومعرفتها

⁽١) كذا ولمل اصله بما عكنهم تدبره

فكيف لا يكون ذلك للمؤمنين، وهدا تدين أن مما بيه كانت ممروفة بيمة لهم (الوجه الثالث) أنه قال صلى (اما الرائماه قر آنا عربها الملكم تمقلون) وقال تمالى (١٠١ جعلماه قرآما عرارا لعلكم تعقلون) قبين أنه الزله عربيالان يمقلوا ، والعقل لا يكون الا مع الملم عما بيه

(الوجه الرابع) أنه ذم من لايفقه فقال تعلى (وادا قرأت الفرآن جعلما يدلث وبين الدن لا يؤمنون بالاحرة حجابا مستورا ه وجعلنا على قلوبهم أكمة أن يفقهوه وفي الدلهم وقرا) وقال تعالى (فما لحؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) فاو كان المؤمنون لا يفقهو له أيضا الكالوا مشاركين للكفار والمنافلين فها ذمهم الله تعالى به

(الوجه الخامس) الله دم من أم يكن حطه من السماع الاسماع المعموت دون فيم المدى و تباعه فقال تمالى (ومش الدين كا مروا كشل الذي يسمق عا الايسمع الا دعاء وساء صم يكم عمي فيم الاستقلون) وقال تمالى (أم تحسب أن كثره يسممون أو يعقبون ان الا الا كالا تمام من هم أصل سبيلا) وقال تمالى (ومنهم من يستمع المك حتى ادا حرجوامن عنداله قالوا الدين اواوا العلم مادا قال آنفاء اؤ نك الدين طع الله على قلوبهم واتبعوا هوامه) وأمثال ذلك . وهؤلاء المافقون سمعواصوت قلوبهم واتبعوا هوامه إله ملى الله عليه وسلم ولم يفهموا وقلوا ماداقال آنهاء أي الساعة ، قلومهم واتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يفهموا وقلوا ماداقال آنهاء أي الساعة ، أهواءهم) في حمل السابقين الاولين من المهاجرين والايصار والتابدين أهواءهم باحداث غير عالمي عماني القرآن حملهم عمراة الكامار والمنافقين فهم باحداث غير عالمي عماني القرآن حملهم عمراة الكامار والمنافقين فيا ذمهم الله تمالي عليه

(الوجه السادس) أن الصحابة رضي الله عنهم قرؤا للتابعين القرآن كما قال مجاهد عرصت المصحف على ابن عباس من أوله الى الخرد أقف عند كل آبة منه واسأله عنها ولهد قال سفيان الثوري انا جا الثالثة سير عن محاهد شبيك به عوكان ابن مسمود وابن عباس بقاوا عنه (١) من التقسير مالا محصه الا الله والنقول بذلك عن الصحابة والتابعين ثابتة معروفة عند أهل العلم بها

أسناب الاختلاف فيالتمسير المأثور

قال قال قائل قد اختدموا في تفسير القرآن احتلافا كثيراً ولو كان ذلك مملوما عنده عرف الرسول صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا فيقال الاختلاف الثانت عن الصحابة على وعن أثبة التا مبن في القر أن اكثره لا يخرج عن وجوه

(أحدها) أن يدر كل منهم عن مدى الاسم بعبارة غير عبارة صاحبه فلمسمى واحد وكل اسم بدل على مدى لا يدل عليه الاسم الاخر مع أن كلاهما حق عبرلة تسمية الله نعالى السمائه الحسى و تسمية الرسول صلى الله عليه وسلم اسمائه وتسميه القراق لمريز اسمائه فقال نعالى (قل ادعوا الله أو دعوا الرحمى أن الدرو فله لاسم الحسى و حسسحانه وتعالى الرحيم الملك الفدوس اسلام فهي كلها أسماء لمسمى و حسسحانه وتعالى وال كل اسم يدن على اعت لله لا يدن علىه الاسم الاحر ومثال هدامن التقسير كلام الماياه في اعسير الصراط المستقيم ، فهذا يقول هو الاسلام

 ⁽١) ينظر مرجم الصير في قوله «عنه» فهدان الصحابيان قدأ خذا عن ألني
 (س)ولادكر له قبله ولمل فيه حذفايدل عليه كالتصابة بعد عنه

وهذا يقول هو القرآن أي اتباع القرآن، وهذا يقول الدنة والجماعة وهذا يقول طريق العبودية ، وهذ يقول طاعة الله ورسوله. ومعلوم أن الصراط يوصف مهده الصفات كلها ويسمى بهده الاسماء كلها ، ولكن كلمواحد منهم دل المخاطب على النعت الذي به يعرف الصراط وينتفع بمدرفة ذلك النعت

(الوجه الثاني) أن يذكر كل منهم من تمسير الاسم لعض نواعه أو اعيانه على سبيل لتمثيل للمحاطب لاعلى الحصر والاحاطة كما لو ـــال اعجمي عن معي لفط الخيز فأري رغيفاو قيل هذا هو قد ك مثال للخبز واشارة الى جنسه لا الى ذلك الرغيف خاصة . ومن هذا ماجاء عنهم في قوله تمالي (فميهم ظالم لنصه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالحيرات) هالقول الجامع أن الظالم لنمسه : المفرط بترك مأسور أو فعل محتاور ، والمقتصد . (القائم) بأداء الواجبات و رك المحرمات ، والسابق بالحيرات بمبزلة المقرب الذي يتقرب الى لله بالنو عل لعد العرائض حتى يحبه الحق ثم ان كلا منهم يدكر نوعاً من هذا (فاذقال قاش)الطالم بلؤ حرالصلاة عن وقتها ، والمقتصد اللصلي لهما في وقتها ، والسا في الصلي لهما في أول و قتها حيث يكون التقديم افضل ، وقال آخر السالم لىفسه هو البخيل الدى لا يصل رحمه و لا تمام (١) زكانه ، والمقتصد القائم عا بجب عايه من لزكاة وصلة الرحموة ري الضيف والاعطاء في النائبة ، والسابق الفاعل المستحب بعد الواجب كما فعل الصديق الاكبر حينجاء عاله كله . ولم يكن مع هدا يأخذمن أحدشيثا وقال اخر الطالم لنفسه الذي يصوم عن الطعام لاعن

⁽۱) كذا الاصل ولمله ولا يؤدى نمام ذكاته

الآثام، و لمنتصد ندي يصوم عن الطّه م و لآثام. والسابق سي يصوم عن كل مالا يقربه الى الله ثمالى ــ وامثال ذلك ــ لم تكن الاقو ل (١) مشافية بل كل دكر ،و ـا تما تناولته الاله

(الوجه الثانث) أن يدكر أحدم الدول الا بقسبا وبذكو الاخر سبدا خر لايدي الاول ، ومن الممكن برولها لاجن السدين جميعا أو ترولها مراين مرة لهذا ومرة لهذا وأما ماضح عن الساسام ما حتلفوا فيه اختلاف الماقض ، فهذا فايل الدسمة في ماه بحسوا فيه كما الانتازعهم في نعض مسائل السنة كمض مسائل الصلاه و لاكاة والصيام والحج والفرائص والصلاق وانحو ذلك لاعم أن يكون أصن هده السان مأخوة عن الذي صلى فلة عيه وسلم ، وجماما مقولة عمه التواتر

وقد قد قدس أن القدمالي ول عليه لكتاب و لحكمه . و مر أزواح نميه صلى الله عليه و لم أن يعكر ل مايتلى في دونكون من بيت الله و الحكمة . وقد قال عير واحد من السعب أن الحدكمة هي السمة وقد قال صبى الله عليه وسلم « ألا إني او عن الكتب ومنته مسه به فما نمس عمه من السنة فعلينا الناعه سواء نين انه من العران ولم هممه محن . أو تين ابس في القراق ، كما أن ما الله عليه السابة و قالا ولون و الدين اتبعوهم باحسان وماينا أن نتيمهم فيه سواء نين انه كان منصوصا في السنة ولم ببله عادلك وماينا أن نتيمهم فيه سواء نين انه كان منصوصا في السنة ولم ببله عادلك أو تيل انه مما استبطوه واستخرجوه باجتهاده من الكتاب والسمة

٨١ جراب نان قال قائل

فصل

وادًا لبين ذلك فوجوب اثبات المسلو فلّه تمالى وتحوه يتمين من وجوه : —

(أحدها) أن يقال إن القرآل والساس مستقبضة المتواثرة وكلام السابقين والتابعين مل وسائر القرون الثلاثة تملوء عاقيه أثدت الملو للة على عرشه بإنواع من الدلالات، ووحوه من الصفات، وأصاف من العبارات، تارة بخبر اله حلق السموات والارض في سنة أبام ثماستوي على المرش . وقد ذكر الاستواء على العرش في سمية مواصم ، وتا**رة** يحبر بمروح الاشياء وصعودها وارتعاعها اليه كقوله تعالى (بل رفعه الله اليه . إلى متوفيك ورافعك إلى . تمرح الملائكةو لروح ليه)وقوله (اليه يصمه الكلم الطيب والممل الصالح برقمه) وتارة يحار الرولها منه أو من عنده كمقوله تمالي (والدين آنيماهم الكمب يعمون أنه منزل من ربك بالحق * قل تزله روح المدس من رمك بالحق * م، تربل الكماب من الرحمن الرحيم ه حم، تبريل من الله الدرير الحكام) وتارة يخبر بأنه الاعلى والعلى كقوله تعالى (سنج اسمر بك الاعلى)وقوله (وهو العلي العطيم) وتارة يحمر أنه في السماء كقوله تعالى (أمنتهمن في السماء أن محسف بكم الارض ؛ أأمنتم من في اسماء أن يرسل عليكم حاصباً) فذكر السماء دون الارض ولم يماق إدلك ألوهيه أو غيرها كما ذكر في قوله تعالى (وهو لذي في الدماء الله وفي الارض اله) وقال تمالي (وهو الله في السموات وفي الارض) وكدلك قال النبي صلى الله عليمه وسلم « أ**لا**

تُمنو بي وأنا أمين من في الساء ؟ » وعال للجارية ﴿ ابن الله ؛ قالت في السياء » قال ﴿ اعتقبا عَلَمَا عَرِمَة »

و قارة بجمل بمض الخلق عنده درت بعض ومجمر محمن عنده بالطاعة كقوله (ان الذين عند ريك لا يستكبرون عن عنافية ويسبحونه وله يسجدون) فلو كان موجب الداية ممي عاما كدحولهم تحت قدرته ومشبئته وأمثان ذلك ايكان كل محلوق عندم، ولم يكن أحد مستكبراً عن عبادته ﴿ مَنْ مُسْبَحَالُهُ سَاجِمَ ۖ وَقَدَ قَالَ أَمَالِي ﴿ أَنَّ الَّذِينَ يُسْتَكَّارُ وَنَّ عن عبادتي سيدخلون جهنم داحرين) وهو سبحانه وصف الملائكة لذلك رداً على الكفار والمستكبرين عن عبادته، وامثال هذا في القرآل لا بحصي الا بكلفة عوأما الاحاديث والاثارعن الصحابة والناسين فلابحصيها الااللة تعالى ولا يخلو امال يكون ما شتركت فيه هذه النصوص من اثنات على الله نفسه وعلى خلقههو الحق أوالحق قبضه اذ الحقلابخرجءن النقيضين واما أن يكون مسه فوق الخلن أو لايكون فوق الخلنكا تقول الجممية، ثم تارة يقولون لاه قيم ولا فيهم، ولا هاخل، ولا خارج، ولا مَمَانِنَ ، وَلَا مُحَايِثَ . وَتَارَمُ يَقُولُونَ هُو لَدَانَهُ فِي كُلُّ مَكَانَ ،وفياللَّمَالَتِين كلترمها يدفعون أن يكون هو عسه فوق خلقه

هما أن يكون الحق اثبات دلك أو نهيه عامل كال نني ذلك هو الحق، فعلوم أن القرآل لم يبين عدا عصا لا نصا ولا طاهر إلى ولا لرسول ولا أحد من الصحابة والدبعين وأثبة المسلمين ، لا اثنة المداهب الاربعة ولا عيرهم ، ولا يمكن أحد أن يقل عن واحد من هؤلاء انه نهى دلك أو احبر به : وأما ما نقل من الاثبات عن هؤلاء عاكثر من أن مجصى أو يحصر، هان كان الحق النفي دون الاثبات. والكتاب و نسبة والاحماع الما**دل على** الاثبات و م يدكر النتي اصلا ـازم أن يكون الرسول والمؤممون لم ينطقوا بالحق في هذا الباب ـ مل بطقوا بما بدل ما بصا والمطاهرا على الصلال والحصا المدقض للهدى والصواب

ومعلوم أن من اعتقد هد فی الرسول والمؤمنین فله او فر حطمن قوله تمالی (ومن بشافق الرسول من ندماتین له الهدی و بذیم غیر سبین ا ؤمنین وله ماتولی و ُنصله جهمهو ساعت مصیر)

فار المال اذ في هذه الصوص اريد مها خلاف مديمهم ممها ، و حلاف مدلت علمه أو العالم إدائد تاعلو الشاسلة على حامه دواعا لرية بهاء، الكانه وبحو ديث كا مد نسطنا أكلام مي هدافي عير هذا الموضع، فيقالـ له فكان يحسِأن · سرائماس لحق الدي بجد التمه ، و (·) اصناو ظاهر ال و بين لهم ما ملمه على أن هذا كلام لم يرد به متهومه ومقتضاه ، فان عامه ما يعدر له كام بالمحر العالف للحقيقة . والماص لمح الفاللهم، ومملوم لأتماني المقلاء و المحاطب الممن دا تكلم تعجار فلا بدأن يقرن محصله مديدل على ارادة لمعنى الحازيء فذ كالالرسول المدم المين الذي بين للماس مائزل اليهم نطم أن الراد بالكلام خلاق مدمومه ومقتضاه، كان عليه أن يقرن بحطه م صرف القلوب عن هم المي الذي لم يردلاسها اذًا كان ناطلًا لايجوز عتقاده في الله . فان عليه أن ينهاهم عن أن يعتقدوا في الله مالا بحوز اعتقاده اذا كان دلك مخوفا عليهم ، ولو لم يحاطهم بمايدل على ذلك . فكيف ادا كان خطامه هو الذي دلهم عنى دلك الاعتقادالذي تقول النماة هو اعتقاد باطل ? فاذا لم يكن في الكتاب ولا السنة ولا كلام أحد من السلف والاثمة مايد اللى دول بدد صلا باين هم دائما لايكلمون لا بالاثبات بالمتم حيثه أن لايكون صهادهم الاثبات ، وان يكون النقي هو الذي يعتقدونه و بدعدو ما باشام يتكلموا به قط ولم يصهره ما واعا طهر بالمايخ لمه ويناده ، وهذا كلام مبين لا مخلص لاحد عنه لكن للجهمية المتكلما هذا كلام ويعجه ما مصله كلام

- 0

مذاهب متعلمه القرامطة في الصفات

أما المتقلسمة القراءعية فيقولون لا لرسل كاموا حلى محلاف ماهو الحق وأطهروا لهم خلاف مارطنون ووراه إليونون تهم كدبوا لاجل مصلحة البامه فان مصلحه الما له لا غوم إلا ما بالاثبات. واق كافر في تفسى الأصر باطلا وهم ع ماد له م _ يدقه المئة والكفر الواضح قول متناقص في نفسه، علمه إن لو ال لا س كما تقولون و لرسل من جنس رؤسا تكم الكان خواص الر - ل إطاءون على ذلك ، ولكانوا يطامون حواصهم على هذا الامر ، فكان كارن البني مذهب خاصة الامة والكميما عقلا وعلما ومعرفة ، والاماماك ماهان من تأمل كلام السلف والاثمة وجدأعم لامة عند الامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسمود ومعاذ بن جبل وعند لله بن سلام وسلمان الفارسي وابي من كمت وأبي لموداء وعند الله بنء من عد لله من عمره عبدالله ابن عمرو وأمثالهم هم أعظم الخلق ثدتا ﴿ وَكَ. لَبُ أَفْصَالُ التَّابِعَيْنُ مِثْلُ سعيدان المسيب والمشاه والحسن اليصريء المثاله واللي ال الحسن والمثالة وأصحاب ابن مصعودوا صحاب الن عباس همن جي العين ، بل النقول عن هؤلاء في الاثبات بحس عن أصواره كثير من الداس موعلى دلك تأول يحيى من محمار وصاحبه شبخ الاسلام أبو اسهاعبل الانصاري مايروى أن من العلم كبيئة المكنون لايعرفه إلا أهن العلم بالله ، فادا فكروه لم ينكره الا أهل الفرة بالله . تأولوا ذلك على ماجاء من الاثبات ، لان ذلك ثامث عن وسول الله صلى الله مبه وسلم والساعين والتابين لهم باحسان ، محلافي النفي فاله لا يؤخد عمهم ولا يمكن حمله عليه

وقد جم علياء الحديث من الدول عن السعن في الاثبات مالا يحصي عدده الارب السعوات ولم يقدر أحد أرث يأتي عنهم في النفي بحرف واحد لا أن كون من الاحديث المحلقة التي ينقم امن هو أبعدالياس عن معرفة كلامهم

وسن هؤلاه من يسك بمحملات سممها بمضها كدب وسلم وشو مكر مش ما يقلونه عن عمر أنه قال كان النبي صلى للله عليه وسلم وشو مكر يشحد ثان وكنت كالزنجي به هاء قيد كدب بانفاق أهل النلم بالاثر، و شقد ير صدقه فهو مجمل ، قاد قان أهل الاثنات كان ما يتكان فيه من هذا الباب لموافقته ما قبل عهما كان أولى من قول النه قاسما يتكان لهي ءو كدلائ حديث جراب أبي هن بره لما قال حقظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرابين أما أحده فنثنه فيكم وأما الآخر فلو بثثته لقطمتم هذا البلموم — هرا حديث الملاحم والعقن، ولو قدر أن فيه ما يتعلق الجراب الآخر كان فيه حديث الملاحم والعقن، ولو قدر أن فيه ما يتعلق بالصفات فليس فيه ما يدل على النفي بن الثابت المحموط من أحاديث بالصفات فليس فيه ما يدل على النفي بن الثابت المحموط من أحاديث

أبي هريرة كعديث اتيانه يوم العيامة وحديث النزدل والضعكوامثال ذلك كلها على الاثبات ،ولم ينقل عن أبي هريرة حرف واحد في النفي من جنس قول النفاة

مذهب الجهمية في الصفات

وأما الجهمية المكلمة فيقولون ان نقرية الصارفة لهم عما دل علمه الحصاب هو العقل . فكنفي بالدلالة المعلية للوفقه لمدهب العالم ، فيقال لهم (أولا) خييئة ادا كان ما كلم م عا يفيده مجرد الصلال والحايستفيدون الهدي من عقولهم عكان الوسول قد نصب لهم أسباب الصلال، ولم يتصب لهم أسباب المدي، وأحلم في طعني عوسهم ، فيدم على قولهم ان تركهم في الجاهليسة خبر لهم من هذه الرسالة التي م تعمهم بل ضرفهم ، تركهم في الجاهليسة خبر لهم من هذه الرسالة التي م تعمهم بل ضرفهم .

ويقال لهم (نا يه) فال سول صلى الله عليه و الم قد يين الالبات الذي هو اطهر في العقل من قول المعاق مثل ذكر ملحق الدوقد رته و مشيئته و علمه ونحو ذلك من الامور التي ذملم بالعقل أعظم شما علم عني الحهدة ، وهو لم يتكلم عا يناقض هذا الاثبات مكيف مجيبهم على عرد عقل في النفي الذي هو اخفى وأدق وكلامه لم بدل عليه ردل على عرضه وضا دومن نسب. هذا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فالله حديده على ما يقول

والمراتب اللاث ، اما أن يتكام بالهدى أو بالصلال أو يسكت عنهما .
ومعلوم أن السكوت عنهما حير من السكام بما يضل، وهما يعرف بالمقل ان
الاثبات لم يسكث عنه بل بينه ، وكان ما حاء به السمع مو اهما للمقل ، وكان
الواجب فيما يسميه المقل ، ان يتكام فيه باللهي كما فعل فيما يثبته المقل ، وأها
لم يفعل ذلك كان السكوت عنه اسلم للامة

اما د تکام و یه ، امال علی ام الیاف . از دممهم الا ایمتآلدو الا البقی بالکوال شرد سنوهم معرفهم به فاط فه هداری لرسول صلی الله علیه وسلم من اعظم أو ب الرائدقة والدعاف

ويقال لهم (" شـ) من الدي الم لـ إلى المقل يوافق مذهب النفاة بل العقل الصرك إنه يوافق ما ثاته لر ول ، والسريب المعقول الصريم والمقول الصحيح عصر صلا . وقد بسطها هذا في مواضع بينافيها أن مايدگرور من الممول = الف لما جاء به الرسول صي الله عليـــه وسلم وإنحا هو حمل وصلا تسدمتا هروه عن ماشدميهم، وسمو ادلك عقليات، إنَّا هي حمِديات . ١٠٠ _ طلب من تحقيق ماقاله أثبة الضلال بالمهةول لم يرجم لا الى خراء أعاراهم، فهم يكاعرون باشترع وبحالفون العلل تقليداً لمن توهموا له عا اللهليات.وهم م ممتهم الملالكموم ورعون معه، سيث قال رفام جف قومه فأطاعوم)قال تمالي عنه (فاستكبر هو وجنوده فيالارص مرالحق وطلو اأسهم اليبالا ترجعون فأحدثاه وجلوده فنبدناه في البم فاطراً ما كانعاقبه الظالمين ﴿ وجِمَانَاهُمُ أَنَّمَةُ يَدَعُونُ الى البار ويومانقيا أذل صرون ، وأسما هي هذه الدنياسة ووم القيامة عمن المقبوحين) ورعم ل هو المام النفاة ولهذا صرح محققوا النفاة أنهم على قوله، كايتسرح به الانح ديةس لحمية من النفاة عاد هو الذي الكو العلو وگذب موسی فیه و 🔾 کاء سلوسی قال 🖫 لی (وقال فر عود یاهامان النالي صرحاعلي مع راسات م سباب السمه التوالاوض فاطلم الى اله موسى وأبي لاصه كا) و لله "سن قد اخير عن فرعون انه بكر الصابع وقال (وم، رب المسير) وطاب أن يصعد ليطام الى العموسي. فلو لم يكن موسى اخبره أن الهه فوق لم يقصدنك ، فاله هو لم يكن مقراً به ، فادا لم يخبره موسى عليه الصلاة يخبره موسى له لم يكن اثبات العلو لامنه ولا من موسى عليه الصلاة والسلام. فلا يقصد الاطلاع ولا يحصل له ما قصده من التلبيس على قومه، بأنه صعد الى اله موسى ، ولكان صعوده اليه كالزوله الى لا بارو الإنهار، وكان ذلك الهون عليه ، فلا يحتاج الى تكاف الصرح

وأما نبياً صلى الله عليه وسلم قاله لما عراج له ليلة الاسراء ووجد في السماء الاولى آهم عليه السلام وفي الثانيـــة بحي وعيسي تم في الثالثة يوسف ثم فيالر المة ادريس ثم في الخامسة هارون نم و حدمو سي (١)ثم عرج الى ربه والرص عيه حميل صلاة ثم رحم الى موسى فقال له ارجم الى ربك فاسأل الحفيف لامنك فان امتك لاتطبق دلك مقال و فرجعت الى ربي فسألته التخليف لامتي ۽ وذكر عه رجم الي موسي ثم رجع الي ربه مرارآ فصدق موسي في أن ربه فوق السمو ات وفر عون كدي موسي في ذلك والجهمية النفاة موافقون لاَ ل فرعون أثبة الصلال . وأهل السنة والاثبات موافقون لآل ابراهيم أثبة الهدى وقال نساني (ووهبتاله اسحق ويعقوب نافلة وكلا جمدا صالحين ه وجمداهم أثمة يهدون يامرنأ وتوحينا اليهم فعل الخيرات و قام الصلاة وابناءالزكاة وكانوا لباخاشمين) وموسى ومحمد من آل ابراهيم بل ۾ سادات آل ابراهيم صلوات الله عليهم أجمين

 ⁽١) الطاهر أنه سقط من هذا الموضع أنه وحد موسى في الساءالسادسة وابراهيم في السابعة

(الثالث) أن يقل كل من فيه أدبي محمه ينمير أو أدنى محبة للعمادة لابدأن يحطر بقلبه همدا الماب و فصد فيمه الحق وممرقة الحطأ من الصواب، فلا يتصور أن يكون الصعابه والله مون كلهم كالو معرطين عن هذا لا يسأ و في عنه، و لا يشتاهو ل الى مرفته، و لا تطلب قاوسهم الحق مته . وهم ليسلا وشهارا يتوجهون عاومهم البسهويدعونه تضرعا وخيمة ورغبا ورهبا، والقاوب عبولة معاورة على طلب المير. فيد وممرفة الحق قيه وهي مشتقة اليه أكثر من شوقها الى كثير من الامور ومم الاراهة الجارمة والقدرة يحب حصول الراد وعافدرون عيسؤل لرسول صلي لله عليه وسلم وسؤال بعصيم بعصاً، وقد سألوه عما هو دوزهد: سألوه هل نرى و نما يوم القيامة (وأحسمه ،وسأله أورزين أيصحك رسا (فقال نم: فقال : لن له مدم من رب يصحات حير ا. ثم نهم لما - أنو معن الرؤية قال و الكيسترون راكم كا ترون الشمس والقمر » قشمه الرؤية بالرؤيه ، والنعاة لا يقولون برى كما ترى لشمس والفمر ال قولهم الحقيق انه لايرى بح**ال**

ومن قال برى موافقه لاهل الاتبات ومنافقة هم فسر الرؤية عزيدعلم فلا تكون كرؤية الشمس والقمر

والمقصود هنا الهم لاند أن يسألوا عن ولهم الذي يعبدونه سـ ال كان ما تقوله الجميه حما - والد سانوه فلا بد أن بحيمهم . ومن المعلوم بالاضطرارأن ماتذوله الجهمية التعاقالم ينفله عمه أحدمن أهل التبليغ صه وأعل قلوا صهمايوائق توب أهل لاثبات

(الوجــه الوامم) إن قال إما أن يكون الله يحب منا ال العتقـــد قول النفاة أو نعتقدقول عن الاثنات اولا يعتقد و حد منهما. فانكان مطلوبه منااعتقاد فول الناءة وهواله لاداحل النام ولاخارجه والهليس فوق السمو ت رب ولاعبي البرش له . وأن محمدًا لم يمرح به الى الله وانما عرج به الى السموات فقط لاالى الله، قال الملائكة لاتعرج الى الله يل الى مدكموته، وأن للهلايمرلمية في ولا يصمداليه شيء ،وأمثال ذلك وان كا و المسروق عن ذب حارات مسدعة ديا احمل ولمهام والهام كقولهم يس يمتحدر ولا حسم ولا حوهر ، لا عو في حرة ولا مكان وامثل همده المارات اي تمهم مها الملم له بر له برب تعالى عن المقائص ، ومناصر هو به ليس فوق السموات رب ولا ملي المرش اله يميد ، ولا عر -بالرسول لي الله و ما لمفصود أنه أن كان الدي يحبه الله لله ان يعتقد هذا النقى فالصحا قوالتابيد بافضل منافقد كانوا يعقدون هدا النفي والرسول صلى الله عليه وسلم كان بعثة، ماواذًا كان للمورسوله يرضاه لما وهو إما واحب عليه ممستحب سا فلا بدأن يأمرنا لرسول صلى الله عليه وسلم بما هو وأجب علب، ويدنيناالي ماهو مستحبالناء

ولا بدأن بظهر عنه وعن المؤمنين مافيه اثبات نحموب الله ومرضاته ومايقرب اليه لاسيما مع قوله عر وجل (اليوم أ كمت لكم دينكم وأتحمت عليكم نممتي)لاسيما والجهمية تجمل هدا أصل الدين وهو عندهم التوحيد الذي لا يخالفه الاشقي فكيف لايملم الرسول صلى الله عليه وسلم أمته التوحيد ? وكيف لا يكون التوحيد معروها عند الصحابة والتاهين ؛ والهلاسفة والممنزلة ومن اتبعهم يسمون مدهب النفاة التوحيد وقد سمى صاحب المرشدة أصحابه الموحدين اذعندهم مذهب النفاة هو التوحيد وقد التوحيد ، واذا كان كدلك كان من المعلوم اله لا بدأن بعينه الرسول صلى الله عليه وسلم وقد عملم بالاضطرار أن الرسول صلى الله عليه وسلم وقد عملم بالاضطرار أن الرسول صلى الله عليه وسلم وأسحابه لم يتكلموا بمدهب النفاة . فعلم أنه ليس بواجب ولا مستحب بل علم أنه ليس من النوحيد الدي شرعه الله تعالى لعباده

وإن كان يجب ما مذهب الاتبات وهو الذي أمر نا به فلا بد ايضاً ان يبين ذلك لما ومعلوم ان في الكتاب والسنة من اثبات العلو والصعات أعظم مما فيهما من إثبات الوضوء والتيمم والصيام و تحريم ذوات الحام وخبيت المطاعم ونحو دلك من الشرشم، فعلى قول أهل الاثبات يكون الدس كاملاء والرسول صلى الله عليه وسلم مبلغا مبيما والتوحيد عبد الساعب مشهوراً معروها. والكتاب والدنة يصدق بعصه بعصاً والساعب غير هده الامة ، وطريقهم أفضل الطرق ، والقرآن كله حق ليس فيه إضلال ، ولا دل على كفر وعالى بلهو الشفاء والمدى والنور ، وهذه كلها لوازم ما يزمة و نتائج مقبولة فقولهم و تلف غير مختلف ومقول غير مردود وان كان الذي بحبه الله الانتبت ولا ننفي بل نبقى في الجهل وان كان الذي بحبه الله الانتبت ولا ننفي بل نبقى في الجهل

البسيط وفي طليات بعضه دول عص لا نفرق الحق من الباطل ولا المدي من الصلام ولا الصدق من المدل في فضايل المثلثة والنعاة موقف لشاكين لحدى مديسين بردلد ، لي هؤلا، ولا الي هؤلام) لامصدقين ولا مكدين الزمين دلك أركم والأنحب ماعدم العلم عا حه 4 الرسول صلى الله عليه ، لم ، وعدم الملم على تحقه الله سيحاله وتعالى من الصفات البامات، وعدم العيرها لحق من " صوب، يحب منا الحيرة والشك، ومن المعلوم إلى الله لاخب اجهل ولا الشائبولا الحير قولاالضلال واتما يحب الدين والملم واليقيل , وقد دم لحير قاسوله ألم لي (قبل تدعو من دوف لله مالا دفيدا ولا يصرنا وتردعي اعقال بد أتعدان لله كالدي استهوته الشياطين في لارص حيران له اصحاب دعم ته لي المدى التما. فن إن هدي الله هو الهدي وأمرنا لنسلم لرب حاسين ه وأن اقيموا الصلاة والقوه وهو لدي ليه تحشرون)وقدأمر بالمدّ آمالي أن تتول (اهدفا الصراط المستقيم ه صد اطالدين المدت عليهم غار المصوب عليهمولا الصالين) وفي صحيح مسلم، نبره عن عائشة رطي الله علم الذالذي صلى الله هليه وسیم کال د فام مرل لا ل یصلی عول ۱۱ المهم رب جبریل و م**کائیل** واسرافيل عالم الميب والشهادة أنت تحكيبان عادك فيماكانوا فيه بختلفوف المدني لما ختلف فيه من لحق بادنت من شهدي من تشاء الى صراط مستقيم ۽ فيو يسال ربه ان ساديما الصف فيه من الحق، فكي**ف يكون** عموب السّعدم المدى ومدائل خلاف ومول سله (وقل ربرديعا) ومالذكره بعض الدم عله له قد ردي فيك تع ا كدب باتفاق أهل الملم محديثه مين هذا سؤل من هو حائر وقدساب لمريد من الحبرة ولا

مجوز لاحد أن يسأل و بدء و مر مد لجيره اد كار سراً بويساً الهدى والعلم المكرة المحكمة عن الحق من الصلال واله يمقل هدا عن بعض الشيوح الذين لا يقدى مهدى الحق من الصلال واله يمقل هدا عن بعض الشيوح الذين لا يقدى مهدى الما و مديد و سكر على النعاد عليهم المدعوا العاطا ومعاني لا أصل له الى الما ولا في السه و أنه بشئة اذا اقتصروا على السه و أنه بشئة اذا اقتصروا على السوس فيس له لا سكار عدم محة لام الوقعة ها في الناطن يوافقون النعاه أو قرومهم و نا مرصون استه فعلم الهم أفروا أهل البدعة عو عادوا أهن المه

(الثانی) در بقال عدم شهر عدر العرآن والحدث لس مما یجب الله ورسوله فهذا القول باطل

(الثالث) الدخال الشك ، احده ليست محودة في مسه الماق المسلمين غاية ، في الدر أراس لم كان عده علم الدين و لا مبت يسكت فاطلمن علم احق بدينه مو الق الدين رسوله صلى اله أعالى عليه وسلم فييس للو تف الماك الحائر ما يكر على الدين لم المحد المستمصر المتبع الرسول العالم مدعول والم عول

الرام) ارتال مده كام أنكروا عنى العهمية النماة وقاوا بالاثبات وافضحوا به علامهم في لا توالا بحرعلى النفاة كثر من ال يمكن اثباته في هم الدكان و كلامالا تمة المشاهر مش مالك و اثوري والاوزاعي وأبي حسيه و حادين راء و حادين سلمه و عاد الرحم بن مهدى ووكيم بن الجراح الشاهي الحدس حندن واسح في ن واهو به والى عبيدة واثبة اصحاب مالك و ي حبيتة والشافي واحدم وجود كثير لا محصيه احد

وجواب مثاقي منتصر شمن المشاسات سائل قالماله بإأ باعبدالله (الرحم على العرش السوى)كيف ستوى؛ فقال مالك: لاستواءمعلوم، والكيف مجهول، وفي عنظ: استو ۋەمەلوماو معمول، والكيف غيرمعقول والاغال به واجب، السؤال سه ندعة. فند خبر رضي الله عنه بإل تفس الاستواء معلوم، أن كينية الاستواء عبولة وهد عنه قول هل الاثبات واما النفاة قما رشنون اسم محتى تحسل كيميته ع عند هــــذا القائل الشاك و مثمه لي الاستواء عبول عبر معاومون كان الاستواء محهولا لم ديح الساد كيف مجه بالأسهار كالاستواء منفيا فالمتثني الممدوم لا كيمية ، حتى يتأل هي " و. لة ومعلا ، وكلام مالك صريع في إ" ات الاستوار و به معلوم وال له ك. له كان لذك الكيفية مجهولة له لا تعميها نحل. وهذا هاع السائل الذي سأنه عن هذه الكيفي**ة ، قال** السؤال أعد كمون من أمر معلوم ما وحن لابحلم كيفية استوائه وليس كل ما كان معلوما ونه كرمية اكول كلك كيسة معلومة دا يمين ذلك ان المالكية وعير الماكبه مثلو عن ماك الدهار وعلمه فيكل مكان حتى ذكر دائ مكي في كتاب النمسير الدي همه من كلام مالك ونقله أبوعمر والصمكي والوعمر صابد البراوان أبياريدفي المختصر وغير وأحد ولو كان ما ك من الواقية و النه مَّ لم يقي هذا الاشات. والقول الدي قاله مانت قانه دنه رسمة ال عبد الرحمن شيخه كما وواله عمة سفيان عييمة و قال عند العرار من عمداللة من أي سلمة الماحشوني كلاما طويلا يقرر مدهب لاثنات والردعي ساءوقد ذكر من عيرهذا ألموضم وكلام المالكية في ذم الجهمة المعاة الشهور في كتبهم وكلام اثمة

المالكية وقدماتهم في الاثبات كثيره مهورلان مدعم حكوا المحاع أهل السنة والحاعة على أن الدّ مده وول عرف والرأى زيد المادكر ماذكره سائر أثمة السنة ولم كن من أثمة الماكبة من حالف بن في ريد في هد وهو اعا ذكر هذا في مقدمة الرسالة سمن جميع المسلمين لا يدعند أثمة السنة من الاعتقادات التي يلقيها كل أحد ولم يرد على الن في زيد في هدا الا من كان من الناع لحمية النعاة لم يعسد من حا معملى أنه بدعة ولا أنه عالف للكتاب و السه او كلى زخم من حالف بن الييزيد والمثلة اعالمنافة عالف للكتاب و السه او كلى زخم من حالف بن الييزيد والمثلة اعالمنافة عالمن للمقل (١) وقالو إلى بن في ريد م يكن يحسن الكادم الذي يعرف فيه ما يجوز على قلموم الا يحوز و لدى أنكرو على الرابي زيد وإمثالة من المتأخر بن تلقوا هذا الا يكار عن الأصول التي شركو فيها المعترلة ونحوم من الجهمية عالمهمية من المعترلة ونحوم من الجهمية عالمهمية من المعترلة وغير هو أصل هذا الا يكار

وسلف الامة وأثناها متعقول على الامات و دول على الوالمة والنعاق مثل ما واله البهل وعيده على الاوراسي قال اكما - و للعول متوافرون - نقول الله تقول الله وقال رشه و وومن وردت به السنة من صفاته وقال أبو مطلم الملحى في كمات العقه الاكبر سألت أبا حنيقة عمن يقول الاأعرف ربي في المه وأو في الارس وقال كفر والال الله قول (الرحمن على الدي ستوى) وعرشه بول ساء أو في الارس و فقال اله يقول على العرش وسكن لا دري عراش في الماء أو في الارس و فقال اله إذا المناه المقال اله إذا العرش و المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال اله إذا العراق و المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا العراق و المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا العراق المهاء كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا المناه المناه كفر ولا أولى الارس و فقال الله إذا المناه أولى الله والمها ألمي المناه كفر ولا أولى الدي المناه أولى الله المناه كفر ولا أولى المناه أولى المناه أولى المناه كفر ولا أولى المناه أولى المناه أولى المناه أولى المناه كفر ولا المناه المناه كفر ولا أولى المناه أولى المناه أولى المناه كفر ولا أولى المناه كفر المناه كفر ولا أولى المناه

⁽١) كذا في لاصل وبي هامشه أعاجر : إعا حالفه نحالفته المغل

اسفل. قال عند الله بي افع كان مالك بي أنس يقول الله في السماءوعمه كل مكان . وقال معمد ال : سألت سقيال الثوري عن قوله تعالى (وهو معكم أيما كرتم) قال علمه . وقال حاد من زيد فيما ثبت عنه مين غير وجه رواه الن ابيحاتم والمخاري وعبدالله بن حدوغيرهم باعا يدوركلام الجهمية على إنْ يقولوا ليس في السهاء شيء . وقال على بن الحسن بن شقيق قلت لعبد الله إن المبارك عادًا نعر ف ربا † قال · بأنه فوق سمواته على عرشه باثن من خلقه - قات عد / قال امحد لا يعلمه غيره ، وهدا مشهور عن الن المبارك ثابت عنه من عيروجه ، وهو نظر صحيح ثابت عن احمدين حنيل واسحاق نزراهويهوغير واحد من الائمة . وقالرجللمبدالله بالمبارك يا الإعبدالرجمن قدخت الله من كثرة ما دعو على الجمية. قال لا تحف فأجم يرعمون الله الدي في السهاء ليس بشيء . وقال جرير من عبد الحيد كلام الجهمية اولهشهد وآخره سم ، وأعا محاولون اليقولوا ليسفيال ماءاله . رواهابن ابيحاتم ورواه هووعيره بأسانيد ثاسة عنعمدالرجمن بن مهدي قال دان الجهمية ارادوا أن ينقوا ان يكوناله كلم ووسي عمران، وا**ن** يكون على الدرش، ارى أن يستنابوا عال تابوا وإلا ضربت اعنافهم وقال نريدين هارون من زعم أن الله على العرش أستوى علىخلاف ما يق**ر في** قلوب الدامة فووجومي . وقال سعيدبن عامر الضبعي - وذكر عدد مالجهمية فقال مدهم شرقرل من اليهو در التصاري ، قداجم اهل الأديان مع المدلمين ان الله على العرش وقانوا هم إيس عليه شيء . وقال عباد بن الموام لو اسطى كلمت بشر المريسي وأصحانه فرأيت آخر كلامهم ينتهي إلى ان يقولوا لبسق الماء شيء ارى الإيناكمو اولا بوارثوا. وهداكثير من كلامهم

وهكدا ذكرأهل الكلام الديرينقلون مقالات الناس مقالة أهل السمة وأهل الحديث . كما ذكرم و الحس الاشعري في كتابه الدي صنعه في اختلاف ألصلين ، ومقالات الاسلاميين ، فدكر فيه أقوال الحوارج والرافضة والممترلة والمرجئة وغيرهم . ثم قال ﴿ رَحْكُنِ مِمَالَةٌ أَهِلِ السَّمَةِ وأصحاب الحديث وحملة تولهم: الافرار بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما حاء من عند الله ، وبمارواه النمات عن رسول اللَّاصلي اللهُ مليه وسلم لا يردون من دلك شيئاً الى أن قال وأن الله على عرشه كما قال . (الرحمن على العرش ستوى) وأن له يدين الاكيف كما قال ته لي ه لما خلقت بیدی ه وأفرو أن لله علما كما قال (أبرله معلمه وما تحمل من أنثى ولا تصم الا تعلمه) وأثبتوا السمع والبصر ، ولم ينفوا دلك عن الله كما عنه المنزلة.. وقاوا: إنه لايكون في الارس حير ولا شر الأما شاه الله ، وأن الاشياء تكون عشيئة الله ؛ كما قال (وما تشاؤن الا أن يشاء الله) إلى أن قال : ويتولون!ن الفرآن كلام الله غير مخلوق ، ويصدقون بالاحاديث التي جاءت عن رسوب الله صلى الله عليه وسلم مثل ﴿ إِنَّ اللَّهُ ينزل الى سماء الدنيا فيقول · هن من ستعمر فاعمرله ، كما حاء في الحديث ويقرون أن الله بجيء يوم القيامة كما فان (وجاء رنك والملك صفأ صفًا ﴾ وأن الله يقرب من حامه كيف شاء كما قال (ونحن أفرب اليه من حبل الوريد) ودكر أشياء كثيرة ، الى أن قال . فهده جملة ماياً مروق به ويستعملونه وبروته ، وبكل ماذكرنا من قولهم للمول واليه ندهب قال الاشمري ايضا في مــثنة الاستواء : قال اهل السنة واصحاب الحديث ليس مجمع، ولا يشبه الاشياء، وانه على عرشه كما فال (الرحن

على العرش استقوى) ولا تتقيدم بين يدي الله في القول ، إل القول ستوى الا كيف ، وانعله يدين بلا كيف كما قال تعالى (لما حلقت بيدي) وان الله يدائزل الى سهاء الدنيا كما جاء فى لحديث . قال : وقالت المتهزلة الستوي على عرشه بمني استولى ﴿ وَقَالَ الْأَسْمَرِي أَبِضًا فَيَ كتاب الأبانة في اصول الديانة في باب لاستواء أن قال قائل: ما تقولون في الاستواه، قبل. قول له إن الله مسلتو على عرشه كما قال (الرحمن على العرش أسنوي وقال أبيه يصمد الكار الطيب وقال أن رفعهالله اليه وقال حكاية عن قرعوذ(ياهامان بن لي درحا لهلي بلم الاستاباسياب السموات فاطلع لي له موسى وأني لاظمه كاديا) كـب فرعون موسى في قوله أن الله فوق السموات وقال لله تصالي و أمماتم من في السياء أن يخسف بكر الارض فاذا هي تمور) فالسموات فوقها المرش وكل ماعلا فرو مماه وليس ذا قال (أممسم من في السمام) يعني جميع السموات وانما اراد العرش الذي هو اعلا السموات الاترى الله ذكرالسموات فقال وجعل القمر فيهن ور ولم يردانه علاً السموات جميما ورأينا المسلمين جميما يرفعون ايديهم دا دعوا نحو اسمه لان الله مستوعلي العرش الذي هو ووق السموات قاولا أن الله على البرش لم يرفعوا ا_لديهم نحوالبرش وق<mark>د</mark> قال قا لمون من لمصارله والجسهمية و لحرورية الا معنى استوى استولى وملك وتهر وأد لله في كل مكان وجعدوا أن يكون الله على عرشه كما قال أهل الحق وذه و افي الاستواء الى لقدرة فاو كالكما قالوا كال لاهرق بن العرش والارض السابعةلان اللهفاهر على كل شيء والارص فالله قادر عليها وعلى الحشوش والاخلية قاو كالامستوياعلي العرش يمعي

الاستيلاء لحازان يقال هو مستوعلي الاشياءكلماوعلي الحشوش والاخلية فيطل أن يكون معنى الاستواء على العرش الاستيلاء الدي هو عام في الاشياء كلها، وقد نقل هذا عن الاشعريغير واحدمن الله اصحابه كابن فورك والحافظ ن عماكر في كتابه الذي جمه في تبيين كدب المعري فطيمس الى الشيخ ابي الحسن الاشعرى ، وذكر اعتقاده لذي ذكر مني الابالة وقوله ويه هان قال قائل قدأ بكرتم قول المأثرلة والقدرية والجمية والحلولية والرافصة والمرجئة مدفو ناتمولكم الذي به تقولون ، وديا شكم التي ساتدينون قبلله قوالنا الدي به نقول. وديانتها التي ندين(مها)التمسك بكتاب الله تعالىوسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وما روي عن الصحابة والتابمين، و ثنة الحديث وبحن بدلك معتصمون، وإما كان عاليه أحمد بن حنيل نصر الله وجهه قائلون، ولما حالف فيه مجا يون لانه الامام الفاصل، والرئيس الكامل لذي أبان الله له الحق عند طهور الشلال وأوضع المنهاج وقسع به بدع المبتدعين وزيغ لزا ثنين وشك الشاكين ورحمة القعليه من اماء مقدم وكبير مفهم وعلى جميم أثمة السلمين

وجملة قولما أنه عتر بالله وملائكته وكسبه ورسله رما جاء من عند الله وما روادالتفات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر ماتقدم وغيره جمل كبيرة أوردت في غير هذاللوضع ، وقال أنو لكر الآجري في كتاب الشريمة الدى يدهب اليه أهل العلم أن الله تعالى على عرشه فوق سمواته وعلمه عبيط بكل شيء قد أساط محميع ماخلق في السموات العلى وجميع مافي سبم أرضين يرفع اليه أفه ال الساد ، فان قال قائل : أي شيء معنى قوله (ما يكول من نجوي ثلاثة الاهو رائمهم والاحسة الاهو سادسهم) الاية

قيلله عده، والله على عرشه وعلمه محيط بهم كذا فسر مأهل العلم والآية يدل أولها وآحرها انه العلم وهو على عرشه هـذا قول المسلمين

والقول الدي قاله الشيخ محمد بن أبي زيد وانه فوق عرشه المجيد بذاته وهو في كل مكان سلمة قد تأوله بمضالمبطلين بان رفع المجيد ومراده أن الله هو المجيد بداته وهدامع أنه جهل واضح فانه يمنزلة ان يقال الرحن بذاته والرحيم بذاته والدزيز بذاته

وقد صرح ايزأبي زيد في المحتصربان الله في سمائه دون ارضه هذا لفظه والذي قاله ابن ابي ريدماز الت تقوله أثمة أهن السنه في جميع الطواثف وقد ذكر أبو عمرو الطذيكي الامامق كتابه الذي سياه الوصول الى ممرقة الاصول: أن الهلالسنة والجماعة متفقون على أن لله استوى بذاته على عرشه وكالك دكره عنمان بن ابي شبية حافظ الكوفة في طبقة المخاري و محوم ذكر دلك عن أهل السنة والجماعة وكدلك ذكره بحيي ابن عمار السجستاني الاماء في رسالته المشهورة في السنة التي كـشهها الى ماك بلاده .. وكداك ذكر الو نصر السحزى الحافظ في كتاب الابانة له قال: وأثمتنا كالثوري ومالك وابن عبيمة وحماد بن سلمة وحماد ان زيد وان المبارك وفضيل ان عيــاضواحمدواسحاق متفقون على ان الله فوق العرش بدائه وأن علمه بكل مكان وكدلك ذكر شيخ الاسملام الانصاري وأنو الماس الطرقي والشيح عبد القادر ومن لابحصي عدده إلا الله من أثبة الإسلام وشيوخه

وقال الحافظ أنو تعيم الاصبهاني صاحب حلية الاولياء وغير ذلك من الصفات المشهورة في الاعتقاد الذي جمعه : طريقنا طريق السلف

المتيمين الكتاب والسنة وإجماع الامة فال وما اعتقدوه أنالة لم يزل كالملا محميع صفاته القدعة لا تزول ولا يحول لم يرل عالما يعلم نصيرا بصر سميعا . معم متمكايا بكلام أحدث الاشياء من غير شيء وأن القرآن كلام لله وسائر كتبه المنزلة كلامه غير محلوق وأن الفرآل منحميم الجهات مقروءاً ومتاو ومحدوظا ومسموعا وماموطاً كلام الله حليقة لاحكاية ولا ترجمة وأنَّه بالفاطباً كلام الله غير محاوق وان الواقعة من اللفصية من الجمعية. واف من قصدالةرآن بوجه من لوجوه بريد حلق كلام الله فهو عمندهم م**ن** الحمية ، وأن الجمي عنده كاور دوذكر أشياء لي رقال: وان الاحديث التي ثبتت عن النبي صنى للمتاليه وسلم في العرش واستو عالله عليه يقولون يها ويُبتونها من غير تكييف ولا تُتليل وان الله بائن من خلقه و خلق بالثون منه لايحل فيهم ولا يتتزح بهم وهو مستوعلى عرشه في سمالهمن دون أرضه وذكر سائر اعتمادات السام واجماعهم على ذلك وقال يحيى أبن عَمَانَ فِيرَسَالِتِهِ لَا تَقُولُ كِمَا قَامَتَ الْحَهِمِيَّةِ آمَهِ مِدَاخِلَ الْا مَكُنَّةُو تُمَارِجِ كل شيء ولا نعلم إلى هو إلى القول هو يذاله على عرشه وعمامه محميط بکل شيء وسمعه و بصره و قدرته مدرکه لکل شيء وهو ممي قوله (وهو معكم ينما كنتم) وقال الشبخ العارف معمر بن أحمد شبخ الصوفية في هذا المصر أحدت أن أوصي أصحابي توصية من السنة و جمع ماكان عمليه أهل الحديث وأهل المعرفة ولتصوف من المتقدمين والمتأخرين فبمدكر أشياء من الوصية إلى أن قال فيها وأن الله استوى على عرشه بلاكيف ولا أوبل والاستواء معقول والكيف مجهول وأبه مستوعلي عرشه بإثل منخلقه والحاق بالنون منه بلاحلول ولايمارجة ولاملاصقة وأبه هر

وجل نصير سميع عليم خبير شكلم ويرضي ويستقط ويضحك ويعجب ويتحلى مناده يوم القيامة صاحكا وأمرل كل لينة الناسهاء الدباكيف شاه ملاكيف ولا تأويل ومن الكر البرول أو "بول فهو منتمع عنال وقال الامام أبو عثمان المهاعيل من عمد الرحمن الصانوني الميسانوري في كالما الرسالة في السنة : و متقد أصحاب الحديث و شهدون أن الله نو ق سمع سمواله على عرشه كما نطق به كتابه وعلماء الامة وأعمان حلف الامة لم محتلموا أن الله معالى على عرشه فوق سمو اله قان: وأما الماميا الوعبدالله الشادس احتج في كسانه البسوط في مسأله اعداق الرقبة المؤملة في الكمارة وأب الرقبة كافرة لا صبح النكمير بها نحم معاوية بن الحكم وأبه أراد ل يعلق الحالمة السود ، عن الكفارة ؛ وسأل التي صلى الله عليه وسلم عن اعتاقه بيها ه متحمها إخرف أمها مؤمنة أم لا " فنك لها م اين رك ه فشاوت لى المهاء ، فعال وأعتقم، فام المؤدية ، في يخيم العام، لم أقرت و رجافي المهاه وعرفت رجها يصفه العلو والموقية

وقاله الحافظ أبو كمر الديقي ياب أغول في الاستواء

قال الله تم لى (لرحن على العرش استوى) ثم استوى على العرش ، وهو القاهر فوق عباده يحافون وبهم من فوقهم اليه بصمدال كلم الطبب والعمل الصلح برفمه (وأمدتم من في السماء) وأراد من نوى السماء كما قال (فسيحوا في (ولاصلبه كم في جدوع النخل) بممى على جدوع النخل وقال (فسيحوا في الارض) أي على لارض ، و كلما علا همو سماء والعرش أعلى السموات فمنى اللاية وأمدتم من على العرش كما صرح به في سرئر الايات قال : وفيما

كتينامن الآيات ولالة على ابطال قول من رعم من الجورية أن نقداته في كل مكان وقوله (وهو معكم أينما كنتم) آنما أراد يمه لا مداله

وقال أبو عمر بن عبد البرني شرح الوطأ لما تكام على حديث الترول قال وهد حديث لم يختلف أهل الحديث في صحته وميه ديل أن اللَّــ في المهاء على الدرشمن فوق سبع سموات كما قالت الحاعة رهو من حجتهم على الممنزلة قال وهذ أشهر عند الخاصة والعامة وأعرف من أن محتاح إلى أكثر من حكايته لانه ضطرار لم يوقفوم عنيه أحد ولا أنكره عليهم --لم وقال أبو عمر أيضا: أحم علماء الصحابة والتابمين الذين حمل عنهم قالوا في تأويل قوله ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم هو علىالمرش وعلمه في كل مكان وما خاامهم في ذلك أحد بحتج بقوله

وقال شيخ الاسلام السؤول أيده القطيداما للقاءا لحنف عن السنف إذُ لَمْ يَنْقُلُ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ذَلِكَ إِذْ هُو الْحَقِّي الصَّهِرِ الذِّي دَلَّتُ عَلَيْهِ الآيات الفرقانية والاحاديث النبوية فندل الله العظيم أن يختم لنا مخير واسائر الممقين وأن لا يربغ قعوبنا بعد إدهمات يمته وكرمه اله أرجم الراحمين

والحمد لله وحده

فتاوى لاين تيعية

يسم الله الرحمن لرحيم

(۱) رقال رحمه الله ورضي عنه فى رجل تزوج بنتا بكر ا بالنا و دخل بها فو جدها بكر ا بالنا و دخل بها فو جدها بكر اثم الها ولدت ولدا بعض مضي ستة أشهر دمد دخوله بها فهل يلحق به الولدأم لا وأن الزوج حام بالطلاق منها أن الولد ولده من صلبه فهل نقع به الطلاق ام لا و لولد النا سوياكا مل خلانة وعمر سنين افتوا ما حورين

مجاب رضي الله عنه الحجدلة. اداولدته لاكثر من سنة اشهر من حين دخل بها ولو ماحظة لحقه الولد بانهاق الاثمة ومثل هده القصة وقعت في زمن عمر من الخطاب رضي الله عنه واستدل الصحابة على إسكات كون الولد يولد لسنة اشهر بقوله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا مع قوله والوالدت يرصعن أولادهن حولين كاملين فادا كان مدة الرضاع من الثلاثين حواين يكون الحل سنة اشهر فحم في الآية اقل الحل وتعام الرضاع ولو لم يستلحقه فكيف إدا استحلقه وأقر به مل لو استحلق الرضاع ولو لم يستلحق في المائن الحل والمتحلق عمد الله المتحلق عليه عليه ولا حقث عليه

واللة أعلم

بسم اقة الرحمن الرحيم

(ع) (مالة في الفقر والتصوف) صورتها. ما تقول العقباء رضي لله عنهم في رجل يقول ال العقر لم ينعبد به ، ولم نؤصر به ، ولا جسم له ، ولا معنى و به غير سايل موصل الى رضى الله تعالى وإن رضى رسوله والنما تعبدنا بمتايعة أمر الله واجتاب نهيه من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأن أصل كل شيء اللم والتعبدوالعمل به والتقوى والورع عن لمحارم ، والفقر المسمى على لسال الطائفة والا كابرهو الزهد في والدنيا بفيده العم الشرعي فيكون لرهدفي لدنيا العمل الدنيا ، وازهد في الدنيا بفيده العم الشرعي فيكون لرهدفي لدنيا العمل بالعمل وهذا هو الفقر ، فاذا الفقر فرع من فره ع العلم ، و لامر على هذا وما ثم طرق أوصل من العلم ، والمدمل بالعلم على ماصح وثبت عن الذي صلى الله عليه وسلم ويقول ن العقر المسمى للعروف عندا كثر أهل الذي المشروع في هذه الاعصار من الزي والالفاط والاصطلاح لمعتادة عبر مرضى الهرلا لردوله فهل الامر كافال ،أو غير دلك افتو الماجووين غير مرضى الهرلا لردوله فهل الامر كافال ،أو غير دلك افتو الماجووين

السخة جوب الشيخ تفي الدين ن تيمية رضي الله عنه الحد لله أصل هده المسألة أن الانداط التي جاء سها الكتاب والسنة عليما أن شيع مادات عبيمه مشال لفظ الايمان والعرو وتقوى والصدق والعدل، والاحسان والصر، والشكر والتوكل والخوف والرجاء والحب لله والطاعة لله وللرسول وبر الوالدين والوفاء بالعهد ونحو ذلك مما يتضمن ذكر ماأحبه الله ورسوله من القلب والبدن فهذه الاهود التي يحبها الله ورسوله هي الطريق الموصان الى الله مع ترك مانهي الله

عبه ورسوله كالكفر والتفاق والكذب والاثم والعدوان والظلم والجرع ولهلع والشرك والبخل والجس وقسوة الفلب والندر وقطيعة الرحم ونحو ذاك معلى كل مسلم أن ينطر فيما أص الله به ورسه له قيفعله وما نهى الله عنه ورسو له فيتركه . هذا هو طريق الله وسبيله ودبنهالصراطالمستقيم صراط الدين أدمم الله عليهم من النهيين والصديقير والشهداء والصالحين وهدا الصراط المستقيم يشتمل علىعلموعمل معلم شرعيوعمن شرعي فمن عير، لم يمال بعلمه كان فاجراً ومن عمل نفير الديركان شالا وقد مر الصبحانه أن نة ول مدنا الصرط المستقيم صراط لدين الممت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالس . قال النبي صلى الله عليه و ملم ه اليهو د المفضوب عليهم والنصاري صالوق، ودلك أن البهود عرفوا الحق ولم يعملوا له والنصاري عنه وا الله بغير علم . ولحدثًا كان السلف يقولون أحد مار فتبة العالم الفاجر والمامد الجاهل فان فتنتها فتنة لبكل منتون وكانوا بقولون من فسمد من العاياء ففيه شنه باليهود. ومن قسد من العباد ففيه شنه من النصاري فمن دعا لى العلم دون العمل المأمور به كان مضلا وأضل منعما من سلك في الدلم طريق أهل البدع فيتم أموراً تخالف الكتاب والسنة يظلهاعلوما وهي جهالات . وكدلك من سلك في العبادة طريق أهل البدع فيعمل اعمالا تحالف لاعمال المشروعة يظلهما عبادات وهي ضلالات فهمذا وهذا كثير في المحرف المنتسب إلى فقه أو فقر، محتمم فيه نه يدعو. الى الملم دون العمل. والعمل دون العلم . ويكون مايدعواليه فيه دع تخالف الشريعة . وطريق الله لانتم الا يعلم وعمل يكونكلاهما موافقالشريعة فالسالك طريق الفقر والتصوف والزهد والعبادة ﴿ لَمْ يَسْلُمُ اللَّهُ لِمُلِّمُ

يوافق الشريمة ، والا كان ضالا عن الطريق ، وكان مايفسده أكثر مما يصلحه . والسالك من العقه والعلم والنظر والككلام ان لم يتابع الشريمة ويعمل نعامه والاكان فاجرا . ضالا عن الطريق . فهمدا هو الاصل الذي يجب اعتماده على كل مسلم

وأما التعصب لامر من الامور إلا همدى من الله فهو من عمــل لحاهلية ، ومن أنشـل ممن تمع هواه بنير هدى من الله · ولا ريب أن لفط العقر في الكتاب والسنة وكلام الصحابة والتابعين وتابعهــم لم یکو توا پریدوں به نفس طریق الله، وقدل ما أمر به، و ترك ما هي عامه والاخلاق المحمودة ولا بحو ذلك ، بل الصقر عددهم ضد الدي والفقراء ﴿ الدين دكرهم الله في قوله (انم الصدقات الفقر أه والمساكيين) المهاجرين الدين أحرجوا من ديارهم وأموالهم) والدي هو الذي لايحل له أخذ الزكاة ، أو الدي يجب عليه الركاة . أو ما يشـبه هدا . لكن لمـا كان الفقر مظنمة الزهد طوعا أو كرها . اذ من العصمة أن لاتقدر . وصار المتأخرون كثيرا مايقرنون بالفقر معنى الزهد ، والرهد قديكون مع الذي ، وقد يكون مع الدةر ﴿ فَيَ الْأَنْسِاءُ وَالسَّابِقِينَ الْأُولِينَ مِمْنَ هو راهد مم غباه كشير

والزهد المشروع ترك ما لا بديم في الدار الآخرة وأما كل مايستمين به العبد على طاعة الله فليس تركه من الزهد المشروع ، بل ترك الفصول التي تشعل عن طاعة الله ورسوله هو المشروع ، وكدلك في أثناء المائة الثانية صاروا بمبرون عن داك بلهط الصوفي ، لان لبس الصوف يكثر في الزهاد. ومن قال ان الصوفي نسبة الى الصفة والصهاء
او الصف الاول او صوفة من مر من اد بن طابحة أو صوفة القفافيؤلاء
أكمر من اليهود والنصارى . لكن من الناس من قد لمحوا الدرق في
بعض الامور دون بعض محيث يفرق بين المؤمن والكافر ، ولا
يفرق مين البر والفاجر، أو يعرق بين بعض الابرار ومين بعض الفجار،
ولا يمرق بين اخرين اتباعا لطنه وما يهواه . فيكون ناقص الايمان
محسب ما دوى بين الابرار والفجار، ويكون معه من الايمان بعين
الله تعالى الفارق مجسب مافرق به بين أولهائه وأعدائه

ومن أقر بالامر والمهي الدينيين دون القضاء والقدر وكان م القدرية كالمعتزلة وبحوهم الدين هم مجوسو هده الاملة فهؤلاء يشبهون المجوس وأوائك يشبهون المشركين الدين ع شر من المجوس ومن أقر مهما وجمل الرب متنافضاً فهو من اتباع ابلبس الذي اعترض على الرب سبحانه وخاصمه كما نبل ذلك عنه فهذا التقسيم مرت القول والاعتقاد وكدلك هم في الاحوال والافعال فالصواب منها حالة المؤمن الذي يتقي الله فيفمل المأمور ويترك المحطور ويصبر علىمايصيبه منالمقدورفهو عند الامر والدين والشريمة ويستمين بالله على ذلك كما قال تمالى (الياك تعبد واياك دستمين) واذا أذب استعفر و باب لابحتج بالفدر على ما يفعلهمن السيئات ولا برى المخلوق حجة على رب الكائنات بل يؤمن بالقدر ولا يحتج به كما في الحديث الصحيح الذي فيه سيد الاستغفار أن يقول المبد (اللهم انتربي لااله الا الت خلفتي وأناعبدك واناعل عهدك ووعدك ما استطمت أعوذ بك من شر ماصنعت أبوء لك بمعمتك على وأبوء

بدني فاغمر في فانه لاينفر الذنوب الاانت، فيقر بنمية الله عليه في الحسات ويعلم نه هو هداه ويسره لليسرى ويقر يدنونه من السيئات ويتوب منها كما قال بعضهم اطعتك بعضاك والمبة لك وعصيتك بعلمك والحجة لك فالـألك وجوب حدتك على والقطاع حعتي لا ماغفرت لي وفي الحديث الصحيح الالهي ﴿ يَاعِبَادِي آنِكُ هِي أَعَمَالُكُمُ أَحْصِيهُمُا لكم ثم أوفكم اياها فن وجه خيرا فليحمد الله ومن وجا غير دلك فلا يلوس الا نفسه ، وهداله تحقيق،بسوط في نمير هذ الموضم. وآخرون قد يشهدون الامر فقط فتجدع بجتهدون في الطاعة حسب الاستطاعة لكن ليس عندهم من مشاهدة الفدر ما يوجب لهم حقيقة الاستعالة والتوكل والصبراء والخرون بشهدون القدر فقط فيكون عنسدهم من الاستعالة والتوكل والصبر ماليس عنبادأولئك لكمهم لايللزمون امر الله ورسوله واتباع شريعته وملارمة ما جاء به الكتاب والسنة من الدين فهؤلاء يستمينون الله ولا بمبدونه والدين من قبلهم يريدون ان يعبدوم ولا يستعينوه والمؤمن يعده ويستعينه

(والقسم الرابع) شر الاقسام وهو من لايمبده ولا يستمينه فلاهومع الشريمة الامرية ولا مع القار الكوني والقسامهم الى هذه الانسام هو هما يكون قبل القدور من توكل واستمالة ونحو ذلك وما يكون بعدمم صبر ورضا ونحو ذلك فهم في التقوى وهي طاعة الامر الديني والصبرعل ما يقدر عليه من القدر الكوني أربعة أقسام

(أحدها) أهل التقوى والصبروهم الدين أبعم الله عليهمأهن السمادة في الدنيا والاخرة (والثاني) الدين لهم نوع من التقوى بلا صبرمثل الذين يمتثلون ماعليهممن الصلاة ونحوها و نركون المحرمات لكن ذا أصبت أحدهم في بدله يمرض ونحود أو ماله أو في عرضه أو النبي بعدو بخيمه عظم جزعه وظهر هلمه

(والثالث) قوم لهم نوع من الصر بلا تقوى مثل النج ر الدي يصبرون على ما يصيبهم في مثل أهو أوم كاللصوص والقطاع الذين يصبرون على لا لام في مثل ما يطلبونه من المصب وأحد الحرام و الكتاب وأهل الديوان الذين يصبرون على ذلك في طلب ما يجمل لهممن الاموال بالخيالة وعيرها و كدلك طلاب الرياسة والعلو على غيرهم يصبرون من دلك على أبواع من الماس

وكذلك أهن اسحة للصور المحرمة من أهن المشق ، عيرهم يعددون في مثل ما يهوونه من المحرمات على أنواع من لاذى والالام وهؤلاء هم لذين يريدون علوا في لاوس أو ف الدا من طلاب لرياسة والعاو على الحلق ومن طلاب الامو ل بالبعي والعدوار و لاستمتاع ، مسور المحرمة بظرا أو مباشرة وغير ذلك يصبرون على أنواع من لمكر وهات ولكن ليس لهم تقوى فيما تركوه من المحارب كالمرض والعقور ، وكذلك قد يصدر الرجل على ما يصبه من المحارب كالمرض والعقر وغير ذلك ولا يكون فيه تقوى اد قدر

وأما القسم الرابع فهو شر الافسام لايتقون ادافدرواولا يصبرون ذا ابتلو بل هم كما قال الله تعالى رأن الادسان حلق هاوعا دا مسه الشر جزءعا وإدا مسه الحير منوعا) فهؤلاء تجدهم من اطلم الباس واجبرهم اذا قدرواومن أدل الباس واجزعهم ذا قه و ان قهرتهم ذلوا لك و نافقوك وحبوك واسترحوك ودخلوا فيمايدفعون به منأنفسهم من أنواع الكذب والذل وتعظيم المدؤل وإن تهروك كانوا من أظلم الناس وأقسساهم قلبنا وأقلهم رحمة وأحمانا وعفوا كما قدجربه المسمود في كل من كان عن حقايق الايمان أبعد مشل النتار الدين قائلهم المسلمون ومن يشبههم في كثير من امورع وان كان متظاهرابلياس جمدالممديروعايائهم وزهادهم وتجارهم وصناعهم فالاعتبار بالحقائق فان الله لا ينظر الى صوركم ولا لى أموالكم وانما ينطراني فلوبكم واعم لكم فمن كادقابه وعمله منجدس قلوب التتار وعمالهم كان شبيها لهم من هذا الوجه وكان مامعه من الاسلاماو مايطهره منه عبزلة مامهم من الاسلام وما يظهرونه منه بل و جد في غير التتار المقاتلين من المظهرين للاسلام من هو اعظم ردة وأولى بالاخلاق الجاهلية والعد عن لاخلاق الاسلامية من النتار وفي الصحيح عن البي صلى الله عنيه وسلم أنه كان يقول في خطبة؛ خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محدوشر الامور محداتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة شلالة بمواد كان خبر الكلام كلام الله بخبر الهدى هدي محمد فكل من كال البي دلك فرب وهوبهأشبه كان إلى الكمال أقرب وهو به آحق ، ومن كان عن ذلك أمد وشمه أصمف كان على الكمال أبمد وبالباطل أحقء والكامل هو من كان لله أطوع . وعلى ما يصيبه أصبر فكلها كان تبع لما يأمر الله به ورسوله واعظم موافقة لله فيما يحبه ويرضاه وصبر على ما قدره وقضاه كال أكمل وأفصل ، وكل من نقص عنهذينكان فيه منالنقص محسب ذلك وقد ذكر الله تعالى الصد والتقوى جميمًا في غير موضع من كتابه ، وبين أنه يتتصر العبد علىعدوه من الكفار ، المحاربين الماهدين والمنفقين وعلى من

ظلمه من المسلمينولصاحبه تكون العافية ، قال الله تعالى (بلي ان تصيروا وتتقوا وبأتوكم من فورهم هذا عددكم ربكم بخمسة آلاف من اللائكة مسوَّمين) وقال الله تمالي (لـْدَ لُونَ فِي أَمُوالَــكُمُ وَأَنْفُسُكُمُ وَلَدْهُمُنْ مِنْ لذين أوتوا الكماب من قبلكم وسالدين أشركوا أذى كثيراً عوان تصيروا وتتقوافازذلك من عزمالامور) وقال تمالى(ياأبها الذين آمنوا لانتخذوا يطابة من دو نكم لا بألو نكم خبالاو دواماعتم قد بدت البغضاء من أقو اهمم وما تخفي صدورهم "كبر قد بينا لكم الايات الكستم تمقلون = هاأ نتمأولاء تحبونهم ولايحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله، وادا لقوكم قالوا آمنا وادُّه خلوا عضوا عليكم الالاملام الغيط قل موتوا بغيظكم الذاقة عليم بذات المددور ه ان تمسيم حسنة تسؤهم وان تصبح سيئة يفرحوا بها ، وافي تصبروا ولتقوا لايضركم كيده شبثا ارالله بما يمماون محيط) وقال اخوة يوسف له (المك لاَّ بت يوسف ، قال أنا يوسف وهدا أخي قد من الله علينا ، الدمن يتق و يصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) وقد قرن الصعر بالاعمال الصالحة عموما وخصوصا فقال تبالي (وأتبع ما يوحي اليــك واصر حتى محكم الله وهو خير الحاكمين) وفي انباع ما أوحياليه التقوى كلها تصديقا لخبر الله وطاعة لامريه، وقال تعالى (وأفح الصلاة طرقي النهار وزلفا من الليل، أن الحسنات يدُّه في السيئات، قلك ذكري للذاكرين، واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) وقال تمالي (فاصبر ان وعد الله حق ، واستعفر الذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والا يكار) وقال تعالى (فاصير على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طاوع الشمس

وقبل غرومها ومن آناء الايل) وقال نمالي (و ستعينوا بالصبر والصلاة وآنها لكبيرة الاعلى الخاشمين) وقال تعالى (واستعينوا بالصير والصلاة ان الله مم الصابرين) فهذه مو اضم قرن فيها الصلاة والصبر وقرق مين الرحمة والصبر في مثل توله تمالي (و تو صوا بالصبر و تواصوا بالمرحمة) وفي الرحمة الاحسان الى الحلق بالركاة وغيرها فان القسمة أيضا رباعية ادمن الناس من يصر ولا برحم كأهل القوة والقسوة ، ومنهممن يرحم ولا يصبر كأهل الضعف واللين مثل كثير من النساء ومن يشبههن . ومنهم من لايصر ولا يرجم كأهل القسوة والهنع، و لمحمود هو الدي يصير ويرحم كما قال العقهاء فيصفةالمتولي. ينبغي أن يكون قويا من غير عنف باليناً من غير طبعف ، فبصيره يقوى وبليبه يرجم ، وبالصير أينصر العبدقان النصر مع الصبر وبالرحمة يرحمه الله تعالى كما قال السي صلى الله عليه وسلم « اتما يرحم الله من عباده الرحياء ، وقال د من لم يرحم لا أبرحم» وقال: لاتَّبزع الرحمة إلامنشقي ، الراحمون يرحمهم الرحيان ، ارحموا من في الأرس يرحمكم من في السماء ، والله أعلم التهي

يسم الله الرحن <mark>الرح</mark>يم فصل

في شروط عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه التي شرطهاعلى أهل الذمة لم قدم الشام وشارطهم ممحضر من المهاجرين والانصار، وعليها الممل عند أثبة المسلمين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم « عليكم بسمتى وسنة الملفاء الواشدين من بعدي، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجد، وإياكم

وعدئات الا ور قال كل محدثة بدعة وكل دعة صلاله ، وقوله صلى الله المال عليه أوسلم و اقتدوا بالذين من بعدي أني نكروعمر ، لان هذا صار اجماعا من اصحاب رسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم الذين لا يحتمعون على ضلالة على ما نقلوه و فهموه من كتاب الله وسنة رسوله ، وهذه الشروط من وجوه مختصرة ومبسوطة

(منها) مارواه سفيان الثوري عن مسروق وعند الرحمن ب عسه قال: كتب عمر حين صالح تصاري الشام كتابا وشرط عليهم فيه أن لا يحدثوا في مديهم ولا ماحولها ديراً ولا صومعة ولاكبيسة ولا قلايه لراهب، ولا يجددوا ماحرب ، ولا يمتموا كنائسهم أن يبرلها أحد من السلمين ثلاث ليال يطلممونهم، ولايؤوا جسوساً ولا يكتمو، عش المسلمين ولا يعلموا أولادهم القرآل ولا يطهرو شركا ولا يسموا دوي قرابتهم من الاسلام الدأرادوه، وأنَّ بوقروا المسلمين وأنَّ يقوموا لهم من مجالسهم ان أرادوا الجلوس ولا ينشيهوا بالمسامين في شيءمن لباسهم من قلسوة ولا عمامةولا نعلين ولافرقشمر ، ولا يتكنوا نكماهم ولايركبوا سرجا ولايتقلدوا سيفا ولايتحدوا شيئا منسلاح ولاأ ممشواخواتيمهم العربية ولا يبيموا الحمور، وان يجزوا مقادم رؤوسهم وان يلزموا ريهسم حيمًا كانوا ءوأن يشدو الزناميرعي أوساطهم؛ ولا يظهروا صلينا ولا شيئامن كتبهم فيشيء منطرق المسلمين ولايجاوروا المسلمين عوتاهم ولايضربوا بالناقوس الاضربا خفيا ولايرفموا أصواتهم بقراءتهم وكنائسهم فيشيء منحضر ةالمسلمين، ولايحر جو اشعائين، ولا يرقعو امع مو تاهم آصو الهمولا يظهروا النيران معهم ولايشتروا منالرقيق ماجرت عليه سهام المسلمين فال

خالهو اشيئا مما اشترط عليهم فلاذ مقلم، وقد حل للمسلمين منهم ما يحل من أهل المائدة والشقاق

وأما مابره به بعض العامة عن الدي صلى الله عليه وسلم انه قال ، من آذى ذميا فقد آذ ي ، فهذا كدب على سول الله صلى المه عليه وسلم لم بروه أحد من أهل اللم وكيت ذلك وأذاهم قد بكون بحق وقد يكون نفير حق ال قدقال الله تعالى (والذين و ذون المؤمنين والمؤمنات بفير مااكم قسبوا) مكيف يحرم أذى الكفار مطلقاو أي ذنب أعظم من الكفر ، ولكن في سفن أي داود عن المرباص بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال و ان الله لم يأذن مكم أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب الإباذن، ولا ضرب أشارهم ولا أكل تمارهم إذا أعطوكم الدي عليهم ، وكان عمر من الخطاب يقرل : أدلوهم ولا تظلموهم أعطوكم الدي عليهم ، وكان عمر من الخطاب يقرل : أدلوهم ولا تظلموهم

وعن صفوان بن سليم عن عدة من أبناء أسحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ه الا الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ه الا من طلم معاهداً أو انتقصه حقه او كافه فوق طافته أو أخذ منه شيئًا بغير طيب نفس فانا حجيجه بوم النيامة هوفي سنن أبي داود عن قابوس بن أبي ظليان عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ه ليس على مسلم جزية ، ولا تصلح تبلتان بأرض ، وهذه الشروط قد ذكرها أثمة المداء من أهل المسداهب المتنوعة وغيرها في كشهم واعتد وها فقد ذكروا أن على الامام أن يلزم أهل الدمة بالخريز عن المسمين في لباسهم ، وشعوره ، و آشيهم ، وركوبهم بان يابسو ثوبا المسمين في لباسهم ، وشعوره ، و آشيهم ، وركوبهم بان يابسو ثوبا المدين في لباسهم ، وشعوره ، و الازرق ، والاصغر ، و لادكن ويشدوا الخرق في قلانسهم وعمائمهم والزنانير فوق ثيابهم ، وقد أطلق طائفة من الخرق في قلانسهم وعمائمهم والزنانير فوق ثيابهم ، وقد أطلق طائفة من

العلماء الهم يؤخدون بالابسوشد الرنانيرجيما ، ومنهم من قال هذا يجب اذا شرط عليهم، وقد تقدم اشتراط عمر بن الخطاب رضي الله عنه فالت عليهم جيما حيث قال: ولا يتشبهوا بالمسفين في شيء من اباسهم في قلنسوة ولا غيرها من عمامة ولا سلين الى أن قال: وبازمهم بدلك حيثًا كا وا ويشدوا الزنانير على أوساطهم

وهذه الشروط بجددها عليم من يوفقه الله تعالى من ولاة أور المسلمين كما جدد محمر بن عبد الدر ترقي خلافته وبالغ في اتباع سنة محم ابن الخطاب حيث كان من العلم والمدل والقيام بالكتاب والسنة بمنزلة مبزه الله بها عزغيرهمن الاثمة ، وجددها هارون الرشيد وجعفر التوكل وغيرها وأمروا بهدم الكائس اتي ينبغي ها مها كالكائس اتي بالديار المصربة كاما فني وجوب هدمها قولان ولا نزاع في جواز هدم ماكان بأرض المتوة الدفتحت ولو أقرت بأيديهم الكوتهم أهل الوطن كما أورض المتوة الدفتحت ولو أقرت بأيديهم الكوتهم أهل الوطن كما فيا بعد في تلك البقعة بحيث بنيت فيها المساجد فلا بجتمع شعائر المحقر فيها بعد في تلك البقعة بحيث بنيت فيها المساجد فلا بجتمع شعائر المحقر مع شعائر الكفر أرض ه ولهدا شرط عليهم عمر والمداون ان لا يطم واشعائر دينهم بأرض ه ولهدا شرط عليهم عمر والمداون ان لا يطم واشعائر دينهم بأرض ه ولهدا شرط عليهم عمر والمداون ان لا يطم واشعائر دينهم

وأيضا فلا نراع بن المسلمين ان أرض المسلمين لايحوز أن تحبس على الديارات والصوامع ولا يصح الوقف عليها بل لو وقفها ذمي وتح كم اليها لم يحكم يصحة الوقف فكيف نحبس أموال المسلمين على معابد الكفار التي يشرك فيها بالرحن ويسب القورسوله فيها أقبح سبوكان من سبب إحداث هذه الدكمائس وهذه الاحباس عليها شيئان أحدها ان بني

عبيد الله القداح الدين كارطاهر عمالوفض وباطهم المعاق يستوزرون ارة يهو دياو نارة نصر اليا واجتاب دلك النصر الي خلفاك ثير آوسى كمائس كثيرة والثاني استيلاء الكتاب من النصارى على أمو ال المسمين فيدلسون فيها على المسمين ما يشاؤن و لله أعلم. قاله أحمد بن تيمية

يسم الله الرحن الرحيم

مسألة فيمن يعمل سالمسلمين مثل طمام النصارى في النيزورويممل سائر المواسم مثل النظاس، والميلاد، وحميس المدس، وسنت النوو، ومن يبيمهم شيئًا يستمينون به على أعبادهم أنجور للمسلمين أن يقملوا شيئًا من ذلك أم لاء

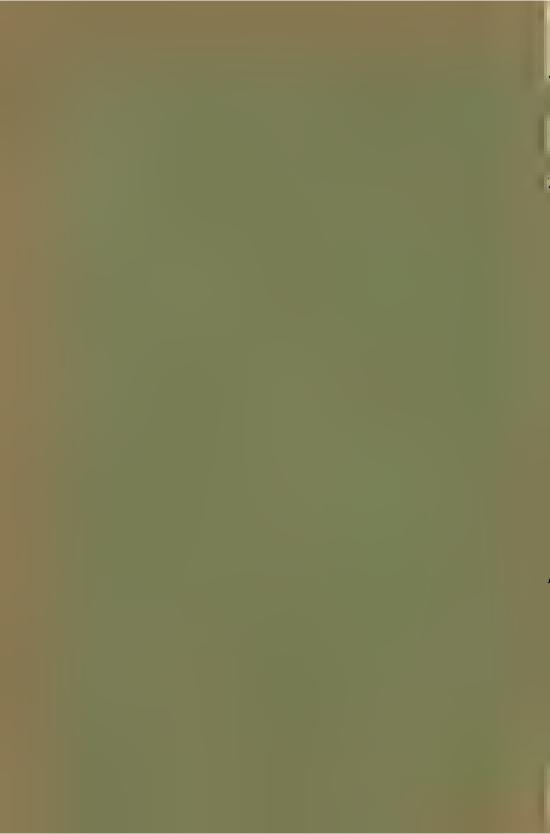
الجواب الحدالة للايحل المسلمين ال ينشبهوا بهم في شيء مما يختص العيادم الامن طعام، ولا بياس، ولا اغتسال، ولا ايقاد نيران ولا تبطيل عادة من معيشة أو عبادة أو غير ذلك ولا يحل فعل وليمية ولا الاهماء ولا البيع عا يستعارب به على ذلك الإجل ذلك ولا عكين الصبيان وعوهم من اللمب الذي في الاعياد ولا إطهار زينة، وبالجلة بيس لهم أن يخصوا أعياده بشيء من شمائره بل يكون يوم عيده عند المسلمين كسائر الايام لا يخصه المسلمون بشيء من خصائصه، وأما اد أصابه المسلمون قصدا فقد كره ذلك طوائف من السلف والحلف وأما تخصيصه بها تقدم ذكره فعلا نراع فيه بين العلماء بل تد دهب وأما تخصيصه بها تقدم ذكره فعلا نراع فيه بين العلماء بل تد دهب طائفة من العلماء الى كفر من يقعل هذه الاهور لما فيهامن تعظيم شعائر طائفة من العلماء الى كفر من يقعل هذه الاهور لما فيهامن تعظيم شعائر

الكمر . وقال طائفة منهم من دبح نطيحة يوم عيدهم فكاعاذ بمحترير آ.وقال عبد الله بن عمرو من العاص من تأسى يبلاد لاعاجم وصنع تيروزهم ومهرجاتهم وتشبه بهم حتي يموت وهو كدلك حشر ممهم يوم القيامة وفي سنن أبي داود عن ثانت من الضحالة قال : ندر رجل على عهدرسول اللهصليانلة عليه وسلم أن ينحر إبلا (ببوانة) فأنى رسول الله صلى الله، عليه وسلم فقال إني ندرت الأأنحر إبلا ببوانة فقال السي صلى الله عليه وسلم ههل كان فيها من وأن يمند من دون الله من أو تان الجاهلية؟، قال لا قال و فهل كان فيها عيدمن أعياده، قاللا.قالرسول اللهصلي الله عليهوسلم « أوف بندرك فانه لاوفاء أمدر في معصية الله ولا فيما لا يملك أبن أدم » هل^ا بأذن البي صلى الله عليه وسلم أن يو في بنذره مم ان الاصل في الوفاء أن بكون واجباً حتى أخبره الله لم يكن مها عيد من أعياد الكفار وقال « لاوهاء لنذر في معصية الله، فادا كان الذبح عكان كان فيه عيسدهم معصية فكيف بمشاركتهم في نفس العيد. ال قد شرط عليهم أمير المؤمنين عمر من الخطابوالصحابةوسائر أتبةالمدينان لايطهروا أعياده فيدارالمطمين وانما يملونه سرآفي مساكبهم فكيف اذا اطهرها المسلمولحتي قالعمر ان الحطاب رضي الله عنه : لاتتعدوا رطانة الاعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فان المخط ينزل عليهم ءواذاكان الداخل الهرجةاو غيرها نهى عن ذلك لان السخط ينزل عليهم فكيف بمن يفعل مايسخط الله به عليهم بما هي من شمائر ديمهم ? وقد قال غير واحد من السلف في قوله تعالى (والدين لايشهدون الزور) قالوا أعياد الـكفار هاذاكان هذا فيشهو دهامن غير فالفكيف بالافعال التي هيمن خصائصها

وقد روي عرالنبي صلى الله عليه وسلم فى المسند والسنن انه قال « من تشبه يقوم فبومهم، وفي لفظ دايس منامن تشبه بنير نا، وهو حديث جيد ظادًا كان هذًا في النشبه يهم وان كان في النادات فكيف النشبه بهم فيما هو أبلغ من ذلك وقد كره جهور الاثبة اماكر اهة تحريم أوكراهة تلزيه اكل ماذمحوم لاعيادهم وقرابيتهم ادحالا له فيما أهل به لنبير الله ومادبح على النصب، وكدلك لهوا عن معاوتهم على أعيادهم باهداءأو مبايسة وقالواً: انه لايحل للمسلمين أن يبينوا للنصاري شيئاً من مصلحة عيدهم لالحماً ، ولا دماً ، ولا ثوباً ، ولا يمارون دالة ولا يماو نون على شيء من دينهملان ذلك من تعظيم شركهم وعرنهم على كفرهم، ويعنني للسلاطين ان ينهوا لمسلمين عن ذلك لان الله تمالي يقول (وتعاوثو على العر والنَّهُوي ولا تماونوا على الاثم والمدور) ثم أن المسلم لايحل له أن ينيتهم على شرب الخور بمصرها أونجو دلك فكيف على ماهو من شمائر الكر ء له واذا كان لا يمل له أن يستعم هو فكيف ادا كان هو الفاعل لذلك . وافته أعلم

415

أحد بن نيبية

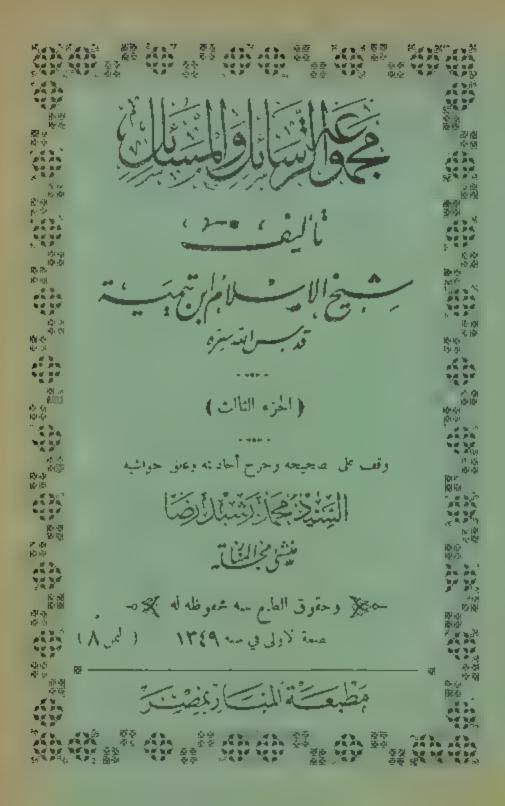


عاسا من ممكنت المنتها راضه

تليفون رقم٥١ ـ ٧٧

المعبوات لآنة أنهماء عدا للحليد وأجرة البريد

١٥ عدم أمرال المكراط حرد ١٥٠٠ عرعة المار ١٩٧٠ عند) ۳۰ او او او بایتر با م مله اه د کری المولد بنوي ۴ الجيه الأول من مد ، ي أكثير لا محتصر ذكري الموالد و جوبول برخ روجو في مدى و المساحر المين ٢٥ الد ولادية الدوه شرم كارة الحلاقة أو لادينه ينظمي ه طسع خورهٔ به جه د ده آمه 🛱 ه وها پول و طعر ٣ ٥ ٥ ٠ هسر : ١ نه أيد به المسلمون والقبط ه وسالة التوحيد (طبعة رابعة) ﴿ ﴿ ﴿ وَسَائِلُ وَمَنَاوَى جِدَيْدَةُ ۗ هُ الْأَسْلَامِرُ هَامِ مَنْوَى مِنْ حَبِدَ اللَّهِ ﴾ التوسل والوسيلة ٧ اصلاح عدد الرقي ما د ماتايه ب د يوصري المصور بي الم ٥٠ المراد عدالاء الله المرابع المرابع المرابع والفاراء و (التاسيم والمرائي) ألى به فتاري في أصلاح ألمراة
 التول السياد من الاجتهاد و المديد
 التول السياد من الاجتهاد و المديد
 من الحيامية و معرد (لم)
 من ولا ال الاعتجاز ، طبعة تائية م صعد الدوند: مدر (بدوي عدد أسرار البلاعة و و به به رحاء ابر سام إمل في غير ١٨ الحين برده ٣٠ الملم!!! منتجع من (للمقدم) * ٣٠ الصالب والفداء وليدكنور صدقي) ٣٠ شرح عبرة عدريو (حرآن) ٣ ظرة في كتب المهد الجديد ١ ۱۰ هدې رصوف محتصره بر بالمد د) ۱۶ مس کالبات (الاول واژبي) ۵ ١٠ مفتاح الخطابة والوعظ إد اعتفاد مؤلفات جرجي ريدان 🙎 مفتاح السة اهلا خدرات إلاسلامي ومهورق عدي لم معتاح اللعه المرابرة الصوق على مواعد) ﴿ اللَّاحِرُ عُولًا فتراق في حلف فالطلاق . ٣ محموعة الحديث ورق جيدوه ٢٠٠٤ ٢٠ ١١ ح على الحمين وه جُوعةً آثار رفيق بك المعلم ٨ مختصر صفوة المبقوة ١٥ كخر بي سرح ورق مدي و ١٠ حدد ٣ الواقع الإسعاد ع في حواهم الأعداد



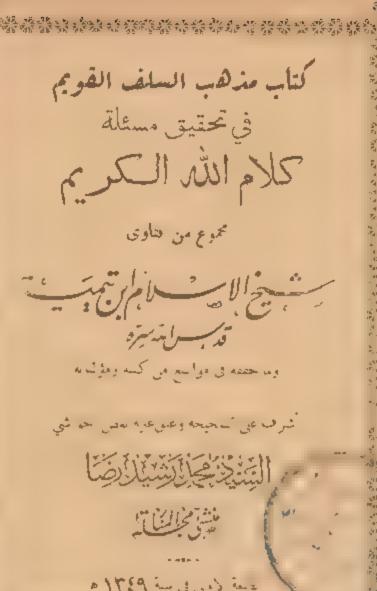
الحصول على مجلدات المنار بغير دراهم

كل من ارسل الى دار المنار سنة جنهات عن حمسة من المثتر كين في الخارج؛ أو عن سنة في الداخل بسعية برسل اليه محادسة من المبار الاعدى السنين الثانية والثانة

الادابالشرعية

طالم كمت أسي ماه و على كان و الآه ب الشرعية ، و لاحالال الدينية حول ، ي السرال مدية و ناسا يه و لاحالاته و صحيه ، حو الاصحيح من لاحال سوية ، و لا آثر الساعية ، حال من الدع و خراوت ، وحكيه عراك لامر ثيبات ، ومن المعول و حاعة ، و لمحش و لرقاعة ، يه مع نقراء ، وحال والمساء ، ولا تمحل من العام المحل و كون حامة المو ثد والمساء ، ولا تمحل من الاطلاع سيه دوات حمر و لحياه ، وكون حامة المو ثد المع الصحيح ، و قدوة ، همل كمال ، من أهل الهم و اصلاح ، سرات أنمي هذا و رقب العثور عبية حتى طفرت بهد الكذب (لا دام الشرعية واستجابرعية) تصيف الملامة المقية المحدث الواسع المالاع شبح محد بن معلى بقدسي لحسي تصيف الملامة المقية المحدث الواسع المالاع شبح محد بن معلى بقدسي لحسي المتوفى نصالحية دمشق سبه ١٨٥٥ فاد هو الصالة المشودة ، قد حمل مؤلفة فيه المتوفى نصالحية دمشق سبه ١٨٥٥ فاد هو الصالة المشودة ، قد حمل مؤلفة فيه المعبة وما يتعلق الما ومنه أمور الوقاع مما كما بود لو يجعله كتابا مستقلا العبية وما يتعلق الما ومنه أمور الوقاع مما كما بود لو يجعله كتابا مستقلا العبية وما يتعلق الما ومنه أمور الوقاع مما كما بود لو يجعله كتابا مستقلا العبية وما يتعلق الما ومنه أمور الوقاع مما كما بود لو يجعله كتابا مستقلا

ويتألف لكتاب من ثلاثة أحراء تتمركل حرء خممة عشر قرش مصريا يصاف الهد أجرة البريد والتجليد لمن اراد ويطلب من مكثبة الممار بمصر



إغليقة للنك زنبوسي

ب إندار من ارحم

ه لامم أبو حس سعروة رحمه لله تعلى في يكو ك (١)

بقل من سؤل فده من بلاد كيلان في مسئية القرآل بين دمشق في سمة أربع وسمية المس حيه سط بالله المالاد على بلد قصم بالاحل معرفة لحق من الماطل عبد ما كابر عبدهم لاحتراف و لاصدر ب او عب كان من المريقين في فلول كلام شبح لاسلام أبي ساس حداس سبيه في هدا ساب بافر ملاه شبح الاسلام في عبدساء وكنده حمد بن عجد بن مري شامعي بحمل حدقه ي ، تم ال كانت هدم الاور في طام على هدم المتهاي ه م لا من المار مع لا حراسة إحدى وعشر بن وقد بالده حداد المتهاي هذه المتهاي منها مواد عالمة بن هدم الاور في الده حداد المعلى منها مواد عالمة بن هدم الاور في الده حداد المعلى منها مواد عالمة بن هدم الاور في الده حداد المعلى منها مواد عالمة بن هدم الاور في الده بناه المالات الما

ما نقول سندة عدم أنمه بدس رضى نته عدم في قدم بعوم إل كالام الماس و عرشم فدى مسوم كال بكنام أنا صديه أو كدنا ما فت أوعاد فحش م نصه أو نثراً ما ولافوة بس كالم شاعروجل و ماهمه في عدم لا مل به شواب وعال قوم مهم بال أكثرهم أصوات حم و الاساكند شاأته فرى وعايهم منقل عن لامام حمد رداً عنى قولهم أو و الرب عول وه و الأحداد فال دلك حواصره ما من عها هم مصمول و محسنول * ٥٠ كال محصنين فهل عن ولي الاعر

 ⁽١) مغل من احره العشرين من حكو آب لمودع في حرامة المكتبة العمومية مدمث في المدرسة الطاهرية (٢) وحد في الاعال هيما الفظه كالام وهي ذائدة كما أشار اله في حاشية بسحما (٣) لعل الاصر و ما

وفقه لله ردعهم ورحرهم عن دنت أملاقو د وحب حرهم فهل يكفرون لأصروا أم لا ? وهل الذي تقل على لاسام جملحق ، و هو كما يرعمون، فنو ساخور من أحاب الامام الملامة شبح الاسلام فامع البدع ومصهر الحق للحلق ، أبو العباس أحد من تيمية .

الحديثه من هؤلاء محصلون في ديث حصاً محرما وحشاً باحدع المسمس، وقله قالو الملكرة من اللهال و أن ال كسرة وصلالاً و محالاً و تحت پيجم على هد القول اله حش ، وبحب على ولاه الأموار عدوله من ما يلمه مناهر عن ادلك حر بَ لا كَان كَالا من إله ، ون هذا لذ أن محال بالمعن والنش والدين ، ها قص لله تاب و السه و حرع الوسر - و هي بدعه تاييمه ، يمم فض أحد من علاد المستمل الأمل على السبه ولأمل بالديمة الولا عول مامل معم مایقول ، ولا تحدیق مثل همد الکلام بری د. ده معوم سد هه مثل ل محتج له بيتن عن محمل لأنه، لا من حم له ي ١٥٥٠ كا م معول عن الأثمة موال فالهمج من الامة منتدامي الدس، والمرول مدمناشهة من شاهران قوفم من توارم قول حدين الدها وراجير سبعامح عوربند هب لأبية بقتدى يهم ما بل قول لا عُدِمنا فض الدلاية في لا أنه كانهم نصوا على ل كلام لا وميين محلوق، لرمض حمدتني ل أفعال مسادمجه فية هوما و الي تالام لأ دسيس خصوصاً، لم يمتمو عن هذا لافاهي لاحل شبهة البي عرصت النن هؤلاء المتدعة

نم ساق الشيخ كالاما صويه الى بي قال ومن مشهورى كناب صريح السمه لهمد بن حرير الصلاي وهم متو تر عمد لم دكر مكاه مي الول السمة قال الوائم القول في أند عد العدد ما تمرك ولا أثر فيه معه عن صح بي مصى ، ولا عن تابعي فقا به إلا عمل في قوله الشما و على به وفي الدعم الرشد و هدى به ومن فام مقام الأثنة الاول : أبي سند الله أحمد بن محمد بن حسل ول أنا سي عيوا مرمدي

حدثني و يسممت أرتمد لله بمول. بمسية حهمه قال بن حرير سممت هاعة من أصحار الأحفظ بن يرير سممت هاعة من أصحار الأحفظ بنياره بحكمان عنه به كال يقول من فال تلخيل القول في فقر آل محفوق في حهدما ومن قال عبر محدق في منتدع في من بن حرج الأغول في دلال عندما لاكتر أن عبال حسمه قالها و المركن سمان أر بهسود و فيه كندية لكن منبع عوقاعة لمكل مقتنع عوهو الإمام المتبع

و دل عده ها او رق من ما لعلى بالقرآل عبر محموق في بهجر ولا يكلم و جدر منه ، و دكر خال في كناب غر مقال منح ق س تراهيم ف افال الوعد الله يعني احمد س حسل يوسدو كست سألته عن فوله (٣) همن لم يتعن بالقرآل » قال هو الرحل برفع صوبه به فيد المعده ، الرفع صد به فسدندى به موعن منصور وضاح أنه عال لابيه برفه صوفه ما تقرآل ما يين الافقال فعرال شاء رفع ماثم دكر

١١) كدا الاصل ولبحرر (٣) يعي دول آلي مُتَطَائِقُ وهو في سال أبيداود
 بلفظ « لبس منا من لم يتمن بالقرآن»

حديث مرهائي.«كانت أسمع قراءة سبي ليُتَظِينُهُ وأنه على تردننو من بدل وهال الاثرم تسألت أن عبدالله عن شراءة الاحال فدال كال نوادمحدث و بعلا محسي إلا أن يكون صوت رجل لايتكاهه

قال و آما قول شائل ال حملا قال دبك حودمل مامل فلما الله هم المول يعلمه كالرعاقل بنعه شيء من أحد عمد عاواة أراهد عواري مقوله سألمه أحواج مه إلى حو به لافتر له عني لأنمة . دن لامام حمد صار مثار ما أي صرب له المثل في عملة والصمر على لحق، ومه لم كان يأحده فيالله لومة لائم ، حتى صارت الامامة مقرونة باسمه في لسان كل أحدثيدل فالبالامام احمد وهذا مذهب الأمام احمد لقوله تصلى (وحمده شه بهدوریاس با صبره وکانه آن به وقنون) عاله أعطى من الصاهر و عمين بالدال له الإسامة في الدين يا وقد لله وله أثلاله حلقاء يستمون عليه من شرق الإراس بي عوا يت معهم من مام التكامل والقصاة والوزراء والسماة والامراء والولاة بالاعصيه إلاالله با فنفصهم السمتا عميسه فأخنس بالوبعصهالج بالثهديد الشبذانا والعصهم يعبده بالقبلء والمتلاهامي الرعب، وتعلمهم الترعيب في براسة والآل، والمقلهم استي و تأشراه من وطله ، وقد حدَّة في دبك أهل الأرض حتى أنج ١٠ مني ، والصالحون ، وهو مع ذلك لايجيبهم إلى كلة و حددته صمم منه. وما رجع عما جاء به الك ب والسمة ولاكمُ العلم،ولا ستممل تثبه ما لل قد أَصْهِر من سنة رسول لله عَيْشِكِيُّةٍ و أَثْرِهِ ما دفع به مدع للحالمة بدلك تما لم يتأت مثله لمالم من بصرائه وهد قال بعض على الله م لم يدير حدم مه لرسول كا طيره احد بن حسل ملكي يدر به الله كان محاف هذه الكلمة التي لاقدر لها ، وأيصه في أصوله أنه لاية. ب في لدين قولا مندع ، فكيف تكلمه مادله أحد قامه

(قال) دلمسون إلى السقو لحديث وإلى كالو أصبح من عير هم وفيهم من خير

مالاً يوحد في غيرهم . ون السنة في لاسلام كالاسلام في لمال.وكما أمه بوحد في المنتسمين إلى لاسلام ما وحد في غيرهم من لحم فكل حير فهو في السلمين َّ كَثْرُ وَكُلُّ شَرَّ فَي الْمُسْمَسِّ فَهُوْ فِيءَهِ هُمْ ۚ كَثْرٌ ، فَكُمَّالْتُسْمُونِ إِلَى السَّهُ قَلّ روحد فيهم من خيرسلا يوحد في عيرهماو ل كان في عيره حمر فهو فيهم أكثر، وكل شر فيهم فهو فيغيرهم أكثر ،

(قار) وبحب المطع بأن كلاء الأدميان محنوق ويصلق لعول مسلك إطلاقاً ولا يحتاج إلى تفصيل بأن بشر بطعمه أو أيمه أو مر دلك، ودلك لان كلام المتكلم هو عدرة عن أعاطه ومعاليه، وعمه لما يوجد في كثاب الله وسمة رسوله واثلاء السنب وسائر الايم عربهم وعجمهم فانه سد إطلاقه بتداول اللفط والمعلى حميمً شموله لها فنقال عركلاً- الله وهو تمرّ ل هند كالم لله وهد كالرم فلان (قال) وأما الامه الوساعد الناقول عن عطاره فيقولون لما نامه النام على غيره وأداء: هما كالم دالة لا كلامك و ما بسبه طولت بكا قال بو بكر الصديق لما حرح على قريش فقرأ (آمم آ & عنت نروم في أدَّى لارس) الآمة فقالوا هذا كلامث أو كلامصاحبت؟ فعال بسي بكلامي ولا كالأمصاحبي ولكنه كلام الله وفي ساس الي د ودمل حديث خام ال رسول تنه شائلتي کال يعرض نفسه على الناس بالموقف فيقول له ألا رجل بحمسي تيقومه لاَ بلم كالامروب،قال قريشاً قد منموني أن أنه كالم في عروجل a فين أن ما تنمه وينوه هو كلام الله لا كلامه وأن كان يسعه تأهده وصوله عاو لاتم متعقص على هلد إذا سمموا من بروي فصيدة وكالاما أو قرأ عأو مسئية قالو هنا كالام فلان وقوله فاله هو الذي اتصف به وألقه وأنشاء

(قال) وكدنت من تمع كا ما لدين منعوا من عير اعتصام منه اللكتاب والسنة و لاحماع قاله ثمن دمه لله في كه به في مثل فوله (و ذ قبيل لهم تسلو الي

ما أبول الله والى لرسول قاله ا حسمه ما وحده علمه آمامه) وفي قوله (يوم تقسم وحوههم في المار يقولون بالبقد أطلما الله وأطلما لرسولا * وقاو إند الا أطلما ساوتنا وكبر بها فأصاء با السنيلا ﴿ لَمْ وَكَلَّمْكُ مِنْ النَّمَ الطُّنُونِ وَ ﴿ هُوا مُ يرمنعد أنها عقبيت ودوقيت فهو عمل قالله فيه (إلى يشمول لا الطل وما مهوى الانفس ولقد عادهم من رمهم طلدي) واند عصل بين الناس فيا تدرعوا افيسة الكمات المرن من المني، و لرسول المؤلد بالمحرات كا قال تعمل (فيمث الله الميين مشرين ومساوين وأبول معهم الكاتب الحقاليحكم بيراساس فيا احتلفوا قهِه) وقال (فال تنازعم في شيء فردوه لي مه والرسول إلى كنتم تؤمنون الله والموم لآخر دناك حبر و حس تأويلاً) وقال (على من أسمير وحهه لله وهو محسن فله أحره عند رنه) لاَّ يَهُ وَقَالَ (أَنْ لَدِينَ آسُوا وَالَّذِينَ هَادُوا) لاَّ يَهُ و عبر سمعانه عمل مصي ش كل متمسك ندين حلي من اليهود و المصماري والصائلين وعن الؤمس العدامعث محمد من حميج الأعم أن من تنبس مهده الحصال من سائر الاثم وهي حاع الصلاح وهي الأعان بالله والمث والماد والايمال لالله وايوم لاخر وعمل صالح وهوأد مشمور تتوثرك المحطورات فاله احره عبدارته ولا حوف عليه تما أمامه ولا يحرل علىما وراءه أأويسلام الوحه هو خلاص بدين لله وهوعناه لهوجده لاشر إث به وهوحقيقة قول (إللله نصد وإياك نسمين وهو محسن فالاول وهو سلام لوحه هو لبية وهد الثاني وهو الاحسان هو العمل الصالح وهما الذي ذكره في هالله لأ يتين هو الإعال ا مام والاسلام الله ألذي أوحله على هميم عدده س لاولين و لأحرين، وهو دين الله العام الذي لعث له حميع الرسل و أبرل يه جميع الكتب

فكال أول ول يدعه حدثت في هدء الامة يدعة لخو رح المكفرة الذنوب فتهم يكفرون الدسق الميءفرعت خوارح والمثرية ل الدبوب الكبرة ـ ومنهم من دروالصعيرة الأكار هو عمل أما ما فيعو تعدده كا نفسد لا كارو شرب الصام ، (فالو) و لا كان هو عمل أمور وترك محدور ثمتى نظل نعده سال كه كما ثر الركبات فيكون الهاصي كافر لاله ابس لا مؤمن و كافر وقات المعترنة : شرله مغزلة بين المتزنب : أبحرحه من لاعان ولا ندح ند في الكفر. وقامتهم الرحشة و لحهميه ومن تنعيه من لاسعر به والكرامية فديو الس من الاعان فدي الكال في الكال في الماكبة والماك المحال الماكات المحال الماكنة والماكنة والمحال الماكنة والمحال المحال الماكنة ولا النقصال، من هو شيء و حد يسبوي فينه حميع المؤمنة من الماكنة والمقتصدين والمقريين والمفالين.

وأما لسلف والانَّه دعم، عنى لا يران قول وعمل، فيدخل في التمول فول انقلت و للسال، وفي الممل على القلب و لأركان، ﴿ وَقُلَّ } للسصرول لمدهمهم (۱) ن لاء ن صولاً وقروء وهو مشمين على أركان وو حست ومستحدث عبربة النم لحج والصلاة وعيرها مراهباذاتء دراسم الحج بساول كل مايشرع فيه من فعل أو أثرك مش الاحراء ومثل ترك محطور ته و يوفوف نعرفه ومردلف ومني و طو ف بالبيت وبان الحليل لمكتبتين له وهم الصف والمروة أنم الحج مه هد اشتمل عي و كال متى بركت لم يسلح الحج كاوقوف يعرفه دوعلى تراثم محصور متى فعله فسلد حجه باهى أوطء با ومشتماع ع و حمات من فعل و يوك بأنح بترك عهد ، ونجب مه تركم لمدر أو عبره الحبر ل بدم ، كالاحرام من المو قبيت المكاسية، والحمد بين المبيل والمهار العرفة، وكر مي الحمار والمحو هلك ، ومشتمل على مستحدت من قصيل وترك يكمل لحج بها ولا يأمم سركها ولا توحب دما عمثل رفع الصوت الإهلال؛ لاكثار مناوسوق!الهدىودكر الله ودعاته في ملك المواصع ، وقنه اكالاء إلا في أمر أو بهي ُودكر :من فعل لو حب (١) لفظ (وقال) ليست من الاصل الذي طبعنا عنه و حكمها ضرورية

واران محطور فقدتم حجه وتحاله لله وهو متنصد من أصحب أمحال في هاله العمل ۽ کي من آبي بالسنجب فيم آکي منه و سم حجا و ممال وهو سائق مقرب ، ومن ترث مأمور وفعل عطه بأنبه أن ،؛ كانه و براي مصد به فهم حج ، قص شاب على ما فعيد من الحج ، بدالف على ما بر كد، وقد سقط عداله أصال الهرص بدلك مع عمو ته يو ما رام ، ومن أحل بركن أو فعمال مفسدً څخه فاسد لايسقط به فرصه بل عسبه ما به مامه به قد سارعم في إديته على مافعلم وإن لم يسقط به بد صريم و لا شبه به بات عديما فصل الحج بلايم قدم كاملا بالمستجدات ووياما بالواحداث فتطاءوا أقصاعن لإأحب والمقهادية سمون وصوم ولي كامل فلتك ومحري. دو تر ندول لا كامل ماأى عفر وصاو مسلم له و تعجري. م فتصر على و حبه فيالد في لاعمال التهره عدوكمائك في لاعيمان ما مهودة فان الشجرة مثلا النم للحمواج الحدج والالتمال وهي للدادة ب أمارق شجرة كاملة والمدادهات الإسطال شجارة باقصه باللبكن مثل دبك في مسمى الأيجاب، و ندس قالوه (١) لايد بالاث د حات. . را سا نقيل غير يين، وهو م أي فيه بالوحه ت والمستحمات من فعن و مراث و عن ستصديل أحم ب التمير وهو ما ترك صاحبه فيه نعص أو حدث ، و قدل فيه نمص الجدور ت، وهذا هل بالداءالسبة لايكمر أحد بدلت با شارة الى بدلغة الحداراج الدين تكفرون ألدلت وايمان الصلح لا مسهم وهم من فو عصل لايمل وهو لاور يتد حادث به لرسل عن الله وهو شهادة أن لا إله إلا لله ولم يمعل أمو التوبحتب المعطور التعالى صل الأعال لتصديق والأغواد فيدا أصن الأعال بدي من عايأت به فيس عؤمن وقد تو تر في الأحاديث « أحرجو عني له از من كان في قلمه مثقال درة من إيمال ، مثقال حنة من حير مماقب دروس حير عاواه لايدان نصع وستول أو نصع ١) قوله والدن قالو، -- ليس الدوما صلح ال يكون خبر له له عد هر الناصه وقالو ا

وسمول(١) شمة أعاه قول لا إله إلا للتوأدياها عاطة لادي عل طريق، و خياء شعبة من الإندن » صنم أن الاربان عنين التحيض و تتجر^ا، با وأن قبيم محرح به صحمه من الدر ال دحم ما ويس كا يقوله الخارجول على مقالة الهل انسية أنه لأبقيل التحيص والثحاثة على هو شيء وأحد ما أن بحصل كله و ماأن لابحصل منه شيء

و عبر أن عمة السور المكه بتي أثره الله عكمه هي في هدف الأعمل العام الشَّيرك بين لانبياء حميمهم وهد عدر الشيرك هو في معض اللل عظم قدر ً ووصفاء إن ماهم به محمد من صفات الله وأسهائه وذكر اليوم الأحر أكل تداخاه به سائر الاسيا عومته برمحتم فيها شرائه واستفح كالقنوة والمسك ومقاديراننا داب وأوقاب وصديها والناس والاحكاء وسيردنك فمسمى لإيمال و لدين في ول الاسلام ايس هومسياه في حر دمان السوة ، الرمسياه في لأحر أ كمل من مسيم في ول المئه وأوسقيم - كا مال ساري حر لامر (اليوم أ كنت الكرد بكر) وقال تعدد (من بكنه إقلام فقد حنط عمله) ولهذا قال الأمام احمد كان لاعرفي ول لأساء م قص عمل يُم وهمدامسمي الأيمان والدين قد يلبوع تحسب الاتباء صادو يحسب أموا الله كالاستهداد تحسب ما لفعلد مما أمر يه،ومحسب قباله وحصوره و حاصه،درايؤمان من لاو ابرو لا حرمي مشتركون في لانمال بالله واليدم الآح أو ممل التدخ ولكن بينهم تداوت مافي الفلوب إرا د كو مله وما في اليوم الآخر ما ما وت به الايمان، فعيد د كر الحسة والمحاة من الدار ودم من برك بعصه ونحو دلك يرد د لاعال نو حب لقوله (عا المؤسول لدين آمنو عالله ورسوله ثر لميرتدوا) لا يةوقيه (عاملؤمنون الذي ذ دكر الله وحلت فعربهم وإدا تنيت عليهم آدته ر دمهم إله م).لآيات ٧) هذه روأية مسع الشك واعمد البحاري رواية العدد الأور واصحاب المس العدد الثاني

وقوله (إنه الوسول بذي آمم منه ورسوله و . كانو مصه على أمل جامع) الآية وقوله في الحله (عدت سدن آممو مله ورسه) وقوله في الحله (عدت سدن آممو مله ورسه) وقوله في الحي يستحق به الجه حيل يزني وهو مؤمل 4 لحدث في لانها أواجب عله لذي يستحق به الجه ولا يستلرم دلك في أصل لانها وسائر أحر أنه و نصله ها ممدي قولهم في كال الانال عا وحقيقة دلك أن الكان و حد بس هو الكال استحد الله كور في قول مقلوم عالم كامل ومحرى و موه فو باسبه سلام 6 مي عشد فلس ها 4 فول مقلوم عالم كامل ومحرى و مواحولا به مس ما مد كان والله موحثة ولك أوليه موالم والكري المصر عامق عصم و مطامر هو المؤملون مستحق بالموالية السالمان ولك المستحد بالموالية على من العدال السلمان على المستحد بالموالية السالمان ولك المستحد بالموالية المسلمان على المستحد بالموالية ولك من العدال المسلمان عدال المستحد بالموالية المناه من العدال عدال المستحد بالموالية والمال عدال المناه من المناه بالمسلمان عدال المنتحد بالمناه بالمناه بالمناه المناه المناه بالمناه بالمناه

والله يعمر الدبوب حميد، ويعمر مدون شرف و ال عسدة يبصبها ساو لا دى، و الرباء يسطل الممل، و محمود دلك و شعل بسيئات ما يوحب رقع عقامها كا فلا حمل للحسات ما فد ينصل و مها عالمان اليس شيء ينعل حميع السبئات الا المواقة كا الله المس شيء ينصل حميع حسات الا الردة ، و بهذا يشين بالمنهد بأن له من يأكون أموان المحمومة من أكون في تصافيها ما أسي لا طلاق و معوم ولا تشهد لملس به في المار لا الابل لحوق له بيد له المسه الان لحوق لو عبد بالمس هشروط المروط و الده موام و عام و على الموامع في حقه والدائمة هذا الوعيد ال هذا الدائل على والسلامة الرائمة على المدائلة عادمة والتناه عادمة قد يقف بأثير ما على وجود شرطة وانتقاء مادمة

یبین هذا آنه قد ثبت عن اینی تیجیزی به من حمر وعاصرها و منتصرها وحدم و محمدلة آیه و شارمها و سافیها و ماشها و منتاعیم و کال تمها و تباساعه فی الصحیح این و حلاکال مکثر شراب خرافسه رحل فقال النبی تیجیزی الاتامه ها بحث الله و سوایه که فیدی عن بعی هدا المان و هو مدمی حمر الآنه بجد الله و رسوله با و قد این و لا شارمها علی المداف.

(قال السنة تركير هل الدعو لاهو المتارسة على هد الاعلاما عداها الائمة في دلك قبل السبة على المحدودول. بشهور من مدهب حدوده أنمة السبة تكمير لجهمية وها لمصية بعد ت الرحم عدل قولم صريح في مناقصة ماحلت له الرساس الكتاب وحقيمة وهر حجود بطاع وحجود ما حدرته عن للساء رسواله و لا وحميم لرسل ولهد قال عد لله لن الساوك: يا للحكي كلام ايهود والنصري ولا ستطيع أر يحكي كلام لجهدة الوقال عبر واحدمن لائمة المهم كفر من البهود والمصاري وجد كفرو من يقول ان الفرار محلوق و الله لا بري في الأحرة و والا لله يس على المرش و له الهي الم عمر ولا قدرة و لا رحمه ولا عصب

و محودلك من صد به وأما الرحثه فلا محتمف فصوصه به لا بديرهم من بدعهم من حسن حسلاف بفقه وفي مراوع . وكساب بدس يعتمجان عبد عي أن يكر لالإنجاب قوله به لايكموهم ، و باب فيارت تمه من سم ، و كن سدعون

(قال)وعده في كندو من مكفراً جهميه من أهم مالاكتفر و حصية علمه كتير من سلف مشراس در الديد معامل سدطوط سقس همديسو من شلاث و السعد ورقه على فعرفت عديد عدد الأمه ما من أصول ها مده عمر في هم حوارا دو شبعة و الرحمة و عدرته

(قال) قال لده الى بالم النظيم من قاله (۱ و الدائم الموعموم ما و كالمائم الموعموم ما و كالمائم الم

فال وفي لأدة شرسيام وحس به لا مدافد الله محطنا المحاورة من حدما الله محطنا المحاورة من على المحاورة من المحاورة الله المحاورة ال

 ⁽١) عدم احمة شديل س كفروا دعة الدعة دون سائر اهلها وكان يشعي
 لاين عروة اللا مجذف دكرهم من تلجيسه لـكلام شيح الاسلام

وهد ل صلال عضى أحده سمق بنه وه، لاتنال بالعلى كالرشي، قدم كا والثابي متملق باليهام لآخر وهو الاعال بأل بتايميدهم البيت ولوعاء اليامايمدو صیرور به به مهما کال فال بد آر اید پخیبتار خانه کا دور لرحان مع هما لما كان مؤمد نائله في حمد ومؤمد ﴿ وَمَ لاَّ حَرَقِي جَمَّهُ وَهُوْ أَنْ مَا يُتُبِتُ وَيُمْ فَتَ بعد اللهات فهما عمل صالح وهو حوقهموا شأن به فيه على عريضه عمر له عا كان معه من لايمان بالله و خوج لأخرجه له أحد أما شدة خوفه باكما إل الذي وحمله واحاله بعد إدسه ملها أحلنا مورشده فإجهاد

وقد وقع حصاً كنه- أحاق من عدد لامه و المقو اللي عدم لكالمه من أجعاً . مثل ما أر بعض الصحابة أن أبان بيت بسمع بديا خيء و ا أر بعضهم أن یکوں المراح بقته موجه مهم فی حافق و الدان بالاهماء کمان المسهم فیاف ہ المص و کمایر المص فوال معروفه . وکن عاملی دا اما پیکر قراره می فرا (ال عصب به عمل الله لا عجد الدوادات و حد الدين في التراشر عم شعر بعجمه عمه و کی مد به فعه مه وکی قرار وعجمت) وید قد کر فراه أمه، وأكر صلعالة ولي من مكسر و سنة. ما مثب الأنة على ل شريح إمام من لاغه وكدات تعلق علماء أسكر حوه فا من التران كما يكر سعام، (و ایش می آمو اها اسم هی (و دید با ماوا) و حراً کی وقصی است را مدو لا یه) قدر مدفی (روسی ش) ويعصمهم كان حذف الموذتين وآحر لكنت سوري انسوت وهمد لحمة معدو عنه بالاحرام ، وكنائ حرا في عروع عميسة فال مجميء فيها لايكمر ولايمسق بل ولا يأتم دو لكل مسر كامة و يتفقية خدل محطي، فيها الله. وهيس متعمية يعتقد أن كل محمد في مصيب ويدن القولان تدرن ولم لله أحد تنكفير المحدي، في فقد أحداً بعض السف في مثل حصاً بمنسهم في معس الواعالرنا واستحلال آحرين لحمر واستحلال آحرين المدل في المنمة وقد قال تعالى (وداود وسلمان د يحكن في حرث – لي قوله - العلماها سلمان وكال آتما حكر وعماً) وفي الصحيح لا إذ الحبيد لحاكم فأصاب فيم أحرال والد احمد فأحف فيدحر

و سنة و لاحم ع منعشد عو أن من دهنه دعود سبي للميني فيرية من فهو كافر لا تشل منه الاعتدر ولاحم بالماء أدة الرساقة عام الا و وود عصوص الله أو حال رقع مؤاحدة باحد عالمه ما إلى كالكانب فالخطيء في بعص هماه السائل إلى أن الحقوم الها المراقب كالراو أهل الكناب مع مع يلثه للم فيء مة أصول الأعال والمرأل معمل باحدام افيمنا أن الأحاب والتجريج مع الم أيضاً من أصول لاتفاره فال لأمال ماني وحمل واحمال الشراذ التوافرة وأنحرتم المحابسات بصدهوة المدارد هدا الطراضيال لامان وقواعد لدسء والحجديد كافرنالاته ويممأل لمحمره في منا الماحديث بس كافريلانه في. و د كان لاطنامن إحاقه باحد الصاء العاجمة بالمؤمل الخداتين أسد شبهم من إلحاقة بالتشركين وأعن الكناب يدوا عن أن كاماً من أهل الديا مدفقون المماق لاكتره فما أكبر ، لم حدثي بر فسام فحيالة ومحاهم را دفة مد فتمول(١١ وأوياث في لد لـ الأسفل من سار الن صاعدة المدم من سافيان براد قه ممل يكون أصل رابدامه ماجواداً عن عند النابوا شركان وأصاره ؤلاء هو الأعراض عما حاء به ترسون من كانات و حكمة و العاء الحدي في غير دلك ممن كان هذا أصله عافهو يعد فرسالة لله هيءتمامه دول حاصه كاليتوله قوم من لتعسمه والشكامةو للتصوية، فلم صداب كفره مالكمرت من الدلايري في لأحرة ﴿ ١ ﴾ كما في الاصل وهو محرف قاما أن يكون اور اخمة به كثر عايوحدا→

وأما أن يكون آخرها . من الزيادقة الماءلين

که ده و کارش یکون شدی هرس آ در به و کامیت کان می بعنی دیک کامکار شکایم شد بوسی و نحاد شد ایر هم حارات

(قال) في لخر في حقيمة له هو في لد و لآخرة بي هي دار شواب و عدب وأد له . فاله شرع في مشرع من عبيات دفة للعام و المدول و كسر المعوس ما ليه الد سهودفد شد ألح راله على، و د كان لام كمثاك مسرية لدار عام مدار به السولة لا حراده لا بالما بسي وهد أكثر السلف على قال لد عي عن ما عه ، حال على ما مسار في لدين سواء قالو هو كافر أو ليس بكافر

ورد عرف هد و عد المان من ها لا المان وأمده يحيث نحكم عديه المامه الكنار لاج، الافتداء عالم لا المدأل الموماع أحديم الحجه المرسلة التي ياس مها لهم المهم محا عدر در سوال وال كالشام المهوهد والارب الهم كند و وهدد الكلام في همع كندر فيماس الموائل المان همد الداع أشد من المص عاص و وتعلق المندعة كول فيه من الايال والمهال عدام أداميل في تعص و فقه أهم

فصل

[في مساله شرال المرابر و مكو دلاله الكناس و سناعلى ما تفوعته السلف صاح من علجاله و شامل لمرابر محسان ومن للمدهم من أنه سلمان الأثمه الاوقعه والمراهم واشتله عن الاقوال التي حدثت العدا السف الصالح كشال السف ال قرال كالام الله أ

قال تدلی (و ل تحد من مشرکین ستجاراته فاخره حتی پسیمکالاهالله) وهو مادر من ساک و لاتمالی(قمار اید المی حکم و هو لدی درل ایکم السکنات مقتبالا و ادامی و پناهم البکسات الاسول آنه مادرل من الشاداق) فاخیر سنجامه آنهم الاسول دیگ و امار لادکور الاحا

من الارادة والمحنة و بشيئة و لرضي و مضب و مقت وعير دلك من لامور الو كان محلوة في عيره لم يكن توب تعلى منصف له ، مل كان يكون صفة لدلات المحل. ول المعنى أد فام يمحل كال صفة بديث عبل ولم يكن صفة لعير العيمتية أن يكون المُحْدِق و الحاق موصود صعموجودة قائمه میردلانه فدر دلك(۱)ما وصف به نفسه من لافعال الازمة يتشع أن يوضب موضوف نامراً علم به وحد منسوط في مو صم حر

ومن قول السلف إلى الدس من الله عمري كم يتموار دلك عص لمن حرس. قِلَ اللهِ تَعَالَى ﴿ لَقَبُدُ مِنْ مِنْ مِنْ مُؤْمِنِنَ إِذِ بَاتِ فَيْهِ رَسُولًا مِنْ أَمْسِهِمِ بِاللهِ عليهم ١٠٠) وي شاه يمن عن اس مسمود قل الدن بي الله و الم على عرال «قال أفرال شمعيت أل ١٥٥ قال حد أن المعامل الريال فقر کے علمہ سہ رہ مسام ، حتی ہت ہی ہدد کر نہ و فائدت پر حالہ میں کا أمة شهيد وحدد الماعي فؤلاء شهيد) فال ١١ حديث ١١ فيطرت ١١٠ عيده تسرف من مكا، ، و -ن ﷺ سممه من حبريل وهم . دي جل عبيه له م وحبران صميه من به تعالى، كالص سي إن أحمد وعيره من الأنجاء قال تعالى (قل من کال عدو آ بحر ال و به ربه على قديث دل لله) و فال تم ين (بري به لروح لامين على فللك الكول من المدرين » دـ ل عربي ملين) وقال تعالى (و د مدل آیه مکان نه و به غیر ما برل ه نو بد ت مفسر من کنتر م لانفلون ﴿ قُلُ وَلَهُ رُوحٌ عَدْسَ مِنْ رَبِّكُ دَحَقٌ ﴾ فَحَمْرُ سَيْحًا لهُ اللَّهُ رُوحٍ القدس سوهو الروح الأمين وهو حبر بريامان به بالحق،ولم يفن حد من السلف ال المبي ﷺ سمعه من أنه و لما قال دلك لعص الماحر مي، وقوله العالى (ال

⁽١) قوله لأنه فطر دُنت ليس له معني فلابد أن يكون محرقا وماقبه وعابده سبانى بيانه في مواصيع أحري من هدم الباحث كما اشار اليه في قولهوهذا ميسوط في مواصم اخر

عليد جمله وقرأ ۱۹۵۸ فراديره تا بدقرآ ۱۹۵۸ ل عبد لياله) هو كموله تعالى (شناه عابت من ماً موسى و فرعدن داختي) وقوله (تحن نقص عليث أحسارا قصص تأأو حسابات هدا غرآل وأنحو دبث مما يكول الرب فعلم تتلالُه للتهوف منذ التحل هو له حد للطاع الدي له أعمال تطيعونه ، قالوب تعالى خلق اللاكه و بيره عامه ١٠ كن أسط تدامه علمؤة أعوا مه فهم سبحاله أحق النهم تحل، وقدم، ومحمد عات من كل ما ستعمل

وفي صحرحين عن منء سرمان كان عن لينظير بعد من التعرال شدة و کان اللہ التحریر؟ دانسته عالم اللہ اللہ عالم کے کان کان سول یاہ عَمَّمُ اللّٰهِ يحوكهم وفالساه مالي حلج أأأحركهم كاأنب ساعدس محركم بالمقرك شمتيه فالرل ٨٠ (و تحرل ٨ سال تفحل ٨ ل لدر، حمه وغرآ له) قال: حمه لب في صدرك وتترأه (فاذ ف مو م قراك) ود و أورمه ، وي منا . فاد فرأه حديل وسلمهم وأنصت تجارا بالهامي برؤه افكان رمول الله صلی به علیه و من عداد ب ادار از حدایل سنمه با فاد اعامق حدایل قرنه اسی صلی ۱۸عیمه و دیم کر قرن

وقد بین به آمایی آنوع ایک به به ایا یی فدیه و وساک باشتر آن کلمه الله إلا وحيًّا أو من ور محجات أو يرسل عنولا فالمحي لذيجا يشاء) فيون مسجامة الرائكام تارة كوروجياء و ردس در دحه ب كا كم موسى ءو" رة وصل رسولا فيوجي أوسول إدل تهميث وباوهال تماني والمتمصصوبين اللائكة وسلا ومن الناس) دد أرسل الله تعلى إسم لا كل دنك تم يكلم لله عدده فيتج معلمهم ويستهم به كا قال تعلى (قال لا تصدرو الى ؤمن كے قد بات بشمن أحدرك) والتا سأهم توساطة ترسول، والرسوارمنيع به، كاقاريدلي(بأنها الرسول، حاساً مرن الیک من بث)وقال تعالی (لیمیر آل فد آبنمو ۱۰ لات رجمه) وه رتمان روماعی

الرسول إلا اللاح للمر)؛ لرسول مراكبة علم عنه في تعييج المجري عن عند الله ان عروعن سي عليه و و عر عم على و به فوحد و عن بي سرائيل ولا حرج عومن كقب على متعمداً هيسم معمدمس ٥٠ ق ا عِينَاقُور ما حطب المسمين ه يبلغ شهد ماسه ورب سع مي مي سامع الا وو ب عالي « مصر الله مر اسمه مد حدث فالله في من من المعهد فرات حمل فله يعير فقيه عودت حامل فقه لي من هم أفقه مده ٣ وفي عند عن حام قال كان النبي عليالله وحرص نفسه على بدس بالموسير فيم ن ه أير إنجال تجمعي في قومه لا بع علام إلى في قر سا منعول أن أحكاره في » وأن ماره إ أحدين ساعب بالمحادق فلم يقي أحلم منهم به فد مول من و حد من به احد من فيع به ولا د. ياس هم باحسان ولا من تعده من لأنَّهُ لا عه ولا تا هم الله و إله عمهم ومهم كانوه يقومان نخرآن كالأمامة ومالاهرامان فالمعموم فالمارد أيكالمه الماعيين محموق دولم بر هو الماث به معمري كرطبه مص بدس من أحداً من السلمين لم يمل الهاملة ي من هذا كمرام هر يوسه كل مستم و تد فالواء به محد في حمقة لله في سره فرد ما عناها ما عنايه كل ما يرب لأنَّ المهم الداك وصلف في ولأك مفتعات متعفوة وفام أأمله معا وأينه إمره

وأول من عرف مه ن محمق حدين و الهديم حمله حميمين صف به و ول من عرف به قريعوا فلاسم عبديته سيسعيه من كالأب ثم فيرق بدس شار كو دفي هذا القول الثنييمس قال الكناء مسي واحاله الامام الدات الرب ومعني قرآل كلمو الثوراة و لاُنتخال ولـ تُركنت الله وكالامه هو دلك شعى لو حبد الدي لايتعدد ولأ يشعبو دو غرآن عربي لم تتكلم لمه له بل هومجوق حلقه فيعاره أوفان حمهور العقال: الفلا القول معلوم عبدان الاصطرار دانه من المعلوم الصرائح العقل ال معنی َ به المرسی دیس معنی آبه الدین.ولا معنی قل هو الله أحد معنی تعتبیدا

أفي هياء فكرع من تم في كالرم الله كام في كراب المراد والحمر الداء الأكسام وحسامه لعناده يوم الميامه وغير دنك من كالامه ومنهم من قال هو حروف أو حروف وأصدت فديمه أرائية المرمه بدايه لم النا والابير الموضود بها اوكاه خريين يقول:ان الله تعالى لا يتكالم عشيئته وهد تهدو به لم يران ولا بر ناسون با نوج، يا ابراهيم، يا أنها الزمل، يا أيها الدُّر ، كما قد يسطت أنه حدي سرهد موضع، ولم يقل أحد من الدعب م حد من موس وم الأحد من المنف العالما القرآن عدية عن كالم نه ولا حكمه ما ولا ول أحد مدم بن على القرآن قدیم و غیر محبوق، فضا این آریمان با صوبی به فدیم به غیر محبوق بن کاله ا يقونون بما دن عليه الدناب و سنة من أن هذا عرآن كالد اله و باس يقرأ وله بأصوالهم ويكسونه عدادهم ومدس وحس كادم لله وكادم بيدعير محلوق وفي الصحيحين على حي لليشيخ له دن ٥ لا د فرو الالقرآن لي أص العدو » وقال ته یی (این هم قرآن مجمد هی له حجموط) و اند د ندي کشب به القرأن محاوق والصوت لذي تمرأ به هم صمت صد و مند وصوته وحركاته وسائر طفاله محلوفة ، وغرال ماي غرؤه السلاول كلاه الدري، عوا فسوت الدي يترأ به المندصوب تدريء، كادل سالي و وال حدس المشركين سنحارث فأحرد حتى سمع كالمه لله تم عله مأمله)وقال سي عَيْنَايِّةٌ ﴿ رَبُّو عَرْبُ مأصو تسكم » فين أن لاصو ت عني يقرأ مه غرال أصو ما واقرآل كلام الله ، ولهذا قال أحمد بنحس وعبر ممل أنمة للسة: يجدله لابسال صوله كذفال و موسى لاشعريلسي ﷺ لو علمت مث تد مع خبرته نيت تحسر 🖟 و كان ماقاله الحمد وغيره من أثمه السنة من ال الصوت صوت العند مو قد اللكتاب والسلة، وقد قال تمالي (و قصد في مشيث و عصص من صوتك) وقال تمالي (یا تُمها الدین آسو لا ترفعو أصو تکہ فابق صوت المبی) وقال تعالی (ال

الدين نفصول أصو نهم عند وسول نه أو ناث بدس متحل للحج جهالتقوى ﴾ وقال تمان (قرالو کال المجر مداد ً لکابات ہے بعد سجر قبل أن المدكليات ر فی ولو حشہ مشته مدد ً) فترق ساحہ باس اللہ ؛ الذی کتب به کیا نه و س كله به باقالنجر وعلزه من المداد الذي يكالب به أنكابات محبوق وكلدت لله عبر محوقة وقال تمالي (وم أن مافي الأرض من شجود فلام واسجر عدمهن تملاه سنمهٔ محر با شدت کمات که)ولائحر اد قد ت مداد آدمد و کمات لله لاتبعد ولهدا ول ممة سنه لمارل بعبلكم كيب ته ، م شاءكما ذكرت لأقر بهده الماني عن مرادا له و حمدس حمل وعبرهما

هد وقد احترسيج تعصيب للدالي كثر من عشرة مواصع، فعال تعالى (فلما داما کشجره بدت له سوآ تهما وطلب تحصم باعلمهما من ورق حنةوباد هما وسهما الم النهكما عن تلكما الشحرة و فن كل ب شنسان اك عدو منس) وقال تہ لی (وہوم یہادیہہ بن شرکائی ہیں کہ ہر عمل) وہوم سادیہم فیقول مادا احتم الرساس) و دكر سنجاه بداءه موسى عليه لـ الم في سورة طاومرمج والطلس الثلاث وفي سوانة و الدرعات؛ وأحدر اله باد الدفي وقت نصيبه فقال ثمالي (فه اتاها تبادي من شاطيء أو دي لاعرب عماماسركتم الشحرة ال ياموسي ني ٧ لله رب ماس) وفي تعالى (هن الله حد ث موسى د باداه ر معالواد القدس طوی) وفل 🛪 ی (وما کنت 🕏 ـــ الطور در دیر)و سیماصت لا تاو عن لمبي عُلِيْنَالُهُ وِالصحابة و شابعال ومن العلاهم من الله السنة له مسجاله سأدي تصوت، ادی موسی و د دی عدده یعم سیمةتصوته و سکلم باؤ حی تصوت، ولم يقل عن أحمد من السلف له قال ل لله يتكم لما صوت أو اللا حرف ولا به الكر أن يتكم لله نصوت أو محرف كي أيل أحد منهم أب الصوت الذي سممه موسي قدمي والا أر فلك البداء قديم، ولا ول حد منهم أن هذه لاصوات السموعة من المراء هي الصوت الذي تكلّم فه ياه بل الله الستفيصة عمهم الفرق بان الصوت الذي يشكلم الله له والين صوات العناد

و كال ائمة سمة يعدول من كر تكلمه بصوت من لجهمية كافل لامام حمد لم سشرعي قال بله لا يتكار بصوت عدل هؤلاء جهمية عا بدورون عي التعطيل ودكر بعض لا ثار لروية في مسجه يتكلم بصوت وقد دكر من صف في لسمه من دنت قطعه كا الامراك قصمة وعلى دلك ترجمعيه المحالي في صحيحه قوله تعلى رحق رفع في مهم) وقد دكر المحرى في صحيحه قوله تعلى رحتى رفع عن قدمهم) وقد دكر المحرى في كل حق الاقدل تد يس مه المرق بين الصوص آثر متعددة وكالت عيدة المحرى مع صحيحه تحد بن محمد بن محمى لمهي وعيره بعد موث احمد بسمن ولم سكار حد في المحرى لا دلاما، عيدة وساق على حمد به تكاري لمحدي بسوء فقد اقترى عليه

وقدكان طائمة من أهل احديث والمتسين لى السه تدرعو في العط المتوآل هل بقال له محدق ، ولم حدث كلام في دلك أكرت أنَّة السه كاحمد

ائن حسل وعيره أن يقال سعي لا سرال محلوق و عير محلوق، وقال من قال إنه منحوق فهو جهمي . ومن قال له غير محبوق فهو مسدع الوأما صوت المند قير يتمارعوا الممحوق عمال اسم كلام عيره سف صحب كالامائه للع عيرهم كا إذال روى عدات علمه و له ينشه نصوت علم لا نصوت صاحب الكلام والنفعد في الاصل مصدر عط ينفعه على وكدلك تداوته للر مقمصمون لكن شاع استمار دلائي مس اكلام سموط نقرو، شمر ١)وهو مر د «العصي اطلاقهم فادا فيل للصي أواللفط بالقرآل،محمق أشمر أليف القرآل لدي يقرؤه وينقط به محدوق ، و د قبل لعطي عبر محدوق، أشعر أن شيئا تما يصاف الميه عبر محوق غوصو تعوجر كمعمدو قال دلكل كلاه لله لدي يفرؤه عيرمحلوق والتلاوة قد براد مهاميس بکلام الدي ينځي وقد بر د به مفس حرکه الصد ، وقد بر د بهها مجموعهما أودا أريدتها كالاممسة تدييتلي وللاوة هي التنوء وأد أريدتها حوكة العبد فالتلاوة يست هي المتعرة و د أريد لهما المحموع فهي متناوله للممل

ولم كي أحد من السلف يربد باشتلاوة مجرد قراعة العدد والمتلو مجرد همي واحد غوم نذات الدري تمالي ، بل بدي كانوا عبيه ل امرآل كالامالة. تكلم الله به محروفه ومه نيه ليس شي. منه كلام غيرد، لا خبر ن ولا لحمد ولا وهير هما بل قد كنفر لله من حمله قول المشر ، مه به سنجابه أصافه دارة لي وسول من النشر وتارة لي رسول من اللائكة،فقال لله على ﴿ ١ ﴿ أَ * أَقُولُ وَسُولُ كريم هوما هو عقول شاعر قبيلا ما تؤممون ٥ ولا عنول كاهن قبيلا مامد كرون * تنزيل من رب العامين) فالرسول هـ محمد عِيْنَاتِيْجُ مُودَل تعدى (الله تقول رسوف كريم الذي قوة عند دي المرش مكن عمل ع تم أمين الوماص حمكم بمحنون او لقم

والكلام فلا يفاق عسم مه الشد ولا به عيره

⁽١) يعبر عن الأول بالمعي المصدري وعن الناني بالحاصل بالممدر

 ⁽۱) بیاض بالاصل والمعنی بنتھی ان یکون المحدوف : لیس قولا اشتاء میں
 عندہ فقد صدق

المحتمين لأله لم يحد فيا قالم د فولا صحيحا

وكان أول من شدع الاقوال لحيمية عصة اللذة لدين لا تمتول الأساء والصفات،فكيان يقدلون أولا إلله تعلى لايتكلم بي حق كلام في عيره وحمل عیره پمبر عنه و ل قوله تعالی (ورد بادی ر لگ موسی) وقد با اسی ﷺ 🛚 🗓 الله يعزل لي السهاء غذب كل له ﴿ وَ بَنَّى بَاتُ لَا إِلَا وَيَقُولُ : من مُدَّعُو في وُستحيب له ٢ من بساسي فأعطه ٢ من يستمر كرف عمر ١٠٠ تا مماه بالملكا يقول دلك عله ٢ كا سان بادي استصاره أي أمر مدور بادي عبه عادد الي عميهم فأحمر الله مالي به عرب بنسه من به يقول و تكار فرا، هند معان ماكفول المربي «امثلاً الحوص وهال فضي ﴿ وَقُ شَ (١) درع سنه وخو داك

فعل عرف لسنف حقيقاه م مع معده المول المعسمة المعدية الحاف يقوون ے للہ تعلی لم تکامونا صافت برسال آیہ انگارم بنسل ہے۔ ن كفروهم ونسو صلاهم، وتما فالم لميال النادي عن سيره كددي السطاح يقول أمر السلطان لكند حرحمرسومه لكداء لانقول الي أمركم مكدا وأنهاكم على كند دو لله مه بي يقول في كنيمه لموسي (التي أما مه لا به يز أن عاصدي و آم لصالاة بدكري) ويتول أمالي أدار ثبث البل المابر « من يدعوني ه ستحيب به ، من ب أبي و عطيه ، من يسعمر بي الله » و د كان اله ال ملكا فالسكافي عديث لدي في الصحيحين فراد حب لله العبد بادي في لمجاء يحاريل في أحب فلاء محمه، فيحمه حار ال ويد لاي في اسماء أن ألله يحب فلاما ﴾ حنود، فيجنه أهل سناه و يوضع به التنول في الأرض القنال حبرين في ند أاهم الله ته لي ال لله محت فلا - في حده ، وفي مد ، إلى بقول المن يدعوني في مشجيب الم من بسأ حي فأعطيه؟من يستمعر في فأعفر له ٥٣ من قيل فقد روي أنه بالمرحم دبا

⁽١)كـذا في الاصل والظاهر أنه سقط منه شيء

فيددي، قبل هذا يس في الصحيح ، در صح أمكن الحم بين لحيرين من يسدى هو ويأ مرمناديا يتادي. أما رد رض مهدا عقل عقل عمد المستنبس مديانه في أهل مغ محديث على صحيح و الفيه بالقبول مع أه صريح في أن يته تعلى هو الذي يقول همن مدعو في في منتجيساله من يسائل في عصيه من يستحقر في وسعر له » عالا محوذ ، وكدلك حيم كان يمكر أسها، بقد صلى قالا يسمله شيئا ولا حيو ولاعبر دلك إلا على سعيل الحياز ، قال لانه إد سمى السيرة ، من به تحديق كان شمها ، وكان حهم مجاراً يقول أن العبد الإيفان ، يند فيها عنه أنه سمى الله قدراً الله المعد المناه المسلم بقادر

تم ال المعارية الدين سعو عروين سيد على فيانه في غدو و توعيد دحو في مدهد حهد ه فالدو أساء شاقد لى ولم شتوا صده و وقالوا لقول الله متكلم حقيقة ، الثالا بصاف بهم يقولو العدر بدكروال إحماء السلمان على أن الله متكلم حقيقة ، الثالا بصاف بيهم مهم يقولو العسر مسكره كرمهمي كونه سبحاله متكلما عددهم به حاق الكلام في الميره القدام و مدهب عهمه في الممي سواء ه كل حقولا المترافي هو متكام حقيمه وأو ثنت معول أن يكول مكال حقيمة وحقيقة وحقيقة قول المتافيدات به الارادة و المحال مكلم إلا من قام به الكلام والا مرافع المحال مكلم إلا من قام به الكلام والا من قام المارة والمحال مكلم إلا من قام المارة والمحال مكلم الا من قام به المارة والمحال مكلم الا من قام به الكلام والا من قام المحال المكلم المحال الم

ثم تدرع المعاربة و لكالرية في حققه المنكلم ، فقالت المصارلة المكلم من فعل الكلام ولو به أحدثه في عيره، عنولوا ال لله بحثق بكلام في عيره وهو متكاربه وقالت الكلامية بمكنم من وم به الكلام و ن لم يكن متكام بمشيئتهم وقدرته ولا فعل فعا" صار الرحموا الشكالم ندرة لحي بدي قامت له حيرة ما وال لمِنكُن حياته غائبتته ولا قدرُه ولا عاصة عمل من أمدله

وأما السلف واتباعهم وجمهور العقسلا. فالمتكلم المعروف عندهم من قام يه الكلام و كلم عشيته وقد ته . لايعش مكبر م هم به كدام و لا يعقل متكلم بغير مشيئته وقده • فكالكارمن ثيبت الدائمان سندعس أحدث مصروصف الشكلع ألمترله أحدوا به فاعل والكلابية حدوا به محل كناهم أثم زعمت المعارلة به بكول فاعلا، كملاء في عبره ورغو همومل و فيهم من مع الدلاسة كاني خسن (۱) وعدن ب الدعولا نفوه به عمل، وكان هيند اتنا بكره سنف. وحمهور المقائدة وقالو الايكورااله مال لا من قام به عمل.و به يمرق سالفاعل والفعل والمفيول وذكر المجاري فيكتاب حاق افعال المباد الحماج المداء المل دلك والدين ذار 🕠 ء على لا يقوم به المعل وقائر المع دلك ال لله دعل فعال المعاد كان كحس (١) او ديره ل كول برب (١٠ هو عامل عمل مملول ممدار معل شية وال حميع ما محلفه المنذ فصل بدء وهم تصادونه بالصفات الدهاية للمعصاب عمله ويقلمون صدته إلى صفيات داب وصدت أفدل مع إلى لأقدل عبدهم هي المعمولات لنفضه عنه فه مهم إل يوصف عا جمعه من الديم واعد أم مع قوطم به لا يوصف بما حلقه من كلاء وعيره فكن هذا ساقص منهم سندت يدعسهم المعترلة ولم قورو ماهو من صوراهل إلسنة وهو اربالمني اد قام تلحل شتقي وه ممه مم ولم يشتق لميره منه مم كاسم متكه عض عميهم المعترلة ربث مسم الحالق و عادل فيريخيمو عن المقص محواب سديد

⁽١) الوالحس، لا شعري (٢) كدا في الاصل ولعله مقطمته شي . (« كَا مكروا » فانهم يتمولون أن لعند هو الفاعل لقعهم ، كلوشرت ومولوكان الله هو إلفاعل له الشالوجي أن يمال المحو الآكل الشارب المائم لان الفاعل من قام به الممل

و مااسسو لا نمة دصهممطرد و ما حجو به عنی برآب عبر مخلوق با احرج به لاسم حمد و عبر دمن قول منی و الله عود بحات لله شمت » به لو و نشوق لاستف د مافعور صور حوبه ها عود برصال من سحطت و معاد مات من عبو سام شملت » دور دالم ساو لا نمة صبه و قالو معاد ماده همه قائم به ، و أما به فعة الموجود د في الاس فض معمد به

وكداك فام الله حالى فمال الماد فأقمل الهار غالبه بهم مفعونة له الاعس فميد وهي عس فعل ممدعوكال حترتة فيال او ثاث عي فما لراب في عمل حالم افتالات عليها المفترية في مداية المخارة و عبدر تسميد العموا به الناقطهم كما يبنوا هم تناقض المفترلة .

وهد أعلم باستقاد من هوال عدمان من مواتم باطه و فا و فسعاد من فهال كل صاعه دال فلاد ولي الله الأخرى المعرف عدلت فساد الله الأفر أنه الأخرى المعرف عدلت فساد الله الأفرال والمن الدال فلا المالية على المالية على المالية على المالية على المالية المال

وقد و فق كالسمنى فودركثه من أهن لحديث و تصوف ومن اهل مقه استسمل عن الأنمه الاسمة و يس من الالمه الاسمة وأشاطر من ألمة المسلمين من يقول بقولهم

وحدث مع كالأبيه ومحبره طو ثف احرى من كرامية وعبراكرامية من هن مقه و حدرث واكلام فقاء ، ه سبح به مشكام تمثيثته وقدرته كلامه قال مذاته مأوهو يشكلم محروق وأصوات تمثيثته وقدرته باليتحصوا مدالك من جدعتي المقرلة والكلامية اكن ه و اله لم يكل مكمه في لاول أن يمكلم مل صاو

الكلاء تمكياً له بلد إل كال تمتمه عليه ، من غير حدوث سبب أو حسامكان الكلام وقدرته سنه ,وهد القول، وافق كرامة عبيةكثرمن أهر إلكلام و المقه و لحديث ، حكن ليس من الاثمه الاربعة وتحوهم من "مة السلمين عور تعليمه مثل فولهم. وهم شمد شاكر فيه الحهمية والمعارلة فال هؤلاء كمهم يقولون به أيكن فكلاه ثماك نه في لا ل تم صر ثماك له بعد أن كان تمشماً عليه من غير حدوث ما وحب مكانه باكن خميه والعربة بقوول له حلي كالماقي عيره من عرأن تميم ١٥٠٠ لانه و ١٩ مه كالاستثبائية وقدر به نقامت به لحوارت في ولا تموم به مدم دك و ب حبيبة والمبرية لان لحو دشهي من حمية سعات عي يسمو ير ياع عن وعده لا موه له كي. من عملات قال اللي السعات عراص و عرص لا قيره الإ تحسيره بيس هو تحسير لان الحسم لابحتو من الحو دث وما لا خد من خو دث فهو حدث , وفات المخاذمة و بقومانه الصبات ولأنقوم له خوا اسباه محللا سمي لصدب عراصالان مرطن عبدًا لايمني رما من وصفات له بدلي آفيه (١٥) وأما لحر دڤ فلو فامت به لمبخل منه لان قد الله بي الأحد مداوس صادره وبالأحد من لحوادث الهم حادث فقال الحميور سارعول بسائمان مافيان أوانك بالإنموجة الصفائ لأنها أعراض والمرضلا بقومالا محتمروانس مجسماه فتسميه بالموم ميزدعرصا صملاح حادث ، وكذلك تسمية سيشر المحمي صداح حادث بصاء و خميق عملة المرب هو البدل وهو الجسدكا قال عار و حد من اهل للصه ممهم لاصمعي وأبو عمروه فنتط الحديد نشبه للط يحبدوهم المنط لكشف أوالدرباطول هذا جسم وهد أحسم من هد أي أعبط منه . قال بعالي (و. ده نسطة في العلم و عصم)وقال تماني (وإدا رأيتهم تعجبتُ أحد مهم وال،قوط تسمع قولم) تـ قد پر د د حسم على للمطوالكة قه وير د يه الفيط الكثيف

وكديث بطر تريدون بنك لحميم إلى القدار وقد ينمونه الحميم تعيمي ، و درة ويدول به الشيء عدو وهو الحسمي الصيعي- و القدار للحرا. على المتدر كالعبيدة المجرد على العدود بالودائ لأحجيد إلافي الأدهال دول لاعيال وكدنك سطح وحمو لدعة مجردة س نحل لدي تقوم الايه حد الای لدهن فاو و با کان هند معنی چایر بعثه مرب فهو حصاص 🚊 به به فان يرواح الدتمة بنصار الايسميري حلياء بال عومان، حب روحه من حسمة ويقونون الاحدين والمحاولا يسمون أرمح حييا والأأعلس خارج موس لات رحم ، الكن هل كلام صفح من أكاربار الله يرسمي حمير . کی صفیمہ واغلی رکال ماہوم علمہ ہے۔ می جوهر با تم سے زعو ہی ۔ تا مایٹ الم هن هو مرکب من الحو هر امارد، ومن بادة و صمارة و بنس مرکم لاس هد ولا من عد چې د از لاه ۱۰ حصافي متر هد نموصه ، و ما سا كال كار ممهم تمولان جميم عبد ، هو به تح سمه و هو موجود لا ترك قال هال مرواسه ود فات خيمه ود همل ده صفت الصعد لاعم لا حسرو للدلدي مس محاد معل همان ورحم بالحسر ماهو مراكسمي حواهر ورده والدهومركب من أأدة واعتمارة أسترابكم المقدمة الأولى وهي فه اکي راصدت لا شوم لاء هو آند بسيقيل مکي را توب تعالى قائم منفسه وأحدد ترقمون يعسهم لله في ندم ويقصدونه لقبولهموهوا لعي لاعام سنج ملويراء المؤسول العاارهم يواء الترعم عيانا كارزون للمرابيها المدرعون قائم إرما هم كديث فيم حديد و هم محدث. كان هد الدعه محالمة للمه و الشراح و لعقل، وال قام محل سمي لا هو كمائك حسام عوال بامر كناه اليل تسميلكم التي متدعتموه هي من کانه، تي ما اران لله بها من سلطان، و وان عمل لي لمدي للعلومة بالشرع والعقل وسياها دسياء ممكرة لينتر المناس عنهما قبل له

من الدعهم، ومعرم بالدي يوركات بالديمو فله بعد، فكف و كالت من الدعهم، ومعرم بالدي بي يم بوش الداخ و من لا تدفع تشاهدا الاسرح للعلى لدخل و ما فولحها باكام كالموجادة الصداب و برقع الايدى الله و تكل بارا داخل داخل و له لا داخ بكول المركا من الحو هر المرادة و من الدي و لعبارة فهدات العالم هو دافل عداجي المداد من المرادة و من الدي و عبارة فهدات العالم موضعة

ولى حمهوره ما عنز بى مكاره به سي مدى بى لا يد قى يا الله والد ته والمداته على مدى الله تعلق عام الله والمداته على على الله تعلق على الله تعلق على الله تال مرض الله على الله تال مرض الله على الله تال الله تال الله تال الله تال على الله تال على الله تال الله تال على الله تال على الله تال على الله تال الله تعلق الله تالك الله تعلق الله تال الله تاله الله تالك الله ت

وأما سميه مدمي للصدات ما ما فيها من صد لاجي لمل ما ما من أهل الماومة الكالم يس هو عرف أهل الماومة الكالم يس هو عرف أهل الماومة على الماؤلر فيها حالاه الاصدالاجال ما العداهد من المرامط المعطية موالد المعطية المامية من المامية الموال والساف فا في المعطية المامية المواقعة المامية المواقعة المامية المواقعة المامية المواقعة المامية المواقعة المواقعة المامية ال

و أما قول بـ كا الله مايتس حو دالا مجو منها ولد يحارس خو دشاهه حادث ، فقد بازعهم همهم، عمال، ف كا الالدمة الل حتى أصحبهم المأجرون بارعوهم في دلك ، و علاقو البطال الادنة العقبية لتي ذكرها سنتهم على على حول حوادث له . و خارف بدات سأحرول من أنه لاشع به و شيعة و عقرية وعيرهم كما قد بسط في غير هذا الموضع

وحدثت طاءه حرى من ساميه وحيرهم ثنن هو من هن الكلام و نعقه والحديث والصوف ومنهم كالرامي هوالنشب اليامات والتافعي وأحمدين حسن وکثر هند ی ندن از آخر می ساند. این جبد بی حسل فعالی شول ممترية واتون كالاسنة أواصر عثولا في فوهر له قديم مووا بفوا والمثاقي قوهرا به جروف وأصواب وأحدثوا فولاميداك حدث بالرغم فتاوا اللوك قديم وهم حروف وأصر ب فدعه أسه لا مة سس بله مان الا وأما واحتجوا عي به فديم تعجم أن أنها وعي أمم وفاو صوات محجم لمعربة والد قدل لهم خروصه مهديدقه بصلم بمعلس لا القال خلين والشاب قمل ملم با و للمائم لأن على تعرر مان عموات الشمار التوليا العالم ومما التوليا الكالم م وحور وماهيماء كالمول من قرق اس أفاحد والأعية من الدبرية وبادهم العائم ا و لکلام له بر بیت فی وجوده ۶ و ربات معله بالدیالاس بارسی هی فی وجوده وهيما ريه هافي شهري مستقدم عايا الأسان وال كالمستدمة بمريبة كتقدم بعض حروف دا و آنی میں در کہ سافہ رائیت آخر عمجت فیل و مومع هدا قد که کل و مسدم اسه می خره

فعال في حمهور العما أوهد الله عراصاء والاصطراء فال صوت لا يتصور مداؤه، ودعوى وحود ماعية عرا وجهد في حارم دعوى فالمدة كا فلا بيليا في موضع ا حراء والتريب ، ي ي عصحت هو " اليب سجروف المدادية و الحسام، ه و کشریت بد او لایس روها آند یه دار الحرب لامینه به شای محالف لصوت فيه لايوجد حروات في منه حتى بعدم لاول كالحركة با فتيرس هذا بمرها قياس مص م ومن هؤلام من يه بق عظ بنديم ولا يتساق العديدو مهم مر يقوله

٥ – رسائل ابن تبعية

يعني بالقديم له بدأ من فه واله غير محوق،وهد العبر للحي الكن لدين لرعوا هل هو قديم أو قديم لم بعنوا هذا العني، عن قال لهم «به قديم وأراد هذا المعني قد أراد معنى صحيح لكمه حافل تقاصد الناس مصل س حاطله مهد. الكلام مبتدع في الشرع واللمة ،

تم كنبر من هؤلاء بقولون أن لحروف عندعة والأصوات يست هي لاصو ٿ السموعه من اتم ۽ ولا انداد ايدي في آڪيجف ومنهم من ڀٽول بل لأصواب السموعة من شراء هو الصوت تمديم والممهمان عول باريسمع من القاريء شهر الصوت تمدتم وهو ما لا لد منه في وحود الحاء م و صوت المحدث وهو مار دعی دیت با وهؤلاء شوقان الداد للدی فی الصحب معامرقی لکل خروف المدعة ايست هي مداد بن لامکان و معادم التي عور المداد ه وقد سقش في حجر وقد محرق في ورق ، ومنهم من تمم أن تقال في سداد مه قديم و محوق ، وقد يقول لأنسم عن داك بل الله المحاوق الكن أسلةً باب الخوص في هذا با وهو مع هذا يهجو من إتكار اداخق ومن يدين الصواف أندو فق للبحد ب ودسية و حماع سنف الأمه مم موافقه الصرامح المعقول ، ومع دفعه فلاء عال الى يشم ي بعصهم على مص وجوس ماسولد رعهم في هذا الناب كثير قد نسطاه ي مه صه او لد انتصود هنا دكر قرل محاصر حامع ييس الاقوال حديدة في دل سبها حسب و حمة وكان عليم سلف لأمة في مدَّيَّةُ الكالام، في حمرت عقول لأمام والله تعلى أعر



مسألة الاحرف التي أنزلها الآعلى آدم عليمالسلام

وسئل شيح لاسلام أبو المدس تعي لدين ابن تيمية قدسانيه روحه عن وحلين أمحادلا في الاحرف اتي أبرلها به على دم فدن أحدهما المهافداتة بيس لها مستدُّ وككلها و يقطها محدث الفال لا حرا باست كلاء لله وهي محما قة مشكالم واعصراء والقديم هوالله وكالزمة منة مأواية بمردياميرا عد محتوفها والكنة كتب م وسألا أيهم أصوب قبلا وأصح عدد ال

قَامَان الحديث ما المان في عدد الما د هو معرف كالم الله مدلي ومدهب سف لامة و تُتهرس بسحة و تا من هم بحد باوسار أنَّه مسمين كَالْأَنْمُةُ لَا رَبِّمَةً وَعَمْرُهُمْ بَادَلَ عَنْهِ مَا أَنْ عَالِمُ مُوهِمُ لَذِي مُو فِي لَادَلَةً العقبية الصرابحة. أن غرآل كالرم به معرارعة محدوق معنه بدأ والنه بمود، فهو المتكالم ، لهر آل و موراه و لاحل وعام دائ من كارتمه بيس محلوة المعطالا عمه وهوسيج مريكان غششه وقدرته الكلامه وغريد تديس محوق الشاعمه وهو يتكام عشيئته وقدريه. أ بقل أحد من عب لامه ال كالرم شمحوق أن عبه عولا في أحد منهم ال عبر آل أو شور وأو لامحال لا مه الدته أرلا وأنداء وهو لايقدر أن يتكلم عاميته وتمار ١٠٠ لا قاو ال عس بدائم موسي وعس الكلمة للعبية قدعه أرية، فل فالرالم والالله متكل إدا شاء فكالامه فديح شعى أمه لم يزل متكاني و ١٠٠٠ وكان شالا به ية له كرا قال بدلي (الرام كال محو مداد گلکارت ربی عد اسر قبل أب معد کات ربی ولو حد بشد مدد) والله مسجابه تنكيم بالترآل مرتي ودسوراه معرية ميانغراك المرتى كلام يعه كما قال تعلى (فادا قرأت تقرآل فاسعد ، للعمل شيطان الرحيم . الى قوله السال

عرى مين) عدين سيحيه أن عرب سيى بدل ميه ته مكل آية نزله روح المدس وهو خبر بل ــ وهم . وح لامار كه لا كو دلك في موضع آخر ــ من الله بالحق باو اس بصد دلك إن من الكبار من قال أثم تعمه شر } كيافال بعض المشرك بعده وحاريمك أعجمي. فذل بعن (سان بدني يتجدون يه عجمي) ي باري صيفه ب المهجد المدر أعجس (وهدا ساعر في سير) وي هذا مايدل على لَ الْأَمْنِ التَّيْرِهِي إِلَى مِنْ مِنْ مِنْ وَمِنْ وَالْمُعْمِلِ اللَّهِ مَحْلُ بِمُقَالِقِي لَأَيَّةٍ لأحرى (قمير به تشي حكم وهم الدي أس إكر الكناب بقطلا و لدين پر ہے ۔ کان معنوں کہ معنی میں اسا علی فلا تکہ ٹی میں بالمتریش) والكتاب بدى أول مصارعه عراك لعربي فاعاق باس، وقد أحير بالد**ين** ه الكتاب يعمون به مه برس شالحي، والعبر لا كان إلاحقا فقا بال بعمون) ولم يقل يتولم إلى و لا يكان إلا حد تعافل موا الرد كر مامهم، كر مستشهداً » ، وقد « في سند » سي انج ؟ بي عيار مومني و سي کريمه لموسي في قوله على (، وحد يك كر محيد لى وح الى قوله ـ حجه نعد وسل) فرق سنج به دین محمد می و س نحاثه تمره و یکد کیمهمدم منصد به وقال تعالى سائد برسل مفيد بعضه على حص ال فولات عام المدس) و قال بعالى (وما كان مشر أن كامه ما يل و حر أن تحر سه قر فيد بين سمح به أنه لم يكن يشتر أن يكامه لله إلا على حد لاوجه الثائمة ، إما وحيًّا وإما من ورا. حجاب وإما أن برسال رسولاً فنوحي بادية ما * ٢٠ شمل نوحي عير التكليم * و کالیم من ور ، حجاب کال لموسی او قد آخار فی عه موضع به ، د ، کم قال (و دسه من حال عور) لاية وقر (فله أه نودي من شاص، أو دي لأعلى لا يخوا مد عائمة في هل للمثلا يكون إلا صوار مسموع، فهذا ته الدق عليه سلمنا بسللان وحمهورها وأهل لكتاب يقوثان أن موسي باداه ربه بداء التمعه

ناذبه و ۱۷ د نصوت شمعه دوسی، و اصوت لایکون لاکاتا و کالاملایکون لا حروف منصومة، وقد قال تعالی تعرب کند سامی به عرار حکیم) وقال (حَامَّ تعریل می ترجمی برجیم) وقال آخید امران الکتاب می به عرار احکیم) فقد قبل فیاغیر موضع ان الکتاب و امراک عرابی معرفیس به

وهدممي قول لماعل ، ماه بداء فالأحمد في حمل إحمه لله المله أي هو ١٠ كلم ١٠٤ قال درس قال الجمحة ورقام احتماق مراء فيد من ذلك التّحوق، فقال الشف ؟ منه مد و أي هو التكلم به أن بح تمه في عمر ده كمان كالرسام بك على بدي حامه فيه و في الله تعالى دا حتق صفه من الصفات في محل كالب الصفة صفة بدلك الحق و لا تكي صعه برب العلمان ، و دا حلق صلى أو الولا في محل كال دلك الحل هو المتحرك الما التكور به ، وكسلك د حلق حرة و راده و فدرة أو علما أو كالمهما في محل كال ذلك لمحل هو المريد غادر عام السخة بدلك ا كالاحدولة يك ذلك للعبي الجوق في دلاك الحل صفة لرب المدس ، و ما ينصف الرب لله لي عد يقوم لله من الصعات ، والا عا محلقه في عبره من محمر قات ، الهم على المسر تمدير السبيع النصير ألرجم التكام بالقرآل وغيرهمل الكلاه. تعيانه وعلمه وقدرته وكالمه التمائم مه لا ته پخلفه في غيره من هماڏه معالي ، ومن حمل کالامه محمق نرمه أن يقول الحاوق هو الفائل لموسى [إلى أما لله لا أن فاعدى و ثم الصلاة لدكري) وهدا ممتمع لانحور آل يكول هد كالاما إلا لرب المالمين ، و د كال الله قد تكلم بالقرآن والتوراة وغير دبت من الكشب للماسم وألفاظم المنظمة من حروفها لم يكن شيء من دلك محموق مل كان دنكار ب سالمين " وقد قيل بلاماء أحمد

 ⁽١) فوله المتحرث غير طاهر لان ما قديد ايس فيه معنى الحركة فاما أن
 يكون قد سقط منه شيء وأما أن يقال المتصف أي بالطعم واللون (٣) لمل الأصل صفة أو كلاما لرب الدالين

ابن حسل بي فلاه بقول له حتى لله الأحرف سجدت به إلا ألف، فقالت: لأستخد حتى أؤمر ، فقال ، هذا كنير - فأنكر على من قال إن الحروف محلوقة، لانه إذ كان حنس الحروف محلوق م أن يكون القرآل أمر في و النوراة المعرية وعبر ذلك محود وه ما نامل محالف تقول سلف و لائمة ، محالف للأدلة العقمية والسمعية ، كما قد يستد في عير هد الموضع

ولباس فد تنازعو في كالم بنه برع كثيرا والطوائف الكبار نحوست فرق ، فانعده عن لاسلام فهال من يقول من المتفلسمة و تصابئة لكلام الله رنمت هو ما يفيض على النفوس أما من الفقل الفعال، وأما من غيره، وهؤلاه يقولون : بما كار الله موسى من سه، مثله ي مكا"م حدث في نصــه لم يسمعه من أحد ﴿ وَأَصَلَ قُولَ هُؤُكِّ مِنْ كَافَّاتُ قَدَعَةً رَائِيةً ، وَمَنْ لَلَّهُ مِيَّاتُهُ عَشَّيْمُتُهُ وقدرته في سنة يام كما حبرت به لاسياء، بل يقون أن للهلا يدير الحر ثات، فلما جاءت لانتياء تد عامو اله من لامور الدهرد حمه ايتا ولول فالتأتأ ويلات مجوفول فلهم الكلم على مواصعه ، وتريدول ل محملو اليابيا وليين افوال سطهم اللاحدة، فقاوا مثل دلك الوهؤلاء أكمر من جود والمصارى، وهم كشيرو التدفض ، كَمُولِمُم أن الصَّمَةُ هي ا وصوف ، وهذه الصَّمَّةُ هي لاخرى فيقولون: هو عقل وعاقل ومممول ، ولديد مستد وبدة ، وعاشق ومعشوق وعشق - وقعد يمعرون عن دلك بالله حي ع لم معلوم محمت محموت عريقولون بفس البلم هو نفس المحنة ، وهو نامس المدود ، وعس العبر هو عس المالم - ونابس لمحنة هي نفس المحموب. ويقولون به عنة ترمه في الارل. ويحب أن يقاربها معلولها في لاؤل في الرمن وال كان متقدما علم معد لا نارمان ويقولون إلى لعبة النامة ومماوها يِقْتُرُ مِنْ فِي مِمَانَ وَيَتَلَا رَمَانَ ، قَلَا تُوجِدُ مُعَاوِلُ الْآنِعَادِ تُنْفَاءً ، وَلَا تَكُونَ عَلَمْ ثامة لا مع معاوله . في ارسان "تح سترفون بن حوادث العالم حدثت شيئا تعلم

شيء من عير أن بن يتحدد من أسدع الأولى با يوحب أن يصر عنه للجو دفع المتم قمة ، ال حقيقة أقوهم أن الحوادث حدثت الله محدث ، وكذلك عدمت العد حدوثها من عير سبب يوحب عدم، على أصلهم

وهؤلا، فالمهم طوائف من اهل الكلام طبوا أن المؤثر الذم يتراخى عله أثره ، وأن القادر المختر يرحح أحد مقدوريه على لأحر بلا موجح ، والحوادث لها مندا، وقد حدثت الله أن لم تكل لدون الله حادث ولم بهشد الفريقان للمول لوسط و هو أن المؤلز المتام مسلام أن يكول ثره عقب تأثيره النام لا مع التأثير ولا متراحيا عله ، كما قال تعالى (الته المره أذ الرادشيا أن يقول له كل في كول) فهو الله من تكويله يكول كل شي، فيكول عقب تكويله لا مع تكويله يل لمن ولا متراحيا عن تكويله على المن ولا متراحيا عن تكويله على المن ووقع العالمة في مرس

ومنهم من قبل بل كلامه لا يكون الا فائنا به ، وما كان قائم به لم يكن متمانا عشيئته و رادته ، بل لا يكول الا فديم النهن ، لابه لوكان مقدورا مرادا لكان حادثا فكانت الحوادث تقومه ، ولو قامت به لم يستقه ولم يحارمها ، ومالم يحل من لحوادث فهو حادث لامتماع حوادث لا ول لها .

ومنهم من قارال هو منكلم عشيشه وقدرته ، نكبه عتبع أن يكون متكللاً في الأول أو أنه لم يزل منكلها بمشيشه وقدارته ، لاردناك يستقرم وحودجواد**ت** لا أول لها ، ودنك ممتمع قالت هذه الصوائف ، وتحل بهذا عرايق عمد حدوث عام دسندلله على حدوث الاحسام دبها لا بحو من حو دك ولا تستم ، وما لم يستق الخو دث فهو حادث أنم من هؤلاء من ص ن هذه عديه صرور به وم ينفص لاحظ ومنهمين تفطن يمرق ساما ويستق خوادت محصورة المحدودة وما بسيق حسن لحو دث التعاقبة ثنيُّ بعد شيء ﴿ مَا لَاوَلَ فَهُو حَدَثُ بَالْصَرُو ۚ مَا لَانِ فَتُ الحوادث لها مند منين قداء يسقيا يكون معم أو تعده وكالاهم حادث

و ما حلس خو دے شام علد شیء فید شیء تدرع فیه الدس، فقس ل دلك مشع في ا صي والستقبل كتول لحهم و في هديل عقب لحمم. عماء الحاتم والمار أوقال لو هديل على حركات هايما أوقيل أن هو عار في السنقمال دون اد سيلان ناصي دخل في وحود دو راستقمل وهو قول کشيرمن أو تمت المصار وقبل ال هو حائر في اصي والسنفس ارهد قول أَمَّة هل الملل وأثمه السنة كمند لله من الدارية واحمد من حسل وعبرهما ممن بقول دأن الله لحمر لرمتكل ادا شاه باوس كان به لا ب به ها وهي فائمة بدا تهوهو متكام عشيشه وقدرته وهو أيصا قول أنمة الملاسمة - لكن رسطو وأساعه مدعول دلك في حركات الفلات ويقولون له قديم ألي،وجا مع الإدلاك حمور الملاسمة مع محالمة ألاللهاء و لمرسلين و چاهير ۱ مقلار . فاشهم منعقول على ان عه حلق السمو ت و لارض مل هو حالق كل شيء وكار مصوى الله محبوق عادث كائل نصف أن لم مكن وال القديم الأولي هو الله بدالي يما هو متصف به من صدت الكال وييست صد كه خارجة عن مسمى اصفه بالل من قال عبدت الله ودعوت الله قائه عبده ذاته المتصفة بصفات الكال التي تستحقها ويسمو حودد بالدون صفاتها الارمة فدا

تم لما تكله في منبوت من المع وسعو كاس سينا و مثالة ورأوا ما مات له

الامبيت، من رحبارهم مأل عه يقخله واله كلم موسى ككانيا و مه خاق كل شيء 4

أحدو تحرفه كالع الالمداءعي مواصعه وفيقولون الخموت وعاناه لألما ووماييء ونحل للمال أن علب مجانث حدوث بالسياشمي الدمعلول وإيكان أربي لم يزل مع لله ، وهاو - به محلوق مهد الأمة ار - و لكتب لاهمه أخبرت بأن الله خلق السموات والارض في سنه أم، و نسم لارليلا بمول في أمم، وقدي الاصطر المأخبرات ١١٠ . ارمن أن مه حلق كال شيء و محلق كما لما أرادو الدلك به حلق محلوق وأحدثه بقد أن لم يكن كما قال (وقفاحلة: ث من قبل ولم بنت سائل) و عنمال عمد محة تنا فق دلك و بعد يراب المعول الخموقي للصوع لأيكون معارات الماحراق إمان ولانأمان إلا تعلم والراعمل لانكون إلا ناحد أن المدمول، وقدم الهؤلاء قو لكم « أنه مؤلد " مني لأزار) عند محمل م ال له الته أثير المالم في كل شيء والراز له الله أير المصلق في شي العد شيء با والراد له التأثير في شيء معن دول عامره . قال أ ديم لاول رم أن لا محدث في العد لم حادث ، وهد خلاف مشاهدة ، و ل أ دم الذي ار م أن كول كل مصوى لله محموه عادثا كالدا بدأن لم ياكن وال كان برب و بران متكليا تشاشه فعالا لم شاہ ،وہد سانصقو کے ویسٹنرہ رکل سامہ د مجہ ہیو و اق یا اُحہ ٹ په او سال ، و علی هد ایدل امامل صراح افتان ال املن عمر ^{ای}ج یو فق س^ا حارت به لاساه، وإن ردم : شفيدق الكرلانه سيرم به شي حدوثه إعدار لم فاعال ها من غير تحدد سات يوجب لاحد ث ، وهد المافض فولكم ا فالاصح هد حار ر بحدث تل شيء هد آلم يكن محدثا لشي. ، وإن لم يصح هذا صل، فقولكا ناعل عيى سندرمن وحقيقه فيالكمان لمؤثر بالجالكان إلا معرقتهم ولا يكون الاثر إلا مع مؤثرًا " م في رمن وحيثه فيبرمكم أن لاتحدث شيء ويدمكم ل كل ماحدث حدث ندول مؤاراء ويدرمكم بطلال المرق يس أثو وأثرته وايس لكم أن تقولوا بعض ﴿ تَارِيتُدِنِ الْمُؤثِّرِ اللَّهُ مُ وَبِمُصَهَا يَشَرُ حَيَّ عَمَّهُ

وأيصا فكونه وعالا سعول مقرن أرلا وأند أناطن في صريح نعقل، وأيضاً فأنتم وسائر عبلاء مو فقول على بين سمكن بدى لايكون ممكن يقبل الوجود و نعده وهو الدي حفاسموه لمكن حاص لاي قسيمه الفيروري نواحب و لصروري سنسم لايكون إلا موجود " تارة ومعدوما أخرى ، وأن القديم الاربي لا يكون الا صرورها و حد عسم عدمه وهذا ثم اتفي عديه برسطو و ساعه حتى بن سيب ، وه كره في كنه مشهورة كالشم وعبره ثم مناقس فرعم أن العلك ممكن مم كو به قدم بيا ميزل ولا يال ، ورعم ال الو حد عيره القدم الاربي عدى بشم عدمه يكون ثمك بقبل لا حود و الدم، ورعم الله القدم الاربي عدى بشم عدمه يكون ثمك بقبل لا حود و الدم، ورعم الله ماهيه عدم ورعم الله ماهيه عدم ورعم الله المود و الدم، ورعم الله ماهيه عدم ورعم الله المود و الدم، ورعم الله المود و الدم، ورعم الله ماهيه عدم وجوده الم وقد المنطق الكراني عدى المناقب ا

و عول السه في لذمن في كلام به دملى قول من يقول بن الله لم نقم مصعة من الصفت الاحياة ولا على قدرة ولا كلام ولا برادة ولا برحة ولا عصب ولا عير دلك ، من حتق كلاما في به و قدلك الله في هو كلامه ، وهددا قول المهمية والمعتولة وهد عول بنه منه لف المدة بن والسنة و حماع السامل، وهو مد قص لاقوال لا دليه و الصوصهم و بني مع هؤلاء عن الادليه، قول يو فق قوهم به بن هم شه عدمه وسدة قد بن قساده في سير هد الموضع ، وهؤلاء في رغير هد الموضع ، وهؤلاء ولا أعداله كمروا للدليل عي حدوث به لم ملك لحج و الهلا لاسلام تصروا و لا لا عداله كمروا الدليل عي حدوث به لم ملك لحج و الهلا لاسلام تصروا و لا لا عداله كمروا الدليل عي حدوث به لم ملك لحج و الهلا لاسلام تصروا و المالة عداله كمروا الدليل عن حدوث به الم ملك الحج و الهلا المالة عداله كمروا الدليل عن حدوث به الم ملك الحدة و الهلا المالة المالة المروا الدليلة عداله كمروا الدليلة عداله كمرا والمالة المالة المالة المالة عداله كمرا والمالة عدالة كمرا والمالة عداله كمرا والمالة عداله كمرا والمالة عداله كمرا والمالة عدالة كمرا والمالة عداله عداله كمرا والمالة عداله كمرا و

و لقول لذلك قبل من نقول اله بتكاريمين مشيئته وقدرته كلام قائم مدته أرلا و لد ، وهؤلاء مو فنول لن فلهم في صل قوهم ، لكن قانو الرب يقوم له الصفات ولا يقرم به ما شعلي بمشئته وعدرته من الصفات الاحتيارية وأول من اشتهر عنه له قال هذا القول في الاسلام عند الله بن سعيد بن كلاب ثم فترق مو فقوه . فمهم من قال دلك كاشم مدي و حد هو الامن مكل مامور، والهجري عن كان أم دو خبر عن كل محبر عنه عني عبد عند الموابية كان قرآ با ، و بن عبر عليه بالعام به كان ثور قا و فالو معنى غرآب و لثور قا و الأنجيل واحد ومعنى آية كرسي هو معنى آية الدأين وقايد الامر و اجهى و الجبر صفات الكلام لا أو عالم ومن محتقبهم من حمل الماني بمود الى الحبر بوالحبر يعود الى الملم

وخمهور المقلاء لقولدل فولهؤلاء معجرها عندق بصرواة وهؤلا العولون مکارمه لموسی ایس لا حتی د ان عمه به موسی داك عنی . فسي لهم: فهم كل كلام مربيسه ? ركان ويمه كه فقدع عير شه عاو باكان فيه العصه فقد للمضيء وعبدهم كالام الله لا للسمص ولا لتعدد أأوقبل لهما. قد فرق لله يس تكايمه لموسى ومحائه لميزد وعلى صبكم لافرق وقبل لهم قدكم الله من حمل أعوال المرتي قول أنشر ، وقد حمله تارة قول . سول من أنشر ، وتارة قول رسول من الانكه - فقال في ماضع (نه المول رسول كر مجوماهو بقول ساعر قلماً به تؤسول a ولاعول كاهل فايال بدكرول) فهد الرسو**ل** عمد ﷺ وقال في لآية لاحرى (به تنول سوب كريم ٥ دى قوةعد ذي الموس مكين ٥ مصاح تم مين) فهذا خيرين ، ١٥ - قه تدرة لي أبرسون الملكي. وعرة الى لرسول المشري. والمه يصطبي من اللائكة ، سلا ومن بدس وكل بعص هؤلاء دعى ل عرال مرتى حدثه حديل و محمد فقيل هم " بو أحدثه احدها لم بجر إصافته لي لآجر ، وهو مديده أصافه لي كل ميه باسم أرسول اللاب على مرسيم لا ناسم النائ و سي . قدل ديك على له قول وسول بنعه عن موسله لا قول منك او سي احدثه من للثاء بفسه، من قد كع رس في يه قول لمشر و الطائعة الأحرى التي و فقت أمل كلاب على بالله لايتكلم عشيئته وقدرته

قات بال الكرام المده هو حروف أو حروف وأسو تلارمه بدت رف أرلا وأمد الله وأمد الله والمدالية المدالية المدالية المدالية والمدالية المدالية ا

تم من هؤلاء من وعم ال دائد المداهم اليسم من العدد من لاصوات بالقرآب و عوراة والأتحل أو العدل دائد - وكال أمه الصادآم، فالله بالما يعلم بالضرورة حدوث أصوات العباد .

وصائعه حمسه دات : الله يتكام عشبشه وقدر به القرآل عربي وعبره الله في يكن نكم عشبشه في لارن لامتداع جوادث لا أولها الاوهؤلاء حصر الرب في لارب عبر قدر على الكلام عششه ولا على بعد كافعاله أو للنشاء ثم حماد العمال و لكلام عكم المقدور؟ من عبر أنحدد شيء أوحب المسلوة و لامكال كي قال أو شتا في المعمولات المتعلم

و آما السلف فقالو لم برل شامتكن د ب. و راكاام صعة كال.ومن يتكلم كمل ممن لايتكلم ؛ كما ن من يعير ولقدر "كمن ممن لابعلم ولا يقدر، ومن

بحكم عششه وقدرته كرش بنورات الاديام بدئه بسرية عليه فدرة ولا ه فيه مششه او لکارا له زكون د علمات الدلمة الد فلم ف لا لامور الدامة م، ولا كول ياصوف متكاريد فارأ إلا عا شرم بامان بـــــــ (دو سرو لقفارة و د کان کندی ش میں ل موضوفہ بصدی بکان کمل ممل حدث العاملہ أن م يكي منصع بيها لو كال حدوثة شكد الأياب باكي تساء الأقليل إلى لمبرز ولا إن موصوف مدات كرن ومعرب عوب عام ومن تعليها لکلام می ریسکل د د ولایا که د وه مکد به طریه کا کلم از آن فرای و داکلم اید د فهد آثم د اس مجاده مستشار عام با فرد ول خروف بي هيما بي أنهم به لحدره كنه المرة و ما فه لال له تكاريها

فصل

ا تم بدع نعص آجری ای جروف به خور این الام لاً دمیس و سب راغهم أمرا أخدها بهما لأمراق البلام الألكام المعاملينية ومرابد والمفاعية متر وأنم مرادات الماران الأمام بالمرام والمتعدد ومده صوت ماه فالجرأة براح أجوأصر بأعساب فواقب تقريء (عد اله وب مدين في حي حير اکن هد الله الموع مه كلام اله لا كالم عدية ، وكل عوه الصوت مسه لا صوت به ، و يك المكام ري و صوت صوت لد ني و کول سي الحري اي سو الله اي د صوا کم ۵ وكان بعول ﴿ أَلَا رَحَنَ مُحَمَّ لَنَ قَوْمِهِ لَا مِ أَعَلَامً مِنْ فِي شُرَ قَلْدُ مُنْفُونِي أن أمخ كالإمان ٥ وكان حريش الساء وي ال كنازم بري المهكلامويهم و بين الله على الحرار أد المحمد ت العلم بـ الرائب المتحلية ال البس مند من الما يتعلى ، تقرآن، قال أحمد و الله فني وغيرهم عمو محد منه ما عموت، قال حمد بن حمل:

هجسته نصونه بافتان حمدأن عاريء تحسن غرآل نصوت نفسه و سب " ی آ سف قاء کلام به میرل عبر محبوق ، وقنو کم پرل متكليراد أن و فليمو أن كالام بما فلديم . أي حلمه ولديم لم يول ، ولم قبل أحد منهم أن ينس الكلام المن فلايم والأفال أحد منهم مرآ ل قديم ، يل قالو الابه كلامالله معرب عمر محوش و و كان به فد أكلم القرآن الششه كان القرآن كالأمه، وكال معرلا ما معام محاوق . وأناكل مم دلك أرابًا قدع بقدم لله وإل كال للعلم ير رمتكن و شاه بالحدر كلامعديم شرفها في الديم ووق بس هده الأقوال والترعمة أحمرت في هده المرائل للمصلة التي صطاب فيهاأهل لاوص في " ب حروف المعجم كه مجمعه وال به تماني " مه الد للمقول المصراعاء المقال الصحيح وأوني فالأن على أطواف مدد وإمدارها واشتثا من دلك قديم فلد عنف أنصافه ب العام وكان فلا دقوله عالم أكل عداء وكان مبتدعا قولًا لم يقله أحد من مه مسدس ولا قامه صائمه كبرة من طو عم المسامين بالعل لأنبة لا عده هيم أصحابه تراثمان من دنك ومي قال ال الحرف المن أو كامة مبياهد علم من فقد سداقه لابدالي الثهر عو مثل. ومن قال لا حسل خروف التي تكنير به الإناسان وعزاه الإسب محه قة وال الكالاه مه بي لدي تذكر به يس محوق و حروف مستمة منه حراميا ولازمة له وقد تبدير به مها و المهال محمقة فيد أد ب

و د قال ل ټه هدې ء ده وعمېسم سيال د طقهم م. علمات المختلفة وأنعم عليهم بأل حمانهم ينطقون الحروف سي هي مه في كتبه وكلامه

⁽١)كدا بالاصلوبينهر ابه قد سقط من هنا شيء فأن قوله (وأن الله تعالى) لمس له حبر يم نه تنكلام . وهو عهيد للحواب س الاقوال ايتخدم سؤال شبايح الاسلام عنها في صفحة ٣٥ وفيه أن الدس قالوا أم بحنوقاً بشكانهاو بالطوا الح وقوله ه محالفا للمنقول 4 سقط من قربه العامل فيه و منه فقد قال قولا محالها الح

وأساله فهد قد أصابء فالانسان وهمج سيقوم له من لاصوت والحركات وغیرها محلوق کائن بید ر لم کے ، و لرب تنابی کا نقوم به می صفاته و گائله وأفيدله غير منجعاق ، و العدد إذا قرأو كالامه فال كالامه الدى قرؤ وبعمو كالامه لاكلام غيره ، وكلامه بدي لكنم به لا يُنول مجبره وكال مقرؤل مكلامه من حركاتهم وأصوبهم محمه م وكديث بالأيت في لمصاحب مرب كلامة فهو کلامه مکتر با فی مصحف و کامه سپر محوق، و مداد الدي ايکتاب به كلامه والمركاء محمدق الوقد فرام سلحاله وأوالي اسكاءمه والمرامداد كل فالمقبرة على (في م كان مجر مد ي كان ي سد مجرقان أن علا كالتاري ولوحد عايد مند وكايات به عمر منصافة والمدد الاي ياست له كايت لله مديوق و مرأن سكايات في الصاحد العبر معمون، وكديا المكتوب في او م محمد ومنز قال ما الموقر المحمد في لوح محموط) وقال (کلام بذکرة ۱۹ ش تا ۲۰ ه افي صحف ما مه اندر توعة مصهرة) وقال بدلي (بالرصح منم ي عبر كتب ده. وقال به مرآن كريم به في كة ب مكسول له لايمنه لا عمرول)

فصل

نيد . وكشرمن ابراج فيد كول بندم ب فيه في قول حراعين لتوايل ثلدين فالإهماء وكثير من براء قد كال مند على أصر صعف دا بر فناده راتم الراع فأون مق هد السؤل فياهم الأحرف بي أد ها بلدسي دم، فالماقدة كر بعضهم أن نله أمال عليه حروف العجم معرفة مكنم بأدوهما لأكاله الرفقلمة ي مد ف وهو ومثل بوحدي من ح آر ع بن حار الصاري و عود ،وهد وتحوله ملقول عمل للمدن لأمرو أيبية متحوه من أحدوث الإلماء الاعدادان عامل واهب سي مباه وكمب الأحداد ومانك سي لا بدر الوعمد سي السحاق وعبرهم وفدأحم السمور عي أربريقيا هؤيادعن لامره بتتدمين لامحماني محمل عمدة في دس السعين لا الساسات على منه أو أن كو إصعولا عواجا بم الرسين ، وأصاً في الله إفلاء اصلاعوا آخر وهو إل أول وإلجاه و حال دريس فيه مسول على على الما وهو مالي مان وأقوى وفقدر كرو فله ي اد ايس اول من خوا اثا ب محمد دادي والي هذا اماله المعلى قبل وروس المعويه كمويه بتيريك يتري والحديث في دو المهروف عن أبي در عن سمير المن الله عن الدم كان الله ما الله قالة الده الله واللس فيه لله بري عليه شيئ مكبود فاسرفه ريه أي عن دمصحيه ولاكذب ولاهد معروضاعته أهل الأمان الهداية ليان توأن فتد لأصارله كالصامعوووعيل هل كرب لكن ديد اللهل يس هم في مركزولا في لاحابرت صحيحة عن أي عَيْثِينَةً و له عو من حس ياحة تــ ياسر أبيه تي لا بحب لامان م . مرولا محمر تصدير سحم لا محمه . لا مل سي يُشيئه في حد ث علجما عاد حدثكم أهل بأبداء الصدوره ولاباكم وهروما أبالمحدثوكم حق فتكما يوه ، م بما أ. محدثو كم الصاد تون »

ويمسح باعيرا دوالاسيادكها وأندغه باكالامالنطوم وأباثمليم حروف

حقطمة لا سيم إد كا شمكتوبة فهو عليم لا ينتع و كل أو دوا تعليم المنتدى. بالخصر صارو العمولة لحروف للفردة حروف للجاء، ثم يعمونه تركيب بعضها الى نفض فيعلم أنحد هور الرايس هذا وحده كلاما

فهما المنقول عن آدم من ترول حروف المحاء عليه لم يثلث له يقل ولميدل عسه عقل، ل لأطهر في كابيع، عليه ، وهو من-مس. بروونه عن المبر عِنْبَائِيْقُ من مفتجر النابث أنناء والمسير الحداهور حقيءويروونه عن السينج أنه قال المعلمة في المحتاب وهد كه من لاحديث لواهياء من لما يدوية . ولا يجوز بإتفاق اهل العبر بالتقدل أن على والتيء من هذه من كال تلد لا كره ط تعقمن المصفين في هذا الناب كالسر عن المرساي و شنح أن المرح ، أنه سند الوهاب وغيرهم. وقد سکر دناک صائمه من المنسرين و مؤرجان. فهاد که عبد آهل علم سهدا المياب بإطل لايمشه عليه في شيء من الدين الاعدان كا اتحد و كرم الو كم الله ال وغيره من المرابي عن المدس ومحبوط الله المال ما مالي مخرا في و عيره (١) فأحل من ذكر دءك من المصمرين أبو جمعو محمد بن حوالر الط**يري** وصر بين في تفسيره ال كل ماسل في ذلك عن حتى يَشَيَّا عَثَوَ فَهُو بَاطُلُ ۖ فَلَمْ كُو فِي ا حر تقميره حتلاف الماس في تفسير الحد هو إحطي وذكر حديثا رواله من طریق محمد ان ریاد الحروی عن فرات بن آب العرات عن معاویة مِن قرة عن ا له قال فال رسول لله ﷺ ه معمو "باحدو تعسيرها باويل له لم حهل تفسير ى حد » دل قانو مرسول الله وما تمسيوها ? دل هام لالما مالاه الله وحرف من سياله . وأما أماء فيهام للا عوائد الحيم "الأل يلموائد الدان فلاس للعم

(۱) في هداالبركب نظر أوالمعي أن هدا ال كان الماش والمردى وابو الغرج والمه أود ذكره وصوح ينظلاه وهو احل مهم والمه أن خرير قد ذكره وصوح ينظلاه وهو احل مهم والمهم المهم ا

وأما الهاء بالهاو ماوالد لواو فوال أبزامها وأما اراى بازاولة أوأما الخارفجطوط الخطايا عن لمستعبرين بالاستجار » وذكر أثنام لحديث من هذا الحنس أودكر حديثًا تأميًا من حدث عند لرحيم من و قد حدثني أغرات من السبائب عن ميمون من مهران عن ابن عناس قال « ايس شيء إلا وله سعب و يس كل أحد يفطل له ولا مه دولت م را لا بي حد حدث عجم ، ما ا وحد فأبي آدم الطاعةولجد في كه الشجرة وأما هوار فول آده فهوى من السياء الىالارض،وأما حطى مخطت شنه حصائمته، وأساكن فأكله من الشجرة ومن عايه، شوعه الوساق تمام الحديث من هذ العنس ودكر حدث ثالثا من حديث الناميل أن عياش على البياعيل بن يحن عن الله عن مليكة عمل حدثه عن ابن مسهود و مسعر الن كد م على من مديد قال ول رسول ته عليات « ل عدين مريم أسلمته مه المراكتاب ليمه ، قد أرله العلم : أكساسم لله ، فقالله عيسي وسسم لله؟ فقال له المدير ما ادرى عدل له عيدي الداء مهاء لله ، والسين ما ؤه ، والميم ملكه ، والا بله لا لمه ، والرحمل رحمل الديه و لا خرد، و ارحيم رحيم الأحرة ابع جاد ام لا. لله، ور. بها. الله، وحيم حمال لله. ودال الله الله ثر-وهوز هام الهاوية » وذكر حد ثما من هذا الحمس ودكره عن الربيع بن السعوقوقا عليه . وروى أو أغرج المقديني عن أشريف المربدي حديثًا عن عمر عن النمي عَلَيْكُ فِي تَفْسِيرِ أَنْ تُ مُنْ هَذَا الْحَبْسِ

ثم قال و رحوير ولوكات الاحدار التي رويت عن السي وللطالية في ذلك حجاج الإسابيد لم مدل عن القول مها إلى عيرها ، ولكنها و اهبة الاسابيد غير جائز الاحتجاج بمشها و ذلك ن محدين زياد الحراي الذي حدث حديث معاوية بن قرة من فرت عند الدوق لنقله ، وأن عند الرحيم بن و قد الذي خالعه في رواي دلك عن مرات محموا غير معروف عند اهل مثل وال ماعيل

این محبی اندی حدث عر اس آیی مدیکه عیر موانوق پروایته و لا حاثر عمد ہیں النقل الاحتجاج بأحمره

قلت. امهاعیل بر یمی هذا یقال له اسمی کوفی معروف با کمد...وروایة اسماعيل برعياش فيعبر شامبير لامحت بها عل هوصعيف فبرياله عن هل لحجار وأهل المراق محلاف ما يقله عن شيوحه الشاميس فاله عافظ حديث اهل سده كثير أعلط فيحديث والثك اوهد متعقىعاته بن أهو أهوبالرجان كوعاد لرحس این و قد لانحت به ماندق هل ملم موفرات سانسانب صمیف أبتدا . تصحابه فهو فرات. أبي مرات، ومحمد من زياد لحر ري صعيف أيف

وقد سرح اسمل في أمحد هور حطي فقال طائمه هي أب قدم باقبل أب، ملوك مدين و أسه، قوم كانو منوكا حيانوة ، وقيل هي سه، سنه المم لتي خلق لله فيم ألدنيا ، و لاول حثير الفاتري ودعم هؤلاء أن أصم بوحد مثل ا بي عاد وهو از مثل رو داوج، ب وانها لم تدرب مدم المقد و لمر كيب

والصواب أن هذه أيست أمياء لمسميات وأعا أعت ليعرف تأبيف لأمهاء من حروف المعجم بعد معرفة حروف المحم . ولبطها - أبجد ، هو، ، حطي . ليس لعظه الوحاد هوار . ثم كثير من أهل الحساب صاروا يجملومهاءا اماتعلى مراتب المدد ، فيجملون الالف واحداً ، والماء الدين ، و لحم ثلاثه ، ليالياء تم يقولون الكاف عشرون ، . وآجرون من أهل الهندسة والمصق يحمله مه علامات على الحطوط المكتوبة ، أو على ألماط الاقيسة المؤلفة كا يقولونكار العب وكل ب ج فكل عدج. ومثلوا يهده لكونها أغاط لدل على صوره شكل. والقياس لايحتص بمدة دون مادة عكما جمل أهل التصريف لعط عمس تقابل الحروف الاصيماو لرائدة ينطقون بها ولقولون وزناستحراح سنمل أواهل المووض يرغون بالفاط مؤلفة من دلك لكي ترعول لوزن من عير عشار الاصل والر تدولهذا سئل عض هؤلاء عن ورن بكيل فقال بعيل. وضحت منه أهل التصريف و. ربه عدهم بغتل فان أصله مكنان ، وأصل مكتال مكتيل تحركت الله و يعتاج ماقبلها فقست الدء ثم له حرم المعل مقطف كا نقول مثل ذلك في مند ولقندمن عدد يعددو فناد المعبر يقتأده

ونحودلك ي نقبل فعاحد فو الالصالتي تسمى لام الكلمة صاروز تهاو حعلت تمانية كولمتحركة وهي الهمرة (١) وتكون ما كنه وهي حرمان على لاصطلاح . لاول وحرف واحد على الله في ، و لالف تقر بالواو وليه ولا بهي حروف العلة ، وهد دكرت في آخر حروف للعجم وبطقو مون البط كالحرف منه. لا الالعب علم تكمهم أن ينصقوا مها الله . شعبو «اللاء قمايا فقالوا «لا عوالتي في لاو**ل هي** الممرة الشحركة من الهمرة في ولها . والعصالدس يطاق بها اللام لفا الوالصواب أريبطق مها الاه و للطاهدًا له موضع حر

والقصود هـ أن المع لابد فيه من على مندقي ونظر محقي . وأما اللقول الصعيفة لأسها الكادونة فلا يعشد ذابيه وكدلك النظريات انعاصدة والعقليات الحيوية الباطلة لانحتم عا

(الثاني) أن يقال هذه الحروف لموجودة في تمرآن لدربي قد تكام الله بها باسيا. حروف مثل فو » (لم) وقوله (المص) وقوله (لم علس - حم - كهيعص _ حمدتی _ ن _ ق , فهد کله کلام الله عیر مختوق

(۱ اث ال) مدد الحروف د وجدت في كلام الماداو كديث الأسها الوحودة

⁽١) قوله : وتحو ذلك في مقتبل — الله هنا 💎 محرف فكلمة مقتبل ليمنت من الله فض فتكون لام السكامة في وزمها ألفا منعمية وقوله ﴿ صَارُ وَزَّمَا ﴾ قدسقط حبره ولو دكر لعرفنا اصل الكئمة . وقوله لا جعلت عَالية ¢ عير مفهوم فيفهم يه ماقبله وما بعده آلح

في القرآن إذ وحدت في كلاء العباد عش آدمونوجومجمده بر همروعير دلث. فيقال هذه الأسهاء وهده الحروف قد تكتم الله مها الكن لم يتكام بها مفردة ، قان الاسم وحده ايس كلاء والكن تكلم م. في كلامه الدى أمر له في ممل قوله (عجد رسول به) وقوله (و د قال بر هم رب احمل هد الملد كما بـ إلى قونه . وب احم بي مقيم ا صلاة ومن دريتي) وقوله (أن الله اصطلى أدم وتوحا و ّ ل بر هيم وا ل عمرال على الم بن) ومحو دلك برمحن إذا تكلمه مكلام دكر ، فيه هدد لامياء فأبلاسا محمق وحروف كلاسا محلوقه مأكم قال احمد ان حسل لا حل أست محدة و فال ١٠ لي ، قال أيس كلامك ملك؛ قال: الى ، قال أنس كلامك محلوه (قال ابي ، قال: ولله تعلى غير مخلوق ، وكلامه منه ليس بمخلوق

فقد نص حمد وغيره على لكلام الصاد محادق وهم عد لتكلمون للإسهاء والحروف التي بوحد نطه ه فيكلام الله تعالى ماكن الله تعالى كذير بهما نصورت تلسه وحروف نفسه وديث سير مجلوق ، وصدت ناه أماني لا عاش صاءات العماد دراله مدلي پس کثار شيء لاي د ، ولاصه ، ولا عمله و صوت الذي ينادي به عادد بوم تدمة و صوت مي سمعه منه مومي ليس كاصوات شيء من أنحلوة ت. و صوت السماع هو حروف مؤامه واللك لا عالمها شيء من صفات المحدوقين ، كما ن سير نه الحاتم بد نه بسي مثل علم عباد دوو لله لايم ال المخلوقيرين شيء من الصدات، وهو سبح، فد غير المناد من علهما شاء كما قال تعالى (ولا محيطون دشيء من علمه لا لا شاء) وهم ادا عميم لله ما عمهم من علمه فنفس عمه الذي اتصف به ايس مجاوقا و ايس العباد وصفائهم مجاوقه با لكن قد ينظر الدطر الى مسمى العلم مصفقاً ، فلا يقال إن ذلك العلم محلوق لاتصاف الرب اوال كان ما يتصف به المند محارف و صن هد ان وصف الله به ويوصف به اصاد وصف الله به في بليق به الله و عدرة والسمع ويوصف به الله و عدرة والسمع ويوصف به الله و عدرة والسمع والصر م يكالام على الله له حرة م عم وقدرة وسمنع ويصر و كلام ، فكلامه فشتمل على حروف وهو بتكاير بصبات علمه عال مدله حدة وعلم وقدرة وسمع ويصر وكلام المديشتان على حروف وهو بتكاير بصبات علمه عالم مصاوت بسلم فهده الصفات ها اللاث الله الله الله الله على الله والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة الله المحالة الله والمحالة المحالة الم

عبيه كه اله محدوق ولا أنه عبر محوق ، بل ما تصف به الرب من ذلك فهو غير منحلوق، وما تصف به العبد من شائل فهو منحلوق الديمينة تشم الموصوف م عال كان ملوصوف هو 🗻 تق فصد له عامر محاء له ۽ وال كال الموصد قي هو. العملم المحوق فصد الممحوفة تم اد فرأم مر آر وعبرها س كالام مه دفراً في بهسه كازم لله عبر محبوق موان كال حركات احدد و صوا بهم محوقة . ولو عال الحسن (الحديمة رب العديس) ينوي له تقرآل منع من ذلك و كال فوألما ته ولو فله ينوي ، حمد اله لا قصاد به التر منذ أيكن فراة وجا به دنت ومله قول الدي الله المال > (م عد قرال و موهن من عرال سنحل الله و حدثهم ولا مالا تهم و نه كبر داره ما منه في محيحه فاحبر الهم أفضل الكالام بعد غرال وقال في من أعرال ، فض من غرال ناحد ر ، و مستمن شرک ، عات ، وبو می تماثل (مانعنی حد ک ب)رمقصوده القرآل کال ق**ند** ككيم بكيلام له ولم أمعال صلامه بالدي المعارية وال أصدامع بالك تسيه غيره أ بمطل صالا با عد حمهو . ما . و ، فال رحل سمه حلي و تحصر به كنات تايجي حد الكتاب كال هذا محمة في لأن عند تحل هم مرار ١٠٠ لك شخص وبالكتاب ولك اكتب ليس موار اله ما اراء، أنه نقر له را بحل حد الكتاب والكلام كلام [المحلوق] بلفظه وممناه

مع القريمة قديراد به هد تارة وهد تارة فتدرعهم في مسمى مطق كذا عهم في مسمى الدطق فل سمى شخصاً محمد و ايراهيم ، و دل : د، محمد و ساهم لم يكن هدا محمد و سراهيم الم ذكورس في غرال ولو قال ، محمد رسول لله ، وايراهيم خيل لله الدي مه دنم لرسل و حس لرحم لكن قد تكم عجمت و ايراهيم لدي في القرآل دكل قد تكم الاسم والمه كلال فهو كلامه لم تتكلم على القرآل المرى الذي تكلم لله به

ويما بوصح دلات مقها داؤا في آداب حلاء اله لا يستصحب ما فيه

ق كو لله واحتجو المحدث لذي في السلام ل الله يه محد مطر .

الحلام برع حده وكان حده مكبونا عده ه محد وسهال لله يه محد مطر .

رسول سفار يم لله سطر ولم يمنع حد من من المستصحب ما يكول فيه كلام المباد وحروف هجه المس ورق لحد ب لدي لكنت ويه هن لذيول الحساب . ومثل الاوراق التي ينتب في العد مسيعونه ونحو رات وفيا سيرة الن الذي يتياني لما المباد المساح المدال على نصعه وطاعة . أم شيء تعدد المساحة أدام سعد فقال له المباد المي والما المباد المباد المباد المباد المباد المباد المباد وما كاول اله أي يعمل دلك يوحي ال فعله ناحم در فقال م لقد ك في لح همية وما كاول اله أي كلون منها عرة و حدة يه و نصر ما عده عراد اله بالا المراد وران الوال المواقية المنالا المراد و والدي المبالا المراد و والمباد و وحدة يه و نصر المباد المباد و أواد المباد و أيسا فقد كوه السلف محو اغرال الوحل ولم يكره و عود فيه كالما الآدمين

وأما قول الفائل ان لحروف قدعة أوحروف للمحمقد يمة من أراد حسم الهدا صحيح ، وإن أراد الحرف للمين فقد أحصاً من اله منداً ومنتهى ، وهو مسوف بغيره ، وما كان كدلك لم يكن إلامحدثا

⁽١) سى ماسه، الأنه المجتهدين وقدقال مضافتها، الحقية باحترام اسكتوب هن كلام الناس

و يصا فالمط لحروف محل مر رسالحروف الحروف السطوقة السموعة بني مد في الكلام ، و بر د يهم لحروف الكلومة و بر د يه لحروف التحييدي الفلس و الصوت لا كول كلام إلا سطووف سمال من من و أما حروف قهل تكول كلاما بدول العبوت الا يهم و حرف قد بر د يه عبات المنطة ، وقد يراد به عهد به عبوت وقد ير د به حروف المد د ، وقد ير د با حروف المد د ، وقد ير د با طروف المد د ، وقد ير د با طروف المد د ، وقد ير د بالحروف المد د ، وقد ير د بالحروف المد د ، وقد ير د بالمحروف المداد ، وأم بالما المد د ، وأم بالمداد ، وأم ب

والحط العربي فدقيل ال مداء كالرس لالدروميها التقال ليمكة وغيرها م والحقد العربي تحتيف صوراته العربي المديم فيه تتاوف، وقد اصدح المتأخرول على تعيير صوره، وأهل المعرب لهم صدلاح بالشاحتي في المتد خروف وترابيها با وكلام الله الديكتوب مهالده الحداوظ كالمرآل العربي هو في المسه لا بجنف بإختلاف الخطوط التي يكتب بها

و را ممل الدالمون من حيث هو محموق أو غير محموق مع قصع المطرعين كو به في كرام خوق و كلام المحموق ؟ فال قدم هو من حيث هو عير محموق لترم أريكول عبر محموق في كلام الدالم الدالم والمن قدم محموق برم أريكول محموقا في كلام الله الح فيل فول الدالم من طرف من حيث هو هو و نظر من حيث هو هو و نظر من حيث هو هو و نظر من حيث هو هو و الوحود من حيث هو هو مو أيحو دلك

والحوب عن دمت بي هذه الامور وسيره به أحست محردة مطلقة عبر مقيدة ولا مشحصه لم يكي فرحسقة في حرج عن لادعان لاشيء معين، فليس ثم وحود إلا وحود حتى أو وحود محدس ، ووحود كل محبوق محتص به وال كان سم أوجود عند بقد ول دلك كه وكسات العار والقدرة اسم عام مشاول أو اد دلك وايس في حرج إلا عبر لحق وعبر محبوق ، وعار كل محبوق محتص به قائم مهمواسم اكام و خروف مم كل مسوية عط كلام والحرف محتص به قائم مهمواسم اكام و خروف مم كل مسوية عط كلام والحرف ولسن في حرب الاكام عن قروكام محبوق محتص ولا المروق الحرب في الحرب المرادة في كلام ما محبوق الحرب في الحرب المرادة في تلام ما محبوق الحرب في المرادة في تلام ما محبوق وحروف كلامه عبر محبوق وحروف كلامه عبر محبوقة وحروف كلامه عبر محبوقة

و آیت فسطا عرف بدول فرص داون الحرف المكتوب و آده (لم وحم و وطسم الله تكلم سلاوی سطاه ته كا سكام تر آلام بن و آده (لم وحم وطسم وطسم و بسروق و) المحود دائم به كا المه عار محدوق و إداكت وطسم و بسروق و) المحود دائم به كا المه عار محدوق و إداكت في المصاحف كان الد دو شكاه محدوقا و المحاد في المساحف كان الد دو شكاه محدوقا و أدف و دو قرآ به و الكرام في عسله عام محدوق و اكل فله قد بكار ما و دا قرآه السول لم كام المه و الكرام في عسله عام محدوق و اكل فله قد بكار ما دا فرآه السول لم كام المربة و حرآ عدره أيس هو كلام السعله عال عيرم ادا المساحق موسول الم الاع النس و دا قرآد سع فند يشر به من حيث ادا ابس على مرسول الم الاع النس و دا قرآد سع فند يشر به من حيث ادا ابس على مرسول الم الاع النس و دا قرآد سع فند يشر به من حيث وقد يشر الي عس صعة الم دكلام اله مع فقع المطرعا باسه به حداد من صعافهم، وقد يشر الي عس صعة الم دكلام كنه وحياته با وقد نشر اليه ما فيمثر واليه

الاول غير محلوق عوالمشار اليه "تربي محلوق والمشار اليه الثالث فحنه مخلوق و منه عير محلوق ، وما يو حد في كرام الآرمس من دعير هذا هو دعار صفه العبد لا نظار صفة أرب أند أن والدقل في الله نقل أن في في قوله (أثر الصلاء لذكري) كا عاف في قوله (أثر الصلاء لذكري) منه لايمان في قوله فه فند سائت من ذكري حدب ومعرب فيل ما كام الله به وسمع منه لايمان صفة عدد قري عولي در المد كلام به وعد بالمده نصف منا وصفا منا مخلوقة والمحلوق يماثل المخلوق

وي هدد حرب الطالف إلى قاس صفة المحول سفه لح في فحملها غير محلوم و و حدسه معلى أله ما المصارى محلوم و و حدسه معلى أله م المسارى محلو و هد و في هد و هد م أو الما متح حول و حوف و و صفو ما أسال في أنختص بالمحلوق كا عمر والبحوم و هؤلاء مله ما محلوم حال في في صفو كلام أسل و معلى و معلوم المحلوم و معلوم باله تمد و صف مه عسه و شاو صفاته به رسله من عام نحر نحر ب و لا تعلل و ومراه و ما كاله و ولا تعلل و المراكب و ولا تعلل و المنافى مرستحته من و هذا مكل و والره على و المحلوم الصغات و المحلوم المحلوم و المحلوم المحلوم و المحلوم و المحلوم و المحلوم المحلوم

الله للطه ومساه ، و د قر د اعر ، فاتنا يارؤ ٨ أصو تهم ، وهد كان الأمام أُحمد بن حسل وعيره من أنمه النسه يقوون - من فان للفط م غراأ ن و عطي العراآن محلوق فهو عهمي ، ومن قال به غير محوق فهو مبيدع . وفي نعص الروالات عمه ا من فال الفطي ، لقر ال محموق يمني به الفر ال فهو حهمي، لان اللفظ بو ال يه مصدر أديدًا يلفظ أنمعًا ،ومسمى هسد أقمل العبد وقفل المند مجاوق ، وأيراد ماللفظ القول لدي معط مه العدودث كالم له لا كلام القريء، في قال اله محاوق فقد فا إن ١٨ أ يتكام مهذ عمر الله و العدا الذي يدرؤه المسلمون ليس عو كالم الله ، ومعنوم رهدا مه تف د ميم الاصطرار من دس وسول. وأما صوت مند الهو محافق وقد صاح أعمد وسايره مأن عداب الدموع صوبت المند ولم ينان أحمد تط من فان ان صوفي السرآن مجاوي فهو جهمي ع وائد قال من قال مطيء شر آراءو عرق اس مط اللك هم وصوب للسم يعور في واصح با فكل من م كالرم عيره بعط ديا حل فأكا بام عصالك المرالا عط نفسه بأوهوا عاصمه نصوت نفسه لانصوت دنث مترءوعس للفط والتلاوة والقراءة واكت و ايحو دات " كان ير د له الصدر الذي هو حركات مساد وما يحدث سها من صوالهم و تكل الداد دوير د يه نفس الكلام الدي يقر أمالتالي ويتلوه وينفط به ويكسه، منع أخمد وغيره من طلاق سي و لأثبات الدي تقلعبي جل صفت لله محاوقة أو حمل صفات المناد ومداره عير محلوق. وقل أحمد عول القرآن كلام لله عير معلم وحيث نصرف أي حيث تبي وكتب وقري. بما هو في علم الاصر كلام به فيرو كلامه وكلامه سير محفوق ، وما كال من صفات المعاد و فعالهم التي نقرؤن ويألشون بها كالامه كأصو تهم ومد دهمفهو محلوق ؛ وللنَّدُ مِنْ لَمُ مِهِمُمُ الى هُمْ اللَّهُ وَيْ يَجُورُ ؛ فَاللَّهُ مُعْلُومٌ إِنَّ الْقُرَّالِ وَاحْتُمُ ويقرأه حلق كثيراء والفرآل لايكثرافي مسه لكثرة فراءة القراء واعسا يكثر سابقوق ما لقرآن فایکثره محدث نیا ماد فهومحه ق ، و نقرآن مسه مطاومعناه فالدی تکام الله به وسممه حبریل من الله وسممه محمد من حبریل و سمه محمد الی فالماس و أ دار به الامم نقوله تعدلی (الا در کر به و من سع) فرآن و احده و هو کلام الله لیس بمخلوق ،

وايس هنذ منءت ماهو و حبد بالنوع متعدد الاعيان كالانسانية "لموجودة في زيد وعمرو ، ولا من الله مايتول الانسال مثمل قول عيره كَا قَالَ تَعَدَّ لَى ﴿ كَذَلِكَ قُالَ مِنْ مِنْ قَدْيِهِ مِنْسِ قُولِهُمْ ﴾ ﴿ رَبِ القَرْآنِ لا يقد أحد برياني تمثله عكا قال هما لي (قال لهن حممت الاس و لجن على أن ينا و عثل هذا القرآل لا أنون عثم وله كان بعصمهم لمعص طهرا) فالأنس ولحل ذ حمعها لم هد و ل أنوا عنل هد الفرآل مع فدرة كل قارى، على ل يقرأه و ملمه العم إن ما فرأه هو القرآل بنس هو مثل فالث القرآن، والما لحروف الوحودة في المرآن دا وحد بنايره ال كلاء عبره فايس هذا هو د ك نمينه بل هو نصره ، واد كلم به ، سر مي ال كا دم وثوح بوايراهيم و کنم ساك الحروف والامه، التي تنکير به به و د و إنت في كلامه فقد مع كلامه وفاد الله الادران عمله كلاما لم يك عين ما تكم الله مه من الحروف والاسب، هو عين ما تكير به المند حتى يقال أن هناه الاسها. والحروف الموجودة في كلام العناد غير محوقه، فان نعش من قال أن الحروف والإسام غير محلوفة في كالم العناد أدعى ل لمحوق تناعوالنظرو به ليف دو باللم أدثء وقائل هذا يترمه ان كون انصا النظر والتا يف عبر محوق د وحد نطيره في القرآن كتوله(يابحي حذ لكت) و ١٠٠ دىدلك نحص اسمه محي و كتابيجمسرته ﴿ دَرَقَالَ} يَحْنِي هَذَ ۚ وَكُنَّابٍ حُرَصَرَائِسَ هُو يَحْنِي وَالْكُنَّابِ اللَّهَ كُورُ فِي القرآن و ل كان النفط تطامر اللفط (قبل) كدلك ساثر؛ لامرا، و لح وف تديو حد

تصيرها في كلام المناد لا في كبلام لله . وقو .. يوجد لصره في كلاء لله تفريب أي يوحد في نقرأه ولته م. فأن الصوت المسموع من له مجمدو محتى و براهم في القرآن هو مثل الصوت المسموع من دلك في عام القرال وكالا الصوتين محلوق واما لتسوت لذي يتكم انه به فلا مثل له لا عائل صفات للحلوقين ، وكلام الله هو كلامه عمه ومعاميه وديث الكلام من مثل للام تحاوفين قادُ قل (لحد لله رب الملس) وفعد لديث قراءة القرآل بدي تكم لله له فقالك مقران تكلم الله مفطه ومعناه لايم أنل للف تحجرقس ومصاهم وأما اد قصد. به له كر انتد . من عبر ان يتصد فر ".ة كلام لله و بد تعصد د كر مشئه تحل يقوم ممده بقه بدعو ببطاق صطه بأستماءوم الشأدة من ماكر وبيس هومن القوال وال كال تصره في تمراً ولهد قال عن الليني الحدث الصحيح ﴿ أَفْضِلُ الْكَلَامُ بَعْدُ عَمْرَانَ رُسِمُ وَهِنْ مِنْ الْمَرِّنُ السَّحَالِ لِللَّهِ وَ عَلَمُ لَالَّهُ ولاانه الا الله والله اكبر له شمل النبي عَبَيْنِ هنده اكبدت فصل الكنازم فعاد القوآل فحمل درحتها دول درجة المرآل، وهذا يقتصي الها أيست من أمرآن ثمج قال « هي من المرآن » وكلا قوليه حتى وصوب ولهد منه حمد ب يقال الإيمان محتوق. وقال لا له الا لله من المرآن. وهذا الكلام لا يحوز ب يقال إنه مخاوق وال لم يكن من القرآل،ولا يقال في التوراة والأنحيل نهما مخاوقال، ولا يقل في الاحديث الالهية التي يرويها عن ربه أنها محلوقه كقوله الايعمادي اتي حرمت العلم على نعسي وحملته بينكم محرس فلا تطالم « فكالامالله قد بكون قرآما وقبد لايكون قرآنا ولصلاء انميا نجور ونصح بالترآب وكلام الله كله غير مخلوق

ور فهم هذا في مش هذا فلينهم في ندائره وال ما يوحد من الحروف. والاسماء في كلام الله ويوحد في مير كلام للا يجار ال يقال الله من كلام الله باعتبارکا وله یکول می تمر آل دستدر و دیر ۱۵رال دعته ۱۰ ایک کا^ه الله القرآن و عیر اتمر آل عیر شموق . و کا^ه المحاوفین که محوق افتاکان مین کنلام الله فهو عیر محدق و ماکان مرکناه دیر دفهم محدوق

وهؤلاء لذي يحمد وعلى على حلق أو شات لقدم شيء من صفات المداد وعلم الحرود دير ديت مي عدف بي الله وكالاما و لايال مه شاركهم في هذا لاصل الدسد من حتاج على حق ما هو من كنلاء الله وصف ته مال ذلك قد يوحد نظيره في يصف بي ماد مثال دنات ال الترك ندي يقرؤه اللسلمون هو كلاء عله و ؤه نحو كام م به أصوابهم و قد ال الحيمي أصوات العماد ومداده محلوفة وهد هو السمى الكلاء لمه أو يوحد نميز دفي السمى أكلام الله مخلوقا

وقال المه الى الإنحادي لذى يحمل صمه المحافية في على صعه المحلوق الدير المسمعه من المراء هو كلام الله والما سمع أصهات العدد فاصوات المدد والفرال كلام الله وكلام الله عبر محلوق فاصوات الماد و مقرآل عبر محلوقة، والحروف المسموعة منهم عبر محلوقة، أو قلوا الحروف لموجودة في كلامهم هي هده وامثل هذه فتكون غير محلوقة الوراد دمض علاتهم فحمل أصوات كلامهم غير محلوقة كا رغم معصه اللاعلى من الاعلى من الاعلى وهو عبر محلوق والاعمل عبر محلوقة وزاد مصهم أعمال لحبر والشر وقال هي المدر والشرع المشروع وقال أعمر ما ما مرادنا الاعمال الحراكات مل التواب الذي يا في يوم الهيامة كا ورد في لحديث ما مواف له فيقال له وهذا المواب محلوق وقد نص حد وعيره من الائمة على أمه صواف له فيقال له وهذا المواب محلوق وقد نص حد وعيره من الائمة على أمه غير محلوق ومداك أحلوا من احد على خال المراق عثل هذا الحديث فقالوا عبر محلوق المدن الذي يجيء موالد المراق المواب قرال الاغس المرآن عثل هذا الحديث محلوق المه الذي يجيء موالد المراق من احد على خال المراق والوار الاغس المراق المحلوق المحلوق المحلوق المراق المراق المحلوق المحلوق المراق المحلوق ا

ي أمثال هذه الاقدال التي المدعم هو الب و لمدع للشأ شيئا فشيئا وقد فسط المكلام في هذا الباب في مواضع أخر .

وقد بينا أن عنواب في هذا الناب هو بدي دل عليه البكة ب والسنةو جماع الساهين الاو س و تا مين لهم باحسال ، وعواما كان عليه الأمام احمد بن حسل ومن قبيد من أنَّه الإسلام ومن و فقءؤلاء ، فانقبل لامم احمد وقول لأنَّمَّة همله هو القول دسي ها، به السول ودن عليه الكباب والسلة أو الكن لمالمتحن أساس نمحمة حهمية وطلب ملهم العصيل الصفات وأن يقدلوا عال القرآل محلوق وأن لله لام ي في لآخرة ونحو دلك . "أت لله لامام احمد في لماك ، عملة فدفع حجج المارضين اله ة و دير دلاه الك ب و سنه و راست كالو عي لاتبات فآءه لله من عمر و المعن باصد لله إماما كيا دن بعالي (وحمد عم أثَّه جهدون بأسرنا لما صعروا وكانو تآياء يوصول وهدا قيل فيه رحمه لله عن الدسيا ما كان أصر بره و ويد طبين ما كان أشبهم أنبه السلاع فيدها و فادير فأناها ع فه طهر به من الله ٢ ماصير كان له من الكاثاء ي بديه وإطهارها أكثر وأعظم كم الميزة فصار أهل منبه من عامة الفوا أما بمصبوبة ويستمدل يه

وقد ذكرت كالمه وكلام غده من الأئمة وتصوص لكة ب وانسلة في هذه الا و سافي بيرهذ الموصم وبيد أركل بالراع يعالكة بالوالسماما معم فق تصريح المقهل، وأن المقل صرح لابح أما القل الصحيح ، و لكن كثير أمل م يقطون إله في هذا وإما في هند ، فن عرف قول الرسول وسراده له كان عاره بالأدلة الشرعية والس في العقبال مرج ب النقول، وطمنا كان أثملة المنبه على ما قاله أحمد بن حسل قال: معرفه الحديث واعته فيه أحب إلى من حفظه ، أي معرفته بالكيلا لين صحيحه وستهمه ، والفقه فنه معرفة من د الرسول وتبريله على للسائل الاصولية و عروعية أحب إلى من أن تحتط من عير معرفة وفقه . وهكذ قال

على من المدايني وعامره من حدد دله من حدج للله اليس يشات عن الرسول [أو الملك 1 شاعل الرسال] و حمله على ما يدرعميه فالما أبياً من للسه

وكداك عقلم ت عرائحه . كالترمقد مه و رسم المحد لا شكل إلا حقد الاستعمالية الله و معرف المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم و و و و و و و و و المسلم و المسلم و المسلم و المسلم و المسلم ال

و المحروم و المراهد في المحروم و المحروم المحروم المحروم و المحروم و المراهد في المحروم و المحروم و المراهد في المحروم و المح

صفة لمحوق . تم قال هؤلاء وصفه لحجول محلوقه فصفه لرب محبوقة بافقال هؤلاء صعة الرب قديمه فصعة تحوق قديمة ، ثم احدج كل مسهما وباطرد أصبه فخر حوا الى أقوال طاهرة العداد، حرح المدة الى أن الله لمايتكار الداآل ولا شيء من الكتب لاهيه ولا النوراةولا لاتحيل ولا عيرهم عو له مريناد مهمني لفسه مدار بسمه منه موسی ولا سکن با مراک مری ولا سو اتا استر به با وجر ح هؤلا الی آن مایتوم باید. د ویتصفیل به کول فدید آرا، با و ل مایتوم تهم ويتصفول به لأيكون قائد مهم حالا فيهمان كال عاهر أفيهم من عاد قياميهم وله تكلمو في حروف منجم طا و اس قماس لد نمة فرقت س المهائان فة لب لحرف ح فارهد فدتموهد محمدق بأكر فان سيدمد والتردي للا تعلى و بن عقبل وعبرهماه كا دنك سيهم لا تنزم له و و عد معد معد معاليمس مقل فان حقيقه هذا حرف هي حقيمه هد حرف ، وقاء ، عرف حرف و حل وصنف يې دلک عامي معوب او ري مسلم حال به سيخه د فني آل هې مع قو به في مصمه و نسعي ال دهير الما سطرته في عدد . أنَّه الدلات ثما استقدام وتفرع عندي من شيخد و ماما الدادي اين مني س عار الا وال کال قلا بقاير حلاف ما دکرته ی هد. اداب مهو دام د انتدی به ی صه و دامه با و ی.ما . ات احين سما مه دولا کتر حم دامه . ولا به عالا با مره مـم کثرة امم والصبانة، والأنشاح عن باس و اهاده فيم بايد بهما و شاعة في له يا بالبسير ، مع حسن التحمل ، وعصر حشميه عبد الحاص و لم م ، ولم يسب بهامان الأحلاق شيئاس نفر من الدنيا

ودكر اعاضي عفوت في مصفه الرماقية قول في لكر حمد من المسبب الصاري وحكم عن حالة من أفضل اهل طارستان، واله مسمع الفقية عند الوهات الناحمة قاضي حرال يقول هو مدهب عاوي الحرافي و حماعة من هل حران و حكره أبو عد له س حمد عن هم عه من هن صبرت من من متعي اللي مدهد كابي مجد الكشفان و معاعيل كودري في حنو من مه عهد مو و به الها قديمه ع قال القاصي عرفه و يعي : و كذلك حليبي عن مه عه ما شم به تدهد اللي ذلك مهم ما يسبي و عبره مه و كرا مرا مي حسال بالله مهم ما يسبي و عبره مه و كرا مرا مي حسال بالله مهم ما يسبي و عبره مه و كرا مرا مي موسي م آموه في الله ما و دكر وه عن الشريف في عبى موسي م آموه في الله ما و دكر الموسي و مه عمد الرهاب و ما أو المه ما الله و دكر الموسي بعقب بالله و دكر الموسي بعقب بالله كاله من مراكب المعطى و بالله حدد المحدم المول و عالم المراكب المعطى و بالله حدد الموسي به الموسي ا

(قسب الدي و ما حدي هد من من المدين المسامين المسامين والله المسامين والله المسامين المسامين

لا عب مسعمة في الحظ مس هي مصطحعة كالا و تاء ع في لم يمعل حتى يؤمن كل بمن فعل بصير أمن وأحمد أبكر قول تدال بن بنه ما حتق الحروف م وړوي عمه په دل . من فال بې حرد من حروف المحم محاوق فېو جهمي ه لانه سلك طريقية مي منفرية ، ومن ذك ل دلات معموق فصيلا في القرآن مجمعي وأحمد قد صرح هم وعده من لأثمة أن المالم تزل مكار دا شاوه وصرح أن يته تكم محشيشه ، و كن أمن من أفال كاله صي و عبره تأولوه کلامه على به راد ساك د شد. السي لا به عنده لم يتكلم تشبيته وقدرته. وسرح أحمد وعده من سنف ل فرآ كالام لله عام محموق ولم في أحد من السلمة إلى للله تكنير منه مشائلته وقدر منولا فأن أحد منهم إلى عنس لكلام النصل كالمرآن أو ند ته موسيي أو عنه دري من كانيمه بنص اله فيديم أوي لم رازولان بدوان تدفيت بالجروف بعيبه والجردف وأصواب بعيبة قلاعة راية لم إن ولا تراب عن هذا م فه ولا دن عيه قول حدولا عه م من أعمة مسلمين ۽ بن کلاء أحملہ وعلوہ من لائمة المربح في ميض هند ۽ والي شايئكم عششه و در ته دو به د چی شکید د شه و معد فوظی ب کلا و لله عمر محدوق ، و مدمه د در تحديدي شد من عبره ، و هموصيد ساك كثيرة مه و وقد في ا كست شامه عليها مثل مصلف أنو كر العلال في كال السبة وعبره ، وما صبعه عبد الرحمين في الدتم من كالإما حمد وعبره ، وما صبعه أصحا باو أسجابه اسی به کامره صاح وعد به و وحدل دو این دود استحدادی صاحب سان ، و لاثوم ، والوودي ؛ وأبي ارعة ، وأبي حام ، و للحاري صاحب الصحيح ، وغيان بن معيد بداري ، وابر هم اعرب ، وعسد بوهات الورق ، وعام ابن عند مصر لمباري ، وحرب بن مهاعيل بكرماني ، وس لا يحصي عدده من كام أهر معلم و لدين عو أعدب أعدامه شرحع كالامه و حدوره كعد لرحن

ان أى عام وألى مكر حلال وألى حس سال لاصم له أنا ل هؤلاء ، ومل كال ألطاً يأتم له ولأما له من لائمه في لاصول و سروح كا ل عيسى المرمسي صاحب الحامع وألى سماد برحمل لمسائي وأساها ، ومثل ألى محمد بن فايلة وأماناها، وتسط هذا له موضع أحر وقد ذكر في سائل عام سديا و الكياالية بسط مداها الماس وكيف نشفا و لمرعت في هذا الاص

ويقصود هما ألكثيرا من باس للشحرين لم يعرفوا حقيقة كالإم السلم والأعه ، فيهم مريمت، ويقول به منه لم مع به ميد منظر من حيث لايشعر، وملهم من على بهم كالو الانفراقول أصوب بدمي ولا تقريزها بالدلالن برهانية. ودلات لحويد تعميم عل خويد به حاء به راسمان من حق لدي بدلء په لدلائل العقبية مع لمنصية ، قامد به حد كثير من التاحر مي شتركان في صل فالله ما تم يعرع كل فيم عنيه فروع فاسندة وجرمونها وكا دمرجو في لكن لله تعالى فالقرآن المري وفالنورة السنرية وما فيهما من حروف للجاء مؤلما أو مفردا لما رأو أن ذلك للع نصدت تحاوفان شبيه بصدت تحاوقان، فيم يهيدو الموضع الجم والفرق،فشارهؤلاء عد الديءر ويسمع مش كالامائطوقين فهم محلوق وفال هؤلاء عبد الدي من کام الآدميس هو مثل کلام لله فيکول عمر محاوق ۽ کا ذکر ان عليان في کناب لارت ۾ عن سطن الڏ ائين آن انقر آن محلوق فها شامهٔ علاص م على للص أنتهم لطال، قُل للهِ الرَّكَ من أمار ت خدث كونه مشبًّ لكلاماً، و تمديح لايشه محدث، ومعنوم به لايمكن دفع دلك عالان قول الماثل لعائمه محبي يايحبي حد للكتاب لهوة - صاهي قوله مسيحاته والحتى لاغير السامع بينهم من حيث حسه . إلا أن محبره حدهم تقصده والأخر يقصده، فيمير سهم بحبرات الولا تحسه، و د شتمها لي هد خد فكيف يجزر دعوي فدم ما يشامه المحدث ويسد مسدد ، مع به ال حام دعوي

فله كالاه مع كوله من هلد للمحدث حار دعوى المتشيه نطوهم الآي و لاحدر و ولا ماج من دلك و فله و عد أنحن والم لى بها تشيه حوفا من حو سادحول القرآل المحدب سد ، كدلك محد ل تفرعو من القول لانقدم مع وحود الشه احتى ل نفت صحالاً يهم ل تتوقلار أى من الشه بيهمال الكلام و حد و لحروف مه محد فته فللما محوز ل قرالي شي الاصحاب المذكورين فلت وهد لدى حكى مه من عقبل من نه من الاصحاب المذكورين منهم عاصى يعقوب الراسي الكرافي مصاله فقال (دبيل عشر) وهو ال هده الحروف نعام وصفه ومعد ه و الدنه هي التي في كال الله تمال وفي اسائه وصفاله و لكان عورة والمدام الله علم الله على الله الحرامة وهذه لاحرامه فل اقبل وليسلم لل الم حرمة

ف قبل لوكان له حرمه محب ال تقم له تص والنصر مم مسها وقر مها مول قبل قد لا مع مراد مها ومسه و يكول ها حرمه كمص آنة لا يمع من قراءتها ولها حامه وهي قديمه ما والا لمحاحة الى تعليمه كالمال علي تحور له مس الصحف على عار طهارة للحاحة لى تعليمه والمالين علي تحور له مس الصحف على عار طهارة للحاحة لى تعليمه والمالين علي تحور له مس الصحف على عار طهارة للحاحة لى تعليمه الله على المحل المحل عليه الله على المحل المحل المحل المحل المحل المحل عليه المحل على على على على المحل المح

قال قبل أأسس داء فدر في هده المدي دل على بهما همي الاترى

ه اذ تكثير مكتبر كامة نقصد بهم حطات دي فو فقصمتها صفة ما في كتاب أنه تعلى مثل قبله المحاودة و ده دول الرابعاء الله تعلى مثل قبله المحاودة و كسب في كسب في فد تموق حطال الا دي محدثة في قبل التي في كسب في كسب في نقطه و نظمه و حروفه قبو من كتاب لله وان قصد به خطاب أدمي ع

فال فيل فيحد در دبهده الاساء آدميا وهوفي الصلاه اللا تنظل صلامه، قيل له: كدلك تقول فد وردش دلك عن عي وجره اد دداه رحل سلحو وج (الثن أشر كت ليحمل عملت و الكمن من لخسرين) قب فاحاله علي وهو في الصلاة (فصير ال وعد لله حق و لا يستحملت لدس لا يوفون) وعن الن مسعود اله استأذل عليه معض صحابه فعال (دحو مصر إل شاء الله آميين)

قال فراقیل اس د فال (بایخی حد کتاب شرق) و نوی به حصاب علام اسمه یمی یکول خدت محدود ۶ و ال می به اهر آل کول قدیم، قبل له ۱ فی کلا خالس بکول قدیم لال اعدام عدارة عمد کال موجود فیم لم بزل و المحدث عدارة عمد حدث بعد ال لم یکی و البیه لا تحمل المحداث قدیم ولا انتدیم محدثا م عال و من قال هد فند با م فی الحهل و الحطاً

ودل أيص كل شي، يشبه بشي، با دنم بشبهه في بعض لاشياء دول بعض ولا يشبهه من حملع أحماله لانه إدا كال منهه في حميع أحواله كال هو لا عبره، وقد بيد أن هذه الحروف تشبه حروف القرآل فعي عبرها ه

(وست) هذ كالام له عني يعمون وأمثاله مع اله أحل من تكلم في هده السائة ولد كان حواله مشتما على مامح من ماص والاحماع و لمفل حامه سءقيل وعيره من أثمة المذهب الذين هم أعلم به

و حقيقة لابدل على لاسترال في لحدوث ، كان كونه عد هو تسبه للشيراك في حقيقة لابدل على لاسترال في لحدوث ، كان كونه عد هو تسبه للشي معلى أصلكم ، ومعرفته به على قوت على بوحه أبدي بنيه الواحد من ، وبيس بماثلا لله في كوننا عالمان وكديك كونه قادراً هو صحة العمل منه سنحا بهو تعلى، وبيس قدرته على الوحه الذي قدرا ، بالمهاء قبيس الاشتراك في خفيقة حاصلا ، والافتراق في القدم والحدوث حاصل

فال وحوال آخر ، لا تقول بن بنه متكم كالامه عوا لوحه بدي إتكار به زيد عنمي به يقول المحل در فرح من دات عمل إلى الموله حد الكناب بقوة والراب في اوجهاد كديث ما بل هو سنحانه وبعال يتكار به على وجه تمح عن مثله أدوات الله دكرته من لاتب ما من المول الذئن بالمحيى حد الكتاب بعود الى شقاه التلاوة الكلام المحدث الاسا أنه سابه البخالام الفائم مدائه فلا

قال س عفيل: قالو فهد الانحي، على مدهكم افال عبدكم الدوةهي الله والله الله على القروء . قبل اليس معي قول على ساو الهم هماد لاصوات المسمة و عا تريد ٤ مايسهر من خره ف تمدعة في الاصم ت محدثة يوطهور ها في محدث لابعال كسها صفاعظم لاحلاف لابعس وأدا فالهو تبالأل لآنهاتي تطهر عليه لاتحمل ١٠٠٠ إلا على وحه التصيه ، و كلام الدري فأنم الله على خلاف همالما تتقصم والانتداء والاسهاء والتكرا والممدية والقسلة أومل قال دلك لم يمرف حد المديم و دعي قدم لاعر صور مطع التديم، والقطع القديم عرص لايقوم بقديم ومن عنقد ركالاء الله بائم بديه على حدثلاوة، تابي مراتقطح والوصل والمقرنب والمنعيد والمعدنة والقنبية فقد شنه لله بخلقه أوهدا روى في الخير أن موسى سأله بنو اسر قبل: كيف سمعت ثلام ريث 1 فان كالرعد بدي لايترجع بيمي يبقطم مدههم لاندس وعده لاندس والآلات و شده واللهوات ومن قال عبر دلك وتوهم إلى لئه لكنه على لمان سالي والكلام الذي قامه ته على هذه الصفة من التقطيم و لوصل و التفريب والشميد فقبلد حكم له محدثًا لأن الدلالة على حدوث هـ م هو الاحياء و لافتر ق. و لان هدهمن صفات لادو تأه (فلت) فهد الذي قالم بن عقبل قل حصَّ تدقيه برزيني ۽ من دلك مح لف للمص والاجماع والمقل محاهمة ظاهرة ، فأنه قد ثلث بالمص و لاحماع ل من فكلم في الصلاة لكلام لآ دميين عامداً لمير مصحتها عالم التحريم اصتاصلاله

الاحداع حلاف ماد كردار من العنوب ومتى قصد به بالاوة لم يصل الاحماع و القصل ما الملاءة و حلاب فيه راع وطاهر مدهب احمد لا يصل ملاهم الشاومي و عيره، وقال المصل كثول أى حسدة وعداه ولا د كروه على عليه مع حجه بعيبهم من قدل عني بن أي با ب (فاصر بال وعد بله حقولا يستحسب الدين لا يوقول) هم كلاه به ولم أنسد عن أل نقبل للحارجي ولا يستحسم عنو الحواد حوالا وعدل المرابع و من فصدل ال يستعم لا يه الم يد سامل به العام الاستحداد المن لا وقول عوالى مستود عن أل وهواله كردة (دحواله على المستحد المن لا يوقول عوالى مستود عن أل وهواله كردة (دحواله على الله أملك كوفة و المستحد المن ومدوم المصر والد مدال هي المستحد الأولى أله وقدم من كردا لكوفة و المستحد الله كل مداكول في المدول و الكال الله فيذا هذا

و الد حوال می عقبل فده عی اصل می کلال بدی بعتقده هو و شبخه و عبرها وهو الاصل الدی و فقو فیه می کلال ومی تمه کالاشعری و عبره وهم الله الله الله الله عششه وقدر به و به بس فیا یقوم به شیء یکول عششه و مدر به الامور لاحل به اعداد لا لا حداد و بقه لا یقوم به حادث عده به وهد آو و حدام الامور لاحل به اعداد لاصل اکتباله به لی (وقل عبو فسیری باته حداد آو و حداد به و مدا یفتصی اله میری لاعدال فی فسیری باته حداد و به المدهم بسیری باته به ای بادرس می بعدالی فی الستعمل و کدان قو به رائم حداد کرد به عملی به رکدال قو به رائم حداد کرد به به رکدال قو به رائم به رکدال به قو به رائم به رکدال فر به رائم به رکدال فو به رائم به رکدال فو به رائم به رائم به رائم به رائم به به رکدال به قال کرد به رائم به به به رائم ب

لم أناها .. يدد قبل . نك . وكديك قوله (به أمره إلى أو د تنبعًا أن يقول له كن فيكوں) ومثل هذا في القرآن كثير

رقد الاصل عو تد أنا د لامه أحمد عن س كلاب وأصحابه على على خارث لحاسبي مع حلاله فدر الحرث ، وأمر أحمد بهجره وهجر الكلامية ، وقال حقروا من خارث - لا قه كام من حال . ثالث خارث وماضي عليه إلا هر قليل صدب تحدير الأمام حد سهومع رفيه من عمره الدين ماهو أفصل من عامة منوافق اس كالاب على هذا إلاصال، وقد قبل أن الحارث وجعاعل دلك و أور مأل لله يتدكلم نصوت كما حكى عنه ديث صاحب (المعرف بدهات التصوف) أبو بكر محمد بن اسحاق الخلاباذي

وكاير مرائنا حربن من صحاب مالك والشافعي وأحمد وأي حبيعة وافقوا إلى كالاب على هد الاصل كم عد داعد الدالم على دباك في مواضع حو

و حممت کالام می عشیل می هند. لاصل مات به یقون مقول می کلات و ا تا يقول عدهت أحامته وأهل لحدث ال لله تمهامه الاموار لاحتياريه با ويقوق الله هام له تعمار مسجده، حين محدد النزايات أمالكن الدي داك بالووم له عبر لأن كل شي. وحد عير علم بدي كان ولا به سم حد ، كا دل على ديك عدة آيات في العران كقوله تعلى را معها من سع ارسول) وعد ديك وكاليمه فيهما الاصل و ميره محملف من 3 يقول هذا و . ره قمال هذا . • ن هذهالمواضع مواضع مشكلة كثرفيها عطاماس مافيها من لانتذاه و لابدس

والحواب لحق الكاناء لله لاء للكلاء المحموس، كما لايماثل في شيء من صه به صدت څخو قبر، و قول المان ال لاشه الد في العصفة لايدل على الاشتر ام في لحدوث بعط محل ، ف اد ف اله علم و ما عم ، أو له قدوم ولد قدرة ، أو به كلام و ما كلام. أو تكم عمدت ومحل شكلانصوت، وقل صفة الحالق وصفة مجوق شتركة في حقيقه والدراريد مدنت ل حقيقتهما وحدةبالعين هما محالف للحس و على و شرع ، و ل أربد بذيك ل هـ بدرتم ثهة هذه في الحقياته وانما الحتمتا في الصعات العرصية، كما قال ذلك طائعه من أهل للكلام ـــ وقد مين فساد دنك في كمالاء على الارسين مر ري وغير ذلك _ فهذا أيضاً من أنطل لناص ، ودلك يستدر. أرتكون حقيقة د ب أريءر وحل له ثلة لحقيقة دوات مجوفان

و ب أربد بدت مهم، شتركا في مسمى المهر و قدرة و لكلام فهذا حمي يح *ه کيا انه د فسا*ل په موجيد أو ل ۱ د ، فقيد اشيرکا في مسيمي الوجود و بدات ، لكن هذا المستراء أمر كلي لا يوجد كليا إلا في الإدهال في لاعيال(١)وسس في حرح في مشر وبه محدة باكاسر ك حزار ت في كارسها بحاف شتران لاجراء في سخل فاله مجالدين بس فسمه الكل بي حراياتهم كقسمة خيوان فالعق وسيراطق وقسمه لانسان ليامسيروكافر وفسمه لاسم الى معرب ومسى، وقسمة كل لى أحراثه كنسمه عمار س شركاء، وقسمة كبلام لي النه ومنان وحرف با فني لاول عا شتركت لافت ملي من کلي فصلا عن اُن يکون ۽ تي و لمحرفون مشترکين في شي. موجود في خارج وليس في خارج صفه الله عائل بها صفه المحترق و ال كل سايو صف به الراب تعالى فهو متحانف بالحداو حليقه لم يوضف له للحجاق أعطر ممايخ عب للحلوق للحلوقء و د كان مخلوق ميداند الدابه وصدانه للمص المحبوقات في الحالد والحقيقة

⁽١) يظهر من هذا التنصيل أن شيخ الأسلام يرجح أن الأشتراء بين صفات الله وصعات المحلوق اشتراك في التسمية لافي حس الذي ينقسم الى أنواع مي حراثياته. وهذا هو ندي الخدرمشيحافي درسة إساله النوحيد ودكرناه في عشية لحا واشرءا اليدقي طشيه سابقة علىهدا الكماب

فمحاعة خالق سكل مجداق في حليقة أستمامر أمحاعة أي مجلوق وأص لأي ميديدق وص، وكر عله ثب به حقيقه من وتدريه حقيبة القبادود ولكالمه مفقه بكالاء كرائبت بديه حبيبه بديبة وأدحوده حقاقة بوجوداء وهو أحق بأن ثلث باصعات كمان على حقيقه من كل ماسو به افهد هو المراد بقولها علمه أيثا إرداعير المحاوق في احتيته واقتس ما تاسعه موال العساد من أصوا پهمائا ۾ ولا ٿه انه سخمه موسي من صوته پاڳ شبه ومائن عارداند من صفاته لصفات جولوس و فهم في سين ساكا مه سيخ به ويعالي بالمراآن ه والقرآل علمد لامام حمد وسائر المة المساءكلامة كدينه وكليزمالقرآل المرتب بصوب نفسه و كار موسى همات نفسه الذي لا تأثير سنة من صوات العناد .

تم د فراً . غر رفاه غرؤه نصو سالحوفه کیلا تما منصوت الرف. فالقرآن الذي غرؤه هو كلاء بتدمينها عنه لا مسموعاميه، و عاقرؤه عوكاما و صواله با یکا اوکا مایا ی.او سوت صوت کا ی.اکاراعی دیگ کتاب والسنة مع العقل ، قال به تعلى (وأن حدمن الشركي سنح الدف حرمحتي سمم کلام نه نم نمه سامه) وقد ی شانه د ریبو عرا صواتیکی ه وقال الأمام احمد في قول التي يُتَنَافِينَا قا لمن منا من لم يعن بالفراس فا قال. پر سه و پخسه نصو ته کی فال فار ہے۔ عراقی باصو کی با فنص احمد علی با حدیثه الكتاب والسنة له نقرأ عرآن باصوات واعرآنكاهم الله كله بعقه ومصداف سمعه حاريل من اله ومقه أن محمد شبيني وسمعه محمدمه، وممه محمد الى حلق. والخنق يسفه تعتمهم أتى نعص ويسممه العشبهم من تعض وارماوه أنههم دأ صمعوا كلام النبي يُشَافِعُ وعبره فلعود سه كه ١٠ تا سنر الله حر سمنع منا حديث فللمه كم سلعه له فيم سمدوا اللفت من لرسول تصوت عسه الحروف التي تكام م وصمواً عطه ناصو ت نفسهم . وقد تن نفرق بين من يروي لحديث

⁽۱) فد سفط من ساسح هـ حر (فكلام أندكام و منم مما سبق وهو أن مادم شفس ألمنځ عر ماقام سفس كم سنتي، الكلام واكمه منه اندائل كلام وشعر به و به يطهر قوله فكيف بكون دنك يكلام أنه تدلى الله عن وهو لايم شه كلام البشي

ويعت على لاسر وي مسلة كام ر تحرى اصل أحدهم ع كله لله مالقرل وعيره، هن كار مه تشيشه وقد ته م لا ? وهل كار سكارم قائم علم تهدم حلقه في عبره أن (و ثاني) سامه ديث الكلام من للهو أنه مسء يتصف مه التأتي و ل كال مقصود ماك يع بكلام لم م وسال هد له موضع أحو وأنت فهدن السرعار وفن حدهم به قدمه و بس له مندأ وشكابي وعظم محدث وقال لأجراب بسان مكاه يمواب معدر قد الكاو بقال ما قد مهمر من هد الدين و براياحا وف الحروق بدكم ودول النداه قامو لحروف الكتولة فدللدع لدمل في حكمها وتقلم ، ورا علمة لم كا و الصحف كسوه عبر مشكونه ولا منقدمه بزاهم لد كديو يوسدون في مرال عي جعظه في صدور هم لاعلى الصاحب ، وغم منته أرياس المحتم - في صدور يا ولا عدمت الصحف لمريكي مسمار م حجاء في مقال سنو كاعل للا من الدين يعتمدون على الكتب التي تقبل معتر ، و مه أَ لَ تُرَبَّ عُو مُحَدِّ مَا مَا مُعَدِّ وحفظة في فده عالم به ماسود كا مراقه و أر به منه با معرف ليحط فاعد -على كناب، كي قال ما لي (وفالم أولا بريا سيرة عرار حميه وحدة) الآيه. وهل تدی (وقرآه وقده) لا تدوه به الله (ور محر، تر ب) لا په وقال تمالي (را مار حمه وق م) لا به وفي الصحيح على من عماس قال كالراليني صي عه عدم وسنديع ۾ من عبر ل شده . - کال عبرال شفيه يا فقال ان عاس : أن حو كهما من كل كل سبى قابي الله عله وما: يجو كهما . غرار شفتيه. فاتران الله بعال (الأنجراء به السابات تبيين به ال عليه جمعه وقرآمه) ول حميه في صدريا أم نقر در در در دو دمه قر له) قل فاسمه له و نصت (أر ن عب بيه) ي بنه سه ند ، فكال سي شاليخ د المحار بل مشمع فإذا الطابق حبريل قراء سي شيئة كم أراء ، فايد الم كم الصحابة يقعون معد حلف ویشکاو بها و آنصا که اسرا الایم به رای که حوالی تعییدها سط و کال فی نقط واحد قراده را حراد از این و در ما الله مدت و قصه به و قلم و یعد وه باحده المعدود می فراد از این رس الله با حدث بالحرص و بعض دار تعییل بشکل در حد به سال و که العمل این خراد و یعمل المعدم المعده هم را فوق حرف و و کساد المعدم المعده المعدار با معده المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار و حداد المعدار المعدار المعدار و حداد المعدار و حداد المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار و حداث المعدار المعدار المعدار و حداث المعدار و حداث المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار و حداث المعدار المعدار المعدار المعدار و حداث المعدار و حداث المعدار المعدار المعدار و حداث المعدار المعدار و حداث المعدار المعدار المعدار و حداث المعدار المعدار و حداث المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار المعدار و حداث المعدار المعد

فيده السائل د تصورها با بن عو محهد العنو آمان صور هم عنو سام وقلت لاهو د والمصليات،وعرفوا عوا د الراح، الله بالله لحق في شي العربي و آوں ہے ، لاکھ کا مہ کسے ہے سے بہ اور معروف مابعہ ول لمعوق و مکول کے دلے میں بڑتے ہوں ہر رافید کا حرف سائیر جد شبأه الدال فال فالرويه وكل ما حرف ولاها ما ومم حرف وال الريدي عد الصحيح ود فين الريخ و فالسي للد دوسكل المدروم وحاف سعوق وفيمراء حرف فدلال فدرهد العط مهرو ووں رد بھے احرف المراء ول ما حال والم د ف والم حرف ، من طرف و علمه له ي مه اد ب ي كان ، بيا يكي ساء به معنى ، المعديدة في من من المنافي عند المنافي المناب المنافي ا المند في المعر في الحديد في الحراء سبح في الله و خواد و ما الحراف الله عظم ف وقان فالله الأن صيدق كله وه ما عرك ميد الأكل شي، ما حلا مه نظر و وقال فال العبد يكم المنظمة من وقيم ل عدد فض ل سع ما مت يكتب الدبها رصوان ته لي يوم عومه . وان عبد بينكم بالكامة من سحصا الله ما يطل أن تسعم ما سعت بلات الهم استحمه عن موام تميز مذكا و فان لام و ميس (١) ۶ لقد قلب هدئ اربع کلیات و ورات ند قلبت مند الیو - اور تنم ن ه سلحال الله

⁽١) سل اسمها سقط من الماسح وهي صعية (وص)

عدد حلقه ي سيحال الله رف عله ي مسحل الله كرته عرشه ي سيحال الله مد د كايانه له ومنه قوله تعالى (كبرت كامة أنحرح من أو هيم إن يتولون إلا كدنا) وقوله (وأرمهم كامة النقوى و كان أحق بها وأهبا) وقوله تعالى (بأهن الكناب تعالى كامه سو المساويدكي لا بعد إلا أنه) وقوله (وحم با كامة بأويه في عقبه معهم الرحمول) وقوله (وحم كامة به من كفروا الموسيق وكامة الله عي هذا) وقوب السي عينية الا من فال شكول كامة الله على المرافق المن أو قبال المن الموسيق الكناب و المنه و كالا المد فهو في سايل الله عا و عائرة كذا قال ولا يوحد قعد في الكناب و المنه و كالام الديان على الله عالى عائر الام أم يا من المحافة و كثير من المحافة و كثيرهم و كالام الديان على الله وقعل و كالمة الله يعلم لى الله وقعل و حرف هو المة لعرب على الله على الله والمال و كالمة الله كالمحدرة مال الكناب و المنه و حرف هو المة لعرب على الله على الله والمال و كالمة الله كالموافق الكناب و المنه المناب الكان في حرب الله و المناب الكان المنه الكناب و الله المناب الكان المنه في حرب المناب المناب المناب المناب الكان المناب المناب

ومثل هذا اصداح الكدس على سده عود لأوراد حوده أو ما مسقه عدم، ثم تاهال تعصيم وقد يسعس قدم في المده على عدم ما كال أربية أو ما يكي كا هال عدمي (حتى عد كال مربية و ما يكي كا هال عدمي (حتى عد كالمراجيل تدهم) و أدراد ما يتدو المعسيم المال هذا وقت قديم) وقو ماتم لل (قار المنه دا في حالات مده اله قال (قار النه دا في حالات مده اله قال (قار النه ما كنتم تعبدون أنتم وآدؤ كم لا قدمول) و تحصيص قدا ما لاول عرف صدالاحي ما ولا وساله أول مده عي تمه عرب ما ولحد كال لمد المحدث في ما عرب ما ما متدم ما قال تدم ما عدت في ما يدى م ل قدل سال عدد ما وهد المتمى الماري من دكر الهم محدا ما وهد المتمى الماري من دكر الهم محدا ما وهد المتمى الماري من ل عدى م ل قدل ما معدا ما ما عدد الماري قرال في غرال وقال عدا المواصر هذا المحداث من متمدم وهد مو فق لما المعرب ما يكي قرال في غرال وقال ما وهدا مو فق لما المعرب الماري قرال في غرال وقال ما وهدا ما وهدا مو فق لما المعرب الماري قرال في غرال وقال ما وقال عدا المعرب الماري قرال في غرال وقال ما المعدان من ما مدان المعدان الماري قرال في غرال وقال عدالها المعدان المعدان المعدان المعدان المعدان الموال عدال المعدان المع

⁽١) هو أس مالك صاحب الأنفية المشبورة رحمه المة

لعد المصد و له في كالام به وكاله لرسول مرده آم مددة وإلى كال دلك في و فيه كا فال تدلى و دد قصيت الصلاة و منشرو في الارض و منفوا من فصل الله) و فو ه (و د فصيتم مراك كي ثم ه د مح طاهة من علم ، محموا بعط المتحد و محت الله علي عبر و أنها و و عظ لاد ، وحت الله يمول به فت. وهذا المعروق لا مرف أله في عبر و أنها و و عظ لاد ، وحت الله يمول المطال عط شصاء في لاد و وحده الله في المدار في الله في

ومن أعلني أسال المعدال فهم كالام بقد والسولة الله مثل لوحر على الصطلاح حادث فاريد أن يمسر كالام بقد مدات الاصطلاح ومحمله على المات المقه التي عقدها وما ركز في مسمى الملاء مذكر يمسيونه في كنا به عن المواس فقال وعم الله ومت) في كلام المواس عالم وقعت عن أن تحكي و عائمكي معد القول ما كال كلام فولا و يلا فا يوحد قط عد الكلام و لكامة الا المحملة الما هي كلام المواس و فعل الحوف الله من و فعل وحووف الله الله والم أحروف الماضي والمام أحروف الماضي من الله الحقال المراكزة المائم و المال وحووف الله الله فقال المراكزة والمائم و المال المحملة المائم المائم المحملة المائم المائم المحملة المائم المحملة المائم المحملة المائم المحملة المائم المحملة المائم المحملة المائم المائم المحملة المائم المائم

(١) الها، في قوله زم ساكنة زردت لاحل الوقف، وأعا مسمى الحرف

الاون من زاد قار» بالناح التركانيف على متحراك كانهالا سدي النطق ف كل

وكثيرا مروحدي كلام عشاماس عد حرف من مربب يعرون لديث عى الاسراسامه فقوله ﷺ لافيه كل حرف مثيه، مهيه (٥٠٥ و يكي بعد حرف ولام حرف ومدحرف، وعي چې ديث ، و يث حرف و کسب حرف ويخو دلك وقدقيل رادك حرفنا يراعات حرف والالم مصرأ في عس عرق والمحة صنح صداد حصافه ملا كلية وداه لاير و الفعل و خرف بدی عدمی جردی به ایام لا سانه به در فی تول که به ۰ الكلام سيرفين وحرضت ليني سرا بإرلاقيل بالخبار هداج والناصر وهي الحرف بدي حرائمتي پس باشر ولا الديء لان سياويه کان حديث المهد دمله العرب وقد عرف إيدسمون لأسرو عمل حراب فليد كالمه رافل وقاعو بالمكامين برماطل وحراساه المعني مس سرواد فعل عاوار السلموية أكلام يمقسم لي رائ مسمة بكر بي حراله لاقسمه أكن لي حراثه مكالتور به. و من القدمة كارمسم حقد والمنقدل باس عاراته فلمطي هؤلاء فداراعار فسرا هؤلامها كداك بكذام هو مؤات من ياس به لاقعال محروف أم ي فهومة، و عليها وهد المقسيم علا قسم لحس لي أم عه كانقال لأسهم سم في معرب ومسيء وحاء الحرولي وعبره فاعترضها للي الحاه في هند ولم عيمو كالممهم فقو الل حسن فينم لي أبو عه و أسجاس أبه عها، ومنم استنوام طاوي على الإنوع و والمحاص و والافسات فعالم بداراً لا سبك ياعبر ص على قول ارجاح کالم الم وقع و حرف و بدی د کرد رجاح هو سی د کرد سيمويه وسائر أئمة المجادوأ ادراء مدامه الاولى لمراوقة وهي قسمه لاموار الموجودة إلى أحرائر كا يمسم عدر والناوء تريدو استئاقسمة بكليات تي لاتوحد كارت إلا في مدهل، كتشمه أمنو بالل علق ومهم، فسمة الأميم إلى المرب واسي ، در القدم هـ هو معيعمي كان لايكول كان إلا في لدهن

 ⁽١) كا دا في الاصل الدي طرما بنه ، والعط الحداث في من قرأ حرف من كمات الله تمالى فيه به حيثة ، الحيثة بيشير أمثاها ، لا أقول الم حرف ، و اكن أقول : الف حرف ، ولامحرف ، ومهاجر ف له أحراجه البرمدي وصحيحه

فصل

واللص لحرف براد به حروف العالي التي هي قسيمة لاسي، والإفعال ، مثل حروف لحر والخرم ووحرفي ستبدر ولح وف مشبهة الافعال مثورال وأحوالنهاء وهده لحروف مد أمياه ممروقه في كنب له سة كي عسبو يا يحسب لإعراب إلى ماتختص لالامهاء والى ماتخلص الاقعال له قولون ما حتص لاحله الموعين ولم كل كالحرومية كان عملا كرتمها حروف الحروان وأحوسها في الإسهارة وكما تعمل أمو صب و خوا أه في الأقمال الحلاف حرف المريم وحرفي التنهيس كالسين وسمف دمهم لا ممال لابهم كالحرم من بكامه و دولون كالاقتاسي في هما الله على الله المحريج عن الأممة والمعية ، والكن هل الحجاز عمارها لمشاتع بايس وه متهم حديث إلى في فهاله (ماهد الثمر الا ماهل دمر أنهم) ويقسمون لحروباء برمم يهرلي حرمف ستتم مروجروف بهروجروف محصيص وغير دبك و وقسمو علم الدر كالمسم الأصار و لامني الي ملود وأله أي وألا ألى درياعي وحماسي الارام الحراف هذا منقول على المه الى عواقبه المحال بالتحصاص و لا فنفصا حرف في العه لذ ول لامها و خروف و لافعال، وحروب هج، تسمى حرو، وهي أنبي، كخروب لمدكورة في أو ثل السور لأرامسياها هو أخرافنا بدي هو حرف بكلمه

وتمسم نسب آحر ي حروف حسةوشعيمه ليركورة في و أراسه وفي يقرآن هي نصف لحروق و ستمتء کي صف عي ندر قسطيه: علي نصف لحلقية والشفهمة مصقةو مصينه والبراديث من الحباس لحروف

وں بلط حرف اصلہ فی اللہ ہو خداو طرف کا یقال حروف الرعیف الحروف خيل، قال حوهري الحرف كل شيء طرقه وشتيره وحده ، ومله

حرف الحن وهو علاه تحدد. ومنه قوله به بي (ومن بدس س يعبد الله على حرف ـ الی قوله به و لاّ حرة) در، طرف شیء د کرر لانسال علیه لمیکل مستقرا فلهد كال من عبد يله على الدراء دول عسر بالديد له على حرف بارة يظهره وتارة ينفت عي وجهه كالو قصاعي حرف خبل فسمت حروف الكلام حروفا لامها طرف الحالم وحدد ومنه د ، د كل مسر كالم من عس سكلم ومشهاه حده و حرفه المدتم بشعيته و ــ به . ولهد فال تعالى (ألم نجمل له عينين ونساء وشفتين) فنقص لحرف يراد به هذا وهدا وهد

أتم داكتب الكاهمي المحمسيو ديثجره فير دبالحرف اشكل الخصوص والكلامة سكار محصوص هي مطوطهم تي يدسم يه كثالمهم، توير دمه لـ دةو يراديه ياكهوعهما هوهده الخروف مكشو بةبصابق خروف المطوقة والبيها والشراعمها فسميت وإصمائها دكان لانسان يأسب بالمصافقة بارهدكان وأرما أرأز لله على لعيه ﴿ اقرأ ﴿ مَامِمُ وَ مَنَا اللَّذِي حَمَقَ لَمَ فَوْ لَهُ لِمَا لِمَالِمٌ ﴾ فيس سبحا به في وربعا مراله وله سبح به هو حداق اله دي لدي حاق فسوى، و لدي قدر فهدى، كاقال موسى (ربنا الدی اعظی کل شیء حلفه تم هندی) فاخالق اید و یا کل ما سو ه من المحلوقات تم حص الاسال فقال (حلق لانسال من علق) ثم ذكر اله عم فان الهدى والتعلم هوكال المحلوقات

والعلم له اللات مراتب؛علم باحدال. وعد وقد الديه وحطاه المدير ١)ولهد قيل إن لكل شيء أربع وحود ت وحددعينيوعمي،و هعي،ورسمي.وحودقي لاعيال، ووحود في الادهال،واللمان والسان. لكن توجود العيبي هو وجود الموجود ت

⁽١) المرتمثان الاوربيان مما فصر عميه ، لاستان ، والثائلة وهي إلحظ صناعة استحدثها من قدم الرمان ، وقد استحدث في هذا الزمان سناعات أحرى إوهي عقل الكلام بالآلات الكهربائية كالنعراف اسه كي و لنمر.ف الحوالي وألواح الا له التي تممي (دو سراف) ويدح اهدائي عمو مقوله تعالى (علم الاغمان مالم تعلم)

في عسم و لله حال كا شيء؛ وأم المعنى لحدث قيم علم بها بدي في القلوب، والعدرة عردائ هو الله بورك بة ريائهو الرسمن أسابي، وتعالم الخط يستلزم تملم لف إذ و العد وديث وت م تعليم علم صار عبر فاعير) لان التعليم بالقلم يستبرم الراتب الملاث . و صنى التعليم ثم حصر العدار عبر الانسال ما لم يعلم) وقد تہ ع ساسفیوحود کرشی، ، دارہو این ماہسه امالا اوقد اسط الكلام على درئ في عه هد المصور و سرال لدوات من درث أنه قد يراد بالوحية والدهوأة شاق لاعبال بالمس هوما هيئم النصبا قافي لأدهال كرالله حلق المحود النامت في لاحيان وعمر ماهات الدينيم الى لادهان، كما الرازيان دلك في وأن سورة برهد من اهران وهم الدارة حود وه هية كاينهما ما هوا متحقل في لأعدل عوما هو ملحقو في لاده الله دار والدالهم و فلما ما هو متحققي في الأغيال والداهو متصور في لأدهار - فللس هم اللهر (١) ال هما هو هذا وكدلك دهن د تصو شوا الابت سبيد هي شار الذي نصوره وفلك هو وجودها بدهني سي نصوره و دمال فيما فصل خداب في هما الباب ومن بدار هلما الله أي وأنشالها أاس له إل أكثر احاراف بمعالم من حية اشتراك لاسره اوس لم يحمل به له و را ته الدمل مر) او قد بسط كلام على اصول هده المداني وعاصير في مواضع حرى قال عاس كابر الرعيه فهاحتي قبل مرأنة بكالأماحيرث وبالادم وكرسؤال هذبن لا يحتمن المسط الكثير فالهم يسألان محسب ماصمه فاو عنقده والصور فافاد عرف سائل اصل مسألته ولوارمها وما فلها من الألماط المحديد والعالي الشقيمة تبويرة الن من الخلق من تكار في مثل هذه لاساء . مع و لا مات من عمير عصيل فلا لد له من بقاطه آحر ممثل أطلاقه

(١/كانت الاحل الي لا مار) ومكار للمي براطاهراً

ومن لاصول الكلية أن معمل لا عاصر بوعال: بوع عاد مالكتال وسمه هيجب على كل مؤس أن يعر عوجب ديك فيشت ما أثبته بشور سوله ويسي ماعاه بشور سوله و دلاه عاد العلم الدي أثبته بشه أو عاد (١) فال بله يقول الحق وهو يهدي لسبيل و لا الدعد الشراعية ها حرمة ، ومن عاد العلم ال يبحث على مر درسوله مهايشت ما أثبته و سي سامه من المعلى و و في عليه أن بصدقه في كال ما حدر و و و في عالم أو حدو أمر المحمد في على ما حدر و و فيعه في كال ما أوحب و أمر المحمد في عرف تمصيار فائت كال دائت من يادة العلم و لا عالى و فد ذال تعلى (يرفع الله الدمن آماو المسكم و مدل أو أنا على درخال

وقد دان تعلی و برط الله الدان الله و الله و

من صوب ، وقديكون هذا مصيد من وجه وهما مصيد من وجه ، وفديكون الصواب في قول تابث

وكثير من مكس الصعه في أصول المسلام لدين وغيرها تحد لرحل المصلف فيها في السألة عمر آل و لرؤنه و الصفات و معاد وحدوث السالم وغير دالك يدكر أقوالا منعددة و تمول لدي حام به لرسول و كان عليه

 ⁽١) كسدا في الاصل وقد مقط منه الحبر الدي يتم مالسكلام، يعلم القريمة وتما بدده وهو ١ لا يكون الاحمد في أثبا له وعيه

سلف الأمة يدس في تلات كتب ولا عرفه مصعوها ولا شعرو به ، وهدا من أساب توكيد عفر بن والاحتلاف من الامة وهو له بهت الامة عنه كافي فو له تعالى (ولا يكونو كالدين تعرفو واحتموا من بعد منجاه اليدت وأو شات لخم عدام عصم به بوم تديس وجوه و بود وجوه افن ابن عسم تديس وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل المدعة و عرفه وقد قال تعالى (إن اللبن فرقو ديهم وكانوا شرم بسب منهم في شيء ما مرهم إلى لله)وقال تعالى (و بالدين ختمو في كان الله يقتله على أصحه له وقد حراج البي عقبله على أصحه له وهم يشارعون في القدر، وهذا عول أم على لله كد وهدا بقول ألم لله تعده له وقال الله المعلم عمل ألم الدين عالم ألم لما ألم الم عمل عالم و ما أمر تم به فافعود ، وما مهتم عمد فاحتموه المحتمل الله بعضه بعض ، الصرو بالأمر تم به فافعود ، وما مهتم عمد فاحتموه المحتمل لهذا ألم له أن يعمو بمحكم غرال ودؤمنو عنش به

قال شيخ الاسلامان تيمية وقد كتب فيأصول هده لمم تل فو اعدمنمددة وأصول كثيرة عودكل هد الحواب كتب وصاحبه مسبوفر في قصدة واحدة. والله تعالى يهديما وسائر الحوابا لما تحبه ويرصاء الواحدة. رسالعالمين

فصل

في سبن أن لقرآ العطيم كلام لله المراز الهديم ليس شيء منه كلاما ميره لا حديل ولا محد ولا عبرهم ، قال الله تعلى (دد فرأت القرآل وستعد مالله من الشيطان الرحيم * به ايس له سلطان على له بن آمنوا وعي رمهم يتوكون الما سلطانه على الدين يتونونه و الذين هم به مشركون * و د مدل آية مكال يه و الله علم على الدين يتونونه و الذين هم به مشركون * و د مدل آية مكال يه و الله علم على الدين آست مفتر بل كثرهم لا يعمون * قل بر اله روح القدس من د لك بالحق بيشت لدين آسوا وهدى و مشرى المسلمين * والقد نصيم مهم يقولون اتما يعلمه مشر حال الذي يعجدون ايه أعجمي وهذ المدن عربي ميس)

قاهره أن يقول (برنه روح عدس من رسا الحق) و حسير في قوله (برنه) عائد على (ما) في قوله (عا يعرب) دمر دانه غر ب كا يدل عليه سياس كلام وقوله (والله أعم عا يعرل) فيه حدر أنه أنا به ماكن مسرق هذه المنظة سال أن روح القدس مزل به ولا أنه مغزل منه .

وفي قوله (مترن من ريك) دلاية على مور مم علان قول من يقول انه كلام محلوق حلة في حسم من لاحسام تحلوقة كما هو قول الجهدية لدين يقولون محلو القرآن من مفترية و المحاولة و الصر ويهوعيرهم و فان السلم كالوا يسمون كل من عني الصلت وقال ان غر المحلوق و ان الله لا يرى في الآخرة حهميا وال عن طهرت عنه المدعم في لامياء والصدات و واللم في بول حال من طهرت عنه المدعم في النبي و لا تشدء فكترة إطهار إدلات المانية والمدينة المدعم مربة المداخة في النبي و لا تشدء فكترة إطهار إدلات

و لدعوة به ، و ل كل حد د م د هم قد سنته لى بعس دال د فل الماهد ولى مل أحدث دلك في الاسلام فصحى به حلد بن عبد عد بسبرى بو سط يوه المجر ، و قال ها أمر ما ساطحو اله ل فله صح يا كا وي مصح بالحمد بن درهم ، به زعم أل فله حراجه الراهم حربال موه بكار موسى كابوء تعلى فله عمر يعه ل عبد عبر أكبر به ثم بول فد نحه ، و مركم موسى كابوء تعلى فله بعمل خلال خد عبر أكبر به ثم بول فد نحه ، و مراكم أن الاندان و قد فدر و فعص بعمل فلك فيم بحد فيم بحد في مسائل الصفاف أيضاً. ولا يبالفون في سبي مساحم و حمد يقول بالله المحالم ما فيم بالدام في ما يعمل ما محمد و حمد يقول بالله المحالم خد قال كل منه فيم بالدام في ما يعمل ما يعمل

ولمنصود ال قوله (منزل من و الله فيه مال له منزل من الله لا من محله في من للحدوث الوهد قال (سالما العدم مأم أي هو الماي كم ماه لم يامدي. من غيره كما قال الحالقية .

ومه ال قوله (مه ل من المد) وبه المال من حمه دفس على مس المي من المفل عمل أو الميرد(الكاردوال ديك ديو ألف من الملاسمة والمصالمة وهد الفول أعط كفر المصافرة من الدي قابه .

وميه ال هذه لآيه أعمد عصل قال من قال الأوال المرقي الس معرفا

⁽۱) هذا نشه دول نعض الزيمة، وراة أن وحي الأساء عاص من أعسهم في أحوال محصوصة تمسولي عامها و ستمرى ادراكم ووحد مها كاندائه كراهة الوثنية على سنا يُتربين و رادم أن الوحي إيه لم يكن مصررا عن إنصال الوثنية وحرافاتها والباث التوحيد وما يناسه من عيادات والقصائل عبل قية من الحبار العيب الماصية والاكتبة ومن الحبكمة وأعواد اشتراح مالا معدل أيكون العالمين ممس رحل عي ولا منتم والتاب لن يكون وحيا من عالم العيب واشم دة

من ناه من محمق إلى في حايل أو محمد أو حسم آخر عام هما ، كا يقول ذلك الكلامية و لاسع به حين ما ما ما الحرال العربي ليس هو كلام نله واعا كلامه المعي اعدام مد ته و شرآل هري حتى يدل على دلك المي ما تم إما أل لكول حتى في نعل لاحسام هو رأو عام ها أو ألهمه حار بل فيمار عمه بالقرال المرابي ، أو ألهمه محمد فيمار عمه بالقرال العربي ، أو يكول حار بل أحده من باوح محموط أو سيره

فهِمَاهُ لَاقُولُ التِي غَدْمَتُ هِي نَدِيهُ عَيْ هَدُ الْغُولُ ؛ فِي هُمِمَا أَقُولُ العربي لابدله من منكار تكاير به أولا فبال أن يصال بدا وهد المول فاقتقول المعارية وشوهمي ساتحق المراني المربي موكست المار مالمعراة عاويطارقه من وحميان : حده ان و الش يتمون ال لهمون كالم الله وهم يقولون الله بيس كالرم بله اكن سمى كالرم المامح كعد قوب ألمامه واحمورهم أوقال طائعة من ما حربهم على لفظ كالرم نقب مع هذا وهد دلاستراك للفطيء الكن العط هذا الكلام يقنس أصلهم في ﴿ لَا قَدِمُ الكَّامُ عَايَرُ مَلِكُمْ مَا عَوْمُعُ هَمَّا لانقولون أن علوق كالزم أنه حقيقة كريقو بالمصريَّة مع فوهم اله كثلام حقيقة، على محملون القرآن لمري كالأما مع بهوهو كالاه جفيفه، وهد شر من قول الممارلة . وهذا حاتيقه قول الجربية . ومن هر . وجه غول الماترية أقرب وقول لأحرا**ن** هو قول خومية محصه، بذي المتربة في بعني موافعون قول: وانه ينار ومهم في اللفظ څ يې ل هؤلاه بغمالول له کالاه هو مهې قد يم له ۱۹۹ حنفيه يقولون لايقوم بدئة كالرم، ومن هذا ، حمد كلانية خير من حسة في الها هم ما لكن حهور الدس بمواول ل أصحاب هذا الثول عند التحليق لم يثنتم كالأماله حقيقة عبر للحوق، فانهم موم ل به معني و حد هو لامر والبخي و لحبر ، إلى عبر عبه عالمربية كال قرآن ، وأن عام عنه بالمارية كان نور م. وأن عام عنه بالسريانية كان انجيلاً . ومنهم من قال هو خس معان

وحميمر أعقم الام يقول إلى فساد عما معاوم بإعسرورة نعما أتصور بام والعقلاء البكثيرون لايتعقب عي الكلب وحجد الصرورات من عير تو صي. والغاق كما في لاحدر التو فرة ، وأما مع التو طيء فصد الممقول على الكلاب عمله أه وقد يتنقول على حجد الصرورات وال أيعلم كالإملهم لله ماحد،تصرو، قا ولم يعهم حقيمه شول لذي يعتقده فحسن صه فيعن يعلد أو له ومحسته يصعر (١) دلك المول كما المات المصرى والرفضة وعيرهم من العوالف عي مقالات يعلم فسادها بالضرورة

وقال همهورا مقائم محل د عرسا موراة والأنحس لحريكن معي ديث معني القول بل مم بي هد عست مم ي هد 💎 (۲) و كداك ممي (قل هو تله احد) پس هو مهري (انت بدا أي هب ولاممي آيه اکرسي معني آنه لدس ـ وفالوا دا حورتم ل كول الحدائق السوعة شيث واحد محوروا ال يكول الملم والقدرةوا كالام واسمع والنصر صفه واحدل الماعترف أنمة هد المول الراهد الالزام ليس لهم عنه جواب عقلي

تم مهم من قال لناس في الصديق ما مشت له قائل التعدد والماء في لها له والداشاتها وتحاده شماف لاحماع دوهده طربقه تفاسي في لكر و في الدلي وعيرهم. ومنهم من عبرف مانه نيس له عنه جو بكا في حسن لا مدي وعيره

والقصود هند ل هده لا به سن يطلان هذ القول كما تثبت تطلان عيره هاں قوله (در له روح انقدس من ربت) يقبضي روب المرآل من ربه و قرآل اسم للقرآن العربي هفته ومعده - بدليل قوله (فاد قرأت القرآن) و ما نقرأ القرآن العربي لا نقرأ مما بيه المحددة ﴿ و نصا قصمير المعمول في قوله ﴿ بَرُّ بَهُ ﴾

⁽١) كسدا في الاصل وامنه لنصر دلك القول

⁽٢) باض ،لاصل قلبل ،بطهر أنه موضع شاهدكالشواهد التي بنده

عالم الى (ما) في فواله والله علم تدارس وعدي الواله الله هو الدى مرافع<mark>روح</mark> المفاس عليه كان روح المعلس الران بالقرآن العرفي رمان ركون الربه من الله و<mark>فلا</mark> كون شيء منه فراله من عين من الاعيان المحدومة ولا عراله من نصبه

و يعد ه ۱ ه ال عقد عدد لأيه (و غد سير بهم يقولون اله يعده شر المري الدي يعددون اليه مخمى) لآية وهم الدي عولون لد يعددها عول المري شرع أما مكويه الفولون اله يعمد الشراء منه فقد ما مد بل قوله (سان الدي المحدون به محمي وهد الدن عربي مدس) الما الدي أحدول المحدود به محمي وهد الدن عربي مدس) الما الدي أحدوا المحدود به محمي وهد الدي يعر محمد الدي يعر محمد الدي عجمي الوالم تن السان عربي مدن الدي يعر محمد الدي يعر محمد الدي مدا إلى القولهم، المان عربي مدن وقد الله القولهم، المان عربي مدن وقد الله المولم، المان عربي مدن الاعجمي شيئا المه ذلك الاعجمي ويعار عنه بعباراته والدائم المدائم من الاعجمي شيئا المه ذلك الاعجمي ويعار عنه بعباراته والدائم المدائم المدائم من الاعجمي شيئا المه ذلك الاعجمي ويعار عنه بعباراته المدائم المدائ

و د کال اکه اجمعه به ی درمه ما رال به وج غدس امر و به دهال برائه من سدن دئ منحمي وها دا در عوب من من عرال الموقي الدين و را محمد أم نوف مند عرال بال سعمه من رماج عميس و د کال و ح القدس رال به من الله علم به سمعه منه و له نوا مه هو وهد يا من بنه من أم نوا ما المرقى الله سعمه و إو نوا مه هو وهد يا من بنه با قرآل بدي هو نها با المرقى الله سعمه و و عدس من الله با و کدب قوله (هم بدي اراسکم اللک در مقصالا) لآیه و کدب املم فله و کدب الله و کدال بله موقي با عمر و هو عمر محموق به و کداله و کدال بله موقي با عمر و هو محموق به و کداله هو معلق به فراك با و قرآل بیر دانه قرة هذا و تارة هذا به و تاريخ هذا به و تاريخ هذا به و تاريخ هذا به تارة هذا و تاريخ هذا به و تاريخ هذا به تارخ به تارخ هذا به تارخ به به تارخ ب

و ناه و د ه ال و د و د و د و د ال الدين آده كال الدين ا

وهد لار في سحه سراييء سروع مهم اسسته سه قويه (أبر و في يوله عددان منجها في يوله عدد الله عددان منجها معرف مدر الله عددان منجها معرف محسل خودان ولا و في محمدون في اللوح محموط في رواده كا في تعليم الله عودان في الله عددان منجها تعليم الله مودان الله من الله مواده كا لا يه و وقال الله من الله مواده وفي صحف مطهرة الأيدي اللائمة لايدي أن يكون حبربل مراده من الله سواده كتبه الله قبل أن يكون حبربل مراده من الله سواده كتبه الله قبل أن يكون حبربل مراده من الله سواده الى

ومن مال لل حار لي أحد لما ن عن الكتاب لم يسمعه من الله كان هذا سر الل أحدو المارم به من المات الكنابة عواسم ١٩٩٩) في كان محلد حديد من حير إل وحير إن عن بيت ب كان من الدر أنني علا عن المحلد لمرجه دومن في به من من حدر المدي وال حرارا عدر عداد ما المائم مربيء فتويه يناتيه مأل كال حبران أشبه إلحاء وغد الأهام أول لآحاد المؤسس كا ول تدي رو . أحدث ل حد من ال مدر ب وبرسولي) وه ل (ووجله لي مهيلي ل إصعره وهر وجي بي ما أر اللمن با فيلمي هد الوحل الذي لايكون لا حد الدامر الوالماميين علا عن حد محد الدران عن جا إلى الله حبر إلى لدى مامه تمحمد هم نداية أو حد من هؤلاء ما والهما أرعم ابن عولي ل جاتم لاو . أقصر من حاتم لا بدء ه في الأنه أحد من المعامل الذي رأحد منه الله بدي يه حي له الى بر سال الحجل أحده وأحد الماك لدى جاء الى الرسول من ممدن واحد، وادعى ان أحده على ، أعلا من حد الرسول للقر ان ، ومعدوم أن هذا من أعديا بأنه الدام إن هذا المون من حبسه

١) الدي عدهم ال الدي كنبه ، شقي الابو حدو الوصابا عشر لا كل م سمو م تفوراة

و ایساً و الله تعدالی بدول (، او حد ایات کی آو حید الی و ح) لا یة و همل موسی ۱ انتکایم هی عبره می آوجی به و هما مداعلی آمور فوال الله یکام عداده تکلیم انداعی و حی بدی هو قسم کتابم حاص و در اعظوم فی باکلیم و توجی کل مسهم بیشیم لی عام و حاس ۱ و تکلید امام هو القسوم فی قوله (و ساکلیم و توجی کل مشر آل یکاه به الا و حی) لا یه و لکاید تفدی هو قسیم الوجی حاس بس قسی صه یا و کانت اعدا الهجی و در لکی عام فید حل فسه التکلیم حاص کی و و به موسی (در سمو ما محی) و و در کول قسم انتکابم الدص کی فی سواق شده ی و هما بدان و ادار می بادر اکالاه مهار و حد قائم الدات و به حیشد لا و ق از ایکار به یا حص به میسی او و جد قائم هو لا رو لا حال می مدای باشر آل یکامه اله الا و حی و من و الدات و می و الدان الدار و بادر این ایکار می در این در این ایکار می در این ایکا

و الصافقة له (مر ل ك ب من شاهر الحاتم) وقولة (ح : ريل اكتاب من معامر با حكم) وقوله (حم مرال من ارحم الرحم) و مثال دلاك مدل على به معرل من شه لا من عيره ، وكساك قوله تعالى (بنم ما س اليث من باك) د له يدل على به مدم ما س به من به و بالمأموريد م دلك

و ایصد فهم یقولوں به معنی و حد در کال موسی سعم حمیع امعنی فقد سمع حمیع کلام نقه دوال کال سمع سمی فقد سنم انعتبادید ا میں دو کالاها اینقص فولمی دادیوی در این معنی و حد لا المدیو لا نشمص دل کال ماهمی و ادارائک هو درت المی که کال کال میچه سی حمیع کلام الله و کالامه متصمن لحمیع حیره و حمیع امره در امال یکول کال و حد ایمی که الله

و أبرل عليه شده في كلامه عالم تحميدم احدر لله و و مود وهد معلوم الفساد بالصبرورة والكال الوحداس هؤلاء عنا سميع بعضه فقد تنعص كلامه ودلك بنافص فوطم

وأرب فقوله (وكلم لله موسى تكليم) وقوله (ومن حارموسي لمية ت) وفو به تصلی (و دیسه من حسب الصور لائمر) وقواه (فلم تدها مودي) لأيث ديوعي تكلم موسى والمي لمحود لايسمم بالصرورة ومن قال اله يسمه فهو مكابر . وديل نه . د ماو بندا، لا يكون لا صوبا مسموعالايمقارقي لئة العرب لفظ الند . بعير صوت مسموع لا حقيقة ولا محب وقد قال تعالى (فما جاءها نودي ل مودن من في النار— الى قوله —رب المالمين)

و علو له (فه الله يودي بالموسى الي الدريث) وفي هذا ديل على الله حيمند و ديولا - دفيل دلك وله فهمان معيي صرف اكيفي قو لهرو عما فام عيد لله پدعود) ومش هد قونه (و وه يسمهه فيمول من شر ئي لدس کنتم برعمو) (و وه ما دنهم فيقول ماد العلم الرساس ، في مد ، وقب نظر في محدود، فدل على إن الله م يقعي لك حرورعرووجور الطرف بمداء لايسمم لمد ولاقيم ومثل هد فو م تعالى (واد قرارات ملائكة بياجتاري الارضحيفة) وقو ۽ (واد فيہ الهلا که سحدوا لا دم) و مثل دئائ مما فيه توقت نعص فوال برب بوقب ممين قال حكامية ومن واقفهم من اصحب لايمة الاوامة يقونون له لا ينكلم عشيشه وقدرته مل كالام العين لازم لداله كلزوم لحيدة لداته، ومن هؤلاء من قال انه معنى و حدلال الحروف و لاصوات متدقبة نمتم ال تُنكول فدعة ـ ومنهم من قال بن الحروف و لاصوات قدعة الاعيان والها مترانة في مقارنة وحودها لم ترل ولا ترال و تُمَّة بداته ومنهم من قال على لحروف قديمة الاعيال محلف الاصوات ، وكل هؤلاء يقونون أن شكلم والنداء بس إلا مجردجيق در لة في لمحلوق محيث يسمع مالم برل ولا ير ل لا انه يكول هدك كلام يشكد بقد به مشيئته وقدرته ولا تكليم مكالام الله ممشيئته وقدريه، بل كتيمه صدهم حمل المند بـ ممَّا لب كان موجوداً قبل سممه بمبرلة مايحمل لاعمى صيراً له كالموجوداً قال رؤاته من عير إحداث شيء منعصل عنه ، وعمد م سب ما موسي لية ت و به سمع مد . تدم ١٠٠٠ اله حنشا تودي ، ولهب عمرتول ته يسمم اللامة حلله بدراقول الدس يكلم حقه 4 وهؤلاء يردون على ألحميه الذين يمولون الدراان مجمعين ويتمو والأعلى بصميم مهم أهل السنة الموافقة بالمستحدين هلوا القرآن كالأم للتعبر محبوق وايس فوطم قوال الماطب بكرافه هم أقراب إلى قبال المنت من واحم

أَمَا كُولَ فَوَهُمْ أَوْلِ وَلَا يَهِمْ أَ وَلِي كَانَمَا فَقَا لَمِسَ لِلهِ وَهَا لَا فَوْلَ سلم الخلاف خنصة الدس يقدون للس الأمه إلا ماجامه في عبره الان قول هؤلاً. محامل نموں ۔ ب اوالہ کول حامیۃ اوران فلا مہم یقولوں ان اللہ يسكنه بمثاثته والدر مداهد فول سبب وهؤلاء عادهم لايقدر للدعواشيء مل كالمه فلوس فالمه عشيشه واحتبارهان بالامه عبدهم كيلياته بالوهم لقولول الكام عنده صفه برات لاصفه قبل و حديثه بمولون صبه قبل لاصفة دايته ومدهب السبب به صفة فعل وصفاد تثامه أدفكا منجيب فق للسلب من وحه دون وجه.

و خلافهم في أفعاله ومسائل شدر بنسه احازه برابي كالزمه بعالي ول المصارية عملون ... معل حكمة مفصودة وإناما لاحسان إلى مسافيا للكن لايشتون للعماحك سودايه وأوثث نقولون لايمل حكة ولا التصود أصلا فأو ثلث أثنتو حَامة الله ، مقوه له ، وهؤلاً الابشتوب له قصداً بتصف به

ولا حكمه تعود البه وكدلك في الكلام ، أو نشب أمتو كلاما هو فعله لا يعوم به عوهؤلاء يقولون ما لا يقوم به لا تعود حكمه البه عوا عريش يمعون أن تقوم به حكمة مرادة له ، كا بمع العربيس أن يقوم الا كلام وقص ريده وقول ولئك قول إلى قول السعب و عقها ، رد أن تو حكمه والمصلحة في أفعانه وأحكامه ، وأثمتو كلاما يتكلم به تقدر اله ومشتشه ، وقول هؤلاء أقول لى قول لسلعب رد أثمتوا الصغات وقالوا لا يوصف شعر د المحرق سلصل عنه بدي م يتم به صلا ، ولا يعود لبه حكم شي ، لمنتم به عاد أن كراه المراز به يتم به صلا ، ولا يعود لبه حكم شي ، لمنتم به يام الماكنة من ولام و قول المدم والموالم والاسم الماكنة المناه والعمل الله و قتم السلم والمراز المناه والاسم الماكنة المناه والعمل الله والعمل الله والماكنة المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه الم

(فال قول) فقد فال اله بي را به شول سول كرام) وهدا الدل على الرسول وحدث الدام المرفي فقل الدام و دائل و دائل الداكر هد في موضعين والرسول في أحد الوصال محد و رسول في لآنه الاحرى حديل قال ساؤه مول في سورة الحد فه (أنه المول و سهال كرام الله و ساعر قابلا ساؤه مول) لا ية و فالسول هد محد المنطقة ، ووال في الدارة المؤول الله قول رسه ل كرام هد دي فور سام أبيل الهمد عرف المهم المرال المول الماكم أحدث حروفه أو أحدث المنه شيئة الكال المعمل المنطقة بي فرسول هنا حديل المول المعمل المعمل المنطقة بي فرسول الماكم أنه أحدث حروفه أو أحدث المنه شيئة الكال المعمل المنطقة و أبيان المنافقة بي فرسول المنافقة المنافقة المنطقة و أبيان المنافقة و المنطقة و أبيان المنافقة و أبيان المنافقة و المنطقة و أبيان المنطقة و المنطقة و المنطقة و أبيان المنطقة و المنطقة و أبيان المنطقة المنطقة و المنطقة و أبيان المنطقة المنطقة و أبيان المنطقة و المنطقة و أبيان المنطقة و المنطقة و أبيان المنطقة و أبيان المنطقة و أبيان و المنطقة و أبيان و المنطقة و أبيان المنطقة و المنطقة و أبيان و المنطقة و أبيان و المنطقة و أبيان و المنطقة و أبيان المنطقة و المنطقة و أبيان و المنطقة و المنطقة

وأرصاً من لله قداكه إمرجعله ثوب داهر عوله ر ٢ فكر وقدر * فقتل کیف قدر ۱٫۳) و محمد شهر ۵۰هـان به قول محمدهمد کمو،ولا یمرق میل آل يقول نشر ُوحني أوملتُ ، ثمل حعله قولاً لأحد من هؤلاً. فقدكه رنه ومع هما فقد مل (له تمول رسول كرم عود هو لقبال عر) غمله قول او سوال المشري مع تكميره من يقول له قول المشر ، فعير أن الراد بديث أن الرسول ومه عن حرساله، لا له قوله من تاقد علمه، هج كلام لله نعالى لذي أوساله كما قال تعالى ﴿ وَإِنْ أَحَدُ مِنَ اسْتُمْرُكُمِرُ اسْتُحَاءُ فَأَخَرُهُ حَتَّى اللَّهِ عَلَامًا اللَّهِ عَلَامًا ملله وسول هو ک^ه لله تعالی لا کـــ(مه . ولهد کان سی تَقَلِّقُتُهُ يُمرِض علمه علی العاس بالموقف ويقول الأكراجال الحمالتي لي قومه لأ مع كالام رقي هال فريشةً فلا منموني أن أنهم كاله ربي ، رواه أنو د ۱۹ وغيره ، و لكالام كالرم من 16 مبتدئا لاكلام من قاله مبلقا مؤديا

ومواسي اسمم كالام الله من الله باللا والسطاق وموملول يسمعه تعصيها من تعطيء فسياع موسي ميرع مفاتل الأو سفه ورسيع ساس بهاج مقتد والمطاءكا قاريمالي (مِن كان مشر أن كِنْمَه مَهُ إِلَا وَحَدِ تَكَايَمُ وَ مَنْ وَ حَجَابُ) فَعَرَقَ مِنْ النکایم من وز ، حجاب کی کام موسی و مان شکلیم نو اسطه بر سول کی کام لا سیام عارسال رسونه ابهم با و به س يعلمون بالدي يُتَنَفِينُ د تكلم بكلام تكلم بحروفه ومعالمه نصوته عِيَّالِيُّهُ ثُم سنعول،عنه بننعول كالأمه بجركالهم وأصو تهيركي قال willis a rom is a " was an et it ends de was a chiras are engelis de سيمعه لكن بصوت مسه لانصوت و سولء فالكلام هو كلام أنر سول تكلم به نصوحه م والمنع بع كالأمرسوب بالمصوت نفسه

١) يسى الى قوله (أن هد لا قول الشر)

والزَّاكِيلُ هَدَّ مُعْدِمًا فِي تُمْسِعُ كَارْمُ تَحْدُونُ فَكَارْ- حَاقَ أُولَى لِدَيْتُ مَ ولهذاقال تعالى (وإن أحد من مشركين السحارك فأخره حتى يسمع كلام لله) وقال اللَّبي عِلْمُنْظِيْرُةُ ﴿ رَبُّوا لَقُرْلَ أَصُو نَكُمْ ﴾ عجمل الكلام كلام الناري، ووحمل الصوت لدي يقرؤه به المندصوت عارىء أوأصوات أماد يستباهي الصوت أندي ينادي لله به ويتكلم به، كم تصفت النصوص مثلث بل ولا مثله . فان لله تعالى (ليس كَثَلَاشيء) لا ي د نه و لاصعائه ولا أفعاله، فانسيءُمه مثل علم للحاوقين ولا فدرته مثل قدرتهم،ولا كلامه مثل كلامهم ، ولا بدؤه مثل مدائهم ، ولا صوته مثل أصو مهم ، ثل فان عن القرآل لذي يقرؤه السمون ليس هو كلام لله أو هو كلام عبر الله فهو ملحد منتداء فال ، ومن قال أصوات الصاد أو المداد الذي يكتب له غرآل قديم أرلي فهو ملحد مبتدع، يلجمه القرآن هو كلام للدوهو مثات في مصاحف وكلام لله مسترعيه ، مستموع من القراء اپس مسموعا منه ، فالانسال بري الشمس والقمر و لكو ك نظريق استشرة وير اها في ماء أو مر أ قافه ده رؤية مقيدة الواسطة، وتلك مطلقة بداريق للباشرة، و يسمع من نسلع عنه تواسطة ، والقصود بالسياع هو كلامه في توصعين كما أن لمقصود بالرؤية هو عرائي في لموضمين،

هن عرف مابس الحابين من لاحياس لافير فو لاحتلاف والاته قرالت عنه اشبهة التي تصيب كثيراً من الماس في هد الناب، في طائفة قالت هذا المسموع كلام للداو لمسموع صوت المسموصوته محلوق، فكلام الله مخوق وهدا حيل فاله مسموع من سمه ولا يلزم د كان صوت المسمحاوقة أن يكول معس الكلام مجلوقا ، وطائفه فالت هذا المسموع صوت المند وهو محلوق والقرآل ليس بمحلوق ، ولا يكون هذا المسموع كلام للذه وهذا حمل ، فاللحلوق هو الصوت لا نفس الكلام ندى يسمع من المتكام به ومن المنع عادوط الهة قاست هذا كلام لله وكلام لله عبر محوى، فيكول عد الصوت غير محلوق وهداجهل قانه إدا فيل هد كلام لله فامت إدا سمع من أنه وإدا سمع من أنه وإدا سمع من أنه وإدا سمع من المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المسموعات المد وصوت العد مخلوق ، وأما كلام الله منه فهم غير محوق حيث ما نصر ق ، وهذه سكت قد نسط الكلام فيها في غير هذا الموضع

فصل

فى قبل سامشاً هذا برع والاشتباد والتعرق والاحتلاف ؟ قبل منشؤه هو الكلام الشنبه المشتمل على حق و ماطل ، هو الكلام الشنبه المشتمل على حق و ماطل ، فيه مديو فق المثل و السمع ، وفيه مديح ها المثل و السمع ، في الحقل و المول ، وهؤلا ، حاسا الاثمات المشتمل على اثمات حق المشتمل على اثمات محق و باطل ، وهؤلا ، حاسا الاثمات المشتمل على اثمات حق و باطل ، وكل كلام حاسا فالك فيم ماطل ، ولا يجاف ذلك الاكلام محاسا للمثل و السمع و السمع

وذلك به ما تسطرو في مسئلة حدوث عالم وشت الصابع سندب الحهمية والمسرلة ومن و فقهم مسطوا تعمال ١٠ على ١٠ على ما المحاجم عن الحوادث فهو حادث م ثم بن لمستدلس بدلك على حدوث الاحسام قالو ال الاحسام الأمحلوعن لحوادث وما الامحلوعن الحوادث و من الحوادث و من الحوادث و مهوج دب، ثم أن وعت طرفهم في لاحة في المسئلة لمتقدمة فتارة بشتونها أن الاحد و لا تحويل المركة و السكول وهم حادثال ، و تارة بشتونها بأن الاحدام الأمحموعي والاحتماع و الاقتراق وهما حدمال و تارة بشتونها بأن الاحسام الأمحموعي الاحتماع و المقراق وهما حدمال و تارة بشتونها بأن الاحسام الأمحموعي الاكوال الاربعة و المتماع والعركة و الحركة و السكون ،

١١ يباص فيالاصل والمروف الهماسندلوا عادكر على قدم الصانع واحب الوجود

وهي حدثة وهذه طرق لمغربة ومن والفهدعي الاحدم قد تحو عربه من أبوع الاعراض، وتارة يشتومها من الحدم لا يحو من كل حنس من لاعراض عن عرص حاله، ويقولون الاعراض بمتبعدة وها لان المرضلا بقي زما بين، وهي لطريعة التي حديده الأمدي وريف ما موه ودكر أن همور أصحابه اعتمدوا علمها ، وقد و فقهم عديها حدثقة من العقها ، من أصحاب الاثمة الارامة كالما على الجويني والهاجي وغيرهم

وأما الهشامية والكرامية وعارها من الطوائف الدين لا يقولون محدوثكل حسم يقالون ال القديم تقوم به لحوادث فيؤلاء ادا قالوا المن مالايحاد عن خوادث فهم حادث كافي قول الكوامية وعيرهم وافقه للمقارية في هذا الاصل فانهم قالوا المالحسم القديم لا يحواعن الحوادث محلاف الاحسام المحدثة

والماس مسارعون في لسكول هل هو المر وحودي و عدي ، في الله له وحودي قال الحديم بدي لا يجلو على خركة و سكول فادا التعت عنه الحركة فالسكول به وحودي وهد قول من مجتح بتعاف لحركة والسكول على حدوث بتعيف فالمنادومن قال اله عدي لم يعرم من عدم لحركة عن الحل شوت أن السكول وحودي . في قال به نقوم به الحركة و عنو دشعد المالكن مع قوله نامت ع تعاقب المحودث كما هو في قول الكر مية وعبر هم يقولون الذ قامت به خركة لم يعده مقيامها سكون وحودي على دلك عدم عنرلة قولهم مع المتراة و الاشعرية وعيرهم قامة يعمل تعد الماكن وحودي على وعالاه ولا يقولون أن عدم العمل المراوحودي كذلك الحركة عند هؤلاء

وكالكثير من هل كالام يقو و ب الانحوع و دث فهو حادث ، او الايسى لحو دث فهو حادث ، الايسى الله و دث فهو حادث ولا يد ان يقر راه و يكول معدد، وساقر رالحوادث فهو حادث، وساكان معدد فهو حادث، وهذا

الكلام مجل و مهاد ويدمه ملايحه عن الحودث المعيمة وملايستى الحادث المعين فيهو حق ملاريس ولا براع فيه وكدلك د و ددمه دث حكيما له ول و ما كان لعد المدم ونحو دلك واما أد أريد الحود لني لامورالتي تكون شيد بعد شي اللا لى اول وقيل به مالا بحلو عنه وما لم يحل فهو حدث لم يكن دلك خلامر ولا بي مل هد المدم حر فيه كثير من الاقه عا وكثر فيه المرع والحصاء ولهد حر المستدلون تقولهم ما الا يحتو عن خوادث فهو حدث بعمون ب هذا لدليل لا يم الا دا اشتو متاع حوادث لا ول ها فاد كرو في دلك طرف قد تكلمه عبر هد الموضع

وهد الإصل مازع الماس فيه على ثلاثة قول فقيل ما لايحدو عن المسرلة الحوادث فهو حادث، وممتناع حو دث لا ول هد مطلق وهد فول المسرلة ومن تمهم من الهقه وعيرهم ومن تمهم من الهقه وعيرهم وقيل بل يجوز دوام الحو دث مطفة، وليس كل الارب حادث بعد حادث لا الى اول يجوز دوام الحو دث مطفة، وليس كل المارب عادت بعد حادث لا الى اول يجوزان يكون حادث مل يحوز ان يكون فدعا سواء كان وحادمه او بهيره ورعا عبر عمه بالهلة والمعول واله علية والمعول ونحو دنك وهد قول العلاممة القائمين بقدم المالم والاهلاك كارسطو و تناعه مثل تاميطوس و لاسكندو القائمين بقدم المالم والاهلاك كارسطو و تناعه مثل تاميطوس و لاسكندو على اوسطو فلم بكونوا يقولون بهد وقيل بل ان كان المنز ماللحوادث بمكساسفيه على اوسطو فلم بكونوا يقولون بهد وقيل بل ان كان المنز مالحوادث بمكساسفيه وجب ان يبكون حادث في كان وحد بنفسه لم يجر ن يكن حادث و هذا قول

وصاحب هذا القول يقول ما لا يحاو عن الحوادث وهو عكن سعمه قهو حادث، وما لا يحاو عن الحوادث وهو معاول أو معمول او منتدع او مصاوع فهو حادث الا لا كال معمولا ملترما للحوادث عشع ال يكول قديما الا د كال له موحب قديم بداء يستار معماوله بحيث يكون المعاول لا يكول قديما الا د كال له موحب قديم بداء يستار معماوله بحيث يكون

منه ازلياً لا يتقدم عنه عوهذا تسم قان ما استازم الحوادث غشم ل يكول فاعلم موجد بداته يستبرم معلولة في الاران فان حوادث المدقمة شيئا بعدشي.لانكول مجموعها في لاول ولا يكار شيء منها . يا بل لارلي هو ادنم او حد نعلم واحد والموجب بذاته المعرج معه له في لا ل لا يكول معاوله شيئا بمد شيءسو.. کان صادر عنه بو سفة او نه پر و معه قال ماکال و حله علما و حد الکول متعاقب حاري شيئه عند شيء فيمسع إل يكون معاولاً مقاء لا منته في لاول،محلاف ما أد قبل ن أنه إلى بدلك هو الموحب ما نه يدي يعمل شيئًا يعد شيء فانه على هذا لا كون في الارل موجباً بذاته ولا علة ساسة . مه فلا كون ممه في ول شيء من للحاوقات، لكن وعليته العلمولات كوارشيد للمد ثني. ووكل معمول يأحما علمه وحود كمال فاعليته با د للؤثر ٢٠ - الله: ﴿ لَحَيْمَ شَرُوطَ لِتُأْثَيْرِ لاَ للتَّحْلُفِ عبه أثره ادالو تحلف لم يكل مؤثرًا ماء فوجود لاثر يستنز وجود المؤثر التام، ووجود المؤثر التام ، يستبر ، وجود الاثر ، فليس في لاول مؤثر تام ، فليس مع الله شيء من مجلوماته قديم لقسدمه او لاول ايس هو حداً محدوداً ولا وقتا ممينا ملكل تتقدير المقل من الدية التي ينتهي اليه ، فالأول قبل دلك كما هوقىل معدره ، ملار للأوله . كان لاندلا حرله وي لحديث الصحيح عن المني ﷺ كان يقول ﴿ أَتَ الأون فينِسَ قَمْتُ شَيَّءَ وَأَمْتَ لَآخِرُ فَلْيُسَ بعدك شيء » فاو قيان به مؤثر تام في لارب شيء من لاشياء برم أن يكون مقاره له د تما ءو متبع آريقوم بالاثر شيء من لحو دث بالانكل خادث محدث لامحدث الا إد وحد مؤثره تام عند حدوثه ، و لكانت دات مؤثر موجودة قبل ذلك فكن لاند من وحود شروب تأثير أعند وحود لاتر و لالرم المرجيح من غير مهجج وتحنف بتعاول عن المة اشامة ووجود المكن بدون الرجح لتام وكل هدا تمتمع وهذ مسوط في عير هذا البوضع

فصل

و د عرف لاصل لدي سه بدرع ترع د من هادين قالوا ملا يستق الحوادث فهو حادث تنارعو في كالامالة تعالى وقتى كثير من هؤلاء الكلام لايكون إلا يمثينه بتكليم و قدر و فيكون حادث كمير مسالحو دث تم ذلت طائمة والرب تعالى لايقوم به الحوادث فيكون الكلام محاوق في سبره عقد بو كلامه محلوف من شخوقت وي عرف من لاون و فاصوات والووائح و لحركة بها الحاق فلا يتصف به يحمه في عرف من لاون و لاصوات والووائح و لحركة المعم والقسرة والسمع و العمر السكيات يتصف عا محقه في عيره من الكلام و ولم حار ذلك الكل ما محقه من الحاق حود تا علامه ما ومن عم اله حاق كلام العمد وأدما لم يلزمه من الكلام و المحادية المحاد وأدما لم يلزمه في الوحود كرامه المحادية المحاد وأدما لم يلزمه من الكلام الموادية المحاد وأدما لم يلزمه في الوحود كرامه الم والم علم المحادية المحاد وأدما لم يلزمه في الوحود كرامه المحاد المحاد المحاد وأدما لم يلزمه في الوحود كرامه المحاد المحاد والمحاد المحاد المحاد وأدما لم يلزمه في الوحود كرامه المحاد المحاد المحاد المحاد المحاد وأدما لم يلزمه في الوحود كرامه المحاد المحا

وهذا قول الحمية و سحاره و صربيه وعبرهم من هؤلاء بقولون انه خاق أمه للحالمة المرافقة الإيقولون المسادو كلامهم مع قولم الكلام المحالة ال

⁽۱) اِن عربي

تم ال هؤلاء لما قالو مقدم عين الكلاء تدرعوا فسه ، فقاست الله القديم الايكول حروفا ولا أصواعا ، لان بت حروف لاتكول كلاما إلا دا كالت مثمافية و اقديم لايكول مسوة سيره ، فه كانت اليم من (بسم) فديمة مع كونها هسبوقه نالسين واسه بكان القديم مسود نفيره وهذا ممتع فيترم أن يكول انقديم هو المعنى فقط ولا يحور تعدده ، لانه لو تعدد لكان احتصاصه نقدر دول فسر ترجيح من عبر مرجح ، وإلا كان لايساقي بروم وجود أعداد لا بهاية لها في قدر واحد ، قالوا وهد من ممتم افيد من يكول معنى واحد كان هو الأمن والحير ومعنى التورة والانجيل و قرال وهدا أصل قول كلابه والاشمرية

وق نبط أمانس هل مكالاه و خديث و اعتها، و عرهم مل هو حروف قدعة الاعيال أثرل ولا ترال، وهي ماتر مة ي داج الاي وحوده كالحروف الوحودة ي المصحف و مس أصو ت قدعة ، ولم يعرق هؤلاه الله الحروف المطوقة التي لا وجد الا منه قبة و س الحروف لمكنونة التي توجد في وقت و احد كما يقرق اس الاصو ت والد دامن الاصو ت لا مقى علاف المدد والله حسم بعثى ود كال الصوت الاسقى متبع أل يكون السوت المس قدته ، لال ماوجب قدمه ، أم مناؤه و امتم عدمه ،

والحروف لمكتونة قدير ديه مساشكاراتنائم بالددوسيقدريقدير اللدد كالشكل المصنوع في حجرو ورق بار به يعص ُحرِ له(١)

وقد بر د بخروف مين الدده و أما لحروف النظوقة فقد بردم أيضاً الاصوات القطعة الثوافة وقد بردم حدود لاصوات و طرافه كايراده خروف في الحسم حده و منه ه فية ل حرف ارعيف وحرف خلل و منه قوله تعالى (ومن الدس من نعبد الله على حرف) و تحو دك، وقد برده خروف الحروف لخيا بيه وهي مايسحل في مطن الانسان من الكلام المؤلف المطوم قبل أن يتكلم مه وقد تدرع الساس هل أيشكل وحود حروف مدول صوات الديمة لم توله

⁽١) سقط من الأصل حير البندا وركما له ياصا يصعه فيه من لحمه

ولا تر ل، ثم المائم في السموع هو الصوت المديم وقيال الل مسموع هو صوتان أحدهم المقديم والأحرا لمحدث المائم الاسمة في وحود المرآن فهو القرآن وما رائم والمائم عدث والمائم والمائم المائم المائم على دائم المائم المائم والمصدور أم لا المقارع على قوامن : فقيل هو طاهر في المحدث بس محان فيه وقيل بل الفرآن حال في الصدور والمصاحب المائم الفرآن حال في الصدور والمصاحب

هولا، لحلقة و لحدثياتو لأنحدية والاقر أيه أصرق لهم برمالا يستى لحودث فهو حدث مطلقه ومن قال مهد الاصل دامه يده سص هذه لاقوال أو مايشه فالكه فانه إلى أن محمل كالهم الله حادثا أو قديما و داكل حادثا إلى أن يكون حدثا في عبره ما وإما أن يكون حدثا في دائم وادا كان قديم وما أن بكون القديم الممي فقط أو للمطاء أو كلاها، فادا كان لقديم هو الممي فقط لزم أن لا يكون الكلام المقروم كلام الله أنه الكلام في دلك لمبي قد عرف

و ما قدم الله طاقط فقط فهدا لم يقل مه حد حكمين الدس من يقول الكلام القديم هو لله طاء و سامساه فايس هدد حل في مسمى الكلام و فيد يقول الكلام القديم هو الله عدد فقط إما الحروف و الاصوات الكنه يقول إلى معده قديم مو و أما الهريق الذي الدين فأوا بحور حوادث الأول فد مصاف موس القديم يحور أن يعتقب عليه الحوادث معنف وإن كان ممك الا وحد سفسه فهؤلاء هم القائلون مقدم العالم كان يقولون مقدم هدد الافلاك ، و من لم يرل والا توال معلولة لعلمة قديمة أولية ، لكن المسول إلى المل كابن سيد وتحوه ممهم قالو ، نها صادرة عن الواجب بعضه الموجب لها يذائه

وأما ارسطو وأتباعه منهم قالوا اللها علة عائية تتحرث للنشنه به معى تحركها كما يحرك المشوق عاشقه ، ولم يشتو له صدع قائد بداله و اند أثبت أو احب الوحود نظريقه ابن سيد وأتماعه ، وحقيقة قول هؤلا ، وحود خوادث بلا محدث أصلا ،

أما على قبول من حس لار اعداء ثمث للحركة فطاهر في الايه حسر ذلك أن يكون هوف علالها، فقو لهرفي حركات لافلاك مطير فول القدر مهي حركة لحيوان ، وكل من الصائمتين قدما قص فولهماه ن هؤلا ويمولدن مأن صل حيو ن صادر عن عيره لكون المد اليو لد عي بسنة من وحود معل، والمدر نو لد عي كاهمام رعير احد ، فيقال لهر تمولون هكذ فيحركة العبث تدراءود عيه المجت رابكو باصادر بلاعن عيراه و حييثاد فيكون أواحب بنفسه هو المحدب أنبيث خُو دَثَ ثَايْتُ عَدَّشِيءَ ۗ وَ نَ كان دلك واسحة المقول، وهذ الخول لذي يقوله بن سينا والدعه مطمل ايصا لأن اله حب بدايه الفلام لدي يدار به موجبه ومقاعد وعشم بإصدرعه حادث مو سطَّه أو ملاو سطة لمان صدور الحو دب س علة التامة الاريه تديم بدائه ، والدول بحركة بوسطة قيا يدو كباره عاهوقي حدوث الحركة عافان الحركة الحادثة شيئا بعدشيء تشع ل يكول الصصي لها علية المه أ الية ستترمة للماولها ، فالذُّاكُ حم من المعيضان ﴿ عَوْلَ عَمْرَيَّةُ الْمُعَلِّلُ لَمَّتُهُ فِي لَارِنَ وَوَحَوْدُهُ معها مدقص أريتحدم المداول أو شيء من دعجال عن الاربء فصارحقيقة قولهم أن خوادثاامارية والسمية لانحلت م

وهؤلاء يقولون كلام عة طيفيص على عموس الصافية كل ملالكه الله عندهم ما تقشكل فيم من صور ما را يه افلايشمان به كدام حارج عمر في عوس العشراء ولاملاك حارجة عمافي طوسيم عيرا مقول المشرة و معوس الملكية المسمة، مع ن كثرهم يقولون مها عراض

وقد تسريء عبر هد الموضع أن مشتو بامن لمحرد ت المقلية لحوادث. (1) التي هي المقول و المدس واللواد و الصور عمو حوده في لاده للا في لاعيال

وأما الصنف أثالث ندين فرقوا بين نو حب والممكن واحدق والمحلوق و لعبي لدي لايفتقر إلى غيره ، و لفقير لدي لاقو - له إلا ، مير، فقالوا.كل ماقارل

⁽١) لعله للحوادث فليتأمل

الحو دسامل سمكات فهو حدث كائن بقد ال لم يكل ، وهو محبوق مصنوع مربوب، و به بمنام أن أول فيا هو فقير تمكن مربوب ششاقديد فصلاً عن أن یمارل خو دث لا و له ما ولهم کانت خرکه املت دیلا علی حدوثه کما تقدم التملية عليه أوأم أرب هالي بأأ فرن منكن إدا شاء ومالور دار الأماليكي دو م کوله میکی عشاشه و قدر دو دو م کو به و عالا بشیشه وقد را به تمسم به را ه**د.** هو الواحب لأن حكم أم صعه كران لانشور فيه ما قال شامي أحق أن التصف به من كل موضوف ، مكاهم إن كل كال يشب محبوق فاحق أولي له ، لأن الملاسم الوحب حالق ُحق ما تمان ما حالت الماكن تحويره ولانكل كي الشت بمجاوي فالدهوامل حائل وماح الصافة للأمل لكال وحداثنا فالهالولأ يجب له کال با تمتیم و هو محال تحاص و و صرو و اتبار او فلت آه به به علی عمولی و لوب تعلل لاتفاء في تمات كه أل عبره ، فال معني حكم ل أحق الكال في فيبره أكون عاره أكل مه وكل مه دمه أديه الكال إهدا علم ما اللهو سعسه مقدسة مستحق عدات أأأراه الأوقب ثنوت أواله متكارعي عمروه فيجب أموت كربه منكن وأرادات أمراره لاابرالدو أتكريما يشاوقدونه أكلل محل رکول ما انه لارمانه دول ور په مشهمه دو ندي د برل ماهم از الله م الكل من صر الكلام عالمه عد يام يا الكلام عكمه به (١

وحساده بالمه قدعت به كمه مشاسه وقد به ، و رقيد به دي و حكلم عصوت لايد عمل دائ فيدم صوت معالي في الكراعد لكلما ما عرب أن والتور أو والانجيل پلهٔ پشته و قدر آنه لم عنده آل پلکم الله على حيى . و ل كال توع الباء والسين قديمالم ومسترم أرائلون بدر معينه والسمل مهانه قديد بادعيمين قرآن من غرق ال مهاع والعين وهد عرق الدافي بأعلامو لار دانو للمجو للصروبة دنكمن صفات ويهكس هده لاشكتلات الماردة في وحدقاهماه عندات والعددها وقديم وحذوتها (١) هذا بندهد هو ندي فرزه شجرا في رساله التوجيد بأبضع بيان علما اتبأت الصفات ودكمه لم للصن قروعه لآبه

و كد به ترول ۱۹ لاشكولات و رده في فعال برسا وهدمها و حدوثها و حدوث ما لم و دا فيسال من حروف معجم قدعة شعل سوع كال ذلك ممكما بحلاف ما اذا فيل اللغت مدي نطق به الدو عمر و قدام با فالهد مكام مالحس و مكلم يعلم ال حروف المحم كانت موجود فيل وجودها سوعها و أما نفس عوت المعن لذي قام ۱۹ المصلع و الأيف العام فامر الاعتباء كم موجودة فيله

و المول عن الاهم الحدد ، و من الله المده على الله المول و الكرو على من قال الكره على من رعه الله عرف من حره الله الله على الله الله على ال

وقصده بدائ ، وقد سلام الا با ما منصة وعرها بس كدنك مع ال ها ما أن الصدائمي وحد ما العرب الإعراق حد العرب الوم يكل قصد الوشات الانتواج ال على مدي العام لل حد المانون الله المسلى الوشات الانتواج الله على مدي العام لله الحسلى وكته المعرفة محدود الله على لله عال هذا التي العدال عدر التوجهم والحروف السطوقة الإينال فيها الم مستصد ولا ساحداد الل حديث الله حديثها الله المتكاهد من قوهم على الهم يقولون الله المتكاهد من العرف ولالا توالا والمعرف عليه من الم تقولون وأن الاسم أحمد فاله أكل طائل هذا المول والا يتهامه عدد الاطلاق وهو

وقال شايح لامام أنو لحمل مجد من ممد أن الكوحي كدامه بدي سياه المصوراق لاصول) سممت لامام أسلسه مجمد من أحمد الفول سمعت الشايح أنا حامد لاسعر إلى يقول ما هي ومدهب شافعي وقفها اللامصال قرآل كالام الله عير محمول، ومن ومن في محموق فهو كافره و المرآل الحمد حار الل عليمه السلام مسموعا من الله أنه في داو الله صلى الله سرمه ما ير سهمه من حاريل والمعاجمة السلام المهمود من اللي يوالي والمعاجمة والمالي منه والله ي الله والله من في الله والمهمور بالمسموع ومكتوبا ومحمول عالم الله والمعاجمة محمول المنهود والمحمول المحمول المحم

والكلام في هنده لامور مد وند في سبر هند الموضيع وذكر ما يتملق بهد الدب من بكلام في سار علامات كالعمر و اقدرة والاردة والمسمع و للمصرو كلام في نماد لصدت و خده وقدمها وحدوثها بالوقدم الموع دول لاعيال و شات صفه كليه، فال عمومها ما و قدم الموا مشكلة وخار كالمميل مل لاعيال وعير المثانية قبل في هد بدل فال هذه الموا مشكلة وخار كالمميل وهد الموا مشكلة وخار كالمميل وهد الموا مشكلة وخار كالعقول وهد الموا مشكلة وخار كالعقول مستقيم والله سيحانه أعلم اها

ذكر

- المعجدة لاماء شرح لاسلاء الحمد لله على أيت في كنامه الله (علم حالسة في مستمد الكاتم على ١٣٢١-١)

عدد دسته تالا سده مى ساس و به مصطر ساس قد سمو في مسمه فول:

(أحدها) قبال من عبل إل كالم الله مرعيت على سعوس من المعافي التي تعييس ما من عمل علم المدل علم المصلم به والد مراعية وهد قول الصالمة و متعسمة المها فقه الحمد كان مدال و مثله و ومن دخل مع هؤلاء من متصوفة الماليمة و متكاملهم و كان ما مداو داد داد و الله و كالم صاحب المكتب بهاليمة و متكاملهم و كانه الورد المصلول مها على عير أهم الله إلى والله إلى هدا وهو في عير دال من كرمه إلى المدعد م كل كالممه في هؤلاء المورد بها من هدا وهو وي عير دال من كرمه إلى المدعد م كل كالممه في هؤلاء المورد و تواويرة يحمد و آخر أمرد المقر على محمد و حد قد عدا ته المه المورد المورد و المحرو السحار المال على من كرمه أمال المدعد المورد المحمد و حد قد عدائم المورد و المحرو السحار المال على المالية والمحرو السحار المال على المالية المالية و المحرو الاسحار المال على المالية والمحرو الاسحار المال على المالية المالية و المحرو الاسحار المال على المالية والمحرو الاسحار المال على المالية المالية والمحرورة المحرورة المحرورة المالية المالي

(ور نمها) (۴) فول من نقبال . اله حروف و صوات أرائية المجتمعه في الارل ، وهند فول عالمة من أهن الكلام وأهل الحديث ، ذكره الاشمري في (المقالات) (٣) عن صاعه الرهو الذي يذكر عن المسلمية وتحوهم ، وهؤلام

(١) هو أبو حامدالمرالي ولا سرفيله الاكناء واحدا بهدأ الاسمومادكر من الاشارات ليس فيها لعن عدل على اعتقاده هذا المدهب وأما النسبتانيموله في حكاية مدهب الملاحمة وهو يثبت الملائكة (٢) سقط الناث من الأصل الملاكمة المراجعة وهو يثبت الملائكة (١) سقط الناث من الأصل

(٣) كتاب طبعه مض المستشرقين من الالمان حديثًا في الأستانة

١٥ - رسائل ابن تيمية

قال صائمة منهم أن بنك باصوب الدينة هي صوب ما مواجعي مراهم وهي العص الصوت السنوع من الدينة أن المراه على العمود على مع مهم المعمود على المراه المقل المثل الموافقة الضرورة المقل

(وحامسم و سادسم قول من عبال عجره ف و أصوات با با العام هدائل ما كالم علم عبال علم علم عبال المعاملة علم علم الم العدائل ما كال متكار و إلا و ما ما و هدا قبال الله عبال علم الواجر الما العام علم الطبكم وأمثاله من الشيمة

(وسامر) قو امن ما المامار الماماد دار وسامر) قو امن المامارة ا

ودعمها أهل سنة و عمليه أهل حدث من منات أراد مو فام كالكلالية ما أرامية و ياسم ما مسال مومل الأمام عليه و فقد هو سوالراعل المنام لأمام أهل ما يا وما أغل ما يا موال ما م يعد ذلك على الاقوال الخسة المتأخ

أما تمولان لاولان ولاورقيل ساسه برعر السيام و ما و ما الم لتعليمه و المحده ما التأليف عمده من المعلم المعار و فقيه كالحارة والما والع وأما شيعة شد عول في هذه المسلم و المحد حال المراع المهم في نقده (٢) وقد سؤهم كالم يعمد الله المال الحراف في شماء أهل السفو الحدال الم وهذا هم المعروف عند أهل المن كمي س أن عالت وعرده من أن حدار و وحفور عدد في وغير هم ولكن الالماء الله لف أهل المن في المد صواهم فلمس هن المه أهن الميت فش عي س الحسين وابن جعمر الدفر الما حمد الساهور الماها الم

من كان مكر بالم وعولا تمان محتق أن أن والمكر على ولا تمان مص وعرا ا ولا فلصلة لاغمه لاي عشر . و "رست . كروم ، و ستولات شله اللتوانزةعن هؤلاءمعر وفاموجودة، وكانت تما ممدع به أهل سنة، وشما باللما معرفها عد لاسدي عجام سائن بالأسو لاعلكما ولاستعولا عن لله هـ الدينو لدار هو الا المسرة بردية كارتوب بيا لله له و بدر عمل المهم قد عن لأنه شر أو بده هري شار أو يا بديه بي بي سنده و هي سند و هم معرة تي سيمه ما المحمد الرابية الانتاعل المداهب كالمقافدون يها علاهمي الدامية على العام في المعراد ما مؤلام ، فرام و كوعام ا مان لا به د ی به را لامره ۵۰۰ می اسی مرف ۱۸ مار له لاقياكات بدولاسه مولا وياد موه يه حد

و د ده د در د هې و راهد کې ځې د د د ي اهمه س تيميه في هذا الله ن أخم ن لا أخره و إيد و حدث لاسلم لم أمر المدوم ونهيه واحامه أوادامه بمارات المام المامسان سه والأولا هول نمه شامه خدمه و لحرم ه و المرموم ما ما على عدار معارهم غ ر فی ج دیساهد جات ایسه نی . د د مکر د د ک موسى هو در دوه ل کال پر کاله قد د د کال دوکال د دوکال د دوکال وقد غیر بٹ ردت نہ ۾ لاول وغو قبال بدمل جملہ اياں المشلع و لاغترال فقال به محمول جنه بنه منصلا عه، و بال بث اد کال بنا فنا حلقه معصلاً عنه أ يكي كالمهدم المائد و المدانا و المراوسان الصافات عا يتصف بها من فامساله إل من حاتم وقد ا في عاره ، وقد ا د احتق لله حركة

⁽١) أي على إدامته

وعما وقفرة في حسر كل دبك حسم هم الشجرك مالم عادر عبك صفات ولم "كن تبت صفات الله ما مجه دال لهمولي كال متصف عجودته المقطعة عمه الكان د أنطق خدمدت كادل (يحان وق معه و لطح) ، وكا قال (وم تناول عاب أسب و يعده و رحايم يم كالو يعمو الدود وداوا لحودهم لم شهدته عيد قام أنها الله بدي أسلى على شيء) وكي فال (اليوم تحتم عي أنو هيه و كانت أيسيم ، إنه رجهم لد كانو يكسون) ومثل تسلم حجر عي من السيخ ود - حدى بدهه السيخ السامه في كار به عدد كان كلاه شه لا يدن الام حقه في منه وحب ل لكن هذا كله كارم الله فاله حلمه في عيره ، و د المحمات الأنداني فالمعنى ال يكول د ك كالام عله كالقولمول اله حش كالما في شعرة كالمائه المعومي على عرال

وأيصر فاد كال لدليل فداده خ ال المالدين حالق أفعال المناد واقوا لهم وهواسطق لسكل طن وحب ل بعول؟ كالأم في وجودكالامه اوهد ما قالته لحاوية (١) من لحميه كصاحب مصوص من عرف ول

وكل كلاه في يوجود كلامه السواء عبد المره ونظامه وحييند فيكون قول فر مهار 💎 كبر لاعلى) كلام الله كم ال كلاه الخاوق في الشحرة (أحي با شالا له لا يا) كالم فله يا

وأيضا در سن بدس خطب . س وأحبروهم ال لله فال، و ادى،و اجي، ويقول الميموهم إهده محم فالتاميمصية عليه بل بدي افهموهم أياه بالله بعسه الدى كايم، والكلامو تم به لا نعبره ، ولهذ عب أنَّه من يصد لها لا يكايرفقال .

⁽١) لعله حفظ من هذا لفصا الأخادية الدي وطلقه عليهم داءًا في كتبه فامن عربي وان لعارش وأشالهم يعولون بأنحاد الخاسق بالحيق وان هذا عين هدالاأمه عيره وحال فيه وانه مائم عبره وهذا مفصل في رده عليهم من هذا المحموع

قلوارد تنكار مرافعل كام و رقد به لى الدر شار الكرمس فسر كلام متكار ، فيقال هم المسأحرس المخدم هم الاثم قد راء قيل الكرمس فسل كلام وقو كان منفسلا عنده وهد عا وله هؤلان و وقد التكثير من قام به لكام ولو لم يكن علمه ولا هو عشراته ولا فتر ما بمدهد فيل كام به والد الميهوس وافقهم وقيل التكثير من كام ممله ومشيئه وقدرا ه قد ما الكام مد قول كبر أهل الحديث وحو ألف من الشيعة والرحنه و المرام و عام هم ، وو المث يقولون هو صفة فعل منظمل عن الوصوف لا صفة دات و صفف الدير يقولون عواصفة دات و صفف الدير يقولون هو صفة دات و وصفة عمل ، وهوف مم يته في عشيئه و دور الم

د کان کسائٹ فقو کے به صفة انس بدر عکی فیدسائیة دو د لح بدارعو فی هد فیقال هب به صفه فیل اکن صفه فیل سفتان عن الدال فدعل ارقائم به تا بدالاول فهو قو کم اد سفار کیما کول صفه عیر قائمه بدلوضوف باو تمول غیر قائم بالقائل ?

هال قلتم " هذا صاء عن أن صل لله الا يعوم له الأنه أو قام به للسامب به

و د کال لحمور سو که و ما سا عه بیندر و میر آمکتم می شیعة و می و انتها ما دان دؤلاه م فقه ما این استان کی یام بول هو دغم بدات الله قیموالول قد حمد و حاجتار افعال مدملارؤم رولا را هی دود ما کلام لا ماکن یقوم با سکام

ه ل فائم لله فقد قلم للمياء خوادث بارات قد كم اللهم، وهد فولم للاي الال عليه الشرع و عقابل، ومن لما تلل لل الله ي ينكلُم ولايد ومحت وينقش وترضى ويأتي ومحمي، فقد اقص كانت لله الوس قال العلم يول يدادي موسى

(۱) أمال الأصل عام يه في أمرود عام يتولون الكلام قمله ولكمه قام معره فيحدون عمر عن المدمون كاشرحه في مواضع تقدمت في الاول فقد خالف كلام الله مع مكامرة مش.لال تدند في غول (عد حديما و بي اولال (بد أمره إد أر د نده أن بقول لا كل فيكول) فآل بالحروف الدالة على الاستقبال

و، واحدة فكل متعدج به المعترية و شبعة تم دل على أن كالامه متعدق مشتقة وعدر به و به متكل بر شام الميكمشية بعدشي وفليحل فهاوه قول به من عبال بالموضوف به من عبال دارو قد أحد به في أقول كل من عاشر بالمن المنوب وعدم عمال داروقد أحد به في أقول كل من عاشر بالمن المنوب وعدم عما يرده أشمر عام معدل من قبال كل منهم به وداوه به الهداية معمله أن بكون الحد به همله المنافذ ومن أن كم همله في المنافذ ومن المنافذ المنافذ

و لكن " في قد لحؤلاء أنحو م يحدوث حو رث الاست حدث ملا؟ في حورتم ديث وهو قو لكن م أريفس خو دشيبا كي دعلاها ولا لصدها ؟ ود حار هيدا في لانحم أراتموم حو دث عن الم تكن دُنَّة به هي ولا صدها ؟ ومعلوم أن المم أعظم من سمل قد حار فعيم بلاست حدث فك دنث قيام بإعمل ع من فيد " من التي لاجو من وعن عد درم من من لحو دث الوتسليل الحوادث إن كان ممك كان غول صحيح قبل أهل خديث ندين يتولون لم مولمتكايا إدائد معكماته من المد التواجد بن حسن وعبرهما من أثمه سنة با ومن لم يكن حاراً كان قواد هما السحيح با فقوادكم المراباص علىكان تتقدر إن

ور فاتم لد أميم بو فعو سعى متدع نسبين لحو د ناوه و حجته و حجبتكم على قدم لده و قد لكرام فقت الكرججة حديد و و ك قدف المساع تسميل الحوادث موافعة لكم وقت بال عاعل بيشي، قد محموعه و عن وعن صده محا لكم وأثم تقولون ال قبل الحوادث - تسميم و أميم لا مقولون سائك و سان صحت ها بال المقدمة في وعن لا مقول عام مواد و ماق هده الرابيس حطوراً فيا سلماه لكم باولي من حطف في حاما كم فيه فقد يكن حوق في في ما سلمل لحوادث لافي قول المقال من حطف في حاما كم فيه فقد يكن حوق في في ما سلمل لحوادث لافي قول المقال من حامة في لا حرى التي حامد كم فيه المقال كول حطوراً في إحدى المسلم في المدى أن يكول من قصاص و سافيل شامل الدولكم ولا كثر من ما قي هذه المسئلة و عاشر ها قول عالم في عده المقال و المؤلف و المؤلفة و

فعلول ال كول المنكام يتكام الكلام لالتملق بمشيشه وقدراله، ومعصل عله الايقوم الله يحد على المقال و المعلى المحلف الكاملة الكلام الساق المشيئته وهدراته في مه قال هذا الايتوان المحلف المعلم المحلف الم

قال قلم اثنات حادث تعد حدث لا بن أول قول تعلامه الدهوية ؛ قت بل قول كم ان الرب تعالى فم يرل معطلا لا يمكنه أن يتكلم نشيء ولا أن يمعل شيش شهر صرار يفكنه أن يسكنه وأن المان الاحدوب سبب يشطن دائ قدن محافظ فصراع المطاول عديد للا مجافز المحافز الدوارة و الدلك عديد المعارض المعارض المحافز ال

وا علاسعه الدهوية قام عدم مده من مد رشابه لا ي أو ما و ما الدراية موحب مد الهمه الدهوية قام عدم و مد المولا المد ي المحاجمة أمدو الالمحموط الماهمة من المحاجمة أمدو الالمحموط الماهمة من المحاجمة المدورة المحموم الماهمة الماهمة و المدين المحاجمة و المدين المحاجمة و المدين المحاجمة و المدين المحاجمة المحكمة والمحاجمة والمحاجمة و المحموم المحموم المحكمة والمحاجمة و المحموم ا

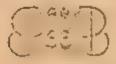
اريوس الأصوات لا سي رماس

و نصافتو قد مهد التول و بدي فيه ارم ب يكمل سكهم بله مملا كه وموسى وحقه يوم لقيامة ايس الا مجرد حتى لادراك لهياسا كال الراباء ومعاوم أن النصوص دلت على فندادتك له ولا تقول انه صار متكنيا نقدان أ

شی، و حداً مر رمهی و حبر، و را مهای اله بر څو لانځین و احد،و الامرو المهلی

صفة سيء واحدادي هندام كالرة بفقل - الانقول إدا صوات متقدمة منصادة

ه خلام عی هده لامار مسویر فی بر هد نامیع و کثیر باش لا یممول که امل عده لادر با و مات کثیر سرم اقبل برای باول د کر ادا با برد الی شوعه بلد شب با بی



قدل آخر

فها ۱۹ في مثلة عصد أمّا في كه ۱۹ موادية صرائع المرول لصحيح المنتول (۱۱) وهذا نصه بـ

سے کان ہے میں والا نمه مستان علی آن ہے آن کہ اللہ غیر محبوق موقعہ علم السعول والقرال بعه حراء على لله في محدو معجمد في الحتياه ال يكلام الاسعة بسماع والدأ حرس عن كربه يزره ولسنه عنه ، و هم الامار ويه مستأ دلا ۱۱ و من المعاملة مؤود الأراد المشيق و ول الا عا لاعال المسيت و بد کال مری ما نوی ه و م هدا خدات عامو خد مد و حدجتی وصل لما كان من العلوم الدالا سمعناه من تحدر له عاسمه الام سول بلاي الله للدي كهرام المتهاومها وموالد صمما عاسان وعمه فسيوصم تدوو مس عموت لذي تكلم ٥ يرييل في دسمه دو عاسم صوب حدث عاد يكاره الأمر رسول مدير الله لاَ * ﴿ عَدْ عَالَ وَالْ إِنَّهِ الْكُنَّاءُ النَّانِ * ﴿ وَسُولَ مِنْ يَشْتُكُونَا كُلَّ مُعْمَرُ بِ وك اك من قال ل هد م مد يا مه ديمال به بأن في و ما حدثه في عمره أو ے علی اللہ میں کام معمدو حروفہ بل کارے کا وہ حرا س کام معالث لكلام بالفراء راهد كرامان وممراة لأراهد الصبات لمسموح صبات السي عِنْكِيْتُهُ كَانْ مَعْمِرَ ﴿ وَقُدَ كُنْ هُمُ مُعَمِّدُ مِنْ كَاذَهُ خَعْفُ فِيكِنَاهُ خَدَ يَنْ أُولِي مَا تُ مايد تحمه من صفات اللهال ماله به أريكهال منا به وأهد به هي صفات المحاف وأقبالهم اومثل صفات الساد وأفعالهم

و أست و لا تُمَّةً كَامِ العِمُونِ أَلَّهُمَا التَّرِيِّ لِمَنِ سَمُوعِ مِن لِمَ رَشِي كَالْأُمُّ الله كَا قال أمالي (و ل أحدم السيركان السجارك فأخراء حتى نسمه كالرَّم لله)

⁽١) (س ١٥٢ ج ١ -- هامش منهاج المنة)

ليس هو كلاما هنرو لا يقصه ولا معدوه و اكل سمه عبر به حمريل و دهه مجدعي حمريل ، وله أحدثه في الم مي كل من الرسم بي . لا يه معه و أد و لا لا يه أحدثه لا لا يقصه و لا معدو يا د او كل أحدهم من يا حدث يال الرصح صاد الاحمد سال المعصه و لا معدو يا د او كل أحدهم من المعلم و المعارف المعلم و الله المعلم و ا

وقد على السهول المرق في أن تسمع كلام سكام منه و من سمع منه و ل موسى سمع كلام سكام منه و من سمع منه و ل موسى سمع كلام اله الرواستدا و لا يحل عدد مع كالام الم ومن سمعه المسمين سنه ، و ل كان المرق أن سامل من سمع كالام المي على المحل من الصاحب المسمع عده فالمرق هذا ولي علال أقمال المحاد وصداله أشده بافعالي المحلوق وضد مامين أفعاله وضماله بافعال له وضماله

وم كان الحمية يقولون ب الله لم يتكلم في الحديثة من حدى كالاما في حيره ومن أطاق مسهم ب الله تكلم حقيقة فهدد مراده فالمراج بسهم بعضي كان من المعلوم ب الله تكلم حقيقة فهدد مراده فالمراج بسهم بعضي كان من المعلوم ب الله أم شكام المعلوم ب الله أو قال هدا القرآل محمد في عبرها و د فسير مر دمالي أردت يهذا القرآل و به هو بيس بكلامه بل حاقه في عبرها و د فسير مر دمالي أردت أن حركات المعد وصوله و لمد د محموق كان هذا العلى و ب كان صحيحا ايس هو مقهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على المناس المناس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في السامس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في المناس المناس إد فالو هدد القرآل كلامالله على معتهم كلامه ولا معنى قوله في المناس المناس

الريدو استك ال أصوات القدين وحركاتهم والمه مدت الدوكا بهداد وحواه هد الحداث حديث رسول به بينائج لم الريدو المدك الرحوارات المحدث وصواله عامت الاستول به بينائج و الروكسيك الرواه في الداد المشدة الاكل شيء ماحلا الله باصراع هذا الله بيناو الام الميدا لم الريدو المدك الصوت المشد هوصوت باد الأراد والأراد والأراد والأراد والأراد عالى المول الما لله عام الوالمد الهوالمد وهد المشد له الحل فال الراد الأراد والأراد الأراد والأراد المول الما لله الما المورك المراد المحوى المحمول المحوال المح

أنه رهزال عدواة ، ويه ول الا المدول المحدود ، وقراء الله محدودة . وقراء الله محدودة . وقراء الله محدودة . وقد مرآل عدولة ، ويه ول الله المحدول في دلك على الكلام السموح وقد ولل عدم المرآل محدول والمدحد في دلك لقرآل معدول المتاو السموع و دار الالله الحد وعبر معن والمدحد في دلك لقرآل معدول المدول المدول المداه الحد وعبر معن وقد الله الله المدول وقال المدول وقال الله المحدول وقال الله المحدول وقال الله المحدول وقال الله المدول المحدول والمداه المدول والمداه المدول الله عرال محدول المداه الم

أصحابه يذكر عل لام أحمد له فال المل فال مقال قرآل محاوق فهو حهما با ومن قال له غير محرق فيا منساء الرصف الواعمد من قايلة في د ك ك الم وقد د کر آنو بکر خال هند فی کات سنڌو سند عدر في ديث و د کو ماضعه العاكم إلى في منادر كا قصر أي بالدر اليد تاس أحما أي الم علم کار صح کمید سوط مده و ۱۰۰۰ وای محدول وعداس سحاق الصنعاق وعد هؤلاء

وكال أهل حداث أند ف في في دي في العالمة مهم القولون له ما عاعواك للمصاف ومرافق أرأن المبارع مصلان وأرس موادهم صوت عنده کا دکو بات بن از این که این و مشام و و انصاب بنی و می عير هالاه وي أن محملاهم في . . . صبت مند و فيه في د ١٠ و تخف فقريران عص لأبه فساء أورا أماراه والمها ليكلوك والهؤلاء كي فعل المارة وأنما في الساء المارا أوما هرمان أهو العيرة السلاوف المحصول مستب که در خوص و در در در در در در در درس خفید بادات ما م من القرقة والفئنة

وحصل مين البحاري ومــين محمد من > _ لدهلي في ذلك ما هو معروف وصار قوم مع البخاري كميارين الحجل محمد وقوم سنه كان راسة و بياحات وغيرها، والتي هؤلاء من هي مياه الله، حداث وهم من الحدام حمل وهد دل س به ب أهل عليه مو فيشي م الوطير في مسته المعد وصبار قوم لتد لمول تمال بال به "ولا هي النه - المراكة هي القروه و بيس هر دهم مثلاوة للصدر والكن لانسال د كند بالكلام فلا يدله مال حركةومما يكون عن الحركة من قولة لتي هي حروف بمصومة ومعل مفهومة والقول والكلاء يرادنه أرة الهموع فتدحل اخراكه في داك ويكون كلام

موع من العمل وقديمه ما ما ما الله الله يمة بن ما حوكه اوركو العلما يراعس الحوكه فرالهان لكنازم قلب بعمل و ما ساكنجر اليس هو منه

واک شما می و د می قی دی دی و دعه اید و قرا قیم دی می و دان شنا دی می شم ده و حدید دو سال در همی عد ایران هی شم باولا ها در مدید ایمان برد و همد ایدی شده یم ی وهو معدید صحن

في فال للعظام التركي و تقر وقد أو بالإولامية فيه على و تقرآ ل أو الأول جحل في الأمه نفس كالأم الله و أمله . وديث هو كالأم بله تعالى، وأن أو د لمدن محروضيه وصوبه كال من صحيحه أن و اق الده يشاول هم وعيره وهدا فان حمد في نعش بالمه " من أن علي القرآن مجمع قي يزيد له القرآن فهو جهمي يا حار را ع الا ال اله فعها وعلم ا

ودكر الانكاني الرامض من كالرامون في كالرام كالراعبية ورودو خل يصر فالدن ملاحقان في الدين في طراب عال حارب عروقه فدن بالصرب له مد ماني فدن فكد بر قال مطيء غرآن محيد في وقع الحلق على القرآن

عمل قال، لفظی عرا ل عمر محمد فی از ایمان و حال فی دیان ،صد ادسای هو عمده و في ماد محمله ، و و الردت م التي المها عير محوق لا على حركاني. قبل علمات ها الدعة وقياء حمال و الرام، وال كال معطودك صحيح فلهد منعائمه سنقال أراضا فيالد وهدا وكالمعد وسطاس الدرقالي وكال احمد ومرم من لائه سوء لي الأن حث تصرف كالأم شاعبير محدوق عمل ما ال يقرال الما ما الما أن أهم الداد واصما أيهم عام محدوقة وص بن كان تعامل بدة والشه ويمسله - "وة حكى قول عن حد ، وهم كا د كر سع ي ي كتاب حتى لافعال ، و دار با از الاحتمام الله سين الصائفتين بذكر قدلها عن حمد وعم لايفعيهان قدنه لدفةمعماه

تم صاد داك لتعرق موره ترفي الدع "الألفة ب، فصارت طالمه القول ب اللفظ بالقرآل غير محبوق مو فقه لاي حانم الراري ومحمد س داود الصيصي وأمثاطي كأ بي عبد لله بن منده وأهل سه وأبي عبد لله من حمد وأبي تصر السحري وأبي اسهاعيل الانصاري وأب يعقوب أعراث الهروي وغسيرهم. وقوم يقولون غیص هم شور میامیر د حول ی مرهب اس کالات مع عالی عد **تمی**م علی **ی** تر كه كالديه و نحدث عود شاه مه، ولا حال ماتك في عدوه يا حروقه ولا معاليه، مثل حاص المرابيسي وداوه الناعي الأصبر في المثالجية

وحدث معادم من تول بقهال س ځال ال کالم بیترمنځ و حدق تم سمس کار هو لامريکار د مر بهوارهی عن - هی ساء لاحدر کار ما حار م و به ای ما عداد ما به کارهم او از وال عما سه د هار به کال هو سور قا وهمهاو سساس من هل ساله مدهم به والمراع الكروا داف و قال الساف عد معاوم صرح مقل دن مم د د مرات ماتکن هی التر آن ولا معی (ش هم بله حداج هو ممني بات وکال و فديره على بدائي تمهال دل آوڙ ما لما و ابا معاه من لا يو شم م عي هم ا من مرافساد ال الأوة العارالما د و صورتها وصر أنها ويعلمان غور من الأدرية بناه و بالمطرة عراي منجاوق المبهمل عرف المم فقالان كالان بالممهم يعرف معاد بالماله وممهم ما لا مرف منه لاهد ولاهد ما ياض الما حال لا شعري و تحود على يو في س كالان على ما تدموط الام محدوه و من أنه بسة في بعامل علاقي هد وهد ، فيمنعون رية ل ،عط قرآن مخاوق إو غير مخاوق وهؤلاً منعوم من حية كوله يقر في قرآل م عط علا سنط وقلو ، يعط صرح والرمي م ومثل هذا لا يقال في قرآل ، وو فني هؤلا عني لمنس بيد ط تمه عمل لا يقول لقول س کلاب فی الکلام کالتر صی بی بایی و مذانه وه قع بین ابی همسیم لاصم ي و في عد له من مده في الكما هو معروف وصف وسم في دلك كنامه في الردعي للعصية والحم يهوسل فيه للي حالب المعاة الفائمين بال التلاوة محلوقه، كا برن منذة بي حالب من قول لم غير منحلوقه وحكى كل مناهي ١٧- رسائل براتيمة

عن لأنمه ما يدل على كثير من مقصود دلاجي جمعه ثم فسنده كل منهي من الحق وحد فيه من المقول الثانت عربي الأثمة الما يو فقه

وكدلك وقع من أبي در هروي وأبي عمر السحري في دنات حتى صلف ابو نصر البحري كتابه لكمر في ديال معروف الآيانة وذكر فيامل لعو الد والأثار والانتصار للسنة وأهلماأتهارا التعليمه السعه الكناه لصرفيه توازمل تموال لفضي ه القرآل عام منحوق وألكم عني س اليمه وعام بناد كره يدل بعض إلاو الحيجا طرقه من هج محاوي دور تم ال حمد من حسل كال يعول عدى بالارال ع محلوق و به وحم بن دائدو السراء بالسرعل حمدمن الكاره على الطالفتين وهي مناته کي صاب عشهه قاويس لامرک کرديادن لاينکار شي يد تميا مستقيل على حمد عبد أحص باس بالمن أهل بنه وأصح بالدس عمو یحمم کارم حملہ کا برولی و حال و بی کہ عبد ندر راہ ای عبد اللہ می طاہ و مشلم وقد دکرو می دناک سایمد کی ۔ ف کہ به میں بات لامور علی حمد به وحؤلاء المراقيون غيرنا والتاحد من منساس أن سنه والعدر يامن هي حراسال بدین کال می مده و او نصر و به میاعش لهره ی و ما لهم بسکول حدوهماولد صبف عند به س عداء لامر عيمي كنده من حد عن جمد ميره فدكر طائفه ذكرمهم الكر حال وص به به محمد حارشيج لقاصي بياهلي و بي نكر الحصيب وشنبه سده هذا بهذا، وهذاك أن عراقيد المتسدس في هل الاتشتاس ساع من گلاب كاي ماس له الاسي و بي الحسن لاشعري و بي لحس علي من مهدي عاجري و له صي ني لکر اله فلاي و الشاهم أفرال الي السبة وأتمع لاحمد مي حسن وأمثاله من أهل حراسان المأمين في طريقة بن كلاب م ولهد كان تدشى الوكرين لطيب كساق حويته حير الاعجد بن طيب خمبي» كاكان يقول لاشعري إذكان لاشعرى وأصحابه منتسين إي حمد عن حمل وأمثاله من أثمه سنه ؟ وكان لاسعاي أقرب بن مذهب حمد بن حسل وأهن السنه من كثير من الناعرين النشسين بن حمد بدين سام بن مس كالامامعيم لة كالن عقيل وصدقة بن الحسس واس الجوزي وأمثالهم،

وكان ابو فرافروي قد حد طراء الباقلاني وأدخلها إلى الحرم ويقال اله أول من أدخلها إلى الحرم ويقال اله أول من أدخلها إلى الحرم وعنه أحد به من حدومن أهل المفرب والهم كانوا يسممون عميه منح ي ويأحدون دمت عمه كي أحسد و مراد مرحي الممراحل الماحي إلى المراق وأحد صواله مراك من أي حصر المداب حديث من لموصل صاحب الدوان م

ونحل قد سائد الكاثم في هدر . . . و .. محدي فيم من رع والاصطراب في غير هذا الموضع اه

فصلآخر

أو فتوى في مسئله الكلام الشبح الاسلام رحمه الله

سئل شبيح الاساء الل تدبه احمه الله بدى في حار فا با الله لكم كم موسى أكان او عا خلق اك اله و صوت في بالحد قاوموسى سايه السالام سمه من اشحرة الاس للمده ال الماعار وحل ماكار حار الله هر كروا المحدوس اللوح المعموط المهال هو سئ صدات المالاة

و حال الحد الله بيس هذا على الصواب، من هذا صال معمر كادب الله قرائيسه الالهمة وأثمتها بالله هو كافر بجب أن يستد ب الردب و الافسال و د قال لا كسب بلفظ انقرال و هو قوله (وكد الله موسى تكاميا) مل فراً بان هد الفظ حق الكن أمي مستاه أوحقيقته (1)

(١) اي هو كادر وارقال لااكذب سعط الدرآن اح

ون هؤرار هم الحهمية الدين الدين المساو لأنَّه على الهدمان" إر هن لاهوا. و الدع حتى أخراجهه كثر. من الرائدة عن الله من و لسلمان و بلا

و ټول مو قال همار مقام او را اه کال پقال به لحمد من درهم فضحي به حيد من سد نه تمسه ي به م أصبي ده به حجب او سن فعال يي حيد ته اصحو سها اد سن هنال به صحح اکه و ي اصحاد که و ي اصلا الله عماله او اکار موسی که اد ادارا الله عماله اکه اکه ای ادارا الله عماله اکه اکه ای ادارا الله عماله اکه اکه ای ادارا الله عماله ای ادارا الله عماله ای ادارا الله عماله ای ادارا الله عماله ای الله ای الله ای الله ای الله عماله ای الله ای ای الله ای

رو می با هم حی رئال محمره آسان عمره و سامه و صمور یه ده آخری فی اله الدر وعمره الآس محمرله تمولون ال مه کار موسی حقیقة و سکیم حقیقه مکن حقیقة دلال عمده به حق کلام فی سیره پسافی شخرة و إسافی هو موس فی عیر ذلك من عمر آل یقوم بدات اله عمدهم كالامولاعرولاقدرة ولا رحمة ولا مشئلة و لا حیاة ولا شیء می نصاب

و خهمیة از سوخون محقیقه عمل فیقونون از باملکایم موسی تکایی ولا ینکل دو از دلا طهرون هدا اللفطاند فنه من اشد عه الله مه بدس لامالام و ایبهواد و النصاری، فیقرون بانمطاو کان نقر با به با به حتق فی عیرد کلاما

وأثمه لدین کامهم متعقول علی ساحه به الکتاب و استه و اتمق علیه حسف الامة من أن الله کام موسی تکام وال المرآن کلام الله عیر محموق، و ان مؤملین يرون رمهم في لآخرة مكا أم برت له مأه رب عن السي ﷺ وال الماهم وقدرة وانحد دائ

وروى باسد ده عن عن من صدر حكى به عده من مهمور بهدو الدهم معدر محمد و حكمت وحدال و عن عن من صدر محمد و الله عمل و الله عمل و عمل الله عمل و الله عمل و الله عمل الله عمل الله عمل الله و الله و

سنة دركت صحاب الحي عَيْمَا في معالم مو يهم غولون الله لحاق وماسو معجلوق الا غراك ونه كلام الله، منهجرج واليه نمود

وهد قدرو وعلى سعيديه أسحق، واسحق بناأل يكول سعمه منه أو من بمص صحابه عنه ، وعن حدر الصارق سمحمد وهومشه، عنك أنهم سألوه عن دمر أن أحاليهم أممحوفي؟ فقال السرائدالق والا محاوق باز الكنه كالام لله

وهکد روی عل حسل مصري و نوب: سختراني وسابيال تارمي وحاق من له دس وعن مال من أسرو الرئ من سعد وسعيان لله ي وابن عن جلي وآتي حليقة والشافعي وأحمد ساحسا بالسحق سروهو يماوأمة ل هؤلاءمن لائمة وكلام هؤلا لائمة وتدعيبني بالاكثيرمشهور في سنار عي عه سعب بكعير من قال القرآن مخاوق وانه يستثاب ال الدو الاقبل كا داكر وا دلك عن مالك س أسل و سيره - والداك الله اشافعي لحمض عبر - و كان من صحاب ضرار اللي عمر عمل غول المرأل محموق العمر شراط في وقال له نقرأ المحلوم كالله الله فعني اكتفرات الله المائم اذكره اس الى ليائمهن الداعلي الحورة؛ قال كان في كلان عن المام سنان و الحصرات في وحداي الوشعيب الأأن علم حصر عدا لله صعد الحلاء تودف صعرو في ريد فسأن حص عبد لله قال: ما تقول في المرآل؟ وبي آل محيده عبداً وسف س عرو فير مجمع و كلاهما أشار الي شاهيي فسأن الشافعي وحاج علمه وطالت فيه الداط وباقتاق الشافعي بالحجة وال أَمْرِ أَنْ كَالَاءَ لَلْهُ مَا مُحَوِّقُ وَكُمْرَ حَمْثُ عَرِدَ قُالَ لَرْ سَافِشَيْتُ حَمْثُ فِي أَمْسَحُمَا بمدهد؛ فقال اراد الشافعي فتلي

وأن مانك بن أنس فنقل عنه من غير وجه الروعي من يقول الفر كرمخوق واستنابته وهذا المشهور عنه متفق عليه بين أصحابه . وأما ابوحتيفة وأصحابه فقد ذكر انه حامر المنجاوي في الاستقاد الذي قال في أو له(دكر ابيال اعتقاد أهل

وأما حد س حدال وخلامه في مثل هذا مشهور متوارا وهو الدي شتهر عبدة هؤراء الحهمية، وأنهم أصهروا عبال بالكا صعات لله عالى وحقائق معالم والمائم معلوق احتى صرحه على المحلول حال سلحه وتعلى او وعوا الساس الى ذلك وصفو على المرابعين الساس الى ذلك وعقو على أي المائم المحد الولاية وإما بالحسل و الساس وكه والمن حالهم الحد حتى أطهر للله مه باطلمهم والعمل أهل لاعال ماسلة عابهم عمال فهم عدا عرا وأعلهم عدا الشهرة والمنتها عدد حواص الامة وعوامها المرابع كلام الله عبد المرابع على محدق والمن على المرابع كلام الله عبد المرابع والمنابع محدق وقد كمر

و آما طلاق تمونان آمه ما یکار موسی فهده مدافعه آمنس عرال فهو آعظم من الحول بل المراک محدوق ۴ وهد ۱۱ ریب پستتاب دن باب و لافتان ۴ دمه آکار نص قرآن دو مالک آفی الائمة، السفایی مدیدو مدی یقول تمراک محدوق فهم فیامعی مو فقاله فلالک کندره اسامه

عال المحاري في كتاب (حلق لافعال) قال سعيان الموري من قال القرار، محلوق قهو كالراءة ل وقال عبد اله الله الله لا أنها أنه الله لا الله لا أنها محلوق عا فهو كافر ولا تسمي للحلوق أن تقول لالك له الروقال الله لا المؤلّد

١٣٦ - قول 🕳 🚅 ق معم النف بالحرمية في حاق شرآل

کا قالت الحبليم الله في الارض هيد. ان في عرش استدى تاوفين لاكيف لعرف. و لنا الله فال فوق صمو الله اي سرسه لاأس من جلله

وقال المن قال (لا له لا اله لا معهمجول فيم (در با و ال محكى كالام الهود والنظم إلى ولا المتطبع أن تحكى كالام الحهمية - فان الدون من عاصر ما يدين دانو الناللة وبدأ أن كامر من الدس فانو النابا لا تكبر

قال المحري وكال مهاعل من أي دوس سسبه راد وله هو في و وقيل المستحد أحداً عول القرآل محاول الافقال هؤلاء الرادفة قال وقال بواله المستحد محيي مستحد محيي مستحد و كراف في فيه يفه بول قرال محاول فقال كيف يصلحول (قلوه لله أحد) كيف صلحال الدافر في أدامه لا اله الإلاد الع فال وقال وعيد القالم لله أحد) كيف صلحال الدافر في كراه مهود و لحياس في أداب قيال أصل وقال في كمره المهام في الاستحمال من لالكمرام الأمر لانمو في كمرام في وقال في كراعو و الكل القرال محاول في كالواء و الكل القرال محاول كالرعو الحل على الوالد في كالواء و الكل القرال محاول في المحاول المالة المحاول في المحاول في المحاول في المحاول في المحاول في المحاول المحاول في المحاول المحاول في المحاول المحاول المحاول في المحاول في المحاول في المحاول المحاو

وممنى كلام هؤلا، سنف رصي به عليه ال مرقال ركاله اله محلوق حلقه في الشجرة أو عبرها كرفال هذا الحهمي العنزلي بسؤل عله كال حقيقة قوله ال الشجرة هي التي قالت الموسى (علي أنه الله لا ياله إلا أو وعلمان) و من فال هملة المحلوق قال دلك ، فهذا المحلوق علماء كمرعول بدي قال أن و كم الاعلى م كلاها المحلوق وكلاهم قال دلك فال كان قول فو عول كمراً فقول هؤلاء أيضا كفر ولا ريسال قول هؤلاء لؤول في قول فو عول كاول كو الإيفهمور دنا أو قان فرعول كدل مدمي في أحد من من أراره هو لاعلى و ماكه كم قد العلى و ماكه كم قد العلى و ماكه كم قد العلى المال في العلى المال المال المال المال المال المال المال أنه مدمل و بي د طلم كار من وهو قد كدل موسى في بي ماله كله ما ودات ولكن هؤلاء بقد لون برحلق كلاما في غيره صار هو الله كم مه ودات ماطل وضلال من وحود كثيرة

(آحدها) ان الله سبحانه أنطق الاشياء كام بعد مه مه و سند - عی لمه رد آل الله سبحانه أنطق الاشياء كام بعد الدمهه و تشهدا رحمه و هو كرده المهمو و تشهدا رحمه و كرده المهمو و تشهدا المهمورة المها هم حدوه كرده المهمور المهمورة المها هم حدوه المحدول المعالم المهمورة المها هم حدول المحدول المعالم المهمورة المها هم حدول المهمورة المه

(١) يدائر شيخ الا ـ الام في هذا اللحث من هذا التمم أو النظير بين الحهدية وأن عرب والمثالة من الحاقيق بوحدة الوحود ولا لذكر فيه الفرق بيلهما وهو أن الحهمية يكرون صفات أما في حرلا من تشبيه بحله فحلوه كالمدم، والاتحادية زعموا أنه لاموجود عيره مهو الحالق والمحتوق عيداً وصفة ، ومن تم كان كل كلام في الوحود كلامة أذ لا وحود كميره ، وشيح الاسلام عدفه لل مدهم هذا و بين بطلائه في وسالة أخرى من هذا المجموع

وكل كلام في موجود كالمه سدا، عسما متره و يطعه و كل كلام في موجود كالمه سدا، عسما متره و يطعه و كد أشاه هؤلاء من علاة الشهه مدين يقولون؛ ان كلام الأجميس عبر محلوق، فال كال واحد من الصافعتين محمد من كلام المحتوق عبرلة كلام ما اق و مث محمول لجمع محموم و للحمة المحمودة ولا محمول لحميم كلام لله و هم عبر محموقة و لمحمود كال فد حصل السال بال شما الحالمية الحموية وشما المشهة الحوامة بسعب هدد الدع مأمة عد من المكر الت المحافدة لدين الاسلام المدالة عد الدين () عالمة قول (و محمول المحافدة الدين الاسلام الله أعد الدين () عاله قول (و محمول المحافدة الدين الاسلام على الرحل و مواهد الله على الرحل و مواهد الله و المام و المام و الله و المام و المام

(وحه الدي) أرق دالاه ما بين ما منه شهي مه د من كلام وستر الصفات فالديمود حكه عيدان على على د عدد حق المعي بعض الاحسام حركه أو طعي أو له بر و الحي كار دال حديده بالحراك و بعلى العرب الصعيم عواد حق تمحل حيد أو سد الوصاد و و الدة أو كلاما كان والله الحل عو لحي العام لله در الريد الله كار دال حق كملاما و الشحرة أو في موجه من لاحدم كان دنك خديره والمكارسات كان م أو قد ته و سحماً أو في موجه من لاحدم الله هو المكارسات كان ما وقد ته و سحماً أو مصراً كان ذاك الحل عو حي به و القدر له و السميم به مصرار به و في اله سبح به لا يحور أن يكون متصد به والقدر له و السميم به مصرار به وي برا شروطة بالحيدة و فلا يكون متصد به حق بيا حلقه بي عيره من الحراك عرام من المحور الما يكون المحور الما يكون عيره من المناحر به عالمة به في عيره من الحراكات ولا المصوات عالم الحقة في عيره من

 ⁽١) في لكلام نقص امنه (حتى صحر به بندا دينة فقطحوا اعداء الدين)
 لو تحو هذا مما ينتظم به الكلام

الاصوات، ولاسمه ولا مصره وقدرته ماجعه في حرص السمع والمصر والقدرة، فكديك لايكول كلامه محده في مدد من كلام ولايكول متكارد فاك الكلام (لوحه اش ش) ل الاسد المندق من معلى لا متحق دول ذلك معلى، فسم الدعل و سم المعول ما الدعه الشية وأصل المصيل بمنع شوت معده، دول معنى عصدر في هي مشتقه منه دو السنتينيون على الايكول منحراك ولا متكام الانحركة وكلام علا يكول مراد لا بار دة اوكداك لا يكول عالم الا معلم ولا قادر إلا بقدرة ومحو دلك

تم هذه الإنهام عديم من تصديد الدمن بها من قام به مسمى الصفوم هاتما يسمى بالحي من قامت مه الحياة مو المنحارك من قامت به لحر كة موناله لحمن قام بهاأمل عوليا للدور من قامت به الله لا أمام مرافعه بالمسمى المصدر فيمشم أن يسمى باسم أه عل وجوه من هم ات أوهم أمموه بالأعتب في جمع المطائرة وجائا لان مدراء سرو محددين شائد شاهو مراكب بدريج الدائب وعلى صفة و مکت تا تحامته ادار تحدیل مفر به وهد کر به است می لامیا. مشتقة فالملا شاق الاقداروش كرم وكهاويكالميواترو لعم واستما ويرامه ورأى والري وبحوادتك سواوه فالران أأم الشائل من مسده أوأ ساما مشاو من المعلى، لاتراع بين الرس يرفرس لمعرز هوفرس للصدر أفرية ويركانو أوسرأونكالم أواتعيم ففاعل شكايم والدوار هما كمواسمها وكطبك تعيروانكلمها والماعل هو بدي قام به بصدر الدي هم سكايمو سمام تركمه و خلم فاد قبل الكلم فلال و کام فلال فلا فلما ره، شکم و مکلم فلوله لعالی (وکام نله موسی الكابين وقولهر البب برسل فصمد بعصهماعي يعص مبهومان كالهالله بورقع يعصهم درحات) وقواه و سرحاء موسى يقائم وكامه به إستصى ل يه هم سكايم، فكم تتامع إلى بقال بالعبر مشككم بأنا المقائم بعاه ينتشع أن القال كلمانكه الم فالمرمعوج

فهده لاته أو حدا الراحد على عام حرم حرمة سي فالهم الركول الكاهر ومن في الركول الراحد على المراحد على

(بر بع) یا نه کد کختم مهاسی باصد فقار (بکایی قال غیر واحد من المله ، توکید بابعدر سی عجا ، للد لا بطی به ارس الیه رسولا أوکس الله کتابا مل کاماله ماه ایه

(و حمس) ب بله فصل موسی سکابهه از ه عی عبره شن ه کامه و فال (و ما کال بشتر بن کامه بله لا و حد او من ور . حجاب او برسل و سولا) لا یه هکال بکتیم موسی من و . حجاب و قال (یاموسی بی صدعیت علی الباس برسالاتی و مکلامی) و فال (به او حید ایال که او حد لی به و سییس من بعد د . ای قوله . و کار بال موسی کنیم و لوحی هو م راه باله عی فعیاب

 ⁽١) فوله مهده تنزلة ود عیمی ما مدم وقد لختمها در یای وراد عابها وحرین حرین کان بدهیم آن بصوح بریادتها

لاندو و ملا و سطاد تا كال تكليمة موسى بد عوصمت حقه في هواد كان وحي لاندو و أفسال منعملان و اثاث عرفو العل مذهبه داملا و اسطائه وعوس عداع فه او سهاه تا و هما كال حلام خومية من لا خادية و محوج يدعون أن ما محصل شم من لاها و أفسال تا الحصر البرادي من عمران و هدا من أعظم كامر باعال السلمان و

و. فهم السلف حصفه مدهب هؤلا، و له تنتصي لماه إلى السائم إلى في الرسائل إلى في الرسائل الرسائل الرسائل الرسائل الرسائل المرسان الله عشو الرسائل المرسان المرسائل المر

اکس قبال هؤلا مصده عبرال معدمه بدهرية بدي خدي ، حود لرب وحدد مصدة شد مد لاحالای لا صفه به معدم عبرالليس شرط لاطلای لا وحد لا في بدهن و هؤلاء تدهر و سكره أسلطيميه بخلسه بوسي و يقولون الكه هو فيض فاض عليه من مقل عدن ، وه مد عد عدل في الله عي لي حميع ولا مي وحقيقة قد لحمال بمركزة أن قول عشد كنه صدر عن عسرا ويقتريفة وردا كال معدلة حدداً من هؤلاء وقد كفر مد عد من يقول تقوه واليف هؤلاء كال معدلة حدداً من هؤلاء وقد كفر مد عد من يقول تقوه والمي هؤلاء وكلاء سعد وكلاء ساهد و لا ثمة في مشر هؤلاء لا تحدي قال حرب الا المقر آل كلام سمعت السياد في الله و يون على مي من لوب عرد كر و محدوقة ولول كال كالم وقد و مهم أن تقولو عم عنه وقدر به و مشيئته محدوقة ، و ن قاد و دنك و مهم أن يقولو كال الله تدرث سمه و لا غم وقدر به و مشيئته محدوقة ، و ن قاد و دنك و مهم أن يقولو كال الله تدرث سمه و لا غم و لا قدرة و لا هدرة و هو الكفر المحمل لواصحه

⁽١) مقط حواب نا وتعديره عاينا سبالمقام محو (كفروهم، او الكروا عليهم)

لم برال لله عالم متكل به البشدةو بدرة فيجلمهم برأ ل كلام للهو بسعجادي فين زعم أنه محاوق فهو كافر ،

وقال وکیم بن جرح من، تم آل قرآل محمق فقد رعم آل شیئا من الله محلوق طبال به من أبي قلت هذا العمالان به إندان و ال حق تقول متي) ولا يكون من مه شيء مجمعي وهنا النوال قد ما يو و حد من السلعية وفال خمد من حال کا ام به من به مان با بن منه ۱۹ همد وهي قول واستنب لهرآن کالام په منه ند ومنه حرح ۱۰ له زمود کان خد شاه ي وو ه الحدوغيره على حدم من مير فأره بارسان ٤ الله الله الله المراجو ف لله وشيء أفصل مراح منه ، رمان المراان وعدروي أعد عن أن سمة مرفوعا وقال ما كي صدي لا تحال مناهم الدال المساهمة أن مساهم لا و تحم الل

و السرامعيني فول السلسام لا أتمام اله مله للمراز و ما ١٠ الماد و ١٥ ياموحل تعيير دا ي کا الم محموق . که اله لا ما در داو حل به ادره کيف کم ي کاله طلعته با تصلی و کدت به نحوح می فوعهم با نفوه با لاک با با فقد خمیر آل ڪمه بحر - من فواهيم ومع هذا فلم تغارق ذائهم

وأعما وجمعة لاء تن الرصوف ويحل حده ما لا سنة حاثو ولا صبه لمحموق د و اد س د سمعو کالام دی کالینځ تم نموه بده کال بایدام بدی بلموه كالام رسول لله يتنابين وقد معوه مح كانهم وأصور والقرآ ولي طاك م فالكلام كلام الدوي والصوت صوت شاريءه بالدي أحد مي الأشراكمي استحاری فاحره حتی بسمه کلاه شه) وهان تیجینی و رسو عرآن دُصو تکه تا واكن مفضود السلف الردعي هؤلاء الحيمية دمهم برعموا ال نقرآل حنقه الله في عيره فيكون قد المدأ و حراء من دلك المحل لدي حلق فيه لا من الله، كما

یقولوںکا(مه موسی حرام می انشجاۃ ، فیبی استف و لائف میں اڈ آل میں اللہ بدأ وخرح ود کرو فالہ (و آل حق انقول میں) فاحس ان المول میہ لا من غیرممن المحلوقات،

و الرامن له هي لا عدا الله الرام أن الحرور مها عبد رقوم سبسه مهاكر صفه مله كفوله (وسحر المبد مدفي المحور من الله على حميم منه) وقوله في السيرة (وروم مله) وكديث منه ما لامول كدوله (وما يكرم ل بعده في الله) و ما يا كان عرم من صفه وم ما كر هد الحل كان صفه لله كفيالد و ي حق تول مي او كديث قد حير في سير موضع من غراب ۽ اب رياضه والله مرال محمران مله ادا سيجب الشداع المعري والمثالة ممن تمال المداعران مله دل بدلي (فل أفعير الله أخلي حكم ، هو عدي الرك إلكه بأنا ب العادلا والدين اليماه كدن علمون له معرن من الناطق)، فان يدلي (قبل لوله روح عدس مار سالمق) و وح الدس هو خبرین کم قال فی لا په لأمد ی ا برل به بروح لامين عي د ب اود ل ر مل كل عدو كلير مل د به جي فدلت بادن لله ووار هـ (مه ره ح مدس من من) فيس أن حه ري وبه من لله لا من هم دولا من ثوح ولا عليز دلك ، وأنه نك سائر أيوت عرار كفوله (المرادل المناقب من الله الحرير الحكم ، وهوله (حربالمريل بأساب من لقه العرابر السم) وقوله راحره الريل من لرحمي أرحم ، وقوله رأ أما يعرين للكناب لاريب فيه من ال مدس الوقولة (الله الرسيل الم سالول المسامل الك فقد بين في عد موضه به ميران من به دائل فان به ميران من بيض عيووب كاللوح و هو ، فهو متدر على لله مكسب كسب لله مسم للير لسيل لمؤمس ، أَلَا تَرَى إِنْ لِلَّهِ فَرَقَ بِينَ مُالِولَ مِنْهُ وَمَا تُرَةٌ مِنْ لِمُصَا يَخْطُونُكُ كَالْطُو فَأَنْ قُل (أبريا من سياء ماء) فذكر المصر في سير موضع و أحير اله براله من السياء، والموار أ

أحير المعمران مناء وأحير بنه العظيري ما كوله الواتر بالاحداد) لأن خديد الان من رووس الحال الاعرال من المدينة كلية الحيوال فان عدكر ميرال الده في لاد ت على بين فيه من المهام، و، كان عبر إلى حد التر أن من أ واح عموط كال بيرد كرم عي نه من أمة محمد ما لابه وما بات با تار عاصر ما الله کتاب لمیاسی سور فسلمبرو ترید مکا و ۱ افکار او سیر ال قد قر او الایو ح تى كى شەر ئى ئىسى و حدود - مىدىكىنى دو مىدىد عى دىرىا و دىرىل على للوجاهيكون سو سر أن مه محم ل و ما زميرية عي سر أيل فو من مارية محمد عَيْمَالِيُّهُ على قد رهـ و ٧٠ المهمية ، و يُه سامة به حدى من فيما أن أمه محمد صبى بله عدية و تد و سبق به أن بديد أن يا عديد ما و يه أو يد يوم الأوقة لاک بدیروفرقه سایه لاحل ب ف ارقی افرقد به آه یا امساس سی مان و ماه سرالا) وقال ما ق الروال مان بالمام عوال حملة محلاة كدلك أت وفودك وراء وتراك

تم بل كل حير ولم يسمعه على مدورة وحدوم ثوه كات مد قعد ة حمرمل وکال تمر آلکاه حبر و ترجہ ۹ ش شہ کی آ، جہ علی لاحرس ایدی كنب كلاما وم يقد أن سكار به وهد خلاف دين السعان، م

ول عنج محيم شاله (له تنول سول كرمه دي قود عند دي المرش ما بين ۽ قبيل به فقد فال في لا آيا. لا حرى الله النوال ساول کو محجوماهو القول ت عر قبيلا ماتؤمنون ۽ ولا من کاهي قديد مالکرون) فارسون يي هڏه الآية محمد ﷺ و لرسول في لأحرى حبر ال علوأريد من يرسون أحدث عسرته مدفض

⁽١) بار اد بالنوراة هـ، أصول اشر مه وفي الرصاياتي في الأنواح لاكل أحكام الشريعة من عبادات واحتفالات ومعودت وعيرها فارهدوشرات الندرنج وهذا محم عليه عند البود

الجبران المرأبة أعاهم بمرضا فأسمد لأبحافه حداث وهداقال وغوال وسوس وأبيقل ملك ولا بي. ولا بنت لا لوسمال مه كر قال الهم الرسول معاماً رال يلك من الله فكان من يُشَيِّعُ والن سماعُ مان في ومدويتون 8 لا وحل مجملي بي قديم لأسكاه ما ي. فال فرك قد معولي أن أ م كلام إ**ي** ه ولم أر الله الما مات وم حرج أم كر صدين فيا هاعي عاس فقانو معمده كالأمات أمر كالام بداخت الأهرال وسر لكالحي ولا كالمصاحبي بأسله كالرم الله و ل حام شاه (ما شمهم من اکر من مهم محدث) قبل الماها لذه مية عجد ب ولا في التي التحديث ، إلى لكرة الرا وطاعب مع اليا عن اليوطياف والبرادة كالمان مرا مرامن حال من الأكرامة ووالأحال الأطب بالحلالا وتحو دلك ورميل الحنث في لا ما سن هو حدق باليا نقو به لحهمي و لكمه للدى الحديد الرابع كا إلى الدان الشاه عد شار و فادرل ولا هو قديم بالسبه بي دير الحا وكالم تمدم عي عبره فيه فلاتح في ملة دمرات، كا قال (كالموحول تدم ، وفي النعه من في صاحب له مم) وفي () دم مهمدو به ف قوم هذا وب قدم) وفي أو أبير ما كنيم عندون أبيم و آلؤ فج الاقدمين) وكدات أو ، (حمده قر السويد) لم يقل حمده فقط حتى يطل الله عملي حقب ويكن قال (حمل ه في الله عالم الله و صحاباه عربية الألمافلاكان خادر على أن يمر له عجم ، فقد أر له عرب كن قد حمله عرب دول عجمي . وهنده المنالة في صور أهل لاعن و بسه التي في قوا بها الحهمية من لنفترلة والعلاسمة وتحوهم، و ٢٠ هـ عليها منسوط في سر هذ النوضع و لله أعلم

فتوي أخرى

﴿ لشيـنخ الاســلام في تكايم الله لموسى عبيــه الـــلام ﴾ (وهل هو محرفوصوت املا ؛ ومن أنكره)

﴿ مَمَالُهُ ﴾ فيمن قال إله م أكم موسى كتبي . فقال مُ حر ٠ بركه تكيمها الصال القلت كله فالكلام لإلكول لانخر فسوصوت ووالحرف والصيوت محدث ، و من قال ال نه كالم مدسى محد ف وصوت فهم كافر عليه كم قال او لا؟ (لحوات) خمد لله ما من قال با به لم يَا يَرْ مُوسَى كُنِينَ قهد لَكُانَ لميسمع اعرآن وله يعرف الأهد فص قرآن والأكام مدونك استنعب فان قات والا قتل عولا ما إمام كال كالموسود المحمد يصر مرآب ارم قال آن معنی کلامی آنه حتی صور می اهما ام قسمته موسی کان کامه ایم. كفرآبوهو قول لحيملية بدين كفرهم سامف ديو ايسنتانون دن تانو ولا قتلوا ، لكن من كان مؤمد اللهورسولة مناه ولم يدمه من عيرما بين له الصواف فاله لايحكم بكنه ره حتى تقوم عليه لحجه لتي من حدمه كنفر الذكلير من سامن محطيء في يتأوله من الموآل ومحهل كثيرًا ثمه يراد من مه ي كناب و السمه م ولخطأ والنسيان مرفوعانء عرهده لامة وكنفر لانكون لاصداسيان

والأثمة الدين مروا بقبل مثل هؤلاء لدين يبكرون رؤية الله في لآحرة ويقولون القراآن محنوق ونحو دبائلافيل بهما مروا نقبهم كمعرهمهوقين لامهم ادا دعو له س لي بدعيهم اصنو للنس فلتنوا لأحل الفيد د في لارض وحفظا للدين الدس أن يصلوهم

⁽۱) كدا ولعله (وان كان كلامه من عبر آن)

وناجها فقد تدن منف لامه بأثباً على ال جهمية من شرطو تف أهل البدع باحثي أخرجهم كشرعوا شمال والسمال واق

و ن و ن لح حد الس كامات و السام معاور اله او على الله والمعاورات و الله والمعاورة الله و على الله والله الله ا مل المقال معنى وهم مو على ما كامات و السام والموادرة ما نامعه السحا و العال والاهام الما الما محمة الله المواد الله المعاد الما محمة الله المحمد والمحمد الله المحمد المحمد والمحمد الله المحمد الله والمحمد على المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد الم

وأما من حامل ما سوال إسول حدة فهوكافر الارع ودائ أنه يوس فاكتاب والد دولا في قول أحد من سف الامه و أننها لامحار عن الديا متحمر أو الله أيس عمجر ، ولا في كناب والسنة أن من ما هد وهد أنامل وهد للفظ مندع و كدر لا يتملق مجرد ساء مندعه لا أصل في الكاب والسنة، بل يستفسر هد القال د فال بالتماحم أو بيس بمتحمر عال عني تقولي مه متحبرا مهدحال في تمحوة تناويل لمحتوقات فدح الموأحاصت بهفهد ماصل والرقال عني له اله محر إلى الحجة في مد في للما عليه الحق

وكدنك، بالمرعتجبر - إ أر به إلى تحده والانجور حري فعد صاب، ول قال ل ح م لا بد في احدم و سطر بده فاد حصا

ورد عرف منه و مسرفي لحم ب على حجته بد حصه يرهبي فوله « لو فلت به کلمه و کام لا کار لا محرف رصوب و حرم او صوت محدث 🗷 اللائه أصدف صنف منعون تدمة الأول. وصف منود القدمة " بية وصنف لم علمو والقدمان في إستفسره و و بدر أن الله يه الموالية كالم موسى مكلمة فالصاف لاول بالمحد عند باخال سويدس كالأب وأبوا فيسرعي في مياسل لاسمري ومن الماء قالم الإسابرأ الناكاء لايلان لا تحرف وصوت مارا كالاماملي فاتحاسات سكلهاء لحروف بالاسوات عداة علماء وبالك المعنى بدشم ، ت ، قد أي بصمر لامر كارب مر ١٥ حمر عن كان مرأحبر عبه ه فان عمر عبه بالسراء به كان محيلاً دوه يوده الله اسم كالأحجةيقه، فيكمان السم الكلام مشتركا أومج ز كي تااهاء بن.. حقيقة في كاه للحلوق

والصلف الثاني سموا للمهران الكلاء لايكون إلا محرف وصوت ومتموهم بلَقَدُمَهُ تَتَادِيَّةً، وهُو أَنْ خَرْقِي وَاعْتُمِاتُ لَا كُمْنَ إِذَا مُحَدِّثُ، وَصَنْفَ (١) قالوا إن المحدث كالحادث مواء كان قائم الملمة وللبيرة وهو شكاه لكلام لايكون قدعا وهو محرف وصوت ، وهها، قول من بقول غرآل قلائم وهو يحوف وصوت كافي لحسن بن سالم وأتدعه سالمية وطو المباش البمه، وقال، فؤلا، في الحرف والصوت بطيرها فالهالدين قبلهم في الماتي ع

⁽١) أي وصف آخر من هذا اصنف الشابي ولدلك تكرر والا صارت الإصناف أرسة

وقالو كلام لاحرف ولا صوت لايمش ، ومعنى ول أمراً ونهير وحبراً عليم في صرح على ومل دعى رمعى الله الذه لأنجيل والقرآل واحله والتلا ختمت به ارات الدامعية علو معلوه علما ، الاحترار الله وشراء وإحراج الحووق عن مسمى الكلام عما يعلم في الدام الاصطراء من حمله ما تدويل ما أن يقال دان الحروق والاصوات الحرفة في ما كلام الله حليقه أماكن حماما أن يكون كالم مومى لكلام محلول في عبره .

وقالور لاخوانهم الاولين : . قاتم ال ما الاه هم خرار ما مصاحبي عبارة سار () عال فالمال الله علم حكم على مه آدية فال أعطم حجك عليهم قو لكر به مالع أل إكان مكان الله خاته في عبره ما كما علم حجك عليهم قو لكر به مالع أل إكان مكان الله خاته في عبره ما كما عليم أل يتم الدول وأل راساله الدول عدرة والله عاره وأل راساله الدول على الله عاره والله والله عاره والله عاره والله عاره والله وا

والصلف باش بدین لم تبده سروانش استفسره همواهم برهد الایا الدر جمعة قوالکم عال قالوا بی فدم ب حرف و صاب محمد شاتمی به بحث بی کول محموقا ماه مامصلاعاه، فهد ادایل علی فساد قو لکه و تناقسه او هدا فوا اسم ماع و وب قامم بمعنی باه لادکول قدم فهم مسلم کی هذاء السمیة محدثه ا

وهؤلا،صمدن صمعة أن يُعدث هو المحوق معصر عمد قد. لحرف والصوت لايكون إلا محدة كان معربه عوال لايكون إلا محوق، وحمقند هيكون هذ المعترفي أنص قوله تمويم حسث علم اله يكام محرف وصوت محوق، ثم استدل على ذلك بديقتصبي اله تكام لا تكرم كلام محوق وقيه المليس

وتحل لا قبول كال مدسى بكالام تديم ولا كالام محبرق، بل هو استجابه

⁽١)مكدا في الاصل ولعله محرف

يتكلم و شاء وسك ادار ، د ك السلح ، وتدلى جلى السموات و الارض في سنَّهُ أَمْ تُمَّ سنَّوى على مرسر و به سنح به سنوى لي لسما وهي دخات ، و به سبح به دأي في طبل من أنه م و - "شابده كا قال (وجاء و باث و الملك صفاً صفاً ﴾ وقال (عل ينطرون إلا أن تأتيهم الملاكة او يآتي ربك او يآتي بعض آمات رلك) و قال ده ال (عند مره إدار الدشط ش يمول 4 كر فسكون)و قال على (وقل عملو صلح ي به هنگه و مه لهو مؤمنون) و مُثَّ بادلاك في تقوآن والحديث كما دياس بالمسلح الأأمرة الساعدال بالحارعة من فيكاليمة وأفعاله عَنْقَةُ عَلَيْهِ وَلَا مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ الْمُعَلِّلِهِ مِنْ الْمُعَلِّلِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَا مُعَل بالحاق، ولا يمول الراحم معادقت ما هو سبح به قوم ماشاره كا ته وأقداله ، ويس من الله الله مجمعه لله علماق ماكارياً علمه وكلام للمعلى ألله السور بدش منه و وهند و ير السلماء عَرِيَّ كَالْإِمْ لِلهُ لِلَّهِ مِيجِوقٍ لِوَ مِنَاهُ لِللَّهُ ه په پېښودهان د . منه ده با يا چې ليکنې له بلا له جايمه يي صصل لاحد دم څخلو څۀ وهد احدارا هواحدارا أأبأ حل الجديث والتصوف والبقه وطها العيمين أهل ا كلام من أنمتهم من لهذ منة و كرامية وغيرهم .وأتباع الائمة الاربعة اصحاب في حبيقة وماك و ٣ فعي و حمامسيدس تحتار حراب الصنف لأولء وهم الذين توتصول فول بن كالان في مرال وهم مد الها مرما حري سحاب ملك واشر فعي و حمد وأتي حرمية . ومنهم من محرو حراب عليف شيروهم الطو الف الدين سكر مان قول س كلاب و عوله إلى قرآن فديم كالسامة وطو الله من أصحاب مالك والشافعي واحمد والي حسنة . ومسهمس بحت، حو ساح ثمه الثالثة ، وهم الذين ينكرون قول الطائد من متقدم بن الكلابية والسالمية

تح مر هؤلاء من يقول شال كرامية . و كراميه ستسمول لي في حبيعة، ومسهمان لانحتا فول الكرامية أساال فيه من تدفض آخر. بل بقال أقول أثمة

الحديث كالمحاري وعثال بن سعيد الدارمي ومحمد من المحاق ين حزعة ومرصابهم مرائسلف، كابي ذكر من عبدار حن بن حارث مرهشام ومجدين كمت القرظي والرهري وعبدالله بن أسارا أواحمد ساحيل والبحاق بن واهويه وساقل من ديث عن الصحرية والتابعان ،وفي ديث آثار كثير تعمروفه في كتب سمارو لا أثاو تضيق عنها هذه الورقة .

وبين الإصاف الثاله مدراءت ودقائي تصبيعها هده لورقه ، وقد منطلا الكلام عليم في مو صع و يدا حديقة كل قدل ، وما هو القول الصواب في صريح ا مقول وصحبح المدول(١) بكن هؤلاء العم ألف كالهم المتفقون على صديل من يقول ل كبلام الله محنوق أو لامه متعله على إمر إقال كلام الله مجلوق لم كلير موسى كنين دستات في أن ، لا يقلل

و حداله ب المدس وصبى اله على سيده محمد و آله وسلم تسام كأبير

فتوي أخرى

لشبيح الاسلام رحمه لله في لقرآل هل هو محرف وصوت أم لا ؟ وفي عط الصحف وتكله، هن هما منه أم لا ?

سئال وحمه الله ندلي عن وحدس ماحثاً عالدان حدهما القرأ ال حوف وصوت وقال لآخر المساهو تحرف ولاصوت ، وقال أحدهم النقط التي في الصحف و التكل من الله إلى م وقال الآجر ابس دين مي قرآن على الصواب في دالت؟ (وحد رضي لله عه) لحمد به رب ماين هذه السئلة يقدرع ومها كثير من الناس و محتصول الحقى ما طال ، فالدي قال النال القرآل حرف وصوت إِنْ أُوادِ مِدَلِكُ أَنَّ هَدِ عَرِّ لَمَ يُعَوِّ مُسَعِينِ هُو كَالَّمُ لِلهِ الدِي بَرَلُ مِهِ () ق. تصم كل هذا في مواصع من هذه المحموسة

اروح لامه می محمد تینیا تی داخر والمرساین وان جبریل سمه می الله والنبی تینیا تینیا سمه می حدری دو شده را قل تینیا تینیا سمه می حدری دو شده را قل مرله روح انقلاس می ردت باحق) و قرب (و به س ایساند کاری یهسوی آمه معرل می ردت باحق) فند شده سال یا درت با در هد عده سال الامه و نما با و الدلال علی دائد کثیرة می الدان و سامو لاحان

وص قال الرائد آن هر في له مكتبر بده هو الاهم طريق أو سيراه عامر الله عن المعلى القائم الدات الله عالج عول المئت الل الات و الاسمراب و مان و فقهما همو اقول الاطل من واحماد كرام د

قال هؤلاء توباله معنى و حد و تم مدات اول معنى تو الا و لاتحيل و بقر ل و حد - و به لا شددولا يسمس او به ل عاد عنه بالمرابية كال قرآب و العام به كال ورة و ناسر يالية كال احيا (ويحده ل ممني أباه كوسي و آية الدين و (قل هو فه أحد) (ل يد أبي لحب) و سواة و لا تحيل و عارها معنى و حداً ، وهد قول فاسد لا مقر و المشاهدة او ها قول الحديد من كالال الم يسبقه اليه عيره من السلف ،

و با داد لدي في مصاحب قديم وليه و سدع و و سدع و و سده مه عد سمل واشهر عه و با سي صلى الله عليه و سرة ل ه ريموا اغر كر اص تكر له وسين أل صوت صوت القرى مه و لاللام كلام ، رى م كر قرده ي (ور أحد من لمشركين متحارك وأحره حتى يسمم كلام ، رى م كر قرده ي زور أحد من لمشركين متحارك وأحره حتى يسمم كلام به) و شرك لدي يشرفه سسمو كلام الله لا كلام عيره كي د كر الله ملك و وي ساس عن حار من عد الله م المن ويتيالكم كان يعرض نفسه على ماس ملمومير فيته ل ه الا رحل يحملني ي قومه لأسم كلام وي في في من قريش قد ممموني أن الله كلام وي وقتى الله ي نكراصد يق ماه أعامهم وي في ما و قريش قد ممموني أن الله كلام وي وقتى الله ي نكراصد يق ماه أعامهم

(الديال وم) أم كالاب و د معاصد على بس الام ولا كلام صاحبي ولكنه كلام الله تعالى.

و بالا الخار التراكل محروفه و ما ایه طاوت مساود دی موسی محوت المساد کرانات الناس و استه و راحرع الساس او صوت ایا در ایس ها، صوب الناس ولا مان صوره دران کرانی کشیر شی و دارانا به ولا فی صورته ولای او دارانا

وفيدون الممة لاند (مأخد ومن ها له ويومانطن به أنو بدو مسه من ان عه يددي نصبت و بن عرآل كالامه كنار عرف وصبت ايس منه شيء كالاما ميزه عالا حبر لل ولا موده و بن عدد يعرؤنه الأصوات أنفسهم وأفعاهم به فالصبات المسموح من عبد صبات الذري و كللام كلام - الع

و كشرم لخ الدس في هده السندرا يمر من صوت مند وصوب لرب ال يحمل هد القوهد فيه ميه حرم أو أربهم حرم - دد في الحرف و صوت في أل بكون غرال حربي كالم بند عاأل مآول ما ديا حدده بصواء وأل لكول مرال الذي يمرؤه مسمول هم كالام بند كربي أر يكول صوب لعندصفه بند عراد حل م ثم حمل كلام الله النبوع تبيد و حداً لا فرق من عد محوالح دب ، وهم مسيب في هذا الفرق دول دال شاي مدى فيه عام من لالحد و تعطيل احدث حمل المكلام النبوع شيد و حداً لاحدة العد تتحقيق

و له الله على صوت الرب هو صوت العساد أو سائت عن المهمر بسعيا مع قوله ال الحرة في متدفعة في وجود المعراة في الدائن قديمة أراية لأعيال محمل على صفة لرب تحل في عد لد أو ينجد اصفته فقال بنماج من الحول و لاتحداد صفتى الى نوع من المعطيل

وقدعلي عدما هرق والسايمة ين الحالق وضه تهو المستق وصد بهجصأو صلال لم يدهب الله أحد من سلف الإمةو أتمتهاء إلى هم ماتيتون على سيلم مان صوت الرب و صوت مند عومنتمون أن يقه كلم عمر آن لدي أر له عي ينيه ﷺ حرو فهومما يبعه وأنهيا ديعنا دونصو متومتعقول عني ل الأصواب المسموعة من تتراء أصوات مه را با وعلى به أيس شيء من صواب له، دولامد دا بصحب قدء . والقرآن مكنوب في مصاعب سه بن من و ما ما به عاموا مع مهم و فو كله كلام الله . والقمح به كشو الصحب كتبوه ميرحكا ولا عدلام كالواعر بالا إلحمورة تم' حدب اللحل ة تدارس عصاء علم ذكره عامل كناب التكل و لا يقط حارم و ہے کہ ت سفظو ٹیکل خارولہ کر دی صارفہ ب میں معمو حدی ہرو بتس میں جمعہ وحكم النقط و شكل حكم لح وف. في النكل ياس إند ب المرآل ک میں المقط لحروق ، والداد الذي كشب له لحروف و كاتب به الشكاح والمعط محمدوق . وكالام لله حربي لذي أراء وكدب في المصحف المكار و لمف وتعير شكل و تممد الس عجه قر ، وحكم لاعر ب حكم خروف ، لكي لأعراب لاستقل بنفسه بالرهوا له للجروف المرسومة فايه لاتحد الهريدها ويغر دهم ادالكابلام عامل القرآن لذي تمرؤه الساماء إل هوك إمالله معاليه وحروفه و عرامه . و لله تكلم ما تمر أن المربي لدي أثراً العلي محمله ﷺ ، ما س تمر وبه وأفعالهم وأصواتهم أوالمتوب في مصاحف السعين هو كاه الله وهو لقرآل العربي الذي تول على بعد مو و كنب سكل و تنه أو تغير شكل و تقط ، والداد لدي كنب به غرآل بس لله ديم الله و محاق ، والقرآن الذي كنب في الصحف بالمد د هو كلام به ميرل عير محوق. و أصحف نحب احتر مها يا ماقي المسالمين لان كالرم الله مكتوب فيم ، واحتر م مفصو لشكا أماكت الصحف مشكلا منبوطا كاحتراه الحروق بالدقي عصاء السلول، كال حرمة إعراب القرآن كجرمة حروفةاللقوطة العلق السعين ، وقد قال يونكر وعمر * حفظ إعراب القرآن أحب به من حفظ بعض حروقه .

والله كالمرباغ أرامحروفه ومدايه فمبعه كالحابدة الدليهضه كلام اللهو بعصه ليس كالام فاقوه و منحد له ددي موسي نصوب سممه موسي ، و ياقد أحير اله يادي هم سر می عیر هم صه من قر کرکر قریعلی (هل را حدیث مه سی در ده ه و به ه له د المقدس طيري) و بند ، لايكول الاصراء با ساقي ُ هن المقبوقد قال تعالى (الله أوحيد الله كم أداديد إلى نواح والمعيس من تصدد وأوحيد إلى الراهيم والمهاعال وإسحاق ويعتوب والاستاط وعيلمي أماساو تونس وهارون وسنهاب و بداد و در رام اله و وسلا قد قصصاع عسات من قبل و سلاء بقصصهم عاليات و كانه الله مرمني كانها با فقد فرق الله الله عاله أن الساس واليل تكاليمه درمنی، اش قال ال موسی الیسم صورت سر اکارمعا ما با ایم ای میں موسی و عیرها وفدادل مان (البث الرسال فصاب فعصهم عي مصر المنهم من كالم الله ورقع لعصمهم درجات) وقال تمالي (وما كان شر أن يكامه الله إلا وحيـاً أو مرن وراء حجاب أو مرسل رسمالا فيم حي مادله مايشة،) فقسد فرق بين الايحاء والتكلم من وہ اُلہ حجاب کے گلم اللہ مداسی ہا تمان سوی اس عیامہ وہدا کال صالا ، وقد قال لامه أحمدوص المصله وعامة لم يزل الله متكليا اذا شاء وهو يتكلم ۾ "پڙنه و قلمرِ ۾، ڀٽکلم نشي. نعلمشيءَ کي قال تعلي (فلم آثاها نبرهي ناموسي) فياد و حلى أناه وم يناده قبل ديك يا وقال له الى (فأ كلا ميه فسيات لها سو آيما وطلق تحصد عيهم من، ق الحـة و دهر رمهم أم أمهكم عن تدكما الشجرة وأقل الله إلى شيطان مكه عدو مين) فهو سمح به باداهما حين أكلا

مهر ولم رهم قبل دلك و كسام و برائد في ا و سر حد كم تم عبر كرتم ق. الملائك المحدو لآء على أحل وما عو ما ولم أمر تم على الماك م وكم قولد از ما عدى عدايه أن ده جاه من يواب تو دايلا كي فیکوں و فاحدر به قال مکرفیکر ن عد آن حنقطی رات، و دان عدا حدر فی القرآن كشير تحبر به خلمه أن وقت معن و دى في دفت مصدر . وهد أنات في الصحيحين عن الذريج الذي ين من الله على الله والبراءة مان صعبائل عم وقال الاستشامة ما فالافا أحمر بي يمايد أبدالهم الأبوج والديف يفد على الكام يه يدن عام محول منه بدأو بالمامود فص يعلى بياس ل مراوع به قد م العين لا أم قال بدائمة العوامد لا حد وهو الامر کی مامور و بھی عن ان مبھی ۔ و خبر بکان محبر ہی عبر عبد عالمربية كان قول بالون شير عبه بدلما الماكان بواريخ دمان بتير بينها سمادية كال لا ال وهد عن مح ما مد ع و المعل

وه ب ما تمه الهم حروف و قدم ت قديمه الراعيد اليلام مدات نام لم توال لاومه لادامه وإن ماء والمماور مرموحه وقاممارية بعصها للعصامعا أالا والمدا لم الرولا والدوسيق مها تي الله وهما يعم ما تلشر ع و عمل ا وهالمة صائمه أل مهلا كالمصامنة وعد تعاويد لأول كال ملكار باللداء لدي سمعه موسيي و شريحه والملكي علوسي لا أنه درد وحيل أبي لوادي بشدس ال عاد م قىلىدىك، لايما فى و كى بدياك ئاسمەلىك ، اوھۇلا، و قانوا الدىن قىمال القرأ الرميجة ترفي صرفوهم عال صل فماله بالرسالا تقوم له لامور لاحتدارية فلا يقوم به كلام والافعل فاختياره ومشيشه موم اهدم حوادث والرب لانقوم مه الحوردث ه لعو صبح المصل وصر مج المقال و عمدو أيهم بهد و دول عي الملاسعة ويأسول حسوت مناء وأحطأو فيصك تلا لاساه مصرواء ولاللفلاسفه كسروا

۽ دينا ان ۽ ٻاءِ ۽ ان فري آهي لاءل جي ڏه ۾ جي مولا هي عمليءَ ۾ به صرافح أنعد ل مركل قد أسم أما حدث، ويعمرون لما الصاؤل لم پان ہوں ۔ کی پتم ہوں نے انسدور کال اشتماء اوال معارض اور اندیسا نہ بعد ں ۔ ممار عرب میں عمر محدد اور ماہد اصرافی عی دیک الی بدول کی ور آن او ال على ماعكن في لام ال والاي والا مانس في لا ال والا جمعوال من عيص ريحت أدريه و و أفي حال كل الساو الله تسم عندهم والمداقو س و برا الم و عمر و بن عله كر مايا ب السعة الم عمد وهدا و الما يمة دعو المعمولة معال فدع المدام فصوافي من مجامع المراج المكول والعلج سقمال فال لانامه والمثل عو قدم شيء بديه من بديا العن إمام وي لله مدوق حاث مدان ما مکن و عواق می تبدا و فردا ایک بایا سی جانب لللائل فللسنة وما فأعل للشائم لألكن الأناول للمعوية لأرام المستريح العقل والعاق عامه لواللاعاس وكالرفش لالمهاراتي ومراجعها فالأينا عالماء لأسفيوا مقالة بتجهله ممان فيووفدرا فقسر معارده فلحمت فاعرفالأالارهام وسا کا معول عام عام عام کی میں میں میں کے اوری اشروط في شرو لانجب أن صدم على الشروب ، فديد الله كم شان خالة مير 4 و ما ما کال وعلا سوا سمی عللہ و لم یسے عام فلا ما ل مثله محی انتخا المیں م و معلى لمين لانحوال إلى له شيء من معمولاته به لا تم فيم يتقال وعلا قط بلغرمه مفدول معياس ، وقول القائل حرك بدي فيجر - الحاج هو امن ادب الشروط لأمل بالدعين المراولانه كالمدعدة أكار وعيدمه حالدته في لارل ولم يتأخر عنه موحنه ومقتصره وولم كان كندات لم يجدث شيء من معوادث وهد خلاف الله هدة ، و ل كال هو سمح به لم يرباد در على الكلام والقعل(١)بل لميزل متكام الد شاءه عالا ما يشاء ، و لم يرب موصوفا صعاب لكان،

 ⁽١) لينظر لعظف في هذه الحملة الشرطية على أي شيء يعامله ، ولم ظر
 حواب شرطها ، بن هو !

منموتا بنموت لحاثل والاكرام بالوابدلم فيهامل لاحكام والاتقال بالدباعوعلم الرب، وفيه من لاحتصاص ما أن على مشبئته ، وقسه من الاحسال مادل على وحمته ، وفيامن عما اف خندةمادب يحكمه ، وفيه من لحم ادث مادل على قدرة الرب ة الى؛ مع ال الرب مستحل صعاف الكمال لما تعافا بالمستحق بكما اكال عمكن للوحود لأغض فيه منزه عل كل تدس ، وهياسا جاله بس الكمؤ في شيء من مورداههو موضوف عصدت كرن على وجه العصان منزد فيم عن المشاية و معثال ، ومعرد عن مقالص مصامعة ل وصفه مها من أعام الإناطان ، وكما له من أو م رابه القدمة لا السعاد من عارد بل عها المعهاي حاما حتى والأوث و وماجيه فيهمل صفات لاحياء فاوحاني فللدب الهارأحق الدولا كفاياته فاله وأصل العطراب أباس في ما شهر كلام أبه أن الحيمية والمعربية بأصرات اندلاسه فی مدته حلوث ما مثقده مایده به می صفای و لاصال المتعافلة لأكمال لأحادثه بدارخي إسلا يساهي لانتاك وحودمارا أوالترموات الرب كل في لارب اير قادر عني العمل في ألام عل كالرد مشتدمها عدياتوكا في ممصلاً من دلك وقله ينجرون عن داب منه كان ٥ د. آي الاون عني عمل فيها لاير ل مع مناع المعلى سيه في لاران فحمعمان من المقيدس حيث يصفونه بالقدرة في حال مشاع مقدو عدله إد كان المعار يستدم أن يكون له أول و لارل لا أول له و حمد مين إثبات لاولية و عام حمد بين للقبصان

ولمسهندو می درق بین ما بستام لاو بهتو خدو آو به المعل لمعین و لمعول المعین ، و بین ما لا بستام - دنگ و هم موج العمل و المبلام می هد پکون د تم وال کان کل من آحاده حادث که پکون دائم فی دستقبل و ای کان کل من آحاده فا بیاه مجملاف حالق بعرمه محاوقه لممین د تمت فان هد هو الداطن فی صر مح المقل

⁽١) يعي في الزلاء تركه لله به أو منظ من أندج

وصحح ممل فالمستفاد كال سد و أما مدار المعلاء على إلكار دبك لم يسار عوبه الإشرافالة من فالمستفاد كالى سد و أما بدل رخمو أن للمكن معمول فد يكول فدله و حد الوحود عدد ها عد في دبات هم همر المقلاء مع محالفتهم السفهم وسطو و المعلم ما يكول يعدول دبك و إلى قاء الله الالاث و أرسطو أول من قال تقدمها من عالم عدد الما المائلة من عالم المائلة عن مائلة المائلة المائلة على مائلة المائلة على المائلة المائلة المائلة على المائلة المائلة

وطأعة والانهاع المدعوجة المالانهاية الأباه والعوجالة لأمها لاحر به فعالوه أنه في لا ن م الرماح، يؤلولا كان المعتقدورا به تماضه مكر لاحدوث حررات العاميرة موهو فيان عاشما والرامية وعيرهما المناه في كل عال المناسق في المن الافتاع ميل الأن الله ت بارب فلا کے عشائہ وقد 🔞 نم میں ہے میں 🐧 ہو معنی و حد قديم ، قدم آيه کوسي، په بدل وله از آيت الفرآل الوراة والأنحل وكل كلام يكلم لله عمل وحد لا شدد ولا يتعص ، ومهم من قال له حروف وأصوات مقديه لازمه لله بنا وهؤلاء أنصا وافتوا احهمية والمبارلة في أصل فولهم بالملكلم كالحمالا يتماح بنفسه ومشيئته وقدرته وأبه لاتقوم به لامور لاحبيارية يو له م يستوعي عراسه نعد أن حتى السميات و لارس ا ولا يأتي وماغد مأموله ما موسى حل المارلانعصمه الماضي ولاتر صيالطاعت ولا تفرحه تولة التاثمين وا لو في قوله (وقل عمر فسه ي الله عالم ورسوته و لمؤمنون ا ونحو دلك : إله لا يراه إدا وحدت بل إما أنه لم يزل والتيالهاوإما

آله به للجديد ثلبيء موجود من أدني معدوم - بن أثنتان عدد بدلات التي جاعو ا فهم الصوص الكشاب و سنة مانع مجالة الراج العقال .

,

و سي خاهم المائ مو فقايه الحرمة على أصابه همائ أعداج الالقدر في الاراب على عمل و حالات مو فقايه الحرمة على أسابه أكل د تماه ثم فقر فو أحرا أن ملاك تسدم الحالية و والحدوثية و والاتحادية عو الاقترائية و فرسر من هؤلا الصابئة والفلاسلة مدال عدمال الله مائل المدم أكل الا أناه مائم ما تعام المدالة و ألم الدولة المائلة و ألم الدولة المائلة المدالة المدالة المدالة المدالة الله المدالة ا

والمحديد والمحدد لا محرد كالمراد من الالمير ما حرد المحد المحدة الحدة) المن قوطره ديد الله لا مير الله الميد الله والمحددة من المحدة و لا قلاك معينة وكل موجود معين عارا عالى المال عالى الاعال من المال من المحدد الله حود الله الله عالى الاعال الله الله الله المحدد الله الله المحدد والريدوالارادة المحدد المحدد والريدوالارادة المحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد

ومنهم من يقول على العركل سعدودكر يقوله الطومني صنعت شرح ولاشارات قامه أنكر على ابن سيد تدته للعمة سقسه وما يصدر عن نفسه ، و بن سیا أقرب الی صو بالکته ساقص مع دائث حیث سی فیام صفات الاو حمل الصفة عین إموضو فساركل صنة هی لاحری

ولهد كان هؤلا، هم أوعن في لاتحاد و لألحاد ممن يقول معاني كالام شي. و حده كسهم برموا فولهم لا أو شت-فدلو الداخير أن يكون لمه بي استعددة شيئا واحد ألمدر أن يكون المياهو المدرة والقدرة هي لا ادة فاعترف حداق أو شك بأن هذا الالزام لا جواب عنه

تم قالو به دا حار أن تكمل هذه صفة عني لأحرى و الصدة هي الموصوف حار أن يكون الموجود الواحث تمديم الحالق هو الوجود لممكل امحدت المخلفاق به فقالوا إن وجود كا محلوق هو على وجود الحاق، وقاله وحود و احدا و ميلوقوا السالو حداد مو عوالو حداد مس اكم لم يدرق أو اللك بس مكاهم الو حدد بإلماس والكلام الواحد بالنوع ع

و كان منتهى أمر أهل لالحد في كام لى هند العصيل والكه و لاعدد الذي ذله أهل وحدة و حول و لأتحدي لحدى و عدودت ، كه ال الدين لم يفرقوا بين بوع كام وعينه ودار هو شكله محرف وصوت قديم، قالو أولا الله لا تكلم بمشيشه وقدرته ولا تسنقاء ، السن ، من له مدى موسى فقال (أبيان الله لا بكلم بالأن وعندتى النائل الله وساه مين) كانت لهمرة والنول وماييهما موجود ت في الأرل بقرل هفته معتم ، لم ترل ولاترال لازمة لذات مله ،

مم قال فريق منهم رردك القديم هو عس لاصوات المسموعة من (١) كندا في الاصل و لا يق الأولى من سورة طه والتي بعد الى من سورة القصص دهني ليسب عاية لما قبنها فيطهر أن في الكلام تحريفا أو سقطا من النساح والمراد مقهوم على كل حال

الله د فديمه أربية وقال العصهم محل الد د فديم أربي وحكي عن تعصهم أشكال له د فديمه أربية وقال العصهم محل الد د فديم أربي وحكي عن تعصهم أنه قال : الداد قديم أرثى وأكثرهم يتكلمها لل للظ القديم والايمهمول معاه للمنهم من يص به فديم في علمه ومنهم من نعس بالمناد متقدم على عاده لا ومنهم من قطن أن منى اللفظ أنه بير محلوق ، ومنهم من لا تامر بين سقول "فصار هؤلاء حلولة اتحادية في صدت، ومنهم من يقول الحوار والانحاد في الدات والصعاف و كان منتهى أمر هؤلاء وهؤلاء في تعصيل

واصبه ال في هد بدال وعبره مدهب سعف الامة و أثمتها اله استحاله لم الله ملكان الاشاء و به يكان عشينته و فدرياه و ل كا به لاج را فذا ه و به بادى عشينته و فدرياه و ل كا به لاج را فذا ه و ل صوت موسى مصوت سمعه موسى و بما ده حرير آلى لم يدده هل داك ، و ل صوت لرب لاجال أصه الله الله على عالم داك عليم وصوله لابما أل قدراتهم على و به سبحه به باش على بحد دائه والله في الله الله الله الله الله وصفاته و به سبحه به باش على بحد دائه في الله و الله الله و الله وصفاته الله بالله بالله بالله و لا أله وصفاته الله بالله بالله بالله بالله و الله الله بالله بالله بالله و الله بالله بالله بالله بالله و الله بالله بالله و الله بالله بالله بالله و الله بالله بالله بالله بالله بالله و الله بالله بالله

فتوى أحرى لشيخ الاسلام

﴿ فِي السَّ أَنَّ الكَّلَّامِ صَعَةَ التَّكُلُّمُ لَا عَيِيهُ وَلا عِيرِهُ ﴾

(سش أيص رصى لله عنه) ما تقول السادة العند، لحم لمنة أثمه الدين رصي لله عنهم أحمين في القائل ، والقرآن لله عنهم أحمين فيمن فقول الكلاء عير النكام ، والقول عير القائل ، والقرآن والمقروء والقاري، كل واحدمم المعمى، يسوا لم ذلك بيانا شافيا ليصل المحدهن الحافق والبليد أثابكم الله يمنه

(فأجاب رضي الله عنه)

الحديثة بالمرقال إن كالماسير الكناير والمال عبر المائل وأراه بالعمالور له ومناصر عنه فيما حصُّ و فرائل ، وهم قول من شمال بي غمر لاخلوق فالمهم يزعون أن الله لايقه منه صنامل سعات لا قرآل ولاعتراءه والوهمون بناس بقوهم العلم غير السالم والقلدرة غير القاهو والـ " م م اكم أثم يتولول " و لا كالم الله فهو مخلوق ، وهذا تدبس ملهم

دل لفقد سير ير د به مايخور مسايد الراح ومدار قبه له يا وعلى هدا فلاحمار أن يقال على فقه عايره مولاً إنَّا أن أن إلا حد من مشه له عيرها موأمث ودلك،ووقد يواد ملعط للمير لما يس هو. لا حو ناوعي فلما في ول السفة عير الموضوف أنول على هذا المعنى لايكون ماهومان بال به الموجم فه تصفاله محمود الارضم له تست هى الدائل كال في مُعالِما في والله سنج العرب من هو الما ب المصلمة الموضوفة الصفاف كالماء واليس الأسر مهد تلاصفات لح المنام وحاد د تلاصفات لم

والصواب في مش هنا أن تقال الكتام صنه البكتهاء والعول صنه القاشء وكلام لله ليس مدير منه مل أرميه لحد بل و إلى ، على محمد عِلَيْكِيِّزُ كَا قَالَ مَا يَ (و لدین اید هم کست یعمول به منزل من استانطق) ولا یجو ای قال الکام الله فارق د مه و معل إلى يرم أن عن كا قال السلف له كام لله غير محاوق مدلة الدُّ و بيه لعمار فقوهم منه لللُّ رد على من قال الله محماق في معص لاحد مومن دلك نحوق عداً صدم التمعو الكلوله « ومنه طأيه لامن نعس للحوقات« و يه يعود» أي فا ابنتي في الصدور منه يَه ولافي الصاحف حرف ، وأما القرآن فهو كلام الله ،

فن قال أن أعرال علي هو كلام لله غير للمخطؤة والليسة كحصامن قال ال المكلام عير المشكلم، وكذلك من قال عكلام شاله مقر وعير قرآل الدي تكلم به فحطاؤه ظاهر ما وكدلت من مال إن القرآن بدي يترؤه السمون عبر القروء الدي يقرؤه المسلمون فقد أخطأ

وإلى دياتمو المصدر فرأسو فراه وفرا وقال أردت ل غراءة عير القروء فعمد غرارة محمل وقد تراد باكر أها غران وقد تراد باغرارة الصدر " هن حد ال قواءة التي هي عندر عاد القواوء كما يحمل اللكام بدي فعاله سير الكلام الذي هو يقوله ، وأراد معمر الماسي هو باه فعد صدق ماس الكلام معني مكايرته لات رائصم فعلا كالحركة ويتصول ما يقترن بالمعل من الحروف والمدني ، وهذ الحفل المول فسيا بقسعل أدره وقدي بنه أحرى ولاول كَمَا يَقُونَ اللَّهِ لِي فَوْلُ وَعَمَلَ ؛ وَمُعَالِمُهُ مِنْ اللَّهِ عَلَى لَهُ تَحْدُو الْمُتَى مُعَدَّثُتُ به عسم مالم بكار أو عمل له له وما قاله بعالى (اليه يصفد البكار الصب والعمل الصاح ترفعه) عمد 4 قوله عالى ﴿ وَمَا يَامُونَ فِي شُرِّي وَمَا يَامُو مِنْهُ مِنْ قر أن ولا نعمول من عمل) و مثالت في غرق بين القول و العمل و أم الدحول العول في العمل فيمش قوله تمان (فورانك مساّ بهما أحمين ع كا وا يعماول) وقد فسروه تمون لابه لا نته ، وراستان ﷺ كي لاء ل أفصل قال: الايمن بالله ٩ مع قوله ﴿ لا مِن نصح وسنعول شعبه أعادها قول لا له الا لله وأدباها إسطة الاسي عن الطراق " و صار ديث متمددة

وقد تدورع فيمن حلف لا بعمل عمالاً إذ أقال قولا كالقراءة وأنحوها أهل يحلث الأعلى فواس في مدهب الحمد وعتره بناء على هد

فهده لاعط تي فيم حارو شده اد فصت معالبها والا وقع فيم الراع و صطراب و نه سنحاله وتعالى علم

حرثم اسكنات لمحموع ولله الحمد كيمه

﴿ كُلَّهُ المُصَّمِّ فِي هَمَّ الْحِيمِ عِ ﴾

هول شدرشيد آل رصا وقد جمع هذه ساحت و حاويهام الشام سمي لاتري الاستار مشيح جال بدل نفاسمي الشهر (راح) مل كال الكوا كوعيره مل كس شيخ الاسلام وقاويه و أرسه إلى صديفه سمي الاترى لسري عصاحب معصيد الشيخ عدد نصيف الحجارى وقد راء دار الله اللهم هام، وحيى مدهب سنف وسنة خير الاهم عدد العرب بن عبد الرحم الفيص آل سعودماك الحجار وعدومنحة به فادر إلى اصدار أمره أنيه بطعمه بسال أخرى الشيخ الادام قدم المروحه مشروق مملكه وجراها كما ترفطيه به دفعة (وهي ماحواه هذا الحموم المدارة عدم عدم المحواه هذا الحموم) وكالمن على الرحوم الماسمي عي هراء ته و بصحيحه منعسه وأراحا من التحريف ما سعده معه ألى مكون عي مصحيحه ماوقد هول على مصحيحه المعارف معه ما في مصحيحه المحارف الله الرفاسة المناسفة المحارفة المحروم المحدوم المحروم على المحروم الماسة المحروم الم

وأن فيمة هذا المحموع المدينة للملية فتي لالقدر ، والتكور فسم ففيد قال هذه لتحقيقات الواسعة فان عنها أحد إلا ذا لكورث على دهنه مراوأ كثيرة ومن تعريب أن هذه المسائل كان لكتها شيخ لاسلام قد بن الله روحه

ومن تعربت و تعدد المصان في علمه عبي عاسرم ما و الآيات لسنات اوالبراهين الوصيحات ، على أن هذا الرحل من "كبر آيات الله يحلقه أيدمها كما له اللهي قال فيه أنه (يهدي لهي هي أقوم) وسنة رسوله صلى لله عليه وسنم ، وما كان عليه السلم الصالح من فهمه ، و لاعتصام مها ،

ويعلم من كل فتوى منها — به حلنها وخوعها اله رحمه الله تصالى فه حم من لعلوم النقلية ولعقلية لشرعة والتاريخية و نقلسمية ومن الاحاطة بمذاهب المن وللمحل وآراء المداهب ومقالات الفرق حمصا وفهما ما لا نعم مثله عن أحد من علماء الارض قبله ولا نعده ، وأعرب من حفظه لها استحصارها إياها عند التكلم والاعلاء أو الكتابة ، وأعظم من ذلك ما آثاه الله من قوة الحكم في المطال لناطن واحقاق الحقى تحليمها المراهبي متقية والعقلية، ونصر مذهب السلف في فهم لكتاب ولسنة على كل ما حالته من مداهب المتكلمين وانقلاسفة وعيرهم (بالك فصل الله يؤتيه من يشاء والله دو الفصل العظم)

فهرس عناوين كتاب

🔫 مدهب السم تموم . في تعقيق مدأة كلاء الله الكرم كي

, وحكم من قال كل منها	(۱) سؤال من كيلان س كلام الله مز وحل وكلام الشم
	قدم وما على عن الامام احمد في السألة وحوام
ة على ما المقاعلية	(٢) فصل في مسأله القرآل الدريز ودلالة الكياب واسما
ةوعيرهم وماحدت	السلف الصالح فيهاس الصحابة والتاسين والأتمة الارسا
7°t \\	فيها من الاقوال سدهم
هي قديمه او علومة ٥٠٠	(٣) مسأله الأحرف لتى ابرلها الله على آدم (ع م) دهل.
الشر وسبية 6	عمل منه في زاع استحرين في الحروف من كالام
ŧv	« في الحكم بين المتنازعين في دلك أبهم المصل
ل عم	🧢 🌯 في حروف المعاني ابني هي قسمة الاسماء والامعا
امحدوسي اتراله ٨٩	» في بيان إن العران كلام الله لا كلام جريلولا
دي دُمه السام	* في منشأ البراع والاختلاف ، هو علم الكلام ،له
1-4	و مطرياً به الماطلة
145	« في قروع الاحتلاف وترق الناس فيه
الشبة بها 💎 😘	💎 مسأنه كلام الله تمالى في كتاب مهاج السنة ومداهب
ل لصحيح المقول ١٧٣	🥒 🐧 🐧 في كتاب موافقة صريح المفول
177	فتوي في مسألة الـكلام
121	قاوی النبه 🕦
101	2 27 3
لاعيره ١٦٢	🧸 ه رابعة في إنبات أن الكلام صعةالتكاير لاعيـه و





تفنالوت آرائجي

الشير بتفسير المنار

كان حكم الاسلام وموقط الشرق السيد حمال الدين لاصافي بقول

انانقرآن لابران بكر ً لم يعسره أحد ، يعني أم تسروا العاطءالعربية لغة ونحوآ وبلاغةواحكامه الفتهية عاولكن لم ينينوا ساميه س الحسكمة المعلية والأدية ، والسباسة الاسلامية ،والقواعدالاحباسة، والاصول المدرأسة، والمأدح الروحية ، وما في دلك من أسباب السمادة الدرو بقوا لآجر و ية، وقاما أدبيس هذه الطوم والمعارف طنه مريده الاكبروو ارك حكمته الاشهر الأسئاد الأمام الشياح عد عده وشرع بنها في تعسيره القرآن في الحام الازعر عاقتيسها مه مريده الميد محدوثيدرصا صاحبالمارالاسلامي ودون ما نقاء في الازهر منها في قحسة أجراء من تمسير المبار. وجرى على داك في سائر التفسير مع التعابيق على أحو الدالساء بين والماسرين والنبيه على ماعب من المبرة والممل في دلك و بأن ماصح من الروايات فيه فقاريء هدا الامسير مجد فيه حيم أسبأب سيادة المسامين وسعادتهم السايفة وجمع أسباب صعفهم وذهاب أكثرتما لكهم بمددنك وكل مايهم من علاج عللهم وأحر مستقمهم وما يحب عليهم من الممل لاعادة ملكهم وعجدند بجدعم

وقد ممن هداالتفسير عشرة أجزاء ويصدر العاشر في شهر رمصان الآني سنة ١٣٤٩ — وعن كل جزء ٢٠ قرشا ولتجار الكتب وطلبة الملم ٢٠ قرشا مخلاف أجرة البريد

مطبوعات مطبعة المنار

و تطلب من مكتبتها ط ر المنار - بشارع الاشدر قم ع المعصر رقم التليفون م السبان

۳۰ و و حید کی من أحراله التسعة و رق جید ه تفسيرسورة الفاتحة (طبعة راحة) ق ٥٧ و اصغر ٣٠٠٠ بجوعة الحسار (٣٠ يحلداً) ليـ لم فصائل الفرآن لاس كاير ورق جيد ه ف کری آلمولد النبوي . أ ه المعنى و لشر ح الكل حر، ورق حيد ه عنصرد كرى المولد . أ . ه المعنى و لشر ح الكبير لكل حر، ورق حيد ه خلاصة البيرة المحمديه و رق جيد ا ۱۵ د آصفر ځ و واميتر (وهو ۲۷ جرءا) ه المصلح والمقلد (الوحدة الاسلاميه) ا ، دسمي لكا ثبات الإول والتابي تدكر ورسدق ه شهات الصاري وحجم لاسلام ا+ بطرة في كتبالمهد اجديد ه الخلافة أو الامامة العطمي اه وأسرار البلاعة للامام الجرحاني ه الوهاييون والحجار مهدلائل الاعجار ه ع البمة والشيعة ۱۳۰ محیل بر نا با ه يسر الاسلاموأصولالتشر يعالمام 📗 ١٣٠٨مدار خ لسالكين٣ أجرا.لابن القيم ٣ تفسير سورة المصر (طبعة تابية) لي ١٤ الم. مشامع مع انديل (للمعملي) ٣ الصلب والفداء مله ١٠ عشرح عقيدة السعاريي (جرآل) ه رسالة التوحيد (﴿ حامسة } ٨٫٦٪ خديجه أم المؤمنين (للسيدار هراوي) ه الاسلام والصرابة ورق عادي [كتاب الرسائل والسائل لابن تبعية ٨ و و جيد أو ١٠١١ لجرد الاول وقية به رسائل ١٠٠٥ لجرد الاول وقية به رسائل ١٠٥٥ المنظات) أو و الثاني في أحكام السفر و الاقامة ٧٥ ﴿ التأمير والمر ثي لح ﴿ النائث في تحقيق مسالة كلام الله تعالى ه ٧ حاصر العالم الاسلامي ورق حيد الله ١٥ الرابع وفيه رسالة ، وحدة الوحود . يُجْمُوعَةُ الحديثُ النجديةُ ورق جبد ورسالة العوش · ٢ رواية آخر بي سراح و تا يح الاندلس . ١ ﴿ الحَامِس وَفِيهِ ٨ رسـ ثُلُّ مهمة جداً

مجموعة الرسائل والمسائل

نالق، وحر

ميث في الاست المرتبية بيت المرتبية بيت المرتبية المرتبية

د ایم (الجزء التانی) .

في أحكام السفر و الانتمه

مشرقطه بدا وجمده الفراج مطال فاحدث

وفصاعلي بصحاحه وحراح أحداثه الدوالحواشيه والشروفي محلمه

الفِيْدِ عِلْ الشِيْدُ وَمَا

مَنْتِبْنِي مَخِلِكُ تَـٰد

وحمَّونَ الطبع عنه محقوصه له الطبعة الاولى في سنة ١٣٤٩

مُطَّبِعَتُّةِ لَلْمِنْكَ إِنْفِصْنِينَةُ سَتْ عِ مَانِث فِمْ ١٤

تفنالق آرابح يم

الشهير مصاير شار که

؆ؙؙڣؙؿڔڸۼٛڴڗؙڰ*ڒڲٷڒڰۿڗڰڸۯڎ*ٳۅڴڐۼٳڰؽٮڵٳۑؖڰ

هو التسمر الوحيد بدي يمني قبل كل شيء به حد به الوحي من البدات والهدى والاصلاح الماحة بركه لا مس، والرقية العمور واستقلال لفكر والارادة ولاقتم لاحياع فيه يسرحكم الشريع وأسر رد به إعجاز تمرآن و مبراه دوكو به هدايه به للشر في كارس ممكان ولم الرس هداره والماسمون لآن، واشتأن لاسلامه من للعمارة والممران والماسمان دلا والع وصحة الأداري مع المهولة في المعرة والحدال مراح الكلام باصطلاحات الموم والعنول القدو الامكان، والسمى عنه حاصه

وطريقته لاعبرد قبل كل شيء على مدير مرآ لا قرآ ، فيراحع في الآية كل سورد في معده ، وبدكر سه سبكي ليس الرد سها ، وبي دلك الأحد تصحيح ما ، رعل مي عليات وعد ، اصحا فواقه الدعب حلى سالاسر البليات لحو ويسه ودسائس وصعين و المتدعه ، فا بدكر شد مم إلا لا حل رده و لتحدير من لاعبر و به ، وأما من احياه لدرانه و لاعد و فيعتبد على تحقيق لا لاهاط للعوية وأد ليم السيعة في لاستعال، وعلى مطير بمشر من حقائق علام لاكون ، وسين منه في الاحتياع واعدر ب مستداده من آواريج لايم ولاسيا تاريخ لاسلام و تنبس فيه حد ما برياس من في حد التي تأست بالدليل و برد ما براه ضرائه من أدها ما المصرابية وفلاسيا والعقيمة ولا عليها ما ويعلى فيه برد شهات المديس ودعاة المصرابية وفلاسعه والعقيمة ولا عليها ما ويعلى فيه برد شهات المديس ودعاة المصرابية وفلاسعه عدا العصر على لاسلام كا قمل سنده في ود منى فلاساة عصورهم ومنشاعيها

وتمن كل حر، منه حملة وعشرون فرشًا من الورق الوسط وثلاثون قرشا من الورق الحيد ويصاف إلى كل منه أحرة المريد ومصرف التجبيد لمن شاء

جَعُولُ إِلَيْنَا مِأْلِكُولُ إِلَيْنَا مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

سِشِيخ الاسِ لأمام تنمين تدب لينه سرَد

﴿ الْجَزَّ الثانِي ﴾

(۱) قاعدة جليلة فيما يتعلق بأحكام السفر والاقامة مثل قصر عملاة و عصر فيشهر رمصان وعير ذلك وقف على على عليجيجه وخرج أحاديثه وعلى حواشيه ومشره في مجلته

> الشِنْيِدَ بِهِ إِنْ رَضِنَا لَ فَيَا الشِنْيِدَ بِهِ الْمِنْسُلِيلُ فِينَا

وحقوق الطبع عنه محقوظة له الطبعة الاولى في سنة ١٣٤٥



مطنعثا لميثاربصز

بسم سالحمن الرحم

قال شيخنا شيخ الاسلام أبو المباس أحمد بن تيمية رضي لله عمه. الحمد لله يستمينه ويستغفره ونمود بالله من شرور أنفسا ومن سيئات اعماما ، من بهده الله فلا مضل له ، ومن يضال فلا هادي له ، وأشهد أن لاإله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمد عبده ورسوله ، صلى الله عديه وعلى كه وسلم .

(أما يمد) فهذه قاعدة في الاحكام التي تحتاب بالسفر والاقامة مثل قصر الصلاة والفطر في شهر رمصاد ونحو دلك ، وأكثر الفقهاء من أصحاب الشافي واحمد وغيرهم جاوها نوعين نوعاً يحتص بالسفر الطويل وهو القصر والعطر، ونوعاً يقم في الطويل والمصير كالنيمم والصلاة على لراحلة، وأكل الميتة هو من هذا القسم، وأما المسح على الخمين والجمع من الصلائر في ذلك أراع

والكلامق، غامير (أحدهم) العرق سال غرااطو بل والقصير فيقال:

المقام الاول

﴿ عَرِقَ بِينَ السَّارِ - تَتُوطُ وَاعْطِيرٍ ﴾

هدا الدرق لا أصل له في كتاب الله ولا في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم س الاحكام التي طقها الله بالسفر علمها به مطانها كةوله تعالى في آية الطهارة (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد مركم من العائط)

وقوله تعالى في آية الصيام (فمن كان منكم مربصاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) وقوله أمان (واذا ضربتم في الإرض فنيس عليكم جناح **أن** تقصروا من الصلاة إن خفتم أن بفتنكم الذين كنفروا) وقول النبي صلى لله عليه وسلم « أن الله وضع عن المسافر الصوموشطر الصلاة »٬٬٬ وقول عائشة : فرضت الصلاة ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيدت في صلاة لحضر . وقول عمر: صلاة الاصحى ركمتان وصلاة الفطرركمتا**ن** وصلاة السفر ركعتان وصلاة الجحمة ركعتال، تمام غير قصر على لسال نبيكم . وقوله صلى الله عليه وسلم « يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليهن، وقول صفوان بن عسال أمريا رسول القصلي الله عليه وسلم آذا كما سفراً أو مسافرين أن لانتزع خداما ثلاثة الإمولياليين إلا من جند له واكن من عائط و يوب أو اوم "" وقول النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ أَذَ مَرَضَ النَّبَدُ أَوْ سَافَرُ كُنَّتِ لَهُ مِنَ العَمَلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ وهو صحيح مقيم (**)، وقوله صلى الله عليه وسلم و السفر قطعة من العذاب يمم أحدكم ومه وطعامه وشرابه فادا قضى أحددكم نهمته من سفره فليشجل الرجوع الى الهله ه

(۱) دواه أحمد وأصحاب السن الار الله المند صحيح وحديث عائشة بعده متعق عليه وحديث عمر المدهر والأحدول الي والسلمجة للمد صحيح (۲) والمالشافي وأحمد والسائي والترادي والله خراعة وصححاله وعرهم وحكي الترمذي عن البخاري الله حديث حس وأورده المحد التي تيمية جد الؤلف في المنتقى القط أمر نا _ يمي البي (ص) - أن عسح على الحمين أدا محن أدحاما هاعلى طهر ثلاثا ادا سافرنا و بو ما ولية أد أقما ، ولا محلهما من عالط ولا بول ولا يوم ولا ادا سافرنا و بو ما ولية أد أقما ، ولا محلهما من عالط ولا يول ولا يوم ولا محمد الاستاد وحديث عاشة وعمر الموقوقان لها حكم الرقوع وهما في الصحيح الاستاد وحديث عاشة وعمر الموقوقان لها حكم الرقوع وهما في الصحيح .

فهذه النصوص وغيرها من نصوص الكتاب والسنة ليس فيهما تفريق بين سفر طويل وسفر قصير فمن فرق بين هدا وهذا فقد فرق بين ماجم الله بينه فرقا لا أصل له في كتاب لله ولا سنة رسوله ۽ وهدا الذي ذكر من تعليق الشارع الحسكم بمسمى لاسم المطلق وتعريق يعض الناس بين توع و بوع من غير دلالة شرعية له نطائر (منها) ان الشارع علق الطهارة بمسمى الماء في قوله (فلم تجدوا مامًا فتيمموا صعيدًا طيباً) ولم يفرق بين ماء وماء ولم نحمل لماء الوعين طاهراً وطهورا (ومنها) ان الشارع علق المسح عسمي لحم ولم يفرق مين خف وخف فيدخل في ذلك لمفتوق والمحروق وغيرهما من غير أتحديد ولم يشترط أيصاً **أن** يثبت بنفسه (ومن ذلك) أنه "نبت الرجمة في مسمى الطلاق بعد الدخول ولم يقسم علاق لمدخول بها الىطلاق بائن ورحمي (ومن دلك) الهأثبت الطلقة الثالثة بمدطالهتين وافتداء والافتداءالفرتة بموض وجملهاموجية للبيمونة بغير طلاق بحسب من الثلاث وهذا الحبكم معنق بهذا المسمى لم يفرق فيه بين لفط ولفظ (ومن ذلك) أنه علق الـكمارة عسمي أيمان المسلمين في قوله تمالي (ذلك كالهارة أيما نكم اذا حلفتم) وقوله (قدفر ض الله لـ يُحِمَّة أَعِالَكُم ﴾ ولم يفرق بين يمين ويمين من أيمان المسلمين ، فجمل أيمان المسدين الممقدة تنقسم الى مكامرة وغمير مكافرة مخالف لذلك (ومن ذلك) به علق النحريم بمسمى الحمر وبين أن الحمر هي المسكر في قوله صلى الله عليه وسلم « كل مسكر حمر وكل مسكر حرام»(١)ولم يفر ق بين مسكر ومكر (ومن ذلك) أنه على الحكم بمسمى الاقامة كما علقه بمسمي السفر ولم يفرق بين مقيم ومقيم . فجمل المفيم نوعين نوعا تجب (١) رواه الحاعة الا البخاري فقد روي الحُملة لثانية معهم

عليه الجمة بنيره ولا تنمقد به ونوعا تنمقد به، لا أصل له

بل الواجب أن هذه الاحكام لما علقها الشارع بمسمى السفر فهي تتعلق بكل سفر سواء كان ذلك السفر طويلا أو قصيراً، ولكن ثم أمور ليست من خصائص السفر بن نشرع في الدفر و لحصر فان المضطر الى أكل الميتة لم يخص نة حكمه بدفر لكن الصرورة اكثر ماتقع به في السفر فهدا لا فرق فيه بين الحضر والدفر الصور والقصير فلا مجعل هدام علفه بالسفو وأما الجمع بين الصلاتين فهل بحوز في السفر النصير ففيه وجهان في مذهب أحمد أحدهما لا بجوز كدهب الشافي قياماً على انقصر والثاني يجوز كة ول مالك لات ذلك شرع في الحضر لدرض والمعار فصار كأكل الميتة اعاطته الحاجة لا السعر وهذا هو الصواب ، فان الجمع بين الصلابين ليس معلقاً بالسفر واعا يحوز للحاجة محلاف القصر

وأما الصلاة على الراحلة فقد "بت في الصحيح بل استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم اله كان يصلي على راحلته في السفر أي وجه توجهت به ويوار عليهاغيرا الالإيصلي عليها المكتوبة، وهل يسوع ذلك في الحضر ? فيه قولان في مدهب احمدوغيره فاذ جورق الحضر فني القصر أولى وأما اذا منع في لحصر فالفرق بينه وبين القصر والعطر يحتاج الى دليل

المقام الثاني ﴿ حد الــفر الدي علق الشارع به الفطر والقصر ﴾

قال: ثَمَانَيَةَ وأَربِمُونَ مِيلاً ،وقيل:ستة واربِمونَ ،وقيل: غُسة وأربِمو**ن،** وقيل أربعون يوهدرأنو ال عن اللك ، وقد قال أموهجمه المقدسي لا أعلمِلما ذهب اليه لائمة وجها وهو كما فالنرجمالة فان التحديد بذلك ليس ثابتا بنص ولا اجماع ولا قياس وعامة هؤلاء يفرقون بن السفر الطويل والقصير وبجملون ذلك حد ً للمفر الطويل وممهم من لايسمي سفراً إلا مابلغ هذا الحدوما دول ذلك لايسميه سقرا فالدين قالوا . ثلائة ايام احتجوا يقوله همسم السافر ثلاثة الإموالياليهن موقد ثبت عنه في الصحيحين نه قال: لاتسادر اسرأة مسيرة تلاثة ايام إلا ومعها **ذو محرم، وقد ثبت** عنه في الصحيحين اله قال دمسيرة تو مين هو ثمت في الصحيح في مسير قيوم ه وفي السمرة بريدآ هعمال على ان ذلك كله له واذنه له في المسح ثلاثة ايام أنم هو أنحو بر لمن سافر دلك وهو لا يتنصى أن دلك أقل السقر؛ كمَا أَذُنَّ المهمرأن يمسح يوما وليرنة وهو لايقتضى ال دلك أقل الاقامة. والذين قالوا: يومين أعتمددوا على قول الن عمر والله عباس والخلاف في ذلك مشهور عن الصحالة حتى أبي عمر وابن عالى وما روي ه يا أهل مكة لاتقصروا في أقل من اربمة برد من مكة الى عسفال ، انما هو من قول ابن عباس ورواية ان حرَّيَّة وغيره له مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم باطل بلاشك عند أثمة أهل الحديث وكيف بخاطب النبي صلى الله عليه وسلم أهل مكة بالتحديد واعبا اقام سد الهجرة زمنا يسيرا وهو بالمدينة لابحد لاهلما حدآ كما حده لاهل مكة وما بال انتحديد يكون لاهل مكة دون غيرهم من المسمين

وأيصا فانتحدبه بالاميال والتراسخ بحتاج الى معرفة مقدارمساحة

الارض وهدا أمر لايعلمه الا حاصة الناس ومن ذكر ما بخبر به عن غيره تقليداً وليس هو بما يقطع به والني صلى فله عليه وسلم لم يقدو الارض عساحة أصلا فكيف بقدر الشارع لامته حدا لم يجربه له دكر في كلامه وهو مبموث الى جميع الناس فلا بد أن يكون مقددار السفر معلوما علما عاما ، و فرع لارض محما لا يمكن بله هو إما متعدر وأما متعسر علابه اذ امكن الملوك و لاء هم علم علم بق ها المسعوم على خط مستو أو خطوط منحية انحناء مصوطا ومعلوم أن لمسافر ير قديمر فول غمير تلك الطريق و قد يساكول عميرها و قد يكول في المسافة صعود على وقد يطاول سفر يعضم مسرعة حركته و يقصر سفر يعضم مسرعة حركته و وقد يطاول سفر يعضم مسرعة حركته و السبب الموجب هو نفس السفر لا نفس مساحة الارض

والموجود في كلام الدي صلى الله عليه وسلم والصحابة في "تمدير الارض بالازمنة كـقوله في الحوض « طوله شهر وعرضه شهر، وقوله، بين السماء والارض حسمائة سنة » `` وفي حديث آخر « إحدى أو "نسان

⁽۱) هذا الحديث لا يسم قال الحافظ المراق في عراع أحاديث الإحباء رواء النهدي من رواية الحساس أي هر برة وقال عراب (قال) و بروى عن أيوب و يروس من عيد وعلى بن ريد قاوا لم سمع الحس من أي هر برة ورواه أبو الشبيح في العطمة من رواية أي العمر عن أي در بنهى . وأقول الحسن هو المصري راهد المقيه التابي المشهور قاوا كان من أبي در بنهى . وأقول الحسن هو المصري راهد المقيه التابي المشهور قاوا كان يرسل كثير ويدلس فيروي عن عمامة لم يسمع مهم ويتجوز و عول حداء وخطمة يرسل كثير ويدلس فيروي عن عمامة لم يسمع مهم ويتجوز و عول حداء وخطمة الحديث أن المراد عرجه حسده حبدان هلال ولم بسمع من أبي دركا قال المراد عرجه الحديث علم ويسمى بن لا يعتد عراسيله من بحتج مسراسين لان البراد عرج الحديث علم ويسمى بن لا يعتد عراسيله من بحتج مسراسين لان البراد عرج الحديث علم ويسمى بن لا يعتد عراسيله من بحتج مسراسين لان البراد عرج الحديث علم ويسمى بن لا يعتد عراسيله من بحتج مسراسين لان البراد عرج الحديث علم ويسمى بن لا يعتد عراسيله من بحتج مسراسين لان ويوسى المنافقة وحميد بن هال المراد عرب المالية وحميد بن هال المراد عرب المنافقة وحميد بن هالم المراد عرب المنافقة وحميد بن هالم المنافقة وعميد بن هالم المنافقة وعميد بن هالم المنافقة وعميد بن هالم المنافقة وعميد بن هالم المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة وا

أو تلاث وسنمون سنة، فقيل لاول بالسير المعتاد سير الأبل والاقدام والثاني سير البريد فامه في العادة يقطع بقدر المشاد سبع مرات، وكندلك الصحابة يقولون يوم تام ويومان ولهدا قال من حده يثمانية وأرنمين ميلا مسيرة يومين قاصدين بسير الابل و لاقدام لكن هذا لادليل عليه

واذا كان كدلك فيقول كل اسم ليس له حد في الامة ولا في الشرع فالمرجع فيه الحالمرف ثما كالأسفرافي عرف الناس فهوالسفرالذي علق به الشرع الحكم وذلك مثل سفر أهل مكذ الى عرفة فان هذه المسافة بريد وهدا سفرائدت فيه جوار القصر والجمع بالسنة ۽ والبريد هو تصف يوماسير الاءل والاقدام وهواريم مسافة يومين ولياتين وهو لذي قد يسمى مسافة ('' وهو الدي يمكن الداهب اليها أن يرجع من يومه وأما مادون هذه المسافة إن٬٬٬مــافة القصر محدودة بالمساحة فقد قيل يقصر في ديل. وروي عرش إن عمر أنه قال لو سافرت ميلا لهصرت. قال ابن حزم لم نجد أحداً يقصر في أمل من ميل ووجد ابن عمروغيره يقصرون في هذا القدراء ولم يحد الشارع في السفر حدا فقلط بدلك اتباعا للسنة مطلقه ولم نجد أحداً يقصر بما دون اليل. ولكن هو على أصله وليس هذا احماعا فاذا كان طاهر النص يتباول مادون ذلك لم يضرء أن لايمرف أحداً ذهب اليه كمادته في أمثاله وايضاً فليس في قول ان عمرأنه لا يقصر في أقل من ذلك وأيصا فقد ثبت عن الن عمر انه كان لايقصر في يوم أو يومين فإما ان تنمارض أقواله او تحمل على احلاف الاحوال والكلام في مقامين .

⁽١) هم ١ بياض كتب تج هم بهامش الاصل: لعله مسافة العدو ورواحه. والاظهر ان يقال : مسافة لقصر (٧) لعل أصله . ان قيل ان الح

(المقام الاول) أن من سافر مثل سفر أهسل مدكم الى عرعا**ت** يقصر وأما اذا قبل ليست محدودة بالمسافة بل الاعتبار بما هو سفر فمن سافر مايسمى سفراً قصر والا فلا

وقد يركب الرجل فرسخا بحرج به لكشف أمر و كون المسافة أميالا ويرجع في ساعة أو ساعتين ولا يسمى مسافراً وقد يكون غيره في مثل اللك المسافة مسافراً بأن يسهر على لابل والاقدام سيراً لا يرجع فيه دلك اليوم الى مكانه ، والدبين على ذلك من وجوه

(حده ا) اله قد ابت بالنقل الصحيح المنعن عديه بين عاما وأهل الحديث أن الدي صلى الله عليه وسلم في حجة نوداع كان يقصر الصلاة بعر فة و مزدافة وفي أيام وي وكدلك أبو بكر و عمر نعده وكان بصلي خلهم أهل مكير ولم يأمر وهم باتمام الصلاة ولا نقل أحد لا باساد صحيح ولا ضعيف أن الني صلى الله عليه وسلم قال لاهل مكم لما سلى بالمدون بسطن عربة الظهر ركمتين فصرا وجما : ثم العصر وكمتين يأهل مكم أنموا صلاة كم ولا أهل أمر هم متأجير صلاة العصر ولا مقل احد أن أحداً من الحجج لا أهل مكم ولا غير هم صلى خص الذي صلى الله عليه وسلم خلاف ما صلى بجمهور المسلمين أو مقل أن الذي صلى الله عليه وسلم أو عمر قال بهذا اليوم ه يا أهل مكم أنموا صلاتكم فاد قوم سفر ، فقد غلط ، والما نقل بهذا اليوم ه يا أهل مكم أنهوا صلاتكم فاد قوم سفر ، فقد غلط ، والما نقل أن الذي صلى الله عليه وسلم أو عمر قال بهذا اليوم ه يا أهل مكم أنموا صلاتكم فاد قوم سفر ، فقد غلط ، والما نقل أن الذي صلى الله عليه في جوف مكم وقد أن الذي صلى الله على في جوف مكم ومن

 ⁽١) لمل صواب السارة هكاه، : أن عمر من الخطاب قال مثل دلك لاهل مكة الخ

المملوم الله لوكان ألهل مكة فالتوا فاتموا وصلوا اربما وفعلو فخلك بعرفة ومزدلفة وعمىأيام مى اكال مما تتوفر الهمموالدواعي على قبله بالضرورة بل لو الخرواصلاةالمصرام قامو ادول سائر الحجاج فصلوها أقصرا المثل فلك فكيف اذا أثموا الصهر ريعادون ساراء سمسء وأيصافهماد أحدوافي تملم المصروال بي صلى لله عليه وسلم قد شرع في الظهر لدكان إما أن ينتظرهم فيطيل القياموأما أن يفولهم معه بدص المصر عل أكثر هافكيف اذا كانو ا يتمون الصلو ثارهد حجة على كل أحدوهو على من تول إن أهل مكة حموا ممه أطهل وذلك أن المماه تنازعوا في أهل مكة هل يقصرو**ن** و مجمع**ون** بمرقة على ثلاثة أقوال فقبل لايقصرون ولا يحملون وهذا هو المشهور هند أصحاب الشاوي وط أعه من اصحاب حمد كالقاضي في المجر**د** و أ**ن** عبيل في القصول لاء عادة إلى ذك معاني مسامر الطويل وهذا قصين (والذي) الهم بجمعون ولا يقدم ون معدا مدهب اليحليمة وطاشفة من اصحاب أحمدوس صحاب الشافعي والملتولات عن أحمد لوافق هدا فاله أجاب في غير موضع علم لا قصرون ولم قل لا محمون وهذا هو الدي رجعه أنو محمد المقديم في الحم وأحسن في ذلك (والثاث) الهم يجمعون ويقصرون وهد مدهب مانك واسحق بن راهويه وهو قول طاوس وابن عبيبة وغيرهما من السلف وقول طائمة من أصحاب أحمله والشافعي كأني الحصاب في العبادات الحس ، هو الذي رحجه أبو محمد المقدسي وغير ممن اسحاب احمدهال أنامحم وموافقه وجعوا الجمعرامكي نعرفة وأما القصر فقال بو محمد . الحجة مع من أباح القصر اسكل مسافل إلا أن يمقد الاجماع على خلافه والمعلوم ان الاحماع لم ينعقد على خلافه

وهو خيرار طائعة من علماء اصحاب الهد كال المضام يقصر الصلاة في المسيرة بريد وهدا هو الصواب الذي لا يحوز القول بحلافه ال تبين السنة وتدبرها قال من تأمن لا حديث في حجة الوداع و منافها علم علما يقيما الله الذي كانوا مع الذي صلى الله علم وسلم من أهل مكة عير هم صلى ابها الله قصراً وجما ولم عملوا خلاف ذاك ولم يقل أحد فط عن الذي صلى الله عليه وسلم اله قال لا نفر فة و لا رداعه و لا من فا أهل مكه أنمو صلا يكم فانا تحرم سنراه والما نقل اله قال دلك في المسم كمة كما رواه أهل السمل عمه وقوله دلك في ه من حكة دول عرفه و مردامه ومن دين على المرق وقد روي من جهة أهل المراق عن عمراه اله كان يقول عن ه يأهل المراق عن عمراه الما يقول عن ه يأهل اكما يقول عن ه يأهل اكما أموا صلاء كمة وقد روي من جهة أهل المراق عن عمراه كان يقول عن ه يأهل المراق عن عمراه كان يقول عن ه يأهل المراق عن عمراه كان يقول عن ه يأهل المراق عن عمراه المناه

والها ثابت دلك فالحم من الصلاس قد بقال الله لاجل الدلك كا تقوله الحلفية وطائمة من أصحاب الدلا وهو مقتضى لصه فاله يمنع المكي من القصر معرفة ولم يامه من الحدم، وقال في حمم المسافر الله محمم في الطويل كالمصر عدم و دا من الحم لاحن المسلك فايه تمولان أحدهما لا يحمم إلا المرفة ومردالة كا غيرله الحدية والثاني انه يجمع لغين فلك من الاسماب المقتصية للحمم وال لم كن سمرا وهو مدهب الثلاثة مالك والشافعي واحد وقد يقال لان دلك سفر قصير وهو بجوز الجم في السمر القصير كما قال هده وهذا لمن النقب، من اصحاب مالك والشافعي وأحمد فإن الجمع لا يختص لاسفر والنبي صلى الله عليه وسلم والمشافعي وأحمد فإن الجمع لا يختص لاسفر والنبي صلى الله عليه وايله والمشافعي وأحمد فإن الجمع في قروة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لحجرة ولكن جمع قبل ذلك في غزوة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لحجرة ولكن جمع قبل ذلك في غزوة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لحجرة ولكن جمع قبل ذلك في غزوة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لحجرة ولكن جمع قبل ذلك في غزوة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لحجرة ولكن جمع قبل ذلك في غزوة تبوك والصحيح انه لم يجمع بعرفة لحجرة المحتم اله الم يجمع بعرفة الحجرة المحتم الله المحتم الله المرفة ومزدائمية والمحتم انه لم يجمع بعرفة الحجرة المحتم اله الم يجمع بعرفة الحجرة المحتم اله الم يجمع بعرفة الحجرة المحتم المحتم اله الم يجمع بعرفة الحجرة المحتم الم

السفر كما قصر للدخر بل لاشتفاله بالممال الوقوف عن النزول ولاشتفاله بالسر الى مزدلفة وكال جمع عرفة لاحل العبادة وجمع مزدلفة لاجل السير الذي جد فيه وهو سيره الى مردلفة وكدلات كال يصنع في سفره ، كان اذا جد به السير أخر الاولى الى وقت النا يسة ثم بعزل فيصليهما جميعاً كما فعل بمزدلنة وليس في شربعته ماهو حارح عن القباس مل الجم الذي جمه هناك يشرع أن يعمل نظيره كما يقوله الاكثرون ولكن ابوحنيفة بقول هو خارج عن القباس وقد علم ال تحصيص العلة اذ لم تدكن افوات شرط أو وحود ما مع دل على فسادها وليس فيا حاء من عمد فه اختلاف شرط أو وحود ما مع دل على فسادها وليس فيا حاء من عمد فه اختلاف فولا تناقض مل حكم الشيء حكم مثله والحدكم اذا ثبت بدلة ثبت بنصيرها ولا تناقض مل حكم الشيء حكم مثله والحدكم اذا ثبت بدلة ثبت بنصيرها

وأما القصر فلا رب اله مسخصا على السفر ولا تماق له بالنسك ولا مسوغ لقصر أهل مكة المرعة وغيرها إلا انهم بسفر وعرفة عن المسجد الربد كما ذكره الدين مسحوا دلك ودكره الازرق في أحبار مكة فهد قصر في سفر قدره الدين مسحوا الى منى كانوا في الرجوع من السفر وانما كان عاية مصدهم الربدا وأي فرق بين سفر أهل مكة الى عرفة وبين سفر سائر المسلمين الى تعدر ذلك من بلادهم والله لم برخص في الصلاة ركمتين إلا لمسافر فالم انهم كانوا مسافرين والمقيم أذا اقتدى بسافر فانه يصلي أراما كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لاهل مكة في مكة و أثمر اصلانكم فانا قوم سفر عاوهدا مذهب الاشمة الاربعة وغيرهم من العلماء ولكن في مدهب مالك نراع ،

(لدليل الثاني) أنه قد نهي أن تسافر المرأة إلا مع ذي محرم أو

زوج تارة يقدر و تارة يطلق وأقل ماروي في التقدير بريد قدل ذلك على ال البريد يكون سمراً كما ان البلاثة الايام تكون سعرا واليومين تكون سفراً والدرم يكون سفراً هذه الاحديث ليس لها مفهوم لل تهى عن هذا وهذا وعذا.

(الدليل الثالث) ان الدغر لم يحده الشارع وليس له حد في الدنة فرجع فيه لى مايسره الداس ويعنادونه ثنا كان عسدهم سفراً فهو سفر والمسافر بربد أن يذهب الى معصده ويعود الماوطله وأقل ذلك مرحلة يذهب في نصفها وبرجع في نصفها وهذا هو البريد وقد حدواج في المسافة الشهادة على الشهادة وكناب الهاضي لى القاضي والعدو على الخصم والحصائة وغير ذلك عما هو معروف في موضعه ، وهو أحد القولين في مدهب احمد فاو كانت المسافة محددة الكان حدها بالبريد أجود لكن في مدهب احمد فاو كانت المسافة عددة الكان حدها بالبريد أجود لكن الصواب أن السفر ليس محدداً بتسافة بل يختلف فيكون مسافراً في هسافة بريد وقد يقطع أكثر من ذلك ولا يكون مسافراً.

(بدايل الرابع) ان المساور رحص الله أن يفطر في رمضال وأن الفطر يوم ومسافة العربد بدهب اليها ويرجع في يوم فيحتاج الى الفطر في شهر رمضان وبحتاج أن يقصر الصلاة بخلاف مادون ذلك فانه قد لابحتاج فيه الى قصر ولا فطر ادا سافر أول النهار ورجع قبل الزرال واذا كان غدوه يوما ورواحه يوما فانه بحتاج الى القصر والفطر وهذا فد يقتصي اله قد يرخص له أن يقصر وينظر في بريد وان كان فد لا يرخص له أن يقصر وينظر في بريد وان كان

(الدليل الخامس) انه ليس تحديد من حد الممافة بثلاثة أيام بأولى

ممن حدها يومين ولا اليوماد بأولى من يوم قوجب أن لايكون لها حد الركل اليسمى سفرا يشرع وقد "مت السنة القصر في مسافة تريد فعلم أربي الماء ردام كون بريداً وأدراسيه مي مقرآ في كلام اشارع البريد وأما مادوق البريد كالميل هند نات في الصحيحين عن الذي صلى الله عليه وسلم الله كان إأني مناه كل سنت وكان يأتيه اواكباً ومنشياً ولا ريب ألهن قبا وغيرغ مرخ ألهن الدوالي كانوا أتون الى الني صلى الله عليه وسلم بالمدية ولم يقصر الصلاة هو ولا هم

وفدكا وأرأون الجمام نحومين وقرسح ولايقصرون الصلاة والجُمة على من سمه البداء والبداء قد سمع من فرسخ وليس كل من وجنت بيه الجمعه أبيع له الفصر والعوالي بنضها من المدينة والكان اسم لمدينه يتداول جميع المساكل كما فال تعالى(وتحن حو كم من الاعراب متافئون ومن أهل الدينة مردوا علىالنعاش) وقال (ماكان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن التحلفوا عن رسول الله)

وأساما مل عن ابن تم فينظر فيه هل هو ثانت (أملا) فان ثابت فالرواية عنه مختلفة وقد خافه غيره من الصحابة ولمله أواد ادا قطمت من المسافة ميلا ولا رب أن تباء من المدينة أكثر من ميل وما كان ابن عمر ولا غيره يقصرون الصلاة اذا ذهبوا الى تباء فقصر أهل مكة الصلاة بعرفة وعدم قصر أهل المدينة الصلاة الى قباء وتحوها بما حول المدينة دليل على الفرق والله أعلم

والصلاة على الراحلة إذ كانت مختصة بالسفر لانفصل الا فدا يسمى سفراً ولهذا لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على را في خروجه الى مسجد قباء مع اله كان يذهب اليه راكبا وماشيا ولا كان السفون الداخلون من الدوالي معاون ذلك وهذ لان هد والمسافة توسة كالمسافة في المصر واسم لمدينه بتناول المساكن كلها فلم يكن هماك الا أهل المدينة والاعراب كان من أهل والاعراب كان من أهل المدينة وحيثة فيكون مديره الى قال كأنه في المدينة فلوسوغ دلك سوعت الصلاة في المصر على الراحلة والا ولا فرق بيسها

والبي صلى الله عليه وسلم لما كال يصلي أصحابه هما وقصر الم يكن يأمر أحدامهم الله الجمع والقصر بل خرج من المدينة الله كة بصلي وكمتيل من غير حمع ثم صلى بهم الطهر معرفه ولم يسميم الله برد ل بصلى المصر المدها ثم صلى بهم العصر ولم يكو أو الووا الجم و همد حمد تقديم وكدلك لما خرج من المدينة صلي بهم بدى الحليفة المسر وكمتيل ولم يمره بنية قصر وفي الصحيح الله لما صلى احدى صلاتي المشى و الم من المتين قال له ذو اليدن أقصر تالصلاة أم نسبت قال ولم أس ولم تقصر عقل بلى قد نسيت قال و أكارا قصر لا يجوز المد و نووه ابين دلك ولكانوا بملول ذلك و لامام أحد لم ينقل لا يجوز المد و نووه ابين دلك ولكانوا بملول ذلك و لامام أحد لم ينقل عنه فيا أعلم له اشترط المية في حم ولا تصر ولكن دكره طائمة من أصحابه كالخرق والقاضى

وأما أنو نكر عبد العريز وغيره فقالوا نما يوافق مطق حدوصه وقالوا لايشترط للجمع ولا للقصرية وهو قول الجهور من العلماء كالك وأبي حليقة وغيرهما إلى قد نص أحمد على أن المسافر له أن يصلي العشاء قبال مفيب الشفق وعلل ذلك بأنه الجوز له الجمع كما نقله عشه ابو طالب والمروزي وذكر دلك القاضي في الجامع الكبير فعلم اله لايشترط في الجلم ثبة

ولا نشترط أيضا المقارنة فا م لما أماح أن تصلى المشاء قبل مغيب الشفق وعله أنه بحوز له الجمع لم بجر إن زاد به الشفق الابيض لان مذهبه المتواثر عنده الساهر يصلي المشاء بعد مغيب الشفق الاجم وهو أول وقتها عدد وحيث بخرج وقت المغرب عنده فلم يكن مصليا لها في وقتها الحياص وأما في الحضر فاستحب تأخيرها إلى أن ينيب الابيض قال لان الحرة قد تسترها الحيطان فيظن ان الاجر قد عاب ولم ينب قدا عاب البياص تيقن ميب الحرة فالشفق عنده في الحصر لاستنار الشفق عنده في الحصر لاستنار الشفق بالحيطان احتاط بدخول الابيض فهذا مدهبه المتواثر عن نصوصه بالحيطان احتاط بدخول الابيض فهذا مدهبه المتواثر عن نصوصه بالحيطان احتاط بدخول الابيض فهذا مدهبه المتواثر عن نصوصه بالحيطان احتاط بدخول الابيض فهذا مدهبه المتواثر عن نصوصه بالحيطان احتاط بدخول الابيض فهذا مدهبه المتواثر عن نصوصه الكثيرة .

وقد حكى بمضهم روابة عنه أن الشفق في الحضر الابيض وفي السفر الاحر وهده الروية حقيقتها كما تقدم وإلا فلم بقل أحمد ولا غيره من عداء المسلمين أن الشفق في هنس الامر بجناف بالحضر والسفر وأحمد قد عان الفرق فلو حكي عشه لفظ يحل كان المعسر من كلامه يبينه وقد حكى بمضهم روابة عنه أن الشفق مطلق البياض وما أحن هذا الاغلطا عليه وأذا كان مدهبه أن أول الشفق أذ غاب في السفر خرجوقت المدرب ودخل وقب العشاء وهو يجوز الهسافر أن يصلي العشاء قبل مغيب المامين وعال ذلك بأنه يجوز له الجم علم أنه يصلاها قبل مغيبها لا بعسد هغيب الاحر هانه حينئد لانجوز التعليل بجواز الجم ،

الثاني (۱) ان ذلك من كلامه يدل على ان الجم عنده هو اجم في الوقت وان لم يصل احداهما بالاخرى كالجمع في وقت الثانية على المشهور من مذهبه ومذهب غيره وانه ادا صلى المرب في أول وقنها والعشاء في أخر وقت المغرب حيث بجور له جم جاز دلك ، وقد نص أيضاً على نصير هذا فقال ادا صلى احدى صلاني الجمع في باته والاخرى في المسجد فلا بأس وهذا عص منه على ان الجمع هو جمع في الوقت لاتشترط فيله الحواصلة وقد تأول ذلك بدض اصحابه على قرب الفصل وهو خلاف المواصلة وقد تأول ذلك بدض اصحابه على قرب الفصل وهو خلاف المواصلة وقد تأول ذلك بدض اصحابه على قرب الفصل وهو خلاف كان سبماً لمن النه قامر هم ابدها والمها وهو في القصر مبي على قرض المسافر خيمة وصالت وغديرهما وهو في القصر مبي على قرض المسافر فضارت الاقوال للماماه في اقتران العمل ثلاثة

(أحدها) انه لايجب الانترابالا في وقت الاولى ولا الثانية كما قد نص عليه أحمد كما ذكر أه في السعر وجم الممار

(والثاني) انه بحب الاغتران في وقت الاولى دون الثانية وهذا هو المشهور عند أكثر أصحابه المتأخرين وهو صاهر مذهب الشافعي فان كان الجمع في وقت الآخرة فانه بعلى الاولى في وقت الآخرة فانه بعلى الاولى في وقت انتا ية وأما الثانية فيصليها في وقتها فتصبح صلاته

 ⁽١) في هامش الاصل : كذا في الاصل ولم يسمى الدطف عيد أه والطاهر أن الاول الذي جمل هذا تابيا له هو ما دكر من عدم اشتراط المقارلة بين الصلاتين في الجمع فتأمل

لها والف أخرها ولا يأتم بالتأخير وعلى هدا تشترط الموالاة في وقت الاولى دون الثانية

(والثالث) تشترط الموالاة في الموضعين كما يشترط الترتيب وهذا وجه في مذهب الشافي واحمد ومعنى ذلك انه اذا صلى الاولى وأخر الثانية أتموانكان وقست صحيحة لانه لم يكن له اذا أخر الاولى الاأن يصلي الثانية ممها فادا لم يفسل ذلك كان بمنزلة من أخرها الى وقت الضرورة ويكون قد صلاها ووقتها مع الاثم

حكم المولاة بين صلائي الجع

والصحيح اله لا تشترط الموالاة بحال لا في وقت الاولى ولا في وقت الثانية فاله لبس لدلك حد في الشرع، ولان مراعاة ذلك يسقط مقصود الرخصة ، وهو شبيه بقول من حمل الجم على الجمع بالدمل وهو أن يسلم من الاولىفيآخرونتها وبحرم بالثانية فيأول،وقتها كما تأول حمه على ذلكطائفة من المماءأصحاب أبي حنيفة وغيرهم، ومراعاته دامن أصعب الاشياء وأشقها فامه بريد أن يبتديء فيها اذا بقي من الوقت مقدار أربع ركمات أو ثلاث في المنرب، ويربد مع ذلك أن لا يطيلها، وأن كان بلية الإطالة تشرع في الوقت لدي محتمل ذلك، وإذا دخل في الصلاة ثم إما له أن يطيمها أو أن ينتظر أحداً ليحصل الركوع والجماعة لم يشرع ذلك ويجتهــد في أن يسلم قبل خروج الوقت ، ومعــلوم ان -راعاة هذا من أصب الاشياء علما وعملا وهو يشنل قاب المصلي غير مقصود الصلاة والجُم شرع رخصة ودنماً للحرج عن الامة ، فكيف لا يشرع **الامم** حرج شديد ومع ماينقض مقصود الصلاة 1

وعلم انه كان صلى الله عليه وسلم أذا أخر الظهر وعجل المصر وأخر المفرب وعجل المشاء يقمل ذلك على الوجه الدي يحصل به التيسير ورفع الحرج له ولا مته ولا ياتزم أنه لا يسلم من الاولى الا قبل خروج وقتها الخاص وكيف يعلم ذلك المصلي في الصلاة وآخر وقت الظهر وأول وقت الطهر عا يموف على سميل التحديد بالطل والمصلي في الصلاة لا يمكنه مهرفة الظل ولم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم آلات حسابية بمرف بها الوقت ، ولا موقت بعرف ذلك بالآلات الحسابية ، والمعرب أما يعرف آخر وقتها بمني الشفق ، فيحتاج أن ينظر الى جهة النرب هل بعرف أو الابيص الالمصلي في الصلاة منهي عن مثل ذلك فرب الشفق الاحمر أو الابيص الوالمصلي في الصلاة منهي عن مثل ذلك

واذا كان يصلي في بيت أو فسطاط أو بحو دلك مما يستره عن الغرب ويتمذرعليه في الصلاة النظر الى المغرب فلا يمكنه في هده الحال أن يتحرى السلام في آخر وقت المغرب بل لابد أن يسلم قبل خروج الوقت بزمن يسلم انه معه يسلم قبل خروج الوقت

ثم الثانية لا يمكنه على قولهم أن يشرع فيها حتى يعلم دخول الوقت وذلك بحتاج إلى عمل وكلفة مما لم يبقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يراعيه بل ولا أصحابه ، فهؤلاء لا يمكن الجم على قولهم فى عالب الاوقات لغالب الناس الا مع تفريق العمل وأولئك لا يكون الجمع عندهم الامع اقتران الفعل ، وهؤلاء فهموا من الجمع اقتران الفعلير فى وقت واحد أو وقتين ، وذلك يحتاج إلى تفريق الفعل وكلا القولين ضعيف

والسنة جاءت بأوسع من هذا وهذا ولم تكلف الناس لاهدا ولا هدا ، والجمع حائز في الوقت المشترك فتارة نجمع في أول الوقت كما جم بمرفة وتارة بجمع فى وقت الثانيه كما جمع عرد مة وفي بعض اسقاره و مارة يجمع فيايدها فيوسط الوقتين وقد يقمان ممكي آخر وقت الاولى وقمه يقمان مماً في اول وقت الثانية ،وقد تقع هذه فيهدا وهده في هدا وكل هذا جااز لاداصل هده المسأنة ان الوقت عند الحاجة مشترك والتقديم والتوسط بحسب الحاجة والصلحة فني سرفة ومحوها بكون التقديم هو السنة وكذلك جم المطر . السنة أن يجمع المعر في وقت المفرب حتى اختلف مدهب احمد هل يجور أن بجمع المطر فيوقت الثانية اعلىوجهين وقيل إن ظاهر كلامه به لايجمهوفيهوجه ثالثان الافضل التأخيروهو غاط محالف للسمة والاحماع القديم وصاحب هذا القول ظن أرالتأحير في الجم أفضل مطاما لاذالصلاة يحوز فعلهابعد الوقت عندالنوم والنسيان ءولا يجوز فعلهاقبل الوقت بحال ، بن لو صلاهاقبل الزوال وقبل الفجر أعادها، وهذ غلطهان الحم بمرداعة انما المشروع فيه تأخير المرب إلىوقت المشاء بالسنة المتو الرةوالفاق المملين وماعدت أحداً من الدداء سوغ له هذاك أن يصلى المشاءفي طريقه ، وأنما اختلفوا في المنرب هل له أزيصليها في طريقه على لمولين . وأما التأخير فهو كالتقديم ، بل صاحبه أحق بالذم ، ومن نام عن صلاة أو نسمها فان وقتها في حتمه حين يستيقط وبذكرها ، وحينئذ هو مأمور بها لاوقت لها الاذلك فلم يصلها الا في وتتها

وأما من صلى قبل الزوال وطلوع الفجر الذي يحصل به ، فان كان متعمداً فهذا فسل مالم يؤمر به ، وأما ان كان عاجراً عن معرفة الوقت كالمحموس الذي لا يمكمه معرفة الوقت عهذا في اجزائه تولات للمله وكذلك في صيامه اذ صام حيث لا يمكمه معرفة شهور رمضال كالاسير اذا صام بالنحري ثم تبيل له أنه قبل الوقت فني اجرائه تولان للملماء، وأما من صلى في المصر قبل الوقت غاطا فهذا لم يفعل ماأمر به وهل تنعقد صلامه نفلا أو اللم باطلة / على وجهين في مدهب احمد وغيره

والمقصود أن الله لم يح لاحد أن يؤخر الصلاة عن وقتها بحال كما لم يمحله أن يفعلها قبل وقتها بحال فايس جمع التأخير بأولى من جمع التقديم، بل ذاك محسب الحاجة والمصلحة فقد بكون هذا أفضل وقد يكون هدا أفضل، وهد مدهب جهور العداء وهو ظاهر مقهب احمد المصوص عنه وغيره. ومن أطاق من أصحابه القول بتفضيل أحدهما مطالقا فقد اخطأ على مدهبه

الاحاديث فيالحمع تقديما وتأحيرا

وآحديث الجم الثابت عن البي صلى الله عليه وسلم مأ ورة من حديث ابن عمر وابن عباس واس ومعاد والى هريرة وجار، وقد تأول هذه الاحاديث من الكر الجمع على تأخير الاولى إلى آخر وقتها وتقديم الثانية إلى أول وقتها، وقد جاءت الروايات الصحيحة أن الجمع كان يكون في وقت الثانية وفي وقت الاولى وجاء الحم مطلقا، والمفسر سبن المطلق في الصحيحين من حديث سفيان عن الزهر ي عن سالم عن ابيه أن البي صلى الله عليه وسلم كان ادا جه نه السير جمع بين المفرب والعشاء، وروى مالك عن نافع عن ابن عمر قال : كان رسول علم صلى الله عليه وسلم وسلم كان الدا جه ملم والعشاء، وواه مسلم ، وروى مسلم

من حديث يحيى ن سميد حدثنا عبيدالله أخبر في نافع عن ابن عمر انه كان اذا جدً به السير جم بين المغرب والمشاء بعد أن يعيب الشفق و يدكو أن رسول الله صلى الله عليه و سلم كان اذا جد به السير جم بين المفرب والمشاء حديث ابن عمر في جمع التأخير

قال الطحاوي : حديث ابن عمر انما فيه الجمع بعد، غيب الشفق من **ماله وذكر** عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جمع مين الصلا بن ولم يدكر كيف كان حمه ۽ هذا اتما فيسه التأخير من فعل ابن عمر لافتما رواه عن النبي صلى اقدعايه وسلم فذكر المثبتون مارواه محمد من يحي الذهلي حدثنا حماد بن مسعدة عن عبيدالله بن عمر عن ناهم أن عبدالله بن عمر أسرع السير فجمع بين المفرب والمشاء فــألت نافعا فقال . بمد ماغاب الشفق بساعة وقال : اي رأيت رسول لله صلى الله عليه وسلم يفعمل دلك اذا جدً به السير ، ورواه سلماز بن حرب حد الحادبن زيد عن أبوب عن نافع أن ابن عمر استصرح على صفية بدت ابي عبيد وهو بمكة وهي بالمدينسة فأقبل فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم فقال رجل كال يصحبه: الصلاة الصلاة، فسار ابن عمر ، فقال له سالم : الصلاة ، فقال : الدرسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به أمر في سفر حم بين ها تين الصلاتين. فسارحتي اذا غاب الشفق جمع بينعها وسار مابين مكة والمدينة ثلاثا

وروى البيه قي هــدين بأسناد صحيح مشهور ، قال ورواه معمر عن أيوب وموسى من عقبة عن نافع ، وقال في الحديث فأخر المفرب بعــد ذهاب الشفق حتى ذهب هوي من الليل ثم نزل فصلى المفرب والعشاء قال ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك اذا جد به السير أو جزبه أمر (قال) ورواه يزيد بن هارون عن يحيي بن سعيد الانصار*ي* عن تافع قذكر انه سار قريبا من ربع الليل ثم نزل فصلي ورواء من طريق الدارقطني حدثنا ابنصاعد والنبساوري حدثنا العباس بالوليدين يزيد أخبرني عمر من محمد بن يزيدحدثني نافع مولى عبدالله بن عمرعن ابن عمر اله أقبل من مكة وجاءه خبر صفية بنت ابي عبيد فأسرع السير الها غابت الشمس قال له انسان من أصحابه الصلاة ، وسكت ثم سار ساعة وقالله صاحبه : الصلاة ، فقال الذي قال له « الصلاة ، أنه ليعلم من هذا علما لا أعلمه فسأرحتي اذاكان بعدماغاب الشفق بساعة نزل فأقام الصلاةوكان لإينادي لشيء من الصلاة في السفر فأقام فصلى للمرب والعشاء جميما جمع بينها ثم قال : ال رسول الله صلى الله عليه وسلم كال أذ جد به السير حمم بين المغرب والمشاء بعد أن يغيب الشفق بــاعة ، وكان يصلي على طهر راحلته أين توجهت 4 السبحة ١٠٠ فيالسفر ويحبر أذرسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصنع ذلك

قال البيهةي: اتفقت رواية بحبي ابن سعيد الانصاري وموسى ابن عقبة وعبيدالله بن عمر وأبوب السختياني وعمر بن محمد بن زيد على أن جمع عبدالله بن عمر بين الصلاتين بعد غيوبة الشفق وخالفهم من لابدا نيهم في حفط أحاديث نافع ، ودكر أن ابن جابر رواه عن نافع ولفظه : حني اذا كان في آخر الشفق ترل فصلى المذرب ثم أقام الصلاة وقد توارى الشفق فصلى بنا ثم اقبل عليها فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاعجل به الامر صنع هكدا . وقال : و بمساه رواه فضيل بن غزوان وعطاف بن

⁽١) المراد بالسبحة البافلة

خاله عن نافع ، ورواية الحذاط من اصحاب 'امع ولىبالصو ابفقدرواه سالم بن عبدالله والملم مولى عمر وعندالله بن دينار واسماعيل بن عبدالرجمن ان ذويب عن ان عمر بحوروايتهم، ماحديث ما أفر وادعاصم ن محمد عن اخيه عمر ي محمد عن سالم عواما حديث الم فأسنده من حديث إن الي مريم: ذا مجمد ابنجمار اخبرني ربدين المرعن البه قال: كنت معاين عمر فبانه عن صعية شدةوجع فأسرع السيرخي كالابعد غروبالشفق نزل فصلي المرب والعتمة جمع ينهارقال • أبيراً بت رسول اللهصلي الله عليه وسلم اذا جدٌّ به السير اخر المفرب وحمم بينهما . رواهالخاري في صحيحه عن ابن أبي مربح وأسدد أيصا من كاب يعقوب بن سفيان أنا أبو صافح والن بكير قالا حدثنا الليث قال قال ربيمة بنأني عبدالرحمن حدثني عبدالله بندينار وكان من صالحي المسلمين صدقا وديناقال. غات الشمس وتحن مع عند لله ابن محرر فسرنا فالمارأ يداء تد أمسي قلما له الصلاة فسكت حتى عاب الشعق وتصويت النحوم فأبرل فصلي الصلاتين حيمائم قال : رأيت رسول الله صلى القاعليه وسلم إذا جداً بهااسير صلى صلائى هده. تقول جمع بينهما دمدليل وأما حديث الماعيل من صد الرحمن فأسمند من طريق الشافعي وأبي دميم عن بن هييمة عن أبي نحبح عن اسماعيل من عبد الرحمن ابن فؤيت قال : صحبت ان عمر فدا عابت الشمس هبنا ان تقول له تم إلى الصلاة فلها ذهب بياض الافق ولخمة العشاء نزل فصلي ثلاث ركمات وركمتين تمالتفت الينادة ال هكادا رأيت رسول القاصلي القاعليه وسلم يفعل

حديث أنس في حمع التقديم

رواه عن حمفر الفريابي عن احجق الح

وأماحديث أنس فني الصحيحين عن ابن شهاب عن أنس قال: كالأرسول الله صلى الله عليه وسلم أذا ارتحل قبل أن تربغ الشمس أخرالطهر الىوقت المصريم زُل فِمع بينها الذر أغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الطهر مم وكب. هدا لفظ الفمل عن عقيل عنه ، ورواه مسلم من حديث ابن وهب حدثني جابر بن اسماعيل عن عقبل عن ابن شمهاب عن أنس عرب رسول اللهصلي الله عليه وسلم أنه كان أذا عجل به السير (`` يؤخر الظهر الىوقت العصر فبجمع بينهما ، ويؤخر المفرب حتى يجمع بينهاو بين العشاء حين يفيبالشفق . ورواه مسلم من حديث شبابة حدثنا الليث بن سعد عن عقيل عن ابنشهاب عن آنس قال : كازرسول الله صلى الله عايه وسلم اذًا اراد ان مجمسع بين الظهر والعصر في السفر أخر الظهر حتى يدخل أولوقت المصريم بجمع بينها، ورواه من حديث الاسماعيلي (٢٠ انا الفريابي انا اسحق بن راهو به اناشبابة بن سو ارعن ليت عن عة بل عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلماذا كاز فيالسفر فزالت الشمس صلىالظهروالعصر جميعا ثم ارتحل قلت مكدا في هدمالرواية وهي مخالفة للمشهور من حديث انس واماحديث معاذفن افرادم لمرواهمن حديث مالك وزهير بن معاوية وقرة بنخادوهدالفطمالك عنابي الزبير المكيءن ابي الطميل عامر بن وآثلة الامعاذ بنحبل اخبرهم الهمخرجو امعرسول اللهصلي الله عليه وسلم فجمع بين ٥١٥ في سنخ مسلم عجل عليه السفر ٤٢٥ طاهر هذا الامسلما روى حديث أسى هذا "باللفظ الا" في عن الأساعيلي وليس كذلك والصواب ان الاسماعيلي

م ع -- رسائل - ج ٢

الظهر والعصر والمنرب والعشاء فأخر الصلاة يومائم خرج فصلى الطهر والعصرتم دخل ثم خرح فصلى المترب والعشاء

445

(قلت) الجمَّم على ثلاث درجات اما اذا كان سائراً في وقت الاولى فانما ينزل في وقت النانيــة فهدا هو الجمُّع الدي ثبت في الصحيحين من حديث انس وابن عمر وهو نظير جم مزداعة ، وأما اذا كان وقتالثانية سائراً أو راكباً فِجْمَعُ فِي وقت الأولى فهذا نظير الحَمْعُ بِمَرْفَةٌ ، وقد روي ذلك في السنن كما سندكره إن شاء الله ، وأما اذا كان ،﴿لافيوتتهماجيما نزولا مستمرأ فهذا ماعانت روي مايستدل به عليه الاحديث معاذهدا فان ظاهره انه كان نارلاً في خيمة في السفر وأنه آخر الظهر تم حرج فصلي الظهر والمصر جميعا ثم دخل إلى بيته ثم خرح فصلي للمربوالمشاء جيعا فان الدخولوالخروج آنما يكون في المنزل واما السائر فلا يفال دخل وخوج ،بل نرل ورك. وتبوك هي آخرغرواتالنبيصليالةعليهوسلم ولم يسافر بمدها الاحجة الوداع ،ومانقلاله جمع فيها الابعرفةومردلمة وإما على فلم يتقل احد أنه جمع هناك بل نقاوا أنه كان يقصر الصلاة هناك،ولانقلوا انه كان يؤحر الاولى الى آخر وقتها، ولا يقدمالثانية الى اول وقمها وهذا دليل على أنه كان يحمم احيانا في السفر واحياما لايجمم وهو الاغلب على اسفاره انه لم يكن بحمع بينها وهذا يبين أن لجمع ليس من سنة السفر كانقصر ال يفعل للحاجة سواء كاذفيالسفر أو في الحضر فانه قدجم أيضافي الحضر لئلا بحرج امته. فالمسافر اذا احتاجالي الجلم جم سواء كان ذلك لسيره وقمت الثانية اووقت الاولى وشق

النزول عليه أوكان مع نزوله لحاجة اخرى مثل أن يحتاج إلى النوم والاستراحة وقت الظهر ووقت العشاء فينزل وقت الطهر وهو نعبان سهر أن جائم محتاج إلى راحة واكل ونوم فيؤخر الظهر إلى وقت المصر ثم يحتاج أن بقدم العشاء مع المفرب وينام بعد ذلك ليسنية ط بصف الليل السفره ، فهذا وتحود بباح له الحم

وسما النارل اياما في قرية اومصر وهو في دلك كاهل المصر فهذا وان كان يقصر لانه مسافر فلا بجمع كما آنه لايصليعلى الراحلةولايصلي بالتيم ولا أكل الميتة .فهده الامور أبيحت للحاجةولا حاجة به الىذلك مجلاف القصر فانه سنة صلاة السفر

والجمع في وقت الأولى كا فعله النبي على الته عليه وسلم بعرفة في أور في السنس مثل الحديث الدي رواه المود اود والترمذي وغيرها من حديث المعضل ابن فضالة عن البيت من سعد عن ابي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ من جبل الرسول الته على المقاعلية وسلم كماذ في غزوة نبوك اذا زاغت الشمس قبل النبر تحل جمع بين الظهر والعصر والدار تحل قبل التزيغ الشمس أخر الطهر حتى ينزل العصر، وفي المغرب مثل ذلك الزغابت الشمس أخر البر بحل جم بين المعرب والمشاء و ان ارتحل قبل الناسب الشمس أخر المرب حتى بنزل العصاء ثم نزل في مينها قال الترمدي حديث معاف المرب عن أبي الطفيل لكن الكروم على قتيبة عن الليث عن يزبد من أبي حبيب عن أبي الطفيل لكن الكروم على قتيبة قال البيه تي تفرد به قتيبة حبيب عن أبي الطفيل فقال كتبته مع حاله عن الليث حديث يزيد بن أبي حبيب عن المن المحاري قال قلت نقتيبة مم من كثبت عن الليث عن خريد بن أبي حبيب عن ابي الطفيل فقال كتبته مع حاله عن المن سعد حديث يزيد بن أبي حبيب عن ابي الطفيل فقال كتبته مع حاله النسمد حديث يزيد بن أبي حبيب عن ابي الطفيل فقال كتبته مع حاله

المدائني قال البخاري وكانخالدهذا يدخل الاحاديث على الشيوخ قال البيهةي وانما أنكر وا منهذا رواية بريد بن ابي حبيب عن ابي الطعيل فأما رواية ابى الزبير عن ابي الطعيل فهي محفوظة صحيحة (قلت) وهذا الجمع الذي فسره هشام بن سعد عن ابي الزبير ، والدى دكره مالك يدخل في الجمع الذي اطلقه الثوري وغيره فمن روى عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ ان رسول الله صلى الشعله وسلم خم بين الظهر و المصر و المغرب والعشاء عام تبوك وهذا الحم الاول ليس في المشهور من حديث انس والعشاء عام تبوك وهذا الحم الاول ليس في المشهور من حديث انس لا المسافر ادا ارتحل بعد زيم الشمس ولم ينزل وقت العصر فهذا مما فهذا محا فهذا محا المعمر في وقتها وقد يتصل سيره الى العروب فهذا محا العمر مع الطهر اذ كان الجمع عرفة لما كان الوقوف متصلا الى الغروب على العصر مع الطهر اذ كان الجمع بحسب الحاجة

وبهذا نتفق احاديث البي صلى الله عليه وسلم والا فالنبي صلى الله عليه وسلم لا يفرق بين هتماثابين ، ولم ينقل احده به انه جم بمنى ولا بمكة عام الفتح ولا في حجة الوداع مع انه اقام بها بضعة عشر يوما يقصر الصلاة ، ولم يقل أحد إنه جم في حجته الابعرفة ومزدلفة فعلم أنه لم يكن جمعه لقصر ، وقد روني الجمع في وقت الاولى في المصر من حديث ابن عباس ايضا موافقة لحديث معاذ ذكره ابو داود فقال وروى هشأم بن عروة عن حسين بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي عبالة عن كريب عن ابن عباس عن النبي عبالة عن عديث وحسين وحسين النبي عباله عن حديث النبي عباله عن حديث وحسين وحسين ابن المديني والنسائي ورواه البيهةي من حديث عليه وحده فقد تكام فيه على ابن المديني والنسائي ورواه البيهةي من حديث عبان بن عمر عن ابن

جريج عن حسين عن عكرمة عن أبن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا زالت الشمس وهو في منزله جمع بين الظهر والعصر وإذا لم تزل حي يرتجلسارحياذا دخل وقت العصر برل فجمع الظهر والعصر واذاغابت الشمس وهوفي منزله جمع بين المغرب والعشاء واذالم تغب حتى يرتحل سارحتي أتتالمتمة نزل فجمع بين المغرب والمشاء قال البيهتي ورواه حجاجين محمدعن ابن جريج اخبرني حسين عن كريب وكان حسين سمعه منعها جميعا واستشهدعلى ذلك برواية عبدالرزاق عن ابن جريج وهي معروفة وقدرواها الدارقطني وغيره وهي من كتب عبد الرزاق قال عبد الرزاق عن ابن جريج حدثني حسين بن عبد الله ابن عبيد الله بن عباس عن عكرمه و من كريبءن ابن صاس ال ابن عباس قال: الا اخبركم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه و سلم في السفر؟ قلمًا بليُّ. قال كان اذا زاغت له الشمس في منزله جمع بين الطهر والمصر قبل أن يركب،واذا لم تزغ له في منزله سار حتى اذ حات المصر نزل فجمع بين الطهر والعصر عواذا حانت له المغرب فيمنزله جم بينها وبين العشاء وهذا لم تحن في منزله ركب حتى اذا كانت العشاء نزل فجمع ببرهما قال الدارقطي ورواء عبد المجيد بن عبد العزيز عن ان حرمج عن هشام ابن عروة عن حسين عن كريب فاحتمل أن يكون ابن جرمج سمعه ولا من هشام بن عروة عن حسين كقول عبد المجيدعنه ثم لقي ابن جريج حسينا فسمعه منه كقول،عبد الرزاق وحجاج عن النجريج .قال البيهقي وروي عن محمد بن عجلان ويزيد بن المادي وابي رويس المدني عن حسين بن عبــدالله عن عكرمة عن ابن عباس، وهو بما القدم من

شواهده يقوى ، وذكر ماذكره البخاري تعليقاً : حديث ابراهيم بن طهان عن الحسين عن يحي بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والمصر في السفر اذا كان على ظهر مسيره ، وجمع بين المعرب والمشاء . أخرحه البخاري في صحيحه فقال : وقال ابراهيم بن طهان عدكره

(قلت) قوله على طهر سيره قد يراد به على طهر سيره في وقت الأولى وهذا بما لارب ويدخل فيه مااذا كان على ظهر سيره في وقت الثانية كما جاء صر بحاً عن ابن عباس. قال البيهةي : وقد روى أبوب عن ابي قلابة عن ابن عباس لانعلمه إلا مرفوعاً بمعي رواية الحسين وذكر مارواه اسماعيل من اسحاق ثما سلمان بن حرب ثما حماد بن زيدعن أبوب عن الي قلابة عن ال عباس ولا أعلمه إلا مرفوعا والافهو عن الرعباس أنه كان ادا نزل منزلا في السفر فأعجبه المنزل أقام فيسه حتى بجمع بين الظهر والمصر، قال اسماعيل حدثنا عارم حدثنا حاد فدكره. قال عارم هكدا حدث به حماد قال : كان اذا سافر فمزل منزلا فأعجبه المزل أقام فيه حتى بجمع بين الظهر والعصر ، ورواه حماد بن سلمة عن أيوب من قول اس عباس قال امهاعيل ثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن أبوب عن أبي قلابة عن ابن عباس قال : اذا كنتم سائر بن فنبا كم المنزل فسيروا حتى تصيموا نجمدون بيدها، وان كنتم نزولا فنجل بكم أمر فاجموا بيدها ثم ارتحلوا (قلت) فديث ابن عباس في الجمع بالمدينة صحيح من مشاهير الصحاح كما سيأتي ال شاء الله

وأما حديث جابر فني سس ابي داود وغيره من حديث عبد العزيز

ابر محمد عن مالك عن ابي الربير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غابت له الشمس بمكة فيمم بيدها بسرف . قال البيهةي ورواه من حديث الحاني عن عدالمزيز، ورواه الاجلح عن ابي الربير كذلك قال ابو هاودحد ثنامحمد برهشام جاراهمد سرحنبل حدثناجممر س عون عن هشام ابن سعد قال بينها عشرة أميال يعني بين مكة وسرف (قلت) عشرة أميال ثلاثة فراسخ وثلث ، والبريد أربه أفر اسخ ، وهده المسافة لا تقطع في السير الحثيث حتى ينبب الشفق ، قال الناس يسيرون من عرفة عقب المفرب ولا يصلون إلى جمع إلا وقد غاب الشفق ، ومن عرفة إلى مكة بريد ، فيم دون هده المسافة و م لا يصلون اليها الا بعد غروب الشفق بريد ، بخم دون هده المسافة و م لا يصلون اليها الا بعد غروب الشفق فكيف بسرف ، وهذا يوافق حديث ابن عمر وأنس واس عباس أنه فكيف بسرف ، وهذا يوافق حديث ابن عمر وأنس واس عباس أنه اذا كان سائراً أخر المفرب الى أن بنرب الشمق ثم يصدها جيماً

قال البيمةي والجم بين الصلاتين بعدر السفر من الامور المشهورة المستعملة فيما بين الصحابة والتاسين مع الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم عن أصحابه ، ثم ما جم عليه المسلمون من جم الباس بعرفة ثم بالمردلفة ، وذكر مارواه البخاري من حديث سعيد عن الزهري اخبر في مالم عن عبدالله من عمر قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا أعجله السير في السهر ، وخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهاو بين المشاه

قال سالم وكان عبدالله بل عمر يقبل ذلك أدا أعجله السير في السفر يقيم صلاة المقرب فيصليها ثلاثائم يسلم ، ثم قلماً بلبث حتى يقيم صلاة العشاء ويصليها ركعتين ثم يسلم ولا يسمح بينها بركعة ولا يسبح بعبد العشاء بسجدة حتى يقوم من جوف الليل وروى مالك عن يحيى من صعيد أنه قال لسالم بن عبد الله بن عمر مأأشد ماراً يت أباك عبدالله بن عمر أخر المنرب في السفر قال : غربتله الشمس بدات الجيش فصلاها بالمقيق . قال البيهقي : رواه الثوري عن يحيى بن سعيد وزاد فيه : عمانية أميال

ورواه اب جر مح عن يحيي بى سعيد وزاد فيه قال (عات) أي ساعة الله عقال: قد ذهب المثاليل أو راحه ، قال ورواه يزيد بى هارون عن يحيي بى سعيد عن ناهم قال : قسار أميالا نم زل فصلى ، قال محيي : وذكر بي نافع هذا الحديث مرقاً خرى فقال ، سار قريبا من ربع البيل شم نزل فصلى وروى من مصنف سعيد بى ابي عروة عن فتادة عن جابر بى زيد عن ابى عباس أنه كان يجمع بين الصلاتين فى السفر ويقول هي سسنة ، ومن حديث على بن عاصم أخبرني الجريري وسلمان التيمي عن ابي عثمان النهدي قال : كان سعيد بى زيد وأسامة بى زيد اذا عجل بهما السير جما النهدي قال : كان سعيد بى زيد وأسامة بى زيد اذا عجل بهما السير جما

وروينا في دلك عن سعيد بر ابي وقاص وأنس بر مالك ، وروي عن عمر وعنمان . وذكر ماذكره مالك في الموطأ عن ابر شهاب أنه قال شألت سالم بر عبدالله هل بحمم بين الطهر والعصر في السفر ؛ فقال ، فم لا بأس مدلك ألا ترى الم صالاة الداس برفة، ودكر في كتاب يعقوب ابن سميان شا عبدالملك برا بي سلمة ثما لدارور دي عن زياس أسلم وربيعة ابرا بي عبدالر حمرو محمد بر المذكر روأي لز ماد في أمثال لهم خرجو التي الوليد وكان أرسل اليهم يستفتيهم في شيء فكانو ايجه مو ق بين اظهر والمصر اذا الت الشمس أرسل اليهم يستفتيهم في شيء فكانو ايجه مو ق بين اظهر والمصر اذا الت الشمس (علت) فهذا استدلال من انسلف بجه م عرفة على نظير ه وأن الحكم

(قلت) فهدا الحداد لل من السبت بجالج عارف في الصيرة والمحدد ليس مختصا وهو جمع تقديم للحاجة في السفر و ما حمع بالمديمة لاحل مصر أو عيره فقد روى مسام و عمره من حديث في الربير عن سعيد من حديث عن سعاس به على صير حوف ولا عيداً على المهر و لعصر جم ها و لهم ساو عشاه حماً من سير حوف ولا سعر و عمل رواه من أي الربير مان في موصوه و فال أمان دلات كال في مطر عال المربول و فال أمان دلات كال في مطر عال المربول ما في الربير المعلى موصوه و خاد بن سلمة عن أي الربير المول و كمال راه درهبر أن معاوية و حماد بن سلمة عن أي الربير المول و لا سعر الا المحمول كل المغرب والمشاه و قال المربول المغلل و المحل المربول أبو الربير معلى المربول المحل المربول المحل المربول المحل المربول المحل المربول المحلك و المحل المربول المحلك والمحل والعصر جميما مند مه في عار حوف والاستر

قال أو لربير فسأ تتسعيداً، فعن دان افال سألت من عدس كما سأ يني فقال أو دأل لانحرج أحد، من أفته فل وقد حاصهم قوة في الحديث فقال في سعرة سافرها إلى تبوك وقدرواه مسلم من حديث قرة عن أبي الربير عن سعيد من حبير سي الل عناس قال جمع رسول الله والمشاء فا بت لامل ساس ما جمله على دان الهن أو دأل لاحرج أماه .

قال آنهی و کار مو دار دحد رث آی از بین آی اند بین می معاد فهدا شصحد یشه. و روی سعید س حمد حمد دین جمیعا فسمع فر قامحدهم و من تقدم دکرد کر حر (عن) و هدا شه فاند روی قر د حدیث آبی الطفیل پیما قبت و کد، رو د مسلم فروی هد مش می حسدیث معاد و می حدیث این عباس فان قر د اثقة حافظ و قد روی الصحاوی حدیث قر ق

م ه - رسائل - ع٢

عن أبي الرابير فعله مش حدرت مالت عن أبي الزبير ، حدرث أبي الطُّقيل وحديثه هدا عن سميد . قدل دلك على أن أبا الربير حدث سهد، وسهدا قال اليهبي ورواه حبيب س أبي أساعل سعيد س حبير څالف با لر بعر في مشه . وذكره من حديث الاعمش عن حديث بن أبي ثابت بن سعيد اس حمير عن أس عباس قال . حمع رسول الله عِيْسَائِيْرُ بين الطهر والعصر . والمغرب والمثناء للديسة من عير حوف ولا مصر . قيل له : قما أراد يدلك بمقال أرادأن لابحر أأمته وفياروابهوكم فالسعيد قلب لأسماس لم فعل دلك رسول المُمْ ﷺ فَأَكَّا إِنْ عَرْجُ مَا لَهُ وَرُو دَمَسْلُمُ فِي صَحَيْعِهُ قال السهقي ولم تحرجه العاري مع ڪول حسيب اس آتي اداب من شرصه ، ولعله إلما عرض ملك والله أعلم لد منا فيه من الاحتلاف على سعيد من حدير فن ﴿ وَرَوْنَهُ خَمَاعَةُ عَنَّ لِي لِّرَائِمِ ۚ وَلَى أَنَّ يَكُونِ محفوظة . فقد رواه ممروس د بار عن أبي الشمثاء عن اس عباس قريب من معنى رواية مالك عن أبي الربير (فلب) تقديم روايه أبي لربر على رواية حبيب س أبي أناب لاوحه له . فال حبيب اس أبي أنا شامن رحال الصحيحين ـ فهو أحق بالنقسديم من أبي الربير ، وأبو الربير من أفراد مسير ، وأنصا فأو الربير احتصاعه من سعيد بن جبير في المتن ۽ تارة يجعل دلك في السفر كما رواه عنه قرة موافقة لحديث أبي الرابير عن أبي الطفيلي ، وتارة عمل دلك في لمدينة كارواه الأكثرون عنه عن سعيد. فهدا أيوالزبير قد روبي ننه الآلة أحاد ت حديث أبي عصل عن معادفي جمع السفر ، وحد ت سعيد بن جبير عني اس عباس مثله ، وحد يث سميسد بن حبير عن ابن عباس الدي فيه حمم بمدينه . ثم قد جعلوا هدا

كله صحيحا لان أه لربير حافظ فلم لايكون حدث حبيب بن أبي ثانب أيضا أنا تا عن سعيد س حنبر وحبيب اواثني من أبييال بير / وسائر أحاديث ابن عباس الصعيحة تسدل على مارواه حسب . قال اجمع الدي د کر داسعناس . یکن لاحل الفر ، و تصا داوله بیلد به پدل علی مه لم يكن فيااسقر، فقوله - هم بالمدينة في نير حوف ولا مطر.. ولي بان يقال من غير حوف ولا سفر ، ومن فال صه في للصر ، فقال صه ليس هو في حدث من مع حفظ الرواد، فالحمر صحيح. قال من عبر حوف ولا مطر ، وقال ولا سفر ، واحم الدي دكره ابن عباس مريكن بيدا ولا نهدا أونهدا السندن أحمدته على الحسم بهده لامور تطريق الاولى. فان هندا كلام بدل عي أن لجنه لهذه الامور أولى، وهدا من ناب التنديه يرعمن ، فانه إذا حمد بترصيع الحراج الخاصل بدون معوف و مقار والمنفر ، فأخرج الحاص تهدم اولي أن يرفع ، والجمع ها أولي من احمم غيرها

ومما يس أن اس عاس لم يرد الحم المعر - وإن كان الجمع المعلم وينا لحوار مارواه مسلمين حديث حاد سرزندعي الريوس حريث عن عبد لله من شقيق على حصلنا اس عباس يوه، عبد المصرحتي عريت الشمس وندت المحوم في ساس والول الصلاة علاة ما قال - فجاء رحل من ي تيم لا فقتر الصلاة العملاة العمل المعلمي السبه لا أم الك المم والدر أيت رسول الله يتنافي محمع سالطهر والمصر و معرب والعشاء : قال عبد الله بن شقيق : خالف صدري مو دلك شيء فاتات أما هريرة فسألته فصدق مقالته

ورواه مسم أيصا من حديث عمر بن من حدير من الن شقاني قال قل رحل لا من ساس لصلاة فسكت المحمد ألصلاة . فسكت المحمد قل رحل لأم مك أنعم ولصلاة وك عمم من صلاتين على مبدر سول المدعق الله

فهذا اس عناس ـ يكن في سفر ولا في مطر ، وقد سندن مما رواه على مافعلة فعلم أن حجم الدي رواه ما يكن في مقار ، وأحكن كار ابن عباس في أمر مهم من أمو رالسه بن حميم من بحتاجون إلى ممر فته، ورأي أنه إن قصعهو برل فاتت مصلحته ، فيكان ذلك سده من العاجات بتي بحور فيها لحمد، فإن من يَتِلَيُّ كان عمد بالدينة عمر حوف ولا مطر ، این بهجایجه نفرض آیه کیا عال آزاد آن لاعرام آه ته . ومعلوم ان حمرانتي ﷺ بعرفه ومردعه لم كن حوف ولا مدر ولا لسة ٍ أيصًا. فانه وكان حمله المسقر . حمر في الطر مي ولحم يعكه ـ كما كان يقصر بهاء ولخم مناجرج من مكه ابن مي وصلي بها الصهر والعصر والمفريب والنشاء والفجراء ولم مجمع بدي فس المراهب ولاحم الها بمد التعريف أبام مي . ان يصلي كال صلاة كركسان عير المارات ، وينفاه لها فی و قتبا ، ولا حمله "نصاً کان ایست" ، فانه بر کان کدلت خمر من حلن أحرم فاله من حيائد صار محرماء فعير ن حمله بنو تر عرقة ومريدهه بريكن لمطر ولاحوف باولالحصوص السلك ولالمجرد السفر عفيكما حمله بالمدينة الديورواة النءاس. و حاكان اجمع لرفع الحرح عن أمته، فاذا احتاحوا الى الجمع جموا

قال السيهقي البس في رواية الل شقيق على ابن عباس من هديل الوجهين الثابتين عنه تقي النظراء ولا نفي السفر مفهو محمول على أحدهم، أو على ما اوله محرو بن ديبار ، وليس في رو يتهماما يمنع دلك المأوين.
ويقال باستحال الله ابن عباس كال تجعلت مهم لا تصرة ، فيم يكن مسافر "،
ولم يكن هماك مصر ، وهو لا كر حمة بحنج له على مثل ماهماه ، فيو
كان دلك السفر أومطر كال بن عباس أحل فدر من أن يجنح على
جمله مجمع المصر أو السفر ، وأبضاً فقد ثبت في الصحيحين عنه ال هذا
الجمع كان بالمدينة ، فكيف بدارة بلف السفر الوحديث من الي ابت من
اوثق الناس وقد روي عن سديد أنه قال ، من دير حوف والامطر .

و أما قوله ۱ س سعاري م يخرجه ۽ فيقال هذا من اضعف الحجيج قبو لم بحرج ً حادرت بي الرابد و ايس كل من كان من شرطه يخرجه

و أما فوله ورويه عمروي ديارعي في شماء ، قرب من رويه في الربير ، فيه ذكر ما احرجه في صحيحين من حديث حمادين ربيد عن عمروي ديمارعي حبرين وردعن اين عباس ال وسول الله واله سلى ملدية سلمه و المال الطهر والمصر والمنزب والبشاء ، وفي رواية المحاري عن حمادي ربيد و الللايوب لعله في ليلة مطيرة ? فقال على . فيمان هد العربين و سنوهم و ، فاعل بيس من مالك وسلم ذلك ان اللفظ الدي سمعوه الالمفي لمصر ، فوروا ال يكون هو المراد، فهو سمعوا رواية حبيب من اي ابت اشمه المات لم علموا هذا العن محمور و بة ابن عباس هذه حكاية فعل مطبق ، م يدكر فيها بمي حوف والا محمر ، فهذا بدلك على أن الن عباس كان قصده بنان حوار الحمم بالمدينة في الجماء أم عمروي واحد . فين قال المداراد هم المطر في الجملة ، ليس مقصوده تعيين سمت واحد . فين قال المداراد هم المطر وحدد فقد علط عله ، ثم عمروي واحد . فين قال المداراد هم المطر وحدد فقد علط عله ، ثم عمروي واحد . فين قال المداراد هم المطر

موافقة لايوب. وتارة يقول هو و. و الشمثاء به كان جمعاً في الوقتين. كما فيالصحيحين عن الن عييمه من عمرو من دسار. سمعت حامر من زيد يقول سمعت أن ساس يقول صديت مع رسول الله ﷺ تمانيا حميعاً وسيما حميمًا ، قال (فلت) باأه الشعثاء أراه أحر العالمين وعجل العصر ، وأحر للمرب وتنحل العشاء، قال واله أص فلك فيقال لنس الامن كدلك . لأن ابن عباس كان افيله و علم من أن نجياح . داكان قد صلى كل صلاة في وقتها لدي نعرف أعامه وأحاصة حواره أن يدكر هدا القمل المطلق دليلا علىذلك . وإن يقول أراد بدلك الانجراح أمنه وقد عيم أرالصلاة في موقس قد شرست باحاديث لمواقيت و الزعماس هو ممن ره ي أحادث مو قب الرامامة حبران له عبد النبث الرفد صلی اعلیر فی اروم ثانی حاص صار مان کال ثنیء ماله او صابی العصر حين صارطن كل شيء مثريه عال كاليالي ﷺ ماجمع عي هد عوجه وي عربة في هذا المني ؛ ومسوم أنه كان قد صلى في اليوم الثاني كلا الصلاتين كر ابو فتوفال. ابو قتمانين هدين «فصلاله بلاوي وحدها في حر الوقف اوليالحوار. وكيف ينيق نا برساس ال يفول فعل داك تسكيلا بحراح أمنهم والواقت لمشهور هوأوسع وأرفع للحرجون هدا الجمع الدي دكروه، وكريم بحبح على من أكمر عبيه الباحير لوكان الذي عَيَالِيَّةِ الماصلي في الوقت المختص لهذا الفعل وكال له في تأخيره للمراب حيل صلاها قبل مقيب الشفق وحدها. و"أحير العشاء الى ثاث الليل أو نصفه ماينتيه عن هدا ۽ وإنما قصد ابن عباس بيان حو از تأجير الغرب إلى وقت العشاء ليبين أن الامر فيحال الجلع أوسع منه في غيره . وبذلك

يرتفع الحرج عن لامة أنم الل عناس مدائنت شه في الصحيح أنه ذكر الحمع في السحرة في السعر إذ الحمع في السفر إذ كال على صهر سيره وقد المده دلك مفضلاً . فعلم أن فحط الحمم في عرفه وعادله إنها هو الحمم في ووقت إحداهم

وأما الحمع في اوقتان فنم يعرف أنه كنيم به ، فكيف يندل عن عادله الى يَكْلِم مها إلى مالبس كدك / وأنصا فاش شقيق يقول : حاك في صدري من دلك شيء ، فايت الاهرارة فسأته فصدق منالته . أتراه حاك في صدره أن الطهر لاعور تأخيرها إلى آخر الوقت وأن العصر لايحور تشديمها لي أول موقت ، وهل هد شما يحفي على أقل الياس عما حيى يحيث في صدره منه / وهل هذ "ما يحتاج أن سفيه الي الي هرائرة أو غيره حتى بسأله سه ؛ إن هذا مما تو تر عبد المسمس وعلموه جواره اورينا وقبت شبهه لنفصيه في تدرب حاصه ، وهؤلاء يحورون تأحيرها الىآخر وقلهاء فالحدرث جعه عليهم كديتها كانء وحواز تأخبرها بيس ممتنا بالحمرء بن بحور تأخيرها مطبقا إلى أحر الوقت حين يؤحر العشاء أيصاء وهكدا فسالسي شكائج حس س أحاديث مواقيت، وهمكذا في الحمديث الصحيح « وقت المنزب منذ يعب نوار الشفق ووقت العشاء إلى بعف النيسن «كما فأن « وقت العهر ماء يصر طن كل شيء مثله ووقت العصر مالم لصدر الشمس ، فهد ألوقت المحتص سي بيه بالوله وفعيله وغال « الوقت مايين هدين ة بيس له احتصاص بالجمع ولاتملق به أوبو قال فائل أقوله حمم بينهما بالمدينة من غير حوف ولا سقر ، المسراد به الجمع في الوقتين كما يقسول دلك من يقسوله من

الكوفيين ، لمكن يته و رنبه قرق . فعادا كون الاسان من المصففين لايختج لعبره كما يختج لنصله؛ ولايقبل لنقسهمايةبله لقيره ؛

وأبطأفقد الشهد من تبرحد شدى عناس وروادا للحاوي حدثنا الله حراعة والرهم من ألى داود و عمران من موسي قب أما الرابع من يجبى الانساني حدثنا سفيان الثوري عن محمد الله المكدر عن حابر ان عند الله فان جمع رسول الله غيطاني من العمير والعمر او مارسا و المشام عامديمة للرحصة من عبر حوف ولا عنة ، لكن ينصر حان هذا الانسان

و هم المطر من الصحابه ، ها دكر و مالك عن بالع أن عدالله من محر كان إد هم لامراء سالمر سوالعشاء مة مصر هم معهم في مه مصر في المافعي في أسامه عن بعد مثل عن شعق وروى اشافعي في المدج أسامه عن بعد مقال عن شعق وروى اشافعي في المدج أسامه عن بعد مادي عبد لله وحسب و بن عماس جمع سهما في مصر قبل لشتق و دكر مارو ها و الشبح لاصها في بالاسناد الثانث عن هشاء من عروة وسعيد من المسبب والي كر من عبد لرحمي من الحارث من هشاء كانو المحمول بين المرب والعشاء في اللها لم مصرة إدا هموا بين الصلاس ولا شكر دلك ، وبالساده عن موسى من مصر في إدا هموا بين الصلاس ولا شكر دلك ، وبالساده عن موسى من المدر في من عمر من و مشاء الأحرد إدا المعل من وال سعد من مصب وعروه من المرب و مشاء الأحرد إدا كان مطر ، وال سعد من مصب وعروه من المرب و مشاء الأحرد إدا الرحمن ومشيحه دلك الرمال كانو يصول معهم ولا يمكرون ديك ،

فهده لائارلدل على أن لحم بمصر من الامر القديم للعبول مالمدينه رمن الصحابة و شانعين ممع أنه لم يتقل ال حدا من بصحابة و نتابعين أنكر دلك فعلم أنه منقول عنده عاشو الراجو از دلك . لكن لايدل على أن النبي والله المات منه المامه من عبر حوف ولا مطر . كما أنه إدا جمع في لسفر المطركان قد حمع من عبر حوف ولا مطر . كما أنه إدا جمع في لسفر وحمع في المدينة كان قد جمع في المدينة من نبر حوف ولاسفر. فقول ابن عناس جمع من عبر كد ولا كد ليس عيا منه للحمع بثلث الاسباب بل المات منه لانه حمع حومها وإل كان قد حمع مها أيضاً

ولو ، ينفل أنه حمع نها غلمه بها هو دونها دل على الجمعها ينصريق الاولى . فيدن ذلك على لحمع للجوف و ننفر . وقد جمع نمرقة ومزدلفة من غير خوف ولا مطر

فالاحاديثكامالدل على أنه حمم في اوقت الوحد لرفع الحرج عن أمنه فيناح الجمع إذا كان في تركه حرج قد رفعه الله عن الامة، ودلك يدل على الحمع للمرض الذي يحرج صاحبه تقريق الصلاة بطريق الاولى والاحرى، ويحمع من لابمكه إكمال الطهارة في الوقتين الا بحرج كالمستحاضة وأمثال ذلك من لصور (1)

وقد روي عن عمر بن الحصاب أنه قال الحسع بين الصلاتين من غير عدر من السكمائر،وروي الثوري في حامعه عن سعيد عن قتادة عن أبي العالية عن عمر ورواه بحي سسعد عن بحي بن صبح حدثني حميد بن

⁽١) المنار _ دكر النوري في شرح مسلم حلاصة ماقاله المتأولون لروايات الجمع بالمدينة من غير مطر ولاخوف وردها كلها عادل قطعاعلى أن هذا الجمع في الاقامة رخصة للامة وقال في آخر البحث. ودهب جماعة من الائمة الى جواز الجمع في الحضر التحاجة لمن لا يتخذه عدة وهو قول ابن سيرين وأشهب من التحاب مالت . وحكاه الحطابي عن القمال والشاشي الكير من أصحاب الشافي عن الماسحاق المروذي واختاره ابن المندر و قويد، ظاهر قول ابن عباس اراد أن لا يحرج امته فلم يماله عرض ولا غيره والله اعلم اه

هلال عن أني قنادة بعني العدولي أن عمر ال الحطاب كتب إلى عامل له. ثلاث من الكمائر ١٠ الحمم إن الصلايل الأمن مدر. والفرار من الرحف والنهب قال لسهقي. أبو فتا ه أرال عمر قال كال شهده كتب فهو موصول وإد فهو إدا الصم بين الأول صار قوياً. وهذا اللفظ يدل على اباحة الجمام للعدر وء بخص تمرعدرامنعدر . قالالسهقي وقمد روي فيه حديث موصول عن سي ﷺ في استاده من لابحتج به وهو من رواية سمان التمي عن حش الصنعائي عن عكرمة عن ابن عباس اله ﴿ قصل ﴾ في تمام بكلام في النصر وسنت اتمام عبَّان الصلاة على وقد تقدم فيها بمص أقوال الناس، والمولال الاولان أمروبيال عن الزهري وقد دکرها أحمد روي سد لرزي٠ أه ممير عن الزهري فال أعا صلى عنمان على أرنما لأنه فند بارم ان مناه مد المعرور جمح الطحاوي هذا توجه مع أنه ذكر الوحول الأحرامي فذكر مارواه اتماد بن سابة عن أيوب عن الرهري قل الما صلى نلمان على أربعاً لأن الأعراب كالوا كثرو في دلك العام فاحت أن يخبرهم أن الصلاة أربع قال الطحاوي فهدا بجبر أنه فعل مافعل لبعلم لأعراب به ان الصلاة أربع افقد بحثمل أن كون لما أر دأن بربهه ذلك نوى لاقامة فصارمة يمافرضه أردم فصلي لهم "ربعاً عالسب الذي حكاد معمر عن الرهري (١٦ وبحتمل أن يكول فعل ذلك وهو مسافر شلك العهافال والتأويل لاول أشبه عندنا لان الاعر بكانوا بالصلاة وأحكمها في رمن رسول الله عِيَّالِيَّةِ أَحمَل منهم مها ومحكمها في زمن علمال وع لأمر الحاهلية حينته أحدث تهدأ إذكانوا (١) الذي حبر المبتدا والمعني فالسبب لصحيح هو الذي حكاه معمر الح

فى زمن رسول منه ﷺ إلى العهم بفرض الصاوات أحوج ممهم إلى دلك في زمن شَهَار، فعاكان رسول الله عِيْنَاتِهُ لَمْ الصلاة تتلاشالمه ويكه قصرها ليصاوا معه صلاة المؤرعني حكمها ويعديم صلاة الاقامة على حكمها كان عثمان أحرى أن لا أنه مهم الصلاة التلك العمة قال الصحاوي وقد قال آحرون إنما تم الصلاة لانه كان يدهب إلى أنه لا يقصرها إلا من حل واركل واحتجوا عاروه عن هاد س سعة عن فتادة قال قال عُمَانَ بِيَعْفَالَ * إِمَا يُقْصِرُ الصَّلَاةِ مِنْ حَمَّى الرَّادُ وَالْمُرَادُ وَحَلَى وَالْرَجْلُ وروی باسناده لممروف س سعید س آنی درو به وقد رواه عبره باستاه صحیح عن عُمَانُ بن سعد عن سعید س أبي اراو به عن قتادة عن عباس س عبد الله سأبي ريبه أن سهار س عان كتب إلى عماله ألا لا يصابين الرَّكُمتين حاب ولا تأل ولا تأجر إننا نصلي الرَّكمتين من كان معه الزَّاه والمزاد وروي أنصامن طريق حماد س سمة أن أيوب المجتيابي أجبرهم عن أبي قلابة الحرفي س عمه أبي مهب ف كتب بأبين أنه قال بالمعي أن قومًا يحرجون إما لتحارة وإما حياً له وإما لحرج ثم يقصرون الصلاة وإعا يقصر الصلاة من كان شاحته أو محصرة تدو. قال النحرم وهدان الاستأدال في عابة الصحة قال الصحاوي قالو وكان مدهب علمان أن لا يُنصر الصلاه إلا من محتاج إلى حمل الزاد والمزاد ومن كال شاخصا فاما من كان في مصر يستقي به س عن الزاد و لمرادعاته يتم الصلاة قالوا ولهمدا أتم عثمان بمي لان أهمها في ذلك الوقت كثروا حتى صارت مصراً يستني من حل به عن حمل أزاد والمراد قال اطحاوي وهـــذا المدهب دندًا فاسد ، لأن من لم تصرفي زمن دنيان أعمر من مكمَّ في

زمن رسول منه ﷺ صلي بها ركعتين ، تم صلی بها أبو يکر عده کدلت . ثم صي مهاعمر بعد أبي مکر کدلك فادا كانت مع عدم لحياج من حل مها لي حمل الراد و الراد ـ تقصر فيها الصلاة فيا دوم، من المواطن أحرى أن يكون كدلك قال فقد التفت هذه المداهب كايا لفسادها من شان أن يكون من أجل شيء منها قصر الصلاة، على للمعب الأول. لدي حكاه معمر عن الرهري، هامه محتمل ل يكون من حمرا عمر. وفي لحديث أن إندمه كان لبيته الاقامة على ماروينا فيه ، وعلى ما كيشين من معاه (قبت) الطحاوي مقصوده أربحس مافيله عنمان موافية لاصله . وهندا عبر تمكن فان علمان من المهاجرسوالمهاحرون كان بحره نديرم المقام عمكمًا ولم يرحص التي ﷺ لهم . دا قدمو مكمَّ بالمعرة أن يَقْيَمُوا بها أَكَثَرُ مِن أَلات بعد قضاء العمرة كما قل في الصحيحين عن العملاء من الحصري أن اللي عَيْثَالِيُّهُ رَحْصَ لِلمُهَاحِرِ ۚ فِي يَقْتُمُ عَدَّ قَصَاءً كُمُ ثَلَاتًا . وَلَهُمَا لَمَا يُوفِي ان عمر بها أمرال بدفق فالحل ولا يدفق بهد . وفي الصحيحين أن الثني وَ اللَّهِ مَا عاد سعيد س أَى وقاص ، وقد كان مرض في حجة ﴿ وَدَعَ مَا خاف سعد أن يتوت شكَّه فأس بارسول الله أحلف عن محرتي فعشره النبي ﷺ منه لا عوت جا وعال إلك لن عوت حتى ينتفع بك أقو م ويصر بك آخرون . لكن النائس سمند بن حولة يرتى له رسول لله مِتَطِيقِي إن مات عكمَ

ومن المعروف عن عَلَمَانَ * كَانَ إِدَا عَسَمَ يُسَجَّ رَا حَلَتُهُ ، فيعَسَمُو ثُمُ يَرَكُبُ عَالِيهِا رَجِعًا فَكَيْفَ غَنَ إِنَّهِ نُوى لَمُعَامِّ بُمْنَكُمْ * ثُمْ هميدا من الكدب الصهر . تاب عنمان ما تعم تكه قط . تل كان إدا حج يرجع إلى المدينة

وقد حمل الشاهعي وأصحاله وطائنه من مساحري أصحاب أحمد، كالقاضي وأبي لخصاب واس لنفس وعلاهم فلس لنمال على قرالهم افقالوا لما كان لمسافر مخبرا من لا تاما و مصر . كالكل منهما حالًا لا وقمل عُمَالَ هَمَا يَا لَانَ تُنْصِرُ حَاثَرُ وَالْأَمَّاءُ حَاثُرٌ ، وَكَمَالُ جَمَعُو فَمِنْ عَائِشُهُ واستدلوا عارووه من حم ١٠ ود كر البهقي قول من قال أعما لاجل الاعراب، ورو د من سين أبي د ود ، ث موسى بن اسماعيل ، ثنا حماد عن أنوب من لرهري . أن منهان من عندن أنحد اصلاله عني من أحسن الاعراب لامهم كثروا عامين فصييا بالس أراءا العلمم أن الصلاةأولع وروی انهای می حدث سم می باید فی عاصی تر عفوت عن حميد ثنا سايان بن ساه موالي سد الرحمل بن حمير عن عبد لرحمي من حميد عن أبيه عن علمان س عمل أنه أتم الصلاة بمني ثم خطب الناس فقال أبها الناس بن النمه سنة رسول عدّ يُؤليُّ وسنة صحبه والكمة حدث العام من الناس محمل أن عربوا مافال المهني وقد قين عير هذا والاشبه أن كون رَّ درجهه فرَّ تي لاعام حارُ كا رَّ له عائشــة ٠ (قلت) وهد نعید فال عدول بیان مح دامه عدیده رسول لله صلى الله عليه وسيم وحليتناه عده مع آنه أهول نسبه ، وعلى المنطين وقع ماللم من خير تثبان ماحد أماله والراء له أساس لامور والعدم عن التشديد والتغلظ لالماسب أبايفعل لامر لاتمل لاشد مبعاترك ماداوم عديه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيف هالعده - ومع رغمة عمَّالَ

في الاقتداء بالنبي صلى الما دريه وسلم وحديقته بعده مجرد كمون هسدا الفصول جائرا - المامر كافي فعل دلك مصلحه راحجه بعثته على أن يفعله وهماأناله ريصلي ويعافكيم ينزمند لمثمس يصلي حلفه إفسهم إداالتموا به صوا بصلاته فيزم الديمين باغمل الأثالي معجلاف السببة لمجرد كون ذلك جائرا -وكدائك عائشة وقد و فق دنهان على دلك غير ممن السلف المراؤه وعير المرائهم وكالوا إحون وائمسه الصحابة لايجتارون دلك •كما روى ما لك عن الرهري أن رجلا أحيره عن عيسد الرحمن ائن المبور بن مخرمة وبند ترجين بن صيد يعوث كانا جميما في سقر وكان سعيدس أبي وقاص تنصر الصلاة وعصر وكاما يتمان الصلاة ويصومان فأبيل اسمدانز كالشمير من الصلاة وتفطر ويثمان فتال سمد محق أعلم وروى شملة عمري حباب بن أبي أنانت عن عبيد الرحبين من المسور قال سما مع سعد س أبي وقاص في قرية من قرى الشام فكان يصبي ركمتين فنصلي محل أر ١٠٠ فنسأله من دلك فيتون سند نحن أديم وروی مالک علی این شهاب علی صفو آن بن عبدالله بن صفو آن قال جاء عبدالله بنعمر يعودعندالله سحتوان فصلي بالركمتين تجامصرف فأتمنا لا فسنا (قلت)عبد لله س صفو ال كان مقيما عبكه فلهذا أأغو الخلف اس عمر وروى، الك على اللع أن سعمر كالإيصلي وراء لامام تني ارتماو إداصلي لنفسه صلى ركمتين قال النهبتي والاشنه أن يتكون عثمان وأي القصر رخصةً فرأي الآعام حائز اكما رأته عائشة قال وقد روي ذلك عن عبر واحد من الصحابة مم احتاره القصر ثم روى الحديث المروف من رواية عبدالرزاق عن اسرائين دن ابي اسحاق السبيمي عن ابي ليلي قال اقبل سامان في اثنى عشرواكما من صحب المني يُقطَّنِهُ خضرت الصلاة فقالوا تقدم بإ ابا عبد بقد فتان بالا بؤكر بالانجم ساءكم ل بقد هذا ا بكم قال فتقدم رحل من الموم فسنى من بريد من فيان سمار ما با ولا لمربعة الماكات بيكفينا بصف المربعة وعمل في الرحصة احوج قال فيرسمان عشهد هؤلاء الصحابة الانتصار رحصة (قات) همده القضية كانت في خلافة (1)

وسفارقد بكرالنزيم ودبك بكارجلاف اسبه المعروفة عبدهم فالله ۽ تکن الائمة إرامون في السفر وقولة و عن اي اراحصة أحواج پيين أمها رحصه وهي رحصهما مور ۴، كا أن كل الميثاقي لمحمصة رحصه وهي مامورتها وفصر المريض رحصة وهوم مورته والصلاقه تبسم رحصة مأمور به والفو ف بالفقة و بروة قد قل لله فيه (هن حم البيب،و انتمر فلاحناجنديه أن طوف مهمه) وهو مامورته إماركن وإماواجب وإما سنة والدي صنى سعان أربعاً نحتمل أنه كان لايرى التصر لمثله إما لان سفره كان قصراً عنده واما لان سفره م يكن عنده مما يقصر فيه الصلاة فان من الصحابة من لا يري تقصر إلا في حج أوعمرة أو غرو وكال كثير من السلف والعلف لزاع في جلس سفر القصر وفي قدره فهذه القصية المعينه لم يتنبن فنها حال لامام ومتابعة اسمان له تدل على أنَّ الامام إذ فعل شيئًا مأولاً "بم عمه كما إد قنت متأولاً أوكبر حمساً و سبعاً متأولا والنبي ﷺ صبى حمساً و نبعه صحابه طاسٍ أن الصلاة زيدقيها فعاسلم ذكروا ذلكالعقال اإننا أنا بشرأ بسيكاتسون

⁽١) ياس بالاصل

هال نسيب فذكر وفي «وفد سارع المده في الأمام إذا قام بي حامسه هل بتاعه المأموء أو عارقه وسير أو عارقه ويسطره أو بحير بسهداوهد على تُقول معروفه وهي روايت س أحمد أو ارأى أن النزبيم مكروه وتام لامام ديه عال سامة واحبه وجوز فس تكروه لمصلعه راجعة ولا راب أن أن ما ما الفر عال كلف ألا تنجر أن يأفي بسافر لو اقتدي تمنيم بصبى حديه أراعاً لأجل مدعه أدامه فبدد الصلاة نفعل في حال رکم بن وفی حل اُز ما حازف المجر شر آل کول منابعة الامام مسافق كنابعة بسافر المقايرلان كالاهما العرماء وهد الموروهو غول بكراهة لتربيع أعدل لافوال وهو أبدي على ١٠ أحمد في رويه الأثرم وقد سأله هن عبدور ان نصي أراءً! فين لا مجنبي وكن سفرركمتان وقد تقل عنه المروذي أنه عن إن شه صبى أربعاً ؛ إن شاء صبى ركعتين ولا بختف قول أحمد أن الأفصال هو المصر ال لمن من منه إذا صلى ربعاً أمه توقف في الاحراءومدهب ماك كريمة بريم وأنه يبيدفي لوقت ولهدا يدكر في مدهمه هن سح الصاراة أر ١١٠ على قو س

ومدهب الشاوي عبوار لامري وأبهما أفصل فيه الله للما أصحبها أن القصر أفضل كاحدى الرواس عن أحمد، وهو حيار كشر من أصحابه وتوقف أحمد عن غول الاحراء يقلصي أنه حرج على قوله في مدهمه و وداك أن عربه أنه راد رادة مكروهة وهد لا يصل الصلاة عالمه أنى بالواحب ورادة والريادة إذ كالما سهوا لا النصل الصلاقاتا الما المسلمين وكدلك لرادة خصأ دا ستقد حوازها وهده الريادة لا يقسها من يعتقد تحوازها وهده الريادة لا يقسها من يعتقد الحرازة ولا نص بتحريمها بال

،لادنه د له علی کول دیک محالیاً ایستهٔ لا آنه محرم کا صلاه ساول رفع الیدین ومع لاستات و نفو دلک من الکروهات وساسکلم ان شاء الله علی تمام دلک

مدهب عُهِن (رض في فصر الصادة

وأما إليام عيال فالدي المعن أن حمل حلة غيرما كالبرقول لا على مالم يثب عنه فقوله به يعني أن قوما خرجول إما لتجاره وإما لحسابة وإمالله يم للصرون صلادوإنه اعد صلادمل كالشاحصا و محصرة مرو موموله بين مرامده موهم أنه لا الصالح من كان الرلاقي قر به أو مصر إلا إد كان حاله محصره عدو وإنه للصرميكان شاحصا أي مساور وهو الجامل بار دو مراساي بضعام والشراب والبرادوعاء وأرما مول إد كال برلامكا وله صعام و أند حكال منرف عمرلة المصرولان عبرالان عسرارت جعل مشبها أن عجق الأسال وهما لأنيجمه مشبه أفاعمر أمده للمسافر الدي حمل أرد والمرادوليجأأهم ولم تمرت مي وصار ١٠ راما ومراده او النصر مها لا النصه ولا مرامعه من الماح، وقوله في أنك تروانه ويكن حدث للمم عربد كر فيها ماحدث فند كول هذ هو الحادث و وال كال قد جاءت الحهال من الاعراب وغيره يصول أرالصلاه ولم فندحك عديهم ل يصوامها تفعل في مكان و به الرد و بار د أر با وهنا السدة لا حور الوال كان قد تُمَنَّ مُكُمَّ فَيَكُونَ هَمَا أَضًا مَوْ قَاءَ فَاهَ إِمَّا تُمَنِّ عُكَانِ فِهَارِ الْوَالْمِ الْ وهو لا يري القصر ش كان بارلا باهله في مكان فيهالر دو لمر د. وعلي هدالحميع ما ثبت في هذا المسامل عدره إعبدق بعضه بعضا

م ٧ - رسائل -ج ٧

وأماه، انتدر به المحاوي من أن مكه كاب سي حد البي والله و المر من مني في رمن على هو به المرابه بن الي والله في اليو في عمرة المصد شمى و و قال على و المرابه كال حالمة من عمر و في المرابع و الله المركان حالها و ال كا مارلا في مكل و به الرد و لمر ده به بحوره لهمساهر ولمل كان محضرة العدو ، و ما في حجة الودع فلم كان النبي والمحلقة أمنا كلمه في كو بوا كان المركان و المرابع المرابع المرابة منه ولا تكان فيه الراد و مرد وقد عن سمه بن مرب مدا المرابع مرابع المرابع من مرب عما كان مرابع مرابع المرابع من مرب عما كان مرابع من مرب عما كان من در مرابع خيف بي مرب عما كان مرابع مرابع من من در مرابع خيف بي كان مرابع من در مرابع خيف بي كان من در مرابع خيف من من در مرابع خيف من در مرابع خيف من در مرابع خيف من در مرابع خيف در مرابع خيف در مرابع خيف من من در مرابع خيف خيف مربع خيف در مرابع خيف خيف مربع خيف مرابع خيف

وكدلك عائشه رضي بلد المه الحدرث بن علمها أنها أعا اللم لأن القصر لاحل لمشقة وأن لاعام لاشق مها و سلف و لحاصا مازعوا في مقرا قصر في حاسه وفي قدر دوكان ول عامل و سائشه أحداً أو هم و إلا م

ولداس في حس سفر المصر أقو ل أحر مع ب تهال قدم مه عي والن مسمود وعمر ب س حصيل وسمد ب في وقاص والل عمر و فل عباس وغير ها من عماء الصحابه فروتي سفيال الل جمه الله جمفر الله عمل المان عثمال وهو اللهي فالي اللي فقيل له صل بالساس فقال إن شفير صبيب كم صلاة رسول المد ينتي الله على الا لا لا لا لله المر المؤملين به وال اراما ، فأي وفي الصحيحين الله مسعود (۱)

۱۱۵ اندار ههه مناص، لاصر، الدوي فيجاعه مهده المساله أنه فعل له فيمن إن عمان صلى داناس أردها فاسترجع و قال صليب مع رسول الله (ص) عنى ركمين وصليت مع أن نكر الصديق (رص) سي ركعت، وصليب مع عمران الخصاب عنى ركمتان فليت حطى من أربع ركعات ركعتان متقبلتان

الخلاف في جو زنمام الإباعية في السفر

وقد تمارع الماس في لاراح في المفر على أدو لرأحدها) أردنك بمريه صلاة الصلح أراما وهده مدهب طاعة من الماب والحلف وهو مدهب أبي حديقة والن حرم و المراه من أهل العاهر التم عبدأ يبحديمة ادا حسن مقدار المشهد تمت صلاله والمعول بعد دلت كصلاة منفصلة قد تصوع - إ - وإن لم يعد معدار المشهد عليت صلاته ومدهب الن حرم وعبره أن صلاته ناصة كما واصي عبده البحر أراعا

وقد روى سعيدق سمه برالصحاب س منزاجم فال في من عماس من صبى في اسفر أر ما كمن صبى في الحصر وكمس فال اس حرم ورويه عن عمر س حده مرير وقد ذكر أنه الانتاء في السعر لمن شاء فقال لا خلصلاه في السعر وكمتال حمال لا تصبح سيرهم و وحجه هؤلاء أنه قد ثمت أن لله عند فرض في الدعر وكمس و الريادة على ذلك ما بأت مها كتاب ولا سمة ، وكل مهروي من الني فيتيانيج من أنه صلى أر ما أو أقر من صلى أربعا فاله كذب

وأما فعل تأبان وعائشه فتأويل منهم أن القصر التاكون في بعض الاسقار دون بعض كا تأول عبرهم أنه لايكون إلا في حج أو عمرة أو حهاد ثم قد حامهما أثمة الصحابة وأكروا فات . فاوا الان اللي يتخطيه قال المحدقة السدق الله بالمكم فاهاوا صدقه العامر الهولها والأمر يقتصي الوحوب ومن فال يجوز الأمراب عمدم قولة تعالى (وادا صرائم في لارض فلس عاكم حياج أن تقصروا من الصلاة

ال حقيم أرغسكم الدس كاروا) ولو اوهده عبارة ما سنميل في الباح لافي الورجب كارو له (ولا حرج سكه إركال كم دل من معر وكتيم مرضى أن صبعو أساحتكم) وقواله (الاحماح سيكم إن صبيم النساء مام عسوهن أو عرضو ضامر سه) والحوداث، والحمحو من الساة عما تقدم من أن المي شاهة حرال لمائسة أمامها و عاروني من أه فعل دلك واحمحوا أن منها العرائم على عصفر الصحابة فأنحوا خافة وهده كلها حجج ضعيفة .

ما الا به فيمول قد علم منو برأت عن تين الله الله عند كان يصلي في السفر ركمان وكديات توكر وعمر عده وهد عدل عي أن الركمان أفصل كما عبيسه حماهم مساء ، و د كال النصر صاعه بله ورسوله وهو أفضل من مه داء بجر أن حتج سمي الحماح على أنه مماح لاقصيله فالهاء تم ماكان عدره على كوله مدانجنا هو عدر لغيره عن كو معامور اله مر إيحاب، وقد عل أمالي في السعى (شرحة البيب و مشر فلا حماح عليه أن يصوُّف بهما) والصواف إن عندًا والروة هو السمي، تشروع بأتماق المسهين ودلك إما ركن وإما واحب وإماسه ، وأيضًا النصر وإنكا وخصه اسداحه المحاور الدكون واحبه كأكل لمت مصطر والتيم لمن عدم ماء وأخو ديك ، هذا إن سيران المرأد مقصر المدد ، قاللماس في لا به ثلاثه أقوال عن المراد له قصر المندفاء وعلى هذا فبكون التحصيص بأخوف عير مقند (و شاقي) أن بر د له قصر الاتمال فان صلاة الحوف تفصر عن صلاه لامن و حوف ياح ذك اوهدا برد علمه أن صلاة الخوف عار تعمل أوغر أو لا له أفادت الأسر في اسفر

(والمُولَ الثَّالَثُ) وهو الأصح أن لا به أفادَتْقَصَرُ العددُ وقصر العمل حممة وهدامتق دلك باسترا والحوف فادا حاتمه الصرب في الارض والخوف أبيح القصر حمم شدا ولهداء وادا المرد السار فاعدا برج قصر المددة وادا المرد حوف فاتأ بالدفطر الممل

ومن قال بال الدرص في لحوف و الدير ركمة كأحدد النمو من في مدهب خمدوهو مدهب اس خراء شراده اد کال حوف وسار فیکوال السفر و لحوف قد أداد المصر إلى كمه كم رولي أنو داود علما الي أنا المسعودي هواعاء الرحس في مارية عن الرائد عام فأن سأ شاح الرامي عبد لله عن الركمين في سفر أفصرهم ، فأن حار لا إقال لوكمين في المفريسة تقفراه النصراكمة مدائمان

وفي صحيح مستهر من من سامن في العراض للم الصلاقة على سال لم كم في العصر أراءا وفي السنار ركم ال وفي لحوف ركمه الذل الل حرم وروياه صامل فار فحدته وحابوريد لأنشاو في هربرة و سر ممر اللي عليه الله بداي ما ١٩ الصحة على ال حرم و ومهده لا بة قب إرصلاة لحوف في سمر ل شاء ركمةو إلىشاءركمتس لا به جاء فيالترك سفله (لاحباح)لا سفا الامر والإيجاب وصلاها أبياس معاليلي عَيْنَاتُهُ مِرَةً رَكُمَةً فِدَعِهِ وَمِرَةً رَكَمَتِي فِكَانِ دِ الشَّعَلَى لَاحَدْ إِرْكُمَا قَالَ حَامِ وأما صلاة سأل فيد عرف الكار أئمه المجالة عله ومع هديد فكانوا يصلون حلفه عالى كان الرمسعود يصني أربعا وان أعرد والقول ء للحلاف شر وكان ابن عمر ادا القرد صلى ركعتان .وهد داين على أن صلاة السفر أر مامكروهة عندهم ومخاعة لنسبة ومع دنكعلا اعادةعلي

وه عاده م اله وم حمه يصلى ركمتان وكدات من لم يدرك مسها وكدات من لم يدرك مسها ركمة سد صحامه على مراه المحامك من لم يدرك مسها ركمة سد صحامه و جهور المعامك من في صحاح عن الماني والمحامل اله قال اله من درك ركمة من الماني المحامل المحا

⁽١١) كدا والصواب اليامي . فان أن عمرات المرداب الريد عوجدة عصعر الناالحارث أبو عبد الله كرام أن مروى كب اليامي بالمجانية ، أبو عبد الرحمن الكوفي ثقة ثبت عامد من السادسة ماساسة أناس، عشراس أو لمدها .

وهد المرق دكره أصعاب الشافعي وصائمه من أصعاب أحمد قيل هم شتر ط جمعه في صعوات حسن فيه تراع في مدهب أحمد والمين و لأقوى اله شرط مع الدرة وحيشه سنام من عم منسم دخل في الجماعة الواحنة فدرمه أربح الامامكيافي حمله موال قبل فللمسافر من أن يصلوا حماعه قربل وهبرأل عبلو ومالحمة عماسه والمساو أراعا أوصالاة العيد قد "مت بن على به أبالحات من طابي لا مناس في السجد أراب ركميل للسبه وركميل كومهم وجرحوا إلى اعتجر درهما داعهر يوم احمه وصارة أمدس عص عرقات بن عاكره أراءا كعب أل ساهر تحلاف صلاة عجر - وشي هند لدن آثار الصحابة فالهم كالو كرهون من الأمام أن يصي أر ما و صنول حنيه كما في حد ت سنال وحديث ائل مسعود وغیره مع متال و و کال دیال سامه کن سایی ساجر اثر ما لما سنجاروا أن يصلوا أراما كما لا يستجه مسير أن يسبى عجر أراما ومن قال مهم م فعدوا فدر التسهداده الداسية ساق سوع قبل له من معلوم اله عالمن من حدة له فالويد مناوع لركمس وأيصه فال دلك بس تشروع فبيس لأحد أناصلي عد المجر ركعين مل قد أحكر النبي ﷺ على من صلى عد لاهمه بسبه وقال عسج أربطا وقد صلى قبل الامام فكيف إدا وصل حلاة علاة وقد أنت في الصحيح ال السي ﷺ بهي أن توصل صلاه عملاة حي المصل بياهم بكلام أو قيام

وقد كان الصحابه إنكرون على من يصلى احمعه وديرها صلاة تطوع فكيف يسوغون أن يصلي الركمتين في السفر أن كان لا يحوز لا ركمان صلاة تطوع وأيصا فداذا وجب على المتم خلف المسافر أب يصى أراءا كما تنت دلك من السعالة وقد و هو مره أو حسمة وأيصا فيحور أن صلي عتبم أراءا حلف المسافر ركمان كما كان السي المسافح وخلفاؤه عملون ذلك و دولون أنمو اصلاتكم عاد قوم سفر

وهد ممد بين أن فبالرق بديام من حيس فيده قد سلم جاهير المساء ل على هذا حلف عد، كن على القير حاف من بصبي الحمه و الس هد كمن صلى العالهر فصاء حاف من الصلى المنحر وأمامن فالمال للسافر فرصه أرالم وله أل إسدف وكمثين فالمضير فتواله تحاهب للنصوص واحماع استف والاصول وهوا فول مساقص فال هائم الرحمين تناب مسافر ما اطاع لا بن من ولا في عام دوهما ا يناقص الوحوب فاله بتمع أن كول "ميء واحب على العبد ومع لهدا لا يرمه دميه ولا فيس بده ولا عامر در المير بديث أن عرض على المسافر الركمان فاقد وهذا بدويان ماله كلام عمد وقدما صحاله فاللهم شترط فيالقصر لية وقال لا محسى لأراء والوقف في يحراء لأرم وه سن حديق حد المعال لا مصر لا ، قا واعا هدامن قول الحرقي ومن أتمعه والصوص أحمد وأحواته كالها مصفة في دان كما قاله حماهه العدءوهو احتيار أييكرموافيه سماءالا صحاب كالحلال وعيره ن و لاترمو أي د ودو براهيم المربي وسيره فلمهم شير صواليه لافي قصير ولا فی هم دراد کال فرصه کمتین فاد آتی هم أجراً مادلت و فلوی القصر أولم ينوه وهد قول لحاهبر كريث وأبي حيية وعامه الساف وما عمت أحداً من الصحانه والرمين لحم بحسب اشترط بية لا في

قصر ولافی جمعوم توی المسافر الاتمام کانت انسه فی حاله ترکه نین ولو صلی اُن ما کال دات مکروها کیا لم سوه

ولم ينفل قص أحد على السي وكين به أمر أصحابه لا بالمقصر ولا به هم ولا كل حلقاؤه وأصحابه يأمر ول بديث مل يصلى حلقهم مع من الممومين أو أكثر ها لا مرفول ما سعله الامام قال الله ي والمنافقة لما حرح في حجته صلى بهم عمير بالمدينة أراعاً وصلى بهم المعسر بدي الحديمة راعاً وصلى بهم المعسر بدي الحديمة راعتين وحقه أثم الا تحصي عدد ها الله كلهم حرجوا بحول معه و كثير مسهم لا مرف صلاه لسفر اما حدوث عهده بالاسلام واما لكويه لم يسافر المد لا سما بالسام عليو المها وما أمر ها بالله القصر وكد الله هم مهم المرفه و الما لهم في أرد أل صي المصر بعد الصهر حتى صلاها .

فصل

اخلاف في السفر الشرعي وحكمه

السفر في كتاب الله وسنه رسوله في خصر و المطر مطاق تم قد تنارع الناس في حسن سفر و فدره أما حسه فاحتاله و في وعين (أحدها) حكمه فسهم من قال لا نقصر الافي حج أو تجرة أو غرو وهد قول داود و صحاله الا الل حرم ، قال الله حرم وهو قول جماعة من السف كا روينا من صراف الله أي عدي حداثنا حرار عن الاعمش عن عمارة ال عمير عن الاسود عن الله سعود في الايتشر الصلاة الا عاج أو عاهد وعن طاوس أنه كان يسأل عن قصر الصلاة فيقول إدا حرجتنا علام - مائل - ج

حجاجا أو عمارا صدما ركدين و من ابر هم شيمي أنه كال لا يرى القصر الا في حج أو عمرة أو حهار و وحجة هؤ لاء أنه عس معنا بص يوحب عموم القصر للمسافر فا المرآب السن فيه لا فقد المسافر إذا حق أن يفتته الدين كفروا وهذا سفر حهاد، وأنه السه في الدي عَلَيْتُ قصر في حجه وعمراً و ومرواته فئات حور هذا والاصل في صلاد الاعام فلا تسقيط الاحرث أسقصها السه

ومهم من قال لا أحد الا في سعر بكول عامة فلا إلمصر في مناح كسفر لنجارة وهد مدكر رو به عن أحد ، و حم ور خورول الفصر في السفر سبي يحور وبه عال وهو عمو للال مي يتياني فال الله في السفر سبي يحور وبه عالم عصوم وشعر حلاه الروه به الس س ما من اللكمي وقد رواه احمد وفيره بالبالد حبد ، وأعنا فقد ثات في صحبح مسلم وغيره عن يعنى س أمية به عن عمر س خطال (باس عبيكا حباح أن تقصرو من الصلاة ال حفيم أن قالكم الدين كمرو) فقد من الباس فقال عجمت مما عجمت منه فسأ من رسول المدينية الله من عمر الله من المور العدد و لكان داك صدفه من الله من ما من الأمن مجوز فيه قصر العدد و لكان داك صدفه من الله من ما من المولى

وقد ما صائفه من أصحاب شاعي وأحمد ل شئه فسها وال شئه لم نفسها عال فسول الصدقة لا تحب مدفعوا مديث لامر مال كمتين وهددا علط عال المي يتشخر أمره أن نقبل صدقة الله طيئا والامر للايجاب وكل احسانه مسا صدقة عدما عال مسدس دلك هلكما وأيضا فقد اثبت عن عمر من حصاب أنه عال صلاد سقر ركمتان عام فير قصر على لسان مكم وقد حال من افترى على فان صلاة لحمة ركسان وصلاة المحار ركسان وصلاة المحار ركسان وصلاة المحار ركسان وصلاة المحار ركسان كا سن المي وسلام المحار المحار المحار المحار المحار المحار والمحار المحار المحار والمحار المحار والمحار المحار والمحار المحار والمحار المحار المحار والمحار المحار والمحار المحار المحار المحار المحار والمحار والمحار المحار والمحار المحار المحار المحار والمحار المحار المحار المحار المحار والمحار المحار والمحار المحار والمحار المحار المحار والمحار المحار المحار والمحار المحار ال

ورقب هو محمد منصي له كال واحد في هد كا قال به وصع عده الصور ومساوحة الكن لما المقد سمد أو حوب وأخرج مساو من داب اللي وصد ولاله كال و حدا في المماه فيه ساور وحلم مساور وحلم مساور كال من أسد وصدت عله حربه مع أنها لأحد على مداير حل ، وأسا فيد على حدول من عمر رفيد لاس عمر حداثي عن صدرة السقر ، عمد أنختي أن ركدب على قلت لا م قال ركمتان من حد ها السنة كفر وهدا معروف رواه أو النياح من مورق المال المحل عنه وهو مشهور في كد لا الروق المصد صلاه السعر وكمال ومن حافوال المن عيالية ، فيم ان صلاة السفر وهده ومن والدائم من المساة التي من حاله المعروف واحد فقوله المعروف الادائة دال على أن من قال الهلايقصر الافي سفر واحد فقوله ضعيف ومهم من قال لا مصر في السفر المكرود ولا المحرم ويقصر في ومنهم من قال لا مصر في السفر المكرود ولا المحرم ويقصر في

المباح وهدا أيض رواية عن أحمد وهل إتصر في الهر البرهة ، فيه عن أحمد روايتان وأما السفر المحرم فندهب اشلالة مالك والشافعي واحمد لايقصر فيه،وأما أنو حيفة وصوائف من السلف واخلف ففاتو ايقصر في حلس الاسفار وهو تول ابن حرم وعبره ، والو حليمة واس حزم وغيرها يوحبول النصر في كل سفر وال كال محرم كما يوحب الحمع النهم إذا مدم لماه في السفر المحرم ، واس عقبل رجح في العص المواضع القصر والدهار في السفر المحرم .

والحجه مع من خعل الآصر والقطر مشروعا في حاس أستفر ولم يحص سقرا من سفر وهدا الموياهو الصحيح فان الكتاب والسلة قد أطلقًا السفر، قال عالي (فمن كان مريصًا أو على سفر فمدة أنام أحر) كما قال في آية النهم (و ن كرنم مرضى أو لي سهر)الا ية وكما تقدمت المنصوص الدلة على أن لمسافر لصلى رَّكُمتِينَ . ولم سَمَلَ فَظُ أَحَدُ مِنْ النبي ﷺ له خص سقر ا من سقر المع عله بالسفر يكون در ماومباحا ولو كان هذا تما يختص بنوع من السفر أكل بيال هذا من الواجات ولو بين ذلك لنقشه الامهوماعمت سياصحانة فيدلك شبئه وتعدمنقالله ورسوله أحكاما باستركبوله العالى في السمه (وال كبتم مرضى وعلى سفر) وقوله فيانصوم (شركان/مرنصا أوعنيسفر) وقوله (وإد صرتتم في الأرض عبس عبيكم حناح أن تقصر وا من الصلاة ان حاثم أن يعشكم الدين كمرو) وقول النبي عَيْنَاتُهُ ﴿ يُسَلِّحُ لَمُ لَمَّاتُهُ ۚ إِمْ وَ النَّهِينَ ﴾ وقوله ه لا يحل لامرأة تؤمن هنه و ليموم الآخر أن تسافر إلا مع ذوح آو ذي محرم » وقوله « ن الله وضع عن المساهر الصوم وشطر

الصلاة » و! يدكر قط في ثنيء من عوص الكتاب والسبة تهييد السفر بنوع دول وع. فكيف بحور أن يكون الحكيمية، باحد بوهي السفر ولا يسين الله ورسوله دلك ال يكولي الله ورسوله متناولا للنوعينء وهكد في تفسيم السفر إلى حوين وقصير وتقسيم الطلاق السد الدحول إلى بأن ورجعي، و سليم الاعال إلى يمين مكفرة وخبر مكامرقه وأمشال دلك تما أنق المه ورسونه الحكيم وبنه بالحبس المشترك لعام څخاله عص بناس و اس و به استی به دلات احسکیو و عا لا يتعلق من عبر دلاه على دلك من كلك ولا سنة لا صاً ولا استداماً والدين قالوا لا ألب دان في السنر المحرم محديهم فو به تعالى في لميه (فين أصفر عمر دع ولا عدفات تم عليه) وقد دهب صابلة من مفسرين إي أن الناعي هو الدنبي دبي لأماه الدن خور قديه و المادي هو العادي على المسمس وهي محار من قداع عبريق. داوا داد اللم أن المبته لا نحل لهم فسائر الرحص ولي ـ وقاو ا إذا صفر العاصي يسفره أمرناه أن تنوب و أكل ولا سم له اللاف غلبه ، وهذا لتنول معروف عن أصحاب الشامعي وأحمد . وأما أحمد ومايك څور له أكل الميئة دون القصر وعطر دهج، ولان السار بحرج معصيه والرخص للمسافر إعالة على دلك فالأحوار الاعالة سبي للمصيه

وهـ، حجح صديمه أما لآنه فأكثر مدر سعام المراد ماعي الدي يعير عمل المعامع قدر تهشي الحلال والعدني لدي يتمدى القدر الدي يحتاج اليه اوهد التقسير هو صواب دون الأول. لأن الله أبرل هد في السور المكبة الإعام والتحل وفي المدلة ، ليين ما يحل وما بحر عمن

لا كل و عمروره لا حمص له نمر ۱۰ و و كالشاقي سفر فانس الحرم محتصہ تاکام الدریں۔ واحروح و لامام ولم یکن دبی عهدالنبی ﷺ المام بحرج ندبه ولا من البرات حارج أن يكون ما أهر أ و أماه أندين أمر الله تمالهم في المرآن لا المنزط و بدأن كو والمساورين ولا كان لدس و ب الآيه و بم أولا مساوس بن كانو من أهل العوابي مقرمين وافتمر عالمن والمريد فكيف محمر أنارسير لآتة عالاتحتص بالسفر و بس فيهاكل سير محره فيسكورفي لأ به و كال كا قبر لم يكن مقاعا يسفر اعرمانه فدكون لاستر وفديكون النافر أهرم يدويه . وأحد قانو به رسر ياع) حارمن (اناصر) فحب أن كون حال صطراره و که دی آفره در مردلا سده به قل (فار آه سره) ومملوم أن لائم الله سبي من لأ كان بذي هو عمل لاعق هس الجاحة ابه فلمي لأنه فني صدر الأكل بر بالإملانا د، وها. إلى أن القصود أنه لايمني في أكله ولا المدين، والله تعليل جرن الناسعي والعدوال عالمتني ماحيسه جار و عدمان محاوره الأسر الماح كي فرن الل الأثم والعلموار في قواله ووتماه وداسي البراوا لموي ولا تماو و اللبي الاثم والمدول) فلائم حص شر والعدوان محاورة المدر الماح؛ فالنعي من حلس الائم، قال تماني (وما تمارق لدس أوتوا اكتاب لا من بعما ماجههم المار عيا سرم) وقال مال (شي حاف من وص حلفا أو اثناف صلح بيسهم فلا تُم سيه) عالمُم عندس بدل عربيَّة إذ كان مع عند، وأما الخلف فهو الحمل سيهم يعمد و نعير عمد كن قال كثير من المفسرين اجتف الحطأ والائم ممدلاته ساحص لائم بالدكر وهوا ممداقي اداحل

في العلم الحصَّ ، و ستمد عدو ل من بأب عدي الحدود كم عال تمالي (تلك حدود بله فال علموها ومن بعد حدود لله فالماض بصه) ومحو دلك ، وتما يشه هد تو ٨ , ريا عمر أنا دو بنا و سر فنا في أمريا) والاسراف، ورة الدفي ماح ، وأما تدولت ثناكل حاسه ثمر وإثم وأماقو لحموان منقطي للعصية صحيات لمسام مأمورش يصغي رکمتیں کے ہو مأمور ٹر سی ۔ ہم وہد حدم ساء فی ، ہر امحرہ كالرغله أبربيمه والفني ومدراه سي الركمان بالمشاء المدولا مأموره مها أحد من مسافر من وإد فعد له أ كان قد فع من ممريا مه فصار صلاة لركه بن مثن أن يصبي مسار حمله حسامت وص الهن عدوجه الاركتاي و ل كال عاصم سعره و ل كال إد صلى وحده صلى ريا وكديك صومه في السفر عس مر ولا مأمور به عال سبي بيتياليج ثبت عله أنه فان « نسوس _ عداء في استر وقاومه با كان فقيها أحب الي لله من صنامه في سفر خرم، و فرار تأل تفوع شي الراحية في السفر انجرح لم يتملع من منها، و ما شاتليت عليه ما كان إليجري واصلي، وتو أحدث "إله أما كان صلى باروه عال فين هذا لا تكله الأهدا قبل و نساهر له يؤمر الا تركمتان و التدوع في حله أن لا صوم، وقد احتم الناس و فياء من سنط اعرض لله و عقودتم أنه الاصام بعد رفضال أخر أده وهده بسته بسن بالحثياط وافل طائفه بأولول من صلى أر ما أو صامر منتال في سفر عبر ما يحر ته ديث كي لوفعل ذلك في السفر المباح عندهم

وطائمته يقوون لايحريه الاصلاة أر موصوم رمصان، وكذلك

أكل المبتة و حب عى لمضصر سود كن في السفر أو الحصر وسواء كال المبتة كان عاله أي عرم فاو أقي ماله في جعر و صطر الى أكل المبتة كان عاله أن إكلها ، وو سافر سفر المحرما فأتعسه حتى عجر عن نقياء صلى قاعدا، وأو فال قدلا محرما حي عجزته الحراح عن الهيام صلى فاعد ، فال مال فاو فالل قدلا محرما هي يسي صلاة الحوف ؛ وليا يحب ما ها أن صلى ولا يما بن فان كان لا يدع السال هجرم فلا سبح له ترال السلاة على صادقت أمان هي عبرا من ترك الصلاة الملكية ، ثم هن عبد عمد فيه مراع، تمان أمكن ما بالمون هذه الافعال المنظمة في الوقب وحد دال عاله لا به مأمور مها ، وأما ان حراج الوقت ولم يعد على حجمها وقوها عد داك راع .

إ الوع اشى إ من موارد عرع ال منه كال الإيرى مسافرا الا من حل راد و مر د دول من كال بارلا فكال الإيخاج ويه لى دلك كالتاحر والنابي و حاب أد بي كو ول في موضع الاحد حول في به لى دلك و يقدر منه بالسقار مدرا بي هد احس سده السيسافر وكدلك في أه أمر الله و أدال معه مد فرس عنى ما صارت مي معمورة ودكر ابي أبي شبية عن بي سيرس أنه فال كالو توول سفر الدي تقصر فيه الصلاة الذي يحمل فيه براد و أمر د ومأحد هد النول والله أعلم أن فصر الي كال في السفر الذي المنام فيه فيه طمام و شراك لم في السفر الا في المام و الو عن اداكان مقما في مكان مجد فيه بي علمام و الشراب فان هدا بعقه من المراب فان هدا بعقة من المنافر الذي يحتاح مشقة السفر وصاحب هذا القول كأنه رأي الرحصة الله تكون للمشقة السفر وصاحب هذا القول كأنه رأي الرحصة الله تكون للمشقة السفر وصاحب هذا القول كأنه رأي الرحصة الله تكون للمشقة السفر وصاحب هذا القول كأنه رأي الرحصة الله تكون للمشقة

و لمسقة عاتكون لمن مجتاح بي حمل العمام والشراب ، وقد نشل عن غيره كلام يفرق فيه بين جنس وحنس روى ابن ابي شيئة عن عيين مسهر عن الى استحاق نشيباني عن فيس بن مسلم عن طارق سهاب عن عند الله بن مسعود قال لا يقر تكم سوادكم هذا من صلا تكم فأله من مصر كم فقوله من مصر كم يدل عني اله حمل السواد عمر لة المصر لما كان المعالمة وروى عدا رزاق من معمر عن الانهش عن الراهيم اليميء في يه في تاكوفة فا دن في وشرط فل كنت معجد يفه المدائل وستأدنته أن تي هي بالكوفة فا دن في وشرط علي الانتهاب وسنون ميلا وعن حديمه الله عصر في لسواد و من كوفة و سواد السعون ميلا وعن معادس حسن وعلمه من عامر الايداً حداكم عاشية الحد بالحال أو عاون الاوديه و ترجمون الكهسفر الولا كرامه الما لقصير في السفر من بآءت (١) من الافن إلى الافق

(قت) هؤلاء له ره كروا مسافه محدودة لقصر لا بالرمان ولا المكال للكن جمو هذه حدس من سير الدن سفرا كما حمل عثمان السفر ما كان فيه حمل زاد ومزاده ل كانوا فصدوا ماقصده عمان من السفر ما كان فيه حمل زاد ومزاده ل كانوا فصدوا ماقصده عمان من الله لا لا يسار في مكان محمل فيه الراد والمزاد فهو كالمامم فقد ومقو عثمان لكن من مسمود حالف عثمان في المحامه بمي موان كان قصدهم ال الحمال الباد تمم له كالمواد مع الكوفة والحا المسافر من خرج من عمن الي عمل كما في حديث معادمن افق الي افق فهمدا هو الصاهر ولهد قال الن مسمود عن السواد عامه من مصركم وهذا كما ال

هـ ٩١ كذا ولأصل

ماحول المصر - والنسانين والمزارع تابعه له فهم بحطونذلك كدلك وان طال ولا محدون فيه مسافه وهد كما ن لمحا يف وهي لامكمة التي يستحف فيهامن هو حليقه س الأمير العامالمصر الكبير أوق حديث معاد من خرام من محلاف النشارف بدريالي دلات مارواه محمدس بشار حدثا بو عامراً عقلس حدثنا شفاه سممياقاس سحران سعمر الحدث من ا په سېده به خر جمع نېدالله صممو دو هورد مه عني ماه ته مسر د او مه فراسم فصلي العفار وكعيل مقارشته أأحه فيمهد قيس سعمر أن والواممران سعمير شاهدو عمل مولي المصمود ، فهد بدل فني ال الل مسمود لم محد السفر عسافه صوريه وبكن سير مر أحركالاعمال وهدأ أمر لابحد عسافه ولارمال كمن عموم اولايات وخصوصها مثل من كان بدمشق فادا سافر الي ماهو خارج عن عماها كان مسافرً . و صحاب هذه الاقوال كسهم رأوا ما رحص فيه مسافر إندار حص فيه المشمه التي العشه في سفر، واحتياجه إلى الرخصة - والعور أن المئة في المصر الواحد من مكان إلى مكان أيس تمسافر ، وكدلك الحارج إلى م، حول المصر كما كال الدي تَشَالِثُهُ بحرح مِن قد كل سب راك اوماشها ، ولم يكن يقصر وكديك المسعون كاوا يمانون حمه من النوالي ولم كونوا يقصرون فكان اسقل في العمل أو حد جدم مالة عمد هم

وهؤلاء يحتج مهم تنصر أهل مكة مع المي يُتَلِينِهُ مر فه وه ردانه ومني مع النهدة تاسة مكة ومصافة إليها وهي كثر تما باس السو الماسكو فه وأقرب اليها منها فال بعن ناب بي شيمة ومو نف لامام مرقة عند الصحرات الي في أسفل جمل الرحمة بريد بهذه لمسافة وهد السير وهم مسافرون وإذا

قيل المكان الدي إلى افرون "بيه بس نبوضم مناء قبل بل كن هناك قرية نمرة والنبي ﷺ - برل مها وكان - با "سوان وفريب ممها عرانة التي تصل وانسها بمرقه ولانه لا فران ساميلي عدتنامفيه والمدلا تمام فيه إدالم يفصد لاقمه عن التي عِينَيْنَةٍ والمنتقين سافر واإلى مكَّموهي بديمكن الاهمةفيه وماراوا مسترس فيشروه وحجها والمرسها وقد فصرالني وَيُنْكُمُ صَلامَ فِيحوف مكه عام شاج وعال بأ هر مكه أعوا سلاكم فاما قوم سفر » وكدلك عمر المددفين ديات رواد ماليك بالـ إد صح يح ولم تمثل دلك رسول الله ﷺ ولا أنو كرولا عمر تني "" ومن قبل دلك عليه فقد عبط وهد تحلاف حروح ألى يُشتِينُ في قاكل سات راكا وماشيا وحروجه الى اصلاة عي الشهداء فاله قس أن عوب البين صبى عليهم وتخلاف دهامه برايده م حلاف قصا أهل الموالي المداية الحميموال م، فأن هذا كله على ستر في سه المدية مسول لهذا كله و عا الناس قسيل الأعراب وأهل مدمة ولان الواحد منهم ، هب وترجم إلى أهله في يومه من عبر أن سعب لذبك هنه ستر فلا تحمل زاد ولا مرادا لا في حريقه ولا في مجال مدي يصل الله وهند الأسمى من دهب الي ربض مدينته مسافر ولهد خب الحمه عي من حول يصر عند كثر العلماء وهو يقدر سباع المداء وغرسة والم كان دلك سفر لم تحب الجمة على من ينشيء لها سفرا فان الحمه لا تحت عني مسافر فكريم بجب أن يسافر لهما وعلى هسدا فالمسادر - يكن مسادرا القصله مسافة محمدودة ولا

۱۷) اي لم تأمروا اهل مكة الاستم لانهم يعدون في ميي مسافري. (۲) اي ليصلوا الجمعة

لفطامه أبإما محدودة بلكان مساهرا لجنس العمل ألذي هو سمر وقد يكون مسافر ا من مسافة قريبه ولا يكون منافر من أعد منها مثل أن يركب فرسا ساغًا ويسير مسافة تريد ثم ترجع من سانه الى بده فيد الس مسافراً ۾ ن قطع هذه لمسافة في يوم و ينه وتختاج في دلك ابي حمل زاد ومراد فكان مسافرا كهاكن سفر أهل مكه الي سرفه ونو تركب رحل فرسا سائنا الى درقة ثم رجع من يومه الى مكه م يكن مسافر ا يدل على دلك أن السي ﷺ ما قال « يُنسج المسافر اللائة أبيم و اليهن_ والمقيم يوماو إلمة افلوقهم ريدافي الائة أدمكن مسافرا اللائة أبادو بالبرن فيجب أن تمسح مسج سندر والواقطاء الديد في عامب يوم لم يكني مسافر و فالسي عَيْمَا لَيْهِ أَمَّا السَّمَرُ أَنْ يَسَافِرُ ثَلاَّهُ أَمَّا سُواءً كَانَ سَفُرَهُ حَدَّيْهُا أُو يطيئا سوء كانب الايام طوالا أو قصار أومن قدره ثلاثة أيهم أو يومين جماوا ذبك تستر الابل والاقداء وحملوا لسافه الواحدة حدا يشترك فيه جميع الناس حتى لو قصمها في توه حموه مسافرا ولو تعم ما دونها في عشرة أمام - يحمد و مساور ا وهدا محالف كلام اسي ﷺ و يصا داري عِلَيْنِينَ في دهاله الى قبا والعوالي واحداد وعيء اصحابه من ثلك مواضع أن المدينة أثنا كانو إسيرون في مجرب يين لابدينة وحوائط التي هي المعيسل وتلك مواصبع الاهمية لامواضع نسفر ۽ وانسامر لاند ن پسفر اي مجرج ي الصعراء فان لفظ السفر يدل على دلك عالىسفرات المرأة عن وحبها دكشفته فادا لم يبرز .لي الصحر اءالي يكشف فنها من بين نساكن لأبكون مسافر ا قال تعالى (وممل حو كم من الاعراب منافقون ومن اهل الله مة مرافق

على النقاق) وقال تعالى (ما كان لاهن المدينة ومنحولهم من الاسراب ال يتعلموا عن رسول الله ولا يرعبو الاتمسيم عن الهسمة) جمل أماس قسبين اهل المدينة والاعراب والاسراب هم اهرالعمودواهن المدينة هم اهل المعر . شميم من كان ساك في مدركان من اهل المدينة ولم يكن عدية سور يهر به داخم من حرجها بن كات محال، عال ، وتسمى سحبه داراء والمحله الدرية بصميرة فيها المساكن وحولها النبخل والمقابر ننست المتمسمية، فللومالك في النجار في قريتهم حوالي دورهم موالهم وتحبيهما والموعدي سالمحار دارهم كدلك ويتو مارن سالنجار کدلات، و نو سالم کددت و موسامده کدلات و مو احارث بنالحررج كدلك وسوجروس نوف كدبك وسوعيد لاشهل كدلك ، وسائر هون الاصار كدبك. كافال السي تشكين حيردور لا بصار در سي النجار ثم دار می عبد الاشیل ثم دار سی الحارث تح دار می سامه **قوی کل دور** لا صار حير ﴿ وَكَالَ اللَّهِ عَبِّيلِيُّهُ قَدْ رَلَّ فِي مَاللَّكُ مِنَ السَّجَارِ وَهُمَاكُ سي مسجده وكال حائدا بيعض بي النجار فيه الحل وحرب وقبور فامر بالمعل فقطعت وبالقبور فتبشت وتحرب فسويت وألى مسجده هناك وكانت سائر دور الانصار حول داك قال اس حرم ولم كل هناك مصر فالروهدا امر لايحهله احد بن هو نقل الكوافي عن الكوافي وذلك كله مدينة و حدة كاحمل الله الناس توعين أهل المديمة ومن حولهم من الأعراب، فين لبس من الأعراب عهو من أهل المدينة ، لم يجعل للمدينة داخلا وحرحا وسورا وربصاكم بنال مثل ذلك في لمدائن المسورة، وقد جمل التي ﷺ حرم لمدينه بريدا في بريد والمدينة بين

 الركماتوقدقال الدي تَقِيَّاتِيَّةِ هو وعمر عده لما صياتك « باهس مكه تمو ا صلائكم قابا قوم سفر - بين أن تواجب بصارتهم ركبتان غرد كومهم سفر الهمد، لحكم عنق بالسفر وم إعلمه للحوف

قعلم ال قصر العدد لايشة طافسه حوف محل وكلام الصعالة و اكثرهم من هد البات يدل من الهم - محمور السير قطع مسافه محمودة او زمال محمود شنرط فله حميم ساس مركانوا محمول خسب مال ساش قيل رأوه مسافر أشتو اله حكم استار والافلا

وهده اختلف کلاه په فی ه نبدار اارمان و لدکان فراونی و کیم عل الثوري عن منصور س لمنشر عن مجاهد سي به بالس فال بـ ساهر ت روما الی عشاه عل رفت منصر زرواه مجماح الن ما پال ایا او او له س متصور بن المشار على محاهد عن أن حاس قال لايقصر المسافر في مسيرة لوم إلى أعلمه الأفي كالرامل دلك ورول وكالم الل شعبه عن شبين عن أي حمرة أصممي فأل فالله لا وأعارس فعمر الى الأربه لا فأل تدهب ونحيء في يوم؛ منت مهافان لا لا يوم متاح الفهيأ قد بهي ال يقصر أدارجم لي الهله في يوم هسده مسيرة براء وأدل في يوم وفي لاول مهاه ان قصر لا في آكبر من يوم وقد روي نحو الاول عن عكرمة مولاه على الدحر حسامي سد هيب فاقصر فالراتيب هلاف فأتمم وعن الأورامي لأفضر الأفي يوماء ورمي وكم س هشدين ربيعة بن العار الحرشي عن عصاء بن في رياح قبت لاس عباس تحصر الي عرفه، قال/ وكس الي نصاهب وعسقال فديت تماية و ر يمور ميلا، وروي ا بن عيبية عن عمرو بن دينار عن عطاء قبت لا بن عباس اقصر الى مى

او مرقه / قال لا و كمن أي أنفأتُف و جدة و سفان فادا وردت على ماشية لك أو دهن فأنم اصلاة وهد الاثر قد حمده حمد والشافعي. عال ابن حزم من عسقان الى مكمَّ نسير الخلفاء الر شدين شان وثلاثون ميلاً قال واحترنا الثقاة إلى من حدة إلى مكة اربعس ميلا (قلت) نبيه عن الفصر الي مني وعرفة قد يكون لمن يقصد دلك لحاحه ويرجع مويومه لي مكة حتى يو فقي دلك ما تقدم من الروابات عنه ويؤيد ديك ب س عماس لا يحقى دنيه ان هل مكه كانوا مصرون خام السي ﷺ واي يكر وغمر في بنجج دا خرجوا ابن بنزفه ومرداعة ومني و الن عباس من اعلم النباس بأنسته فلا بجفي عليمه مثل دائ واصحابه لمكبون كالوا يقصرون في الجمع الى سرفة ومرداعه كصاوس وعيره والن عييمة لمسله الدي روى هذا الآثر عن أن شاس كان عصر الى عرفه في الحيج وكان اصحاب ابن عباس كصاوس يلول احدهم أثرى الناس يعني أهل مكة صلوا في الموسم خلاف صلاه رسول عنه عِنْظِيَّةٍ وهذه حجة فاطمة فاله من الممساوم أن أهل مكة لما حجو أمه كانو حلقاً عبد وقد خرجوا معه الى مي يصلون حلفه و عاصي عمى الله مي قصراً و لئاس كلهم نصاون تحله اهل مكه وسائر السدين، يأمر حداميهمان تبرصلاته وم ينقل دلك حدالا باساد صعيح ولاصميمائم ابوكر وعمر إمده كانا يصيان في لموسم ناهل مكه وسره كست ولا يأمر أن أحد بأتمام مع له قد صبح من عمر من خطاب اله لما صبى بمكه قال بأ هل مكم تمو ا صلاتكم فاء قوم سفر وهدا أيصا مروي عن النبي ﷺ في هن مكة عام

الفنيم لافي حجة الوداع فاله في حجة الودع - كمن صلي عكم ال كال يصلي عمزله وقد رواه أبو داود وغيره وفي اسناده ممال

و منصود ل من الدار صلاة الذي ﷺ عرفة ومردعه ومي مهن مكه وعيرة واله ما مقل ممل فصاسه أنه امرة التام عيرقصعا الهم كانوا يستمرون حلته وهدامن المرالدي لايختي على الناعباس ولاغيره ولهدانا عيرنجده إستجاءاه إعلى مكمان سنواحف لامامادا صلي رکه س در پاهدادی در اس ساس دیا جات ۹ می سایه در سافر در می او رفه بنقرا لامن فله شي وليرفه لي رجم من ومه فيد لا غصر سده لا به قد ین من من دهب ورجع من و مه لا عصم و ۱۲ فصر من سان وماوه غلىمسترة ومان المار لكولا عرانوما وقد ستفاض عه حوار عصر الي تسعال وقد ذكر الرحوم مها اثنان والاثول مبلا وغيره يقول اربعة ردنجالة وارعون مائاه لمدر حدوها تحابهومرلعين مالا عمدتهم فول بن حاس و بن عمر ومسحمتر أرواءت شهير محالف قابك فلو ، كمن الأفولها، حرال أحد تعلم فو لهما دول عص بن أما ان خمیر پیهده اما ان عباسا دین حر فکاف و لا ثار عن الصحابة ألواع أخرولهذا كان المحددون سنه مشر برسعا من صعاب مالك والشافعي واحمد إعاطمه صراعان تعصهم سول ماحد حداقال ناقل مل القصر فيا دول هد وكول هد جماع وهده صربته شافعي وهد يصا منفول عن الليث من سعد فعدان الأمامان عنا عدرهم الهيام بعما من قال يرفن من دلك وعير هي قد علم من قال باقل من داك

﴿ والطريقة الثانية ﴾ أن يقولوا همد قول الل عمر والل عباس ولا محالف هها من الصحالة فصار إحماماً وهماد ناصل قاله من سهما هد وغيره وقد ثبت عن مورهم من الصحابة ما يحالف ذلك.

وثم طريقة ثانته سبكها بعص أصحاب اشافعي واحمد وهيأل هد التعديد ما ثور سرالسي ﷺ كا رواه اس حريمه في محمصر عنص - س ان شياس عن الني يَشِيُّنَّهُ أنه فان « يا هن مكد لا مصد و في أفر من أ مه برد من مكه الى تسفال ، وهذا مايعل أهل للمرقة بالحد إلى به كدب من النبي يَتَبَائِينَ وَلَـكُن هُو مَن كَالَمُ مِن مَناسٍ. قَدْرِي رَسُولُ اللَّهُ بِيْلِينَ مَا حد ماله اعصم لأهر مكه دول هن بديمه ي هي در السه والهيجر و والنصر دودون سائر السمين الوكت عون هذا وقدائو الرعبة أن اهن مكمصاوا خلفه مرفهومو دالمهومي وما خداسي ليتلاية فطأ السفر عسافه لاتريد ولا عبر تريد ولا حدها ممان ومالك قد تُمن بده أربعه برد كقول لديث والشافعي واحمد وهو للشبور سله اقال فال كالب أرص لاأميال فيها فلا مصرول في أمل من و أو ينه لشن فال وهدا حب مالقصر فيه عملاة أي وقد ذكر سه لاقصر إلا في عملية وأربيس ميلا فصائدا وروني سه لا فصر إلا في النان و وبمان ميلا فصاحدا وروى عنه لأقصر إلا في أربين منا؟ فصاعدًا وروى عنه إسهاسيل مي أيأويس لاقصر إلا فيسله وأرابين ميلا فسدا الدكر هده الروابات القاصي إسماعين من إسحاق في كنامه المسوط ورأى لأهل مكة حاصة آن يعصرو الصلاقي لحج حاصة لي مني فنا فوقها وهي أربعة أميال وروى عنه أس تماسم أنه فان فيس خراج ثلاثة أميال كالرعاء وتبيرهم فتأول فأفطر في رمضان لا شيء ما به إلا العصاء فقط ، وروب رياش فعي اله لاقصر في في من سنه م رايون مرالا دهاسي

و لا اثر عن این عمر أنو ع فرون محمد من لمان حدثنا حید او من الن ما بدي حدث سفيال شوري سمعت العابية الن سجيم المول سمعت الن عمر بقول و حرجت مهلا مصرب بصائد وردی ان ب شابه حدثه و کیم حدثه مستر ای غرب بی زیاد سمت این می اول ف لأساهر السامة من المهار فاقط على صلاة خارات قاصي كم فه من حار الماعين أحد لأنه ومسمر أحد الأثبة وروي بن واشبه ل حدثنا على بن مسهر من أي عن المسيد عن محمر بي مر مر مر محمده على في المر فال عقر علاه في مديرة الراكة من في الي حرم محمد بن زيد هو طائي ولاه محمد ان في صاب عساء ، كو فه مشهور من كبار المدمين وروى مالك عني ،فع بن من عمر مه قصر من دام النصب قال وكبب أسافر مم أن حمر أبيد في أعبد في عبد إزراق دات النصب من المدينة على تدنية شر ميلا فهذا عام خارسه به مصر في سمه فراسیه و به کان سافر بر بد و هو آر بعه فر اسیه فلا عصر و کدلت روی عه ماد کره سدر حدثنا شفه س حسب بی شد از حمی س حفص بي عاصم بن عمر بن الحصاب فال حرحت مم عسد لله ل عمر بن لحصاب الى داب النصب وهي من الدينة عنى أنالية عشر ميلا فعا تها قصر عملاة وروى معمر من يوب س عد بس م عمر به ال مقصر الصلاة في مسيرة أربعة مرد

وماتقدم من الروايات بدر عني المكارية مدر شهد وشمهو أس

منه وروى وكيع من سعيد من سيد بنائي عن عن من ريمه والني لاسدي فان سام من هر من القصر الصلاة عال حاج أو معسر أو عال والمكن أحد م كون له الله من سواد . فقال الرف المورد ما فللت سمعت بها و يا أرها عال من با الاث و الماسدع الدرجة الماس من المدالة من السويد و المال من حرم من المدالة من السويد و المال وسعول من الأراحة و عالم و ما فراحة

(فات) مهمد مع ما سدم مای با برخم اید برگر دیا خداراً کمی بال ۱۰ اجوار حصار فی مای ها الأنه کال قد عمه آل آهال ایکوفه الاحصارون فی سواد فاصه این عمر نخوار النصر

و ما ماروى (المسلاد معاله حيد وهي مسيدة اللاث قو صدم به مسر الصلاد معاله حيد وهي مسيدة اللاث قو صدم به مسر ويدو مد و كدلت مارواه عاد سسمه عن أنوب س همد كلاها عن هم عن ان عمر اله كان يقصر الصلاة فيما بين المدينة وحدر وهي مدر الاهوار من المصرة لا يتصر فيه دون دك - فل ان حزم بين المدينة وخير كا س مصرة والاهوار وهي مائة ميدن عبر أر مة أميال فال وهدا مما احتف فيه على من عمر تم سي افع مضا من عبر أر مة أميال فال

وهدا تما احتف فيه على ص مر تم سى افع فضا س بن عمر فقات الفي وهو الله لم يقصر فيه دول دات علط فطعاً ليس هد حكاية عن قوله حتى عال الله احتلف احتباده س سي اعصره فعا دول دلك وقد ثبت عنه بالرواية اصحيحه من صريق بافع وغيره الله قصر فعا دول دول دات فيد قد نكول عطا في روى عن أيوب ال تعدر أل بافعا روى

لا ۱۵ سر أي حوال أماء

هدا، فیکول خان خدت بهدا قداری آن اس عمر فصر فیا دول دیما فاله فدالمت علی نامع لله آله قصر فیماً دول دلک

وروی همد از زید حدث آنس سیر بن قال حرحت مع آنس س مارون أرضه وهي دبي رأس عمله فراسخ فضاي إله العصر في سفيلة وهي تعرب با في دخله فالمدُّ عن الساط ركماس شمال شمصي بالرَّاء من تماسم اوهدا ويه به الماحرج أي أرضه لمذكورة وليكن أأعره في عليها حي سان كالب من صرابه فيصر في غمسة فراسج وهي الرابد وريم وفي صحيح ما يرحد ثنداني أبي شياء مدن شار كلاهم من حدد عن شاہ آدی جی س راحد افسائی ہے اسے ایس ای مانایہ میں فقہ ایسے اہ فقال كالرسوسالية للمُشْرِينَةِ أَدَّة بَعْرَاجُ مُسْوِرَةَ لَكُنَّهُ أَمْ لَا أَوْ الأَلْهُ فَوَالِيّ شعبه شک ساصلی کرکمترین دار بر آنس آن به تا هر می بسا فه اندوریه هالد لأن سائل ساله الى فقير الطائة وهو النؤال محار عما ويه باس سوالاً عن أول صارة عصرها أم به مايقل أحد إن أول صلاة لا يقصر هذا الا في " (")؛ أميال أو أكثر من ذلك فللس في هذا حوات لو کال بار داریت و میں دیا آخد قدل علی آل آسا آر دانہ میں ساهر هذه المسافة قصر - ثم م أحدر له س اللي صبى لله عاله وسلم فعل من اللي ﷺ - ربين هن كان ديث الحروج هو السفر أم كان ديب هو الذي قطعه من السفر فان كان اراد به ال ديماكان سفره فيوا عن م وال كان دلك الدي قسعه من استرا فاس مي مديث استدل الديك على الله يتصر اليه اداكان هو استن تول اله لا يتصر الافي الدهر فاولاً ان قطع هده السافة سفر لما قصر

وهدا يوا فن قول من يقول لا عصر حتى يقصع مدافه تكون سفرةً لانكبقي محرد فصيده المسافة التي هي سفر وهد الفول الل حرام وداود وأصحابه وأساخره بحد مسافه أتمصر تمين ككن داود وأصحابه عه ون لا تُصر إلا في حج أو عمرة أو درو . واس حرم يعول إنه إسفير فيكل سفراء والراجرم عبده أنه لاسطر الا في هينده المسافة وأصحابه لمُولُون إنه لمُصرِ في كل سفر مخلاف النصر لال القصر المن عده فيه عن عام ندر الشارع والتما فيمه له قصر في أسمر ولم تحدو أحداً تحصر فيما دون ميل ، ووجدوا بس منفولاً نني اس عمر -وأن حرم المون النمه. هو البرور عن محية الأهمة ، ليكن فيد علم أن اللي المستعلق حسرح الى حسيم مدفن موفى وحرح الى مصاء للما علم والباس ممه فيرينصروا ولج المفاروا فحراج هداعن أن لكون سفر الولم يحدوا أقل من ميل يسمى سهراً داران عمر قال لو حر حت سالا مصر ب الصميلاة فعا ثبت أن هده المسافة حسها سقر أولم محد أسلاءهما سمعي سمر حمينا هذا هو الحداء قال وما دول نمين من آخر ايبوت الريته له حکم خصر فلا لمصر فنه ولا لفطر ۽ و دا عم لمين څخندصار له سفن لمصرافه الصلاة وإعبارافه ثمن حبثد لمصر وإقطر وكدلك ادارجم ٨ كان كل أقل من مثل لاله يُمْ إِنِينَ في سمر يسطر الله

(فلت) حمل هؤلاء السفر محدودً في اللمة فالو . وأقل مأسمما له سمى سفراً هو المبل وأوائث حللوه محدوداً بالشرع وكلا الفولل صعيف - أما الشارع فير بحدد - وكذلك أهل اللغة لم بنص أحدعمهم أنهم قالم - عرق س مايسمي سفراً وما لايسمي سفراً هو مسافة محدودة ٣ بن نفس تحديد السعر ملسافة باصل في الشرع واللعة ، ثم لوكان محدودا عسافه مين على أريد أن المبل كون من حدود القربة المحتصة به فقد كان لبي عبين على المحوار ولا يقصر ولا عدر ولي الله عدم الله على المحوار ولا يقصر ولا عدر ولي أراد من المحكل المحمع الذي يشمله سم مدينه ميلا قبل له فلا حجه المث في حروجه إلى لمقابر و المائص لان تلك لم تكن حارجاعن حر حد المدينة ، فقى الحمه كان إعراج إلى الموالي وإلى أحد كما كان حراج إلى المقابر والله أعلى وفي ذلك ماهو أعد من ميل وكان النبي صلى الله عده سلم و صحاحه يحرجون من المدينة إلى أكثر من مسل ويأتون له عدمن مين ولا يقصرون كعروجهم إلى قناء والموالي وأحد، له عدمن مين ولا يقصرون كعروجهم إلى قناء والموالي وأحد،

وقد أحتج العماء على هؤلاء أن النبي صلى الله عليمه صلى الطهر المدرسة أربعاً والعصر لذي الحديفة ركمين - وقد يحمل حدث ألس على هند كن فعله بدل على المعنى الاول، أو كون دراد ابن عمر من سافي

قصر ، ولو كارقصده هده المساقة اذا كارفي صحر ، مجبث يكون مسافراً لايكون منتقلا من مساكن فان هم اللس تمسافر باتفاق الناس . وادا قدر أن هذا مسافر فلو قدر أنه مسافر أقل من نشل عشرة أدرع فهو أنصاً مسافر ٢٠ يبعد بد بالسافة لأصل أه في شبرع ولا لعة - ولا أرف ولا علم فالولا بلزف محوم بناس فساحه الأرض فلا تحمسن مايختاج اليه خوم بسدين معلقا شيء لا مرفوله ، وم يُتبلغ حد الارض مي نهد النبي صبى الله عليه وحيوولا قدر حيصبي الله حليهوجيم لارص لا أممال ولا در سح و لرحيل قد إخراج من عربه إن صحر م للصب الي له فیمیت اینوملل و ۵ آنه فیکون مسامر آوین کا ب بسافه آفن، می ۴ محلاف من يدهب و رجع من يومه فاله لا يكون في دان ما فر افلي الاول ياحد الزاد والمراد خاص التين فالمسافه عراله في المدة الحواله تكون سفراء والسافة النعيدة في للده عدية لأتكون سفرا فاستمر نكول لا عمل لدي سمى سفر ألا حله . وا عمل لا كول إلا في رمال فاذا صال الممل ورمانه فاحتاج بي مانختاج ليه المسافر من لزاد والمرا داسمي مسافراً وإن م تكن المسافة تعيدة ، و دا قصر المسعن و لرمان + ث لايحناج إلى رادومر دلم سم سترآ - وإن مدت السافة فالاصدر هو العمل الدي يسمى سقراً ، ولا تكون لعمل إلا فيرمان فيعتبر عمرالدي هو سفرولا يكوردات إلا في مكاريسفر والاماكروهد تما مرفة الناس يعادلتهم أيس له حد في أشرع ولا اللعة - بل ماسموه سقر أفهو سقر .

فصل

وأما لاهمه فهي خلاف سدر فالمسرخلان معجومسافر موهما كانت أخكام لدس في بكتاب و سنة أحد هدس لمسكمان إمامكم ميم والماحكم مسرو وقد فالله في المالي (الوم فالله في وقوم فالله في أخل لمال لا وم فلله والوم فالله في أوجب المسوم وقال إلى أن ملكم مريضة أو على المرافعة في المرافعة أو على المرافعة في المرا

و يصافى حمل المعام حداً من لا المهام و الاثانة و إما أراحة ، ولما عشرة ، ولما ألى مشر ، و ما حسة الشراء داله فل قولا لادلس عليه من حهة الشرع وهي عدار الله متمامة الفقد للسنت هددالا فو الرئامسيم الماس بن أرائه أقسام إلى مسائر والى معيم مستوص وهو لدى ، ولي معام في المكال ، وهذا هو الدي المقد له الحمه و تحديبه ، وهذا تحد عليه اتفام الصلاة إذا راع فاله الماس المقد له الحمه و تحديبه ، وهذا تحد مستوطن أو جبوا عليه اتفام الصلاة و لصيام ، وأوجبوا عليه الجمة وقالوا لا معتد به الحمه عليه المام الصلاة و الديام المهام عليه المام الصلاة و المام عليه المام ال

وهد المنتج معو تنتيم لمذيه في مستوص وعيرمستوطل تقسم لاد بن عديه بن حيه (سرع ، ولا دين سي أنها أنجب نبي من لا تسقد ٩٠٠ ن من وحلب عدم عدد مدوهد انتا داو داما أنشو المصاعب غليه الأعام وأنصاء ووحده مالير مستوطن فلإعكن أن تقولوا النعمدله احمه فالراجمه إعالمد بالمناوص والكن إعاب لحمه على هداء وانحاب الصيام وألاعام عي هذا هو الذي تمال إله لاداعل سيه ﴿ سُ هُو مُحَالِفُ للشرع ، قال هذه حال النبي صلى الله عليه وسنم تمكة ف عراوة الفشجوفي حجة الوداع وحاله شوك من وهده حال جميع لخجيج الدس عدمون مكة ليقصوان سكهمتم رجعوا وقد نقده الرجل بمكةر عهديالحجه وقد يقدم صرحت بومأو أيام وقد يقدم مدذلك وهركابهم مساعرون لا تحب سهم حمعه ولا اعام، والتي يُقِينِيني قدمصم رابعه من دي احجة وكان نصبي ركعين لكن من أس لهم أنه لو قدم صبح ثالثة وثابية كان تم ويامر أصحابه، لا عام ؟ بس في قوله وعمله ما بدل على ذلك ولو كان

هذ حدا فاصلا أس المقيم والنسافر سبيه تعسمان كما قال أمالي (وماكان للدا عين قوم عد معدد عني بس لهماريتون إو سيير بن للمرو سافي له عام ملد و دقا السمير ايس هو امر أملوما لا شرع و لا لله ولاعراف وعد رحص مني صني لله عديه وسير للمهاجر أن المبر تتكه لمدفضاه ماكي مُ ١٠٠١ أغصر في هذا حائر عبدالحالمة وقد ١٠٠٣ والمهم رحص الهباحوال و معافلة وراد لمهاجر إلى من أكثر من ذلك عد مصاء السائلة بكن له دي و يس في هم ما من على أن هذه الله قراق بان السافر والعديم لي المهاجر ممتوع أن أيم تمكه أكثر من أأثث بعد قصاء ساسات الثلاث ممد الرحص فه ديما كان محقاور العاس قال صلى الله عليه وسلم «لايحل مَ ﴿ أَهُ تَوْمِنَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ ٱلْآخَرِ إِلْ يُحَدِّ مِن مِيتَ فُوقَ ثَلَاثُ ۚ الْآ عِلَى زوج» وقال«لا محل لمسلم از بحر حدقوق ثلاث» وجعل ما تحرم مر أد عدد من سلاق الأقا فاذا طبقها " لات من ب حرمت شويه حتى المروح عبرولال عادوي الاصرمكرووق جمعالحاجه عادعو ٢ حجه وحروب عده عد دلمث المائدة لمدكوره ، ثم المهاجر لوقدم مكه فان عوسم شهر عمان الموسم فان كان لم عماله الا فايا بكون سركات هميه لي الوسير سفر فيقصرفيه الصلاة وايصافالسي صلى الله مده وسيم واصحاله قدموا صبح راعه من دي احجه فلو افامو، يمكم بعد قط ۽ بينڪ تلائم کال هنه دلك ويو افعموا كثر من ثلاث م نحر لهم دلب وحار لعيرها ل عُنيم أكثر من ذلك . وقد قاء المهاجر وال مع شي صلى لله عده وسلم عام عنج فرينا من عشرين لوما عكم ولم يكونوا الدلك معيمين أقامه حرحوا عوعن السفر ولاكانوا تمنودين لانهمكانوامقيمين لاحل تمام الحهاد وحرجوا ملها مي مرماه حلين وهد الخارف من لايلام الا لمسلك فاله لا تخاج من أكثر من ثالث

و دين هاو رمصر من همه عشر هم هد عدة ما ما و و و دراهم و الدعلى ذلك فهو مديم الاحراع و و السل الأمركا هم دو هم مر الاعام هيما زاد على الاربعة حيرات، و حديث الراحية و الاعام و الاعام و الله اللهي على الله وعشرين هن يتم و المصر الاحسادي الاقالمي على الله عليه وسير يوم الرام فال كال على المحر المايته وهو دوصوى فالله الى عكم عشراس صلاة و الكال على المحدي المسلح عكم فلد على المحدي عمد على المحدي و عشراس صلاة و الكال على المالي المالح و ومثد الدي و وى ودحل مكة صعى الداعرة الله المالية على المالية و المالية المالية و المالية و

فالقعم اليوم رانم والمناس والسادس والماموص المجر بالأعجاوم شامل و کس عمر عماده فی هدد لاء موقد حمد عی قامتها، قاد أحم ل فیج کیا تام سی صلی بلکه با محاوسیر فصد فدر حمد عالی کاثر می داک الم عن لارم فات له فيه م عقير إلى أمن في وفي وفي المهاجبة ه ما المحموط في في قيل لا من سديمة تمول أخراط الماء أخراج غداً المد المحديدهم أيء عراها والعديد كرو عراس وحوب الأساء تد مد الأحد وها لا تعلى أو حواله على ويعامه رحي يقول من يوجب القصر ونجعله عرعه في الرماد وم روى لا رمحدثه الهمان الأكال حدثاماء الموحيات والأساس والماس والمرافق إن المسور قال اقما مع سعد يعتمان او سهال شار من فكال سال ركمتين و - ي رايد فدكر ، رياله دران عني علم فان لاثرم حدثنا سلمان التحرب جدائنا مجاداتين وأساشي يافيه أيا التي محرا أفاه أأدر العدن للسالة شر يصلي ركمتين وقد حل الديم . به و س بدخول فال مصهر و شح سال يتمل في هدد المدة من الهال الدوسافي أو مة دمافتد احمد قامله كثير من ربه قال الاثرم حدثنا ممايرس ام هن احدثنا هشام حدثنا المحلى على حقص بن عدد منه أن أس من مالك فده شامستين يتصر الصلاة على لا رم حدثها عصل من حكين حدثها هشام حدثها الل شهاب عن ساء فال كان اس عمر دا أفه عكم قصر الصلاد لا أن يصبي مع الأماء وال عام شهرين الا أن يحمم الاعامة و الن عمر كان يقدم قبل المواسم عدة طويله حتى مه كان احياما يحرم باحج من هلال في الحجة وهو كان من المباحر من فها كان بحل أبه المثاء بعد قصاء سكة كثرمين ثلاث ولهدا

اوصی لما مات ال پدفی سد ف کو به می احل حی لارد فی الا بیر التی ها حرار مدی ها در مرد التی ها حرار مدی ها در این التی ها حرار می و حدال سامی می حرار مدی ها در این التی مدام و فلد القام مرد التی سد الله بی رکه می و هو از الد حروج و ها در بیان مه کی صور فلی الله و از د د مه التی او کی این مه کی صور التی می الله و از د د مه التی او این می می مه کی صور التی الله و این د د مه التی او این الله و کی این الله و این د د مه التی الله و کی این الله و این د د مه التی الله و کی این الله و این د د مه التی الله و کی این الله و این د د مه التی الله و کی این الله و این الله و این د د مه التی الله و کی الله و این ال

فصل

وسري لم كرهو أل على مده راره صوراً اللي والله وسواً رصلاه لم الركمين و قعله مصال حده في سيده و ماقره مه وصواً رصلاه لم الركمين و أر ما عمه مصوم و سعرى رمصال و قد استفاصل الأحادث صحيحه بهم كا و سافره ل مع اللي الملكية هم اعلامه معلم المدهار وهده بما العمل هن المدين سحه و أما ما ركروه من بريع خسه عص اهن بعم صحيحه و ما أما ركروه من بريع خسه عص اهن بعم صحيحه و ما الله على و مص اصيح المحد فال الشافعي و مص اصيح علم فالله على المدينة و ما شهد فالله الشافعي و مص اصيح ما شهد فالله الشافعي م دركر فول اللي والمنتيالية المحد في الله بها سيكرى قبلو صدفيه الشافعي م دركر فول اللي والمنتي الشافعي و مص الله بها سيكرى قبلو صدفيه الشافعي م دركر فول اللي والمنتي الشافعي و مص الله بها سيكرى قبلو صدفيه الشافعي م دركر فول اللي والمنتي الشافعي الله بها سيكرى قبلو صدفيه الله المنتي الشافعي م دركر فول اللي والمنتية المنتية المنتي الشافعي الله المنتية المنتية

فدل عني إلقصر في سفر الاحوف صدقة من بله والصدقة رادسة لأحتم من الله أن عصر و دل على إلى أصر في السر المتحود أن المسافل أرع شه قات كل د ب معرر سور المعظمة عمق المفر وقصر المتوهدا الجديث ودعارهم روية دمهاجه ثار وعصيح أأحران سماس عصه س ابي روح على سائله در اللي الله الدر المصر في المراوم ورهشر والصومافان أمامي هدا سالا للجلياء فأنا اليي وها أشاهما من حد ان دهم من صابح و عمراة من زياد و صبحه من م روانايم صارف وروی حدیث ده بر من مدالله ن موسی حدثنا دلهم ن صالح الكيدي عن دور س والشه فال الا له ال مم حي الله د د م م الي • كه از ما حتى رحم

وروى حدث سيرة وهو أشارها أن معامل بالمله أن الي والله کار مصر فی سفر و به وروی حداث دایده س می حل می حد د سي عائشه ها من كل ديك وبد مين رسول به عنظيم فيد الد و معيد او مسم في سفر و فدر قال سهني، فد فانام الناسر کوفي ۴٪ ، سام س آفر رفاح ن عاشه کات شنی فی ساز ایکنونه آره مارود سات باستاده ثم دروهو كالموافق برو به دهم من صرح و ل كال في رماية دهم ريد فسند (١٩٥٠) أما ما رواد المعاني سدعاني بالشه من أب كانت تصلي ر عافيده أن سي ما المحمر وف د به من و المدر و دو المحم عائشة و داكان عا سنده هؤلاء استنا والصاقاء أعود على الشعاف ذلك على صعف المسلد ولم كس دالله شاهدا المسلم فال محرماق هد الخديث نفرديه اللغيرة س زياد ولأرزوه عيرة وافدقال وله جدس حسن

صعیف کل حداث استاده میکن (قبت) فعداره ی من به اطراعه کمیه صدب عدا وقد ذكر عبد بلد من أحمد من حسل أن أه سش من هم. الما ت ص هـ حدث مكر وهو كا دن لاماء هم و ن كان الله من سعده قد المعوا مموقه من حجه كالشافعي ولا رب ب هد خد ت مگدوب می جی بیشتر مع باس سال می عول عدم کن مصرفی ستروانہ و عمرہ صومتنی ہوئی ہی گا ۔ انہ وتصوم وهد شه تاروی سامن سرها وجه می به کست مرا أسداء بالمرابي وله شاهد هوس مسلاصعا يجوزه بيامي صرافي المرقصي من صراعي محمد من يوسف حداثنا العلامين رشير من سدار حمل مي لاسماد من مه من ۱۱ مه ۱۱ ب حرجت معرسول مدينالية في مرقق رمصال ورف رسول لله يشيخ وصمت و أصر م عمل فقيل ما سول للديان ب والعي أفشرت وصمت وقصرات والممشعل والحساس ياسأشفه ورواه الملهي من طراقي أخراس أناسه س الحكم أنه الدراء في رهلا من تالد الرحمي من الأستود على ما شهر بالكرا الله عال بدار فقري الأول منصل وهو اساد حسن وسد رجمن قد درك سائشه قدحن عليها وهو مر هنی ورواه اللیهتی من وجه ایت من حدیث آنی کمر اللسانوری أما عباس الدوري ثنا أبو عليم حدث العلاء من زهير أثناً عبد الرحمن من لامود من دائشه أنها عمرت مع رسول الله عِلَيْنَ من الدينه الى مكه حنى دا قدمت قالت يارسول لله أبي ألك و أمي قصرت وأتممت وأفطرت وصَّمت فقال وأحسنت يا عائدة ، وما دات على. قال أبو أمكر النيسانوري هكدا قال أنو ميم ساسد برحمن عن الشه و ال قال عن أبيه

ي هذا لحديث علد أحصا

(قلت) أو بكر المسابوري امام في عمه والعدات و كان به سايه الأحادث المميه وما فيها من احملاف الا فلط وهو أقر ساي صواعه ألما هل حديث و عام التي لا مصب فيها عول أحد من الممياء مثل ألمة مد شاهم و ربي المداوح عددا مار من كذلك الهن المن المهورة و يروه حدمتها لا بسائي و مقال من عائمة أب الممر سمة و ربول من المنافقة من المدالة من مكه حلى دا قدمت فالت بارسول الله أبي الله وما عالمي قصر ساو أهمي وهذا حرف من قد علم علم فول شعص ممن الماشه الموما عالمي من واحرا من من المدالة المن الله المنافقة والمنافقة المنافقة ال

والمسوال ما فاله و كروه و الهد الحد شابس شمال و سد و محد اله دحل على عائمه و هو سي و لم مسلمان سه و فال و محد اله دحل على عائمه و هو المحد شاهرد اله الملاء الى رهار الاردى - الروه عارد و هو عموال و هدا المعابث حصاً قصة ، فاله عال فله الهاجر حسامه رسول الله و المحرف في محرة في راحصال و معاوم العلى أهل علم الله رسول الله والمحرف الله و معاوم الله المحل المحل و ما مد مه في عارة في رامسال الله ولا حراج الى مكم في و مضال قط الاعام الفتح فاله كال حيات المالي في رامسال و فتح مكم في رامضال قط الاعام الفتح فاله كال حيات المالي في رامسال و فتح مكم في شهر رامسال و منه المعارف في حمد الاراكميس و لا على حد من المدال المعارف في المها الاراكميس و لا على حد من أسحاله و منه المعارف في المها الاراكميس و لا على حد من أسحاله على المحال في المعارف المعارف في المها الله المالي المحال المحال في المعارف في المعارف

اتفق عليها الهل اللم له الله الثا الصمر لعد الهجرة اربع تمر ما اللاث في دي لفندة ٠ و لرابعة مع حصه . عمرة الحديثية لما صده المشركون مثل بالحديبية بالاحصار ولم يدحل مكد، وكانت فيدي عمدة ، تم عتمر في العام لقابل عمرة القصية ، وكانت في دي أسمدة أيضاء ثم له قسم غنائم حنين بالحمرانة اعتمر من أحمرانه وكانت عمرته في ذي المعدة أيضاً ، والرابعة مع حجته ، ولم ينتمر عد حجه لا هو ولا حد تمل جح معه الاعاليَّة لما كانت قد حصب والمرها أن أبن بالحج . ثم اعمرها مع حيها سد الرحمل من الشعيم. ولهذا فيل لما بي هناك من سناجد مساحد عاشة فاله لم يعتمر الحد من الصحابة على عهد من التنايية لا قال الفتح ولا بعده عمرة من مكة لا عائشه - فهذا كله ثما تواترت به الاحديث الصحيحة مثل ما في الصحيحين عن أنس أن رسول ألله عِيْنَافِيْر اعتبر اربع عمر کانون فی دی تمده لا ای مع حجه عمرة من لحاییبه في دي القعدة وعمره من العام المس في دي المعدة وعرة من المعرامة في ذي المعدة حيث قسم سائم حسين وعمر دمع حجبه وهدا عص مسلم. ولقطالمجاري،شير از ما محرة عنديلة فيدي عمدة حيث صده المشركون ، وعمرة في العام له بي في ذي المعدة حاث صالحهم ، وعمرة حنين من الحمر بة حيث قبيم ساح حين وعمرة مع حجمه

وفي الصحيحين من البرآء من أوب فان أنشر رسول الله عليالية في دىالقعدة قبل ان كيم مربس. وهذا لفظ البخاري. وأراد بذلك العمرة التي أتمها وهي عمرة العصلة والجعرالة وأما لحديلية فيرعكس أتمامها طركان متحصرا لماصده بشركون وقيها أنزل الله آبة لحصار

باتفاق أهل عمم وقد ثبت في الصحيح عن سأشة لما فين لها إلى من نمو ظال الرسول الله عِنْقِالِيَّةِ اعْتَمَر في رحب فيا من يعفر الله لا في عبد الرحم ما اعتمر رسول الله عِنْقِلِيَّةِ الا وهو معه وما عشمر ورحل الله عِنْقِلِيَّةِ الا في وهو معه وفي روايه عن سأشة عال و معتمر وسال الله عِنْقِلِيَّةِ الا في ذي المعدة وكداروى الو ذي المعدة وكدالك عن من سأس رواهم الله ملحه وقد روى الو داود عها فاست الشعر رسول الله عِنْقِلِيَّةٍ تمر من عمره في دي المعدة وعمرة في شوال وهدا من كان شامه في دي المعدة وعمرة في شوال وهدا من كان شامه في المدة معرد كان في شيال ولم تدال ولا تدل قص الله عنمر في ومصال فيم أن دلك حسارة على في شوال في المعدة على الله علم الله ولم تدال في شوال في المعدة في المدة المدة عمرة كان في المعدة في المدة المدة المدة عمرة كان في المدة ال

و دائمسالا حديث الصحيحة أبه مسمر الافي دي معدة و تمت أيصا أنه لم يسافر من المديه بن مكه و دحيها الا فلات مراب عمرة البصية ثم عروة اعتج ثم حجة الو داع و هد ، من لا يسرع فيه اهل ثما يا بالحرب ثم عروة اعتج ثم حجة الو داع و هد ، من لا يسرع فيه اهل ثما الاعرود و سبرة و أحوال رسول الله و الله و مسافر في رمصان في مكه الاعرود الفيح كال كل من هد بن دليلا فطعا على ال هذا الحدث الدي فيه بها اعتمرت معه في رمصان و قالب تمت و صعب فتال احسنت حصا محص اعتمرت معه في رمصان و قالب تمت و صعب فتال احسنت حصا محص فعلم قصعا أنه باطل لا يحور أن عم حاله من يرويه من عن والمنظم الموله عن من دوى عن حدرات و هو الري أنه كدب فيو أحد الدكارين ، و كان المناه المناه و المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه و المناه الم

من حدث من لعده الدس لا سنحس هذا فيم درموا أنه كدب فال قيل فيكون قو ه في رمضل حطاً وسائر الحديث نكل صدقه فيل بن حميع صرقه من على أن دلك كان في رمضان لامها فانت قيل أفطرت وصمت وقصرت وأتممت فعال احسنت با عائشة وهذا اعا يقال في الصوء الع احب واما السفر في غير رمضان فلا يدكر فيه مثل

هد لانه معلوم أن القصر فيه حائر : وأيضا فسند روى البيهتي وسيره ولاساة التاب من اشعى من مائه بهاها ما فرصب صلاه ركعتي ركيدى لا المعرف فيرضب ثلاث فكان وسون لله ينطالي أدا سافر صن صلاه لاهلي و دا أهم والدمم كل ركمتين ركمين لا بموت لايهم و والصبح لا با عنول و با عمر عد عد ب ساشه أبه كل اد سافر صلى الصلاة الاولى ركمتين ركمتين يعر نس مرة عسى أربعا لاحد ب مدلك وهذا باقص " ك الرواية لملك واله سي . له - وأرهما فعالمله الساحان الله الله على عبد من بينية فان النبي ويني مات وعمرها أقل من نشر من سله في له بنا يني بيا المدينة كين عند سنة سنين والنا أوم فالمدية عشر في قرر کي قرر ي وي هجره کي عمرها قور من عشرین و و قدر آنه ہی بہا بعد دیت کئی تمریفا جانب آفل ہو آفسہ فلو كات كناره فضي ثنا تبعير لأسلام وشر أنعه من أ بي فسي الله عه قا وسلم فكيف متمور أن صبوم واعلى مقه في السفر خلاف ما عماله هو وسائر سمين وسار ارواحه ولا خده ساك حي نصل اي مكم هن يبلن مش هذه بعائشة أم يُتُوِّم سروما بالحاصيب هذا في هذه سهرة دول سائر أمامارها معه، وكيف عليم بنسه خاطه من سبر استثماله وقد ال سهاق الصحيحي ولاسا مدالله والعاق هن عم مها قاب فرص الله الصلاة حال فرضها ركمتين تم أنميا في خصر و أقرت صاره السفر على الفريصة وهد من روايه جهري س مروة عن عائشة وروانه اصعابه شآلت ومن روانه صالح بن كسان عن عروقاس عاشه يرويه مثل رومة ومن رواية الشعل عن عائشه - وهد - مما اتفق أه**ل**

أنعلع للحديث على أنه صحيح ثالب على عائشة فكيف القدم معا رسول الله ﷺ على أن يسى في المنفر فين أن تستاديه وهي براد و بسمين معه لا يصلان لا كعلين أو عبا فعي لما أنمت الصلاة بعد موات سي عَيْدَ اللَّهِ مَا يُحْمِيهِ وَمِدَكَ وَلَا مُنْ مَنْ مِهِدَ مَنْ صَبَّى أَمَّدُ عَدِيهِ وَسَامِمُ وَكُ د کر دیت خبر لباس بها بروه این آخار این فاسارت بعدر مین جهه الأحمياه كمارواه أبرانا ويري واسيعي وميرهم بالأساب أشبتة س وهب این خرابر الناشعیه می هشام ین مرود می آنیه مین بازا ۱۹۸۴ کالب نصابی فِ السمر أرب عمد الها و صد بركمتن في شاء إن أخي انه لايشق عليٌّ . وأنصا محديث السماء عن صالح مل كسان أن بيروة من الزبير حدثه عن مائسه أن الصلاة حين فرصب كانب ركمين في المصر والسفر فاقرب صائة السفر على ركعاس وانتت في الحصر الربيا . فال صالح فاحبر مهاعمر س شد أعرار فقال إلى مراود أحدري أرسائشه تصبي أربعار كماساقي الممرافان فوحدت عروه يومه سدد فلبت كيف احترابوا على ما أماله عجدت تما حداثي به الفيان عجر أالنس حدثاني ألبها كَانَتَ تُصْلِي أَرْبِهِ فِي السَّمَرِ فِي آبِي فِي أَصْحَيْجِينَ بَسِ سَمَّانَ سَ عيمه عن الرهري من عروة من أشه عاب أون ما فرصت الصلام ركمتين ركمناس فرابدافي صلاة المصرا واقوت صابلاة السفرا المثل الرهري قات في شأل مائشه كاب شم الصلاة على الها تأولت كما فاول عَمَالَ عَبِدَ عَرُوهُ يَرُويَ مِنْهِا مَهَا اعْسَرَتْ بَنْ عَامِهَا بَامَا قَالَتَ لَا بشمى على َّوقَالَ لَهَا تَاوِ تُ كَمَا تَوْلِ عَلَمَالٍ . فَدَلَ دَلْتُ عَلَى أَنِ الْمُأْمِهَا كَال تتأو ل من احتهادها واء كال شي صلى الله عليه وسلم قد حسن لهما الاتنام او كان هم قد اتم كانت قد فعات دلك اتناع السنة رسول الله وَيُطَافِينُهُ وَكَذَلِكُ عَشَالَ وَلَمْ يَكُنَ دَلِثُ مِنْ سَأُهِ رَاهِ لَاحْتَهَاد

شمان هم حديث فوى ما عسد عديه من حديث من فال الاتمام في السفر مقدس في معالم في السفر مقدس في معالم في السفر مقدس في معالم في المعالم في المعالم و محمد من معالم المعالم و المعالم و المعالم في المعالم و المعالم و المعالم في المعالم في المعالم و المعالم في المعالم في المعالم و المعالم في المعالم في المعالم و المعالم في المعالم و المعالم في واصحابه

ه حد ت دي رو ٩ و د مي عن س سميك هال الا معاشر أسجاب رسول المقصى المدعيه وسيركما سافر فمنا السائمة منا لمعتار ومما المتم ومنا المنصر فلم عب علماع على مقشر ولا لمم مبي المقسر، هو كلاب الأثراب واربيد العلي ممن على المهاء على الله ملزوك والثالث على المس اها هو في صوم وممد على فاك مهم في حشرهم الييصي الله شبيه و سم میکو و السنول فرادی آن کاوایتماون شاکه اخلاف انصوم عال الاسارقد إصوم وقد شطر فهذا الحدث من كدب واركال بسهق رولي هد فيدا مما كر سيه ورآد هن العيم لا يسلوفي لا أثارالتي محالم له كا يستوفى لا تاراني له. و به جنيج ما ثار أو احسح مها محا عودلا صهر صعفها وقدح فيها، وأي أوقعه في هذا مع تله ودانه ما أوقع أمثاله ممن إرابد ال تحعل آثار سيحسى الله عليه وسلم موافيه المول واحدمن العهاء دورآحر ش سالت همده أسميل دحصب حصحه وظهر علية انوع من التعصب بعير الحق كما يفس دلت من محمع الآثار ويتأولها في كثير من المواضع

يتأويلات بس فسادها ليو فل غول الدي ينصره كما معهصا حب شرح الا ثار ابوجعةر مع اله يروي من الا ثار اكثر مهير و في السهقي. لكن الميهقي مني لا ثار و يمر بين صحيحها وستيمها اكثر من الطحاوي

والحديث دي وه له صي لمدعله وسير كال يفصد ويتم ويقص والصوم قد قال اله مصيحف والتا الهلمة كان لقصر والتم هي لا تناء ويقصر وتصوم هي بكول معني هم المُم ت معني المُمابِث الآخر الذي السادة امان منه له ممروف عن سد الرحمن بن الاسود بكنه - بحفظ عن عائشه واما تمراهم الأحراعل مصاءفسطالي بصاء مصعاوا تنا ثناف على عصاء العائشه كالمناتصييق للدر راماكهرو ملج دوولوكال فندعائشه عوالللي عَلَيْنَةِ فِي دَلْكَ سِمِهِ حَكَامَ تُحَجِبِهَا - ويو كان ديث معرود من فعله لم تكن عائشة البريديث من اصحابه الرحال الدين كالوارسية ليحتفه داعاي المعرفان هد بس تماككون عائشه اللم به من عيرها من الرحال كة الله فالميل والدسالة من لاكسال فصلا من لكون محتصة علمه . بي امورالسفو صعابه اعم خاله وبا من عائشه لاب كن تحرح معه في كل سقاره و 4 قد السنا في عدجه سها ولما قدمت كال رسول صلى الله عبيه وسلم ر أواد سفو فرع بن سائه فايهن حرج سهمها حرج بها معه فاعاكان يسافن ب حباما وكانت كول محدره في حدرها وقد "نت عنها في سحيح بها لم سالها شريح من هاي عن السبح على الحقين قالت سل عبيا. هامه كان يسافر مع النبي صنى لله تنبيه وسلم هذا والمستج على الخفين أمر قد أعمله المبي صي الله عليه وسيمڨمه له في السفر فة الادول الرحال محلافه الصلاة المكتوبة نان المي صلى الله عبيه وسيم لم يكن بصبها في الحصر ولا في

السفر الا ماما باصحابه ١٠ الـ ال يكور له عدر من مرص او غيبة لحاجة كهاعات ومادهب يصلح بين أهل قناء وكهاعات في السفر العمارة فقدموا عد الرجم س وف قصلي بهم الصبح ولما حصر الذي علية حسن دلك وصو 4. واد كان لاتنام عما كارواتر حال صاون حلفه فهدا مها بعمه الرحال قصما وهو من المامر الهمر والدواسي على هله عال الالث محالف لددته في مامة المدرد فلا فعله الحياء التوادرات هممها ودواعيهم سي غله كر معرا سه شايد سي حصر مادمله، و ركان لعاب عليه الوصوء و کہ سوا سہ الحم یں جبلائی جات و ل کال العاما سیہ نے صلی كل صلاة في وقبه الحاص، مع أن محالفه لسنته اصبر من محابقه بمصالو قت للعص فالراساس لا يشعرون عروز الاوقاب كما شعرون عايشاهدونه من حتلاف المدر فال هذا امل براي بالميل لابحاج الي تأمل واستدلال محلاف حروح وتشالمهر وحروح ومشالمر باهاله عتاج لي ممل ولحدا دهب طائمة من المياء الى ال جملة التذكيل في سير عرفة ومردعة بال لقدم الثالية ويؤخر الأولى الل أخر وفتها دوقد رمي الكال تحمع كملاث فهذا مما عم فيه شبهه تحلاف الصلاة اربعائم فيل دبك في السفر فان هدام لكن غدفيه شهه ولابرام- بركان إساله السمول ومن حور عبيه الريمسي في السفر از ما أ ولا يشله حد من يفاعدية .ولا يعرف فط لامل رواية واحد مصعف نزآخرس تأشه والروادت الثابته س عائشه لا توافيه لل تخالفه ما فله لو روى له باساد من هدا احسن ان السي صلى الله عليه وسيم صلى الهجر مرة ارعا لصدق دلك ، ومثل هذا يشغى أن تصدق كل الاحبار أني من هذا الحسرالتي ينفر دفيه الواحد، ممأتتو فرالهمم والدو عي عني غله ويعيرا بانو كان حمالكان يبقل ويستقيص. وهذا في الضعف مثل أن يمش شه أنه فان لاهن مكم مرفه ومرادعه ومي « « انتموا صلاكم ف أخوم سفر » و مقل دلك عن ممر ولا ينص الا من طريق فالميف المع عليا مال دلك لا كان لحقا بكان مي ألمو في الطميم والدو سی علی عله ودیمت مش مه روی او داود الدیبالسی • حدثنا هماد این سلمة علی می ویند علی این نصد له فال سال سائل سر بر بر الحصیل س صلاة رسول الله صلى الله مله وسيرى الدير فتأل أن الله هذا اللمي يسالي عن صلاه رسول بلد صي بلد مله و بلير في السفر. فاحده و هن علي معا سافرات مع رسول الله صلى عند عليه وسلم النفراً قطاء الأصلى ركمين حتى رجم -مشهدت معربانون بدقاني للداملة وسلم حاسا والصائف فكان يصلي والمتني اثم حججب معه واستر سافصلي وكمايين تم قال « باهن مكه خواصا كي و ، قوم مار ، تم حججت مم يي كر واعتمرت فصبي ركعتين كمتين وكرامي هن مكه أتو صلاكم فأما قوم سفر پائم حججت مع عمر واعتمر ب فصلي ركمس وقال التو اصلا كم فأنا قوم سفر. تم حججت مع نتهان واعتمرات ، فصلي راكمتين ركمتين. تم يا يتيان أتم هم دكره في هذا الحداث من أن أ بي صبى لله عله ومالم لأنصل في تسفر قط الاركمان «هوم النقت دريسائر لرواءت-مان حميمانصحانه اعديموا شااسي صبى اللة ستعوسيرايه صبي في السفور كمنين واما ما دکره من قوله ما هن مکه خو صلا یک فان قوم سفر » فهدا مما قاله عكم عام المتعرب عله في حجمه و عا هذا عبط و فعرفي هده

لرو به وقد روی هما حداث از هم س حمد س عماده ساده، رو ه لسهى من درينه و عده ماساه رسول المدصلي الله سيه وسير سفراً أ إلا صبى ركعاس. حتى برجع و حول الاهل مكه قوموا فصاو اركعتين ف قوم سار الويرا عائم وحال افضي ركيلي و المعرَّانة فاعتمر منها الوجعجات معراني لكراوا المراساء فكال رضيي وأكاس ووجعجت مع تمر ساحصات فكال سابي ركاس. في لذكر قوله إلا عام الفتح، قبل عروة حدس و ١٠٠٠ و ٠ . كر مها اللي يكو وعمر ؛ وقد رواه الود ود في سيمه صر بحاص حاث من سيه الحائنا على من زيد عن الي غيرة من عمر ل من حصال عال در فت مع الذي صلى الله عليه وسلم وشهدت ممه بناج مقطم تكم نابي عشرة بله صبى ركماس عون لاياهن بالد صافر از ما فا فوم سم لا وهدا الله كان في دروة الماتح في فسرمكه مكرى، وكدلت تدب عن محر له سبى ناهن مكه في الحج ركماين التمان عمر عا ما سي شوا السلاقايا أهن مكه فا، فوم سمر ا ها عمما الاردليا ل هام أه مانه بل الي صلى الله ما يه و سام احد من الصحابة، لا ممن من صلابة ولا مس من سكة وحجة معتوم الهمم و، و عي على عله مع ل تمه فسياء العرمين كالو . عوجال أن المكرين الفصرون الصلاة العرفة ومراداتة ومين أمكون كان معروف عندها عن اللبي صلى لمَّة الله وساير خلاف بابُّ ما كالواحولا لمثل هذا الأمو الدي نشيع ولا خوله أحد محن حج مع من صلى لله عليه وسيم ، وفي الصحاحان أن حاراته من حرامه عال وصلبهام عال عين المؤماك وامنه ركمس حارثه هد حرابي وحراته مبرانها حول مكة

وفی الصحیحین من عبدالله من رید ها مسلی بنا سیال علی اویع رکمات و فقیل داب المند الله من مسعود عاسر جم و فال صیب معرسول الله الله الله علی و کمین عوصلیت معالی کر علی رکمین و صیب معرف من رکمین وقیت حظیمن از مارکدات رکمین و مندین و

و تمام عمول رسى عدد قدة برائه كال لايه عالها بمكار فلمها مكار وسالها ها وفي المسلم من عدد و حرس وربات و ريش رسو كعال ما كار الله من عدد و ما ما الله و المام الله الله و الله و

وق صححر باسي صبى عد مه وسر رحص سهاحر أله ميم عكه مد وسر بالم براحاته على عكم مد وساء كه الرائد وكال على فا اعتمر بأهر بداواته عليه فيها به هبر كالمرو مقد المعروب المحال المروب الله عمل المحال المحال المحال ومسوسه كالم إلايل من أنه حمل المحال فيها لا استيما به وبعال معاد مأرس فاء لكه الرائم المراد و بالمحال كر فيل المراسي الله عليه وسم وهو لا عكم رائم به اكثر من سال من عكم كالوا عصرول من ما مام الله المحال المحال

منهم في رمين سنهن و و ايمه الصلاة والصافه برون صلاة المسلمين في المقام الربع ركعات والصافصيم ال سنه في صلاة المسافر الربع حفاً منهم و فلا سوع محالفه لسنه محصل بالمحالفة منهو مش دلك و مروة ودقل الرعاشة تأويت كما تأوي على ربوه الشه احد شال الاتفاء لا يشق سها. (١) ال كول دلك كمار قمل و لاحل شقه سفر ورأوال بدو الما سعت عليهم محصل هم من المشفه ماكن حصل هي من كال صلى المعالما قد حام عن عنيال من المنه من المنعة الي هي المسلم الله كال لاحل محدثهم و إد داك كال لاحل محدثهم و إد داك أل هده سمه و بات احدة قد را ب

(==)

حافى آخر المسجة في صلما سها هذه ترساله ما علمه هذا آخر ما وحدته من هنده عائدة خاله - بمشيح تمى الدين من تيمية - وكال لمقول علما غول كالمايا اله علما من سجة خط اس الهيم رخمهم لله وقد وقع المرع للده يوم الحمة لاصفر ساد دماس الارحي للدودة من غداد المحمية - و ما عاير عند كريم سالسد عاس الارحي والحد لله رب العالمين

﴿ ١﴾ سِقَمثلهدا الكلام أيصافي لصفحه ٤٤ من هذا كمات فاعلره



فهرس

كناسا لفاعرة الحليز فيما ينعلق بأحكام السغر والاقامة

وهو أحره لا بي من مجموعة رسائل ومسائل عن تنعية

	صحيفة
حصّة لكتاب عقم لاون ي عرق إلى سقر اعلو مل والعصير	. 4
وط شارع الرحمل عاسمر مطلقا	*
صلاف شارع في قدم، علياء عمر دلين	1
سام اللهي في حد السر على سن شارع به المعر والقصر	٥
الأقوال في حد النفر يقفير والنصا	٦
الشارع لم يحدد مسافة السقر	٧ ٧
اقل ما قيل في سفر الرخص	A
لصر لني الصلاه في ياء جح أهرمكه في عرف و بردلهه ومي	^
الافوال في قصر الملاة	
لاقوال في الحُم س الصائلين و٢٠ و٧٧ و٨٨	11
ادلة قصر العملاهق كالسفر	
رجح رو له عدم في رابده السف أثر المحتر في ما بن	2
أرازط اعتياه في حم من سناس	<u>.</u>
احمع في مطار و مندم والتأسير عبسه	
لاحديث في جمعي التقديم والتأخير	
دو را هم الصالاً ال المحاجه و في الحصر الا يسقر حاصه	

٧٧ الحمع ير أحديث الحمع بين الصلاتين

صحينة

٧٨ - ما روي من السبه في صلّة حمر

٣٠ تأخير المغرب الى مغيب الشفق

٣٢ ﴿ جُمَّ التَّقَدِيمُ وَمَنْ فَعَلَّهُ مِنَ السَّافُ

٣٣ هم دي س نصلا س المدينة ترخيصالامته

٣٤ - الجمع من الصلامين رحصة لا تنشد لمصر ولا حيره

٣٩ عي احتال ال لكول طمع لا حل المعر

٣٧ - دال کل ما أوو به حدث احمر بالديمة

٣٨ منظ ، حمري عرف ن عباس وعادته

٣٩ - جمع من غير حوف ولا ١١٥٠

١٠ آثار الجعم وما تدل عليه

٣٤ الاعتدار عن عام شمن الرياعية في من و 49

الله على الطحاوي فيا دول به أعام سمان

ہے۔ استبعاد ان یکوں عیمن ہم تحرد البرحص

٨٤ - اقوال لائمة فيمن اتم الصلاة القصورة

٤٩ - مدهب سين أن التصر حاقمة المدوو للتنسي المسور

٥٠ مدهب عائشة في القصر

٥١ - اخلاف في جوار إنتاء الراعية في لسفر

٥٣ ركعات صلاة في احوف و سمر والأهمة

٥٤ ركعات صلاة المافر

ه النهي عن وصل صلاة بأخري

صحنقة لأبشرطايه للبافر مصد أراليه o٦ الحلاف في السفر الشراسي محكمه ٥V لصوات صلاة علمه في كان دمر ٥A حلافالالمةفيمغر القصر 04 الآءت و لاحادات في احكام سعر ٦. الصحيح في تفسير الباغي والدادي 41 البغي والمدوان والحيفوالانم ٦٢ تموم أنواع لرحص بدائه والمامي ٦٣ موع اشي من موارد ابراع ጚ٤ من قال أن المقر ما يُحمَلُ 4.4 أن لا معالمًا 40 تحطئه كال من حمل بوالد النصر الألعم في السفن 41 من مكمَّ الى نبر 40 سندر لا من ، سه أي عوالي ٦Υ محقيق معنى السفر ٦A لم أن السورة ومه الشورة ما ينحل إ 44 هجه في ستر عمل على حجه أه دام ٧. سدل المتلاف صحابه في محديد سير ومسافة النصر YI عدر من حمل مسافة غصر (١٦) فرسحا 44 مسأفة المصر عبدمات والشافعي وأحمد ٧٤ الروانات عن أن تمر في مسافة المصر V0 الروايات عن أنس في القصر.

١٤ فهرس كتاب القاعدة الحمله فيا يتعمل أحكام سفر والاقمه

	12,20
أقوال الطاهرية في ممانة النصر	YA
الحقيق المؤلف معنى الدرا فاروارت العمر	4.4
تحليق أن ستر بلوف بالعرف لا بالرمان	٨
فصن في الأفعة وأنها حلاف المتراجع	٨١
ساص سم المنام في مسومين و ، و و صارة العمعه	AY
محرجم الأفامة فكدعي المهجرين	۸۳
ملط من قصم ممني السد الأقامة أراعة أيام	٨٤
قصر بعاء نصحه صادة مده أشير وسعى	۸٥
فصل في تذمير ، كرهوه أن على بسافر أريه	٨٦
الحُصر في استر صدقه من لله عالي	۸۷
حدمت أتدم عائشة صميف وباطل والا	۸۸
عدد ممر البي سيالية وهي أر م	4.1
المحدثون المتعصبون النذهب	42
ماكانت عائشه أسبريه من أبرجان وتكبسه	40
خبر الواحد فيما تتوفر الدواعي على مله	9%
الله في حديث أم أهن مكه باعام عداد	٩٧

والمنتخ المعتثثة

طامه كلت أيمي منور على كا سبي لآ د سالشرعية و لاحلاق لدينية عاصل بري المسال المعسية و مسابية والاحتماعية و الصحية عاصو الصحيح من الاحترابية والمهابة و وها المعابية عاصل من المدع واحرافت، وحكاية عرائب لاسرائيلمات، ومن لمحول و الرعة عواعجش و لرقاعه عاميم مرائيلمات، ومن لمحول و الرعة عواعجش و لرقاعه عاميم مرائيلمال ومن المحول عالم المرائيلم الصحيح على القدوة أعلى كال عامل أهل المراؤ عالم الشرعية والمتحلامية المرائب أعلى هدا الشرعية والمتحلومية والمتحلومية المشور عليه حتى ظفرت يها المرائب الشرعية والمتحلل على المنافق على المنافق المنافق المشودة عدال معمد المقدمي لحسلي المتوفى المسالحية دم الن سامه محمد المدافق المنافق المنافقة المشودة عدامية المنافقة على المامة المنافقة المنافقة على المامة المنافقة المنافقة المنافقة على المامة المنافقة المنافقة على المامة المنافقة المنافقة على المامة ا

و ماله أن الامام الدول محتى الساء و شر علوم المه عومقم شريعة الاسلام الحكم و المم والعمل عدد العرس كل سعود ملك الحجار وتحد اليكول بما أطلعه له من كشب المافعة ملتي يورعها في الحجار وأحد الداوحة الله تعالى ولما كال من نحل أن تصل صدقات الامام لي حميم بلاد الاسلام ، ردت على ما طلعته الحلالته بسحاً أحرى لمكتبه الماو ، تعيمها شمن معتدل للعميم العمه في الاقطار المحكم من الثواب

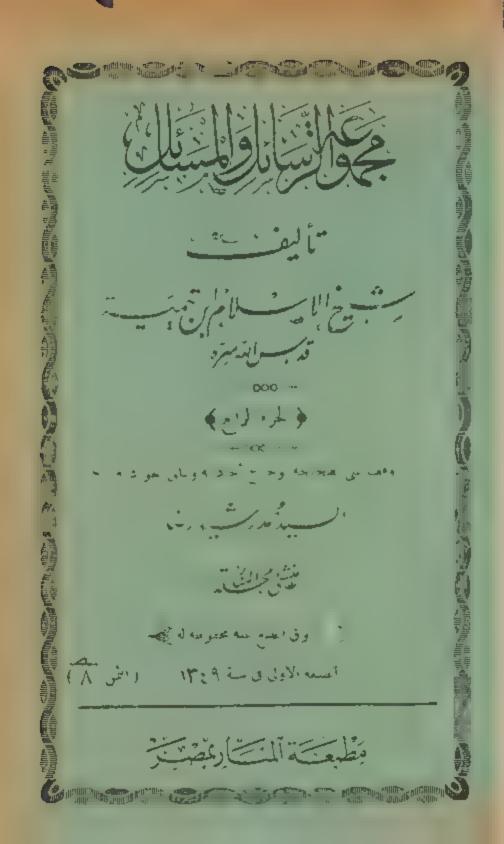
ویتآمی کتاب س ثلاثه آجر و گمن کل حرو شمیهٔ عشر آقرشا و صریا یصاف البهدا آخرهٔ البرید والتحدید لمل راد اویصب من مکتبهٔ المبار بمصر

مطبوعات مطبعة المنار

وتطاب م كتنتها بدار اس – بناع لابشاء قم} لا مصر

رقم لليسور ١٥ -- ٧٧ بستان

نصه ه ۶ نفسیر لفرآل مکل خره و رق عدی این است. ۱۰ کنیر و سعو یی اسکل خره ٣٠ لا لا حد السلمة و رق جيد ه تفسيرسورة ساخه (طبعه رعه) و ٥١ ١ . . ۳۰ مجموعه المستار (۳۰ خبر) ل 🐧 فضائل المرآل لاس كابر ورق حيم ه د کري الوند سنوي (از ۱۵ ۱۵ ۱۵ سور ۲ محتصر ، کری بنولد (۱ ۱۵ محی و اثرات اکا در دو فرحمه ه خلاصة السيرةا محمدية ورق جيد 🛛 😮 🤻 🤻 أصعر ه خلاصه السيره سير و اصفر (و مو ۱۲ بر) ٤ (« اصفر) ١٠٠٠ لكائنات الاول والثاني لا كتوره دق ه شهاب النصاري وحج لاسلام إ اله علم ، في كتب عهد عداد ه الحُلاقة أو الامامة العطمي المعالم جرحاب ه الوهابيون والحيحاز ومدلائل الاعجاز ، ا. ١٩٤٠ رابا س لسنة والشيعة ومدارج ساكين أحر ولائ ليم ع يسر الاسلاموأصولالنشر بعالمام ٧ تفسير سورة العصر(طبعة تأبية) لِـ ١٤العا الشَّامخ مع الذيل (المقبلي) 😽 🚓 رح عقیدہ آلسمارینی (جزآن) س لصيب والقداء ه رسالة التوحيد ﴿ ﴿ خَامَسَةً ﴾ كم ٣٥جُوعَة التحديث النجدية و رق جيد ه الاسلام والنصرانية ورق عادي (۲۵ ٪ ٪ ٪ عادي ٨ ه ١ حد أل ٢٠ رويه أحر سي سراح و تا يخ الأسالس ٥٠ تاريخ الاشناذالاهام(سنشات) كي ٨ حديجة أد مؤسير سب الرهراري) ٧٥ ه شين و مرائي لي كتاب الرسائل و مسائل لا در يبمه ه٧حاضر العالم الاسلامي ورق جيد ١٠ الجزء الاول ٥٠ ﴿ ﴿ ﴿ عادي ١٠ الجَرْهِ التَّاتِي (هَذَّا)







ب اندارم الرحم

(رسالة شيخ الاسلام الى من سأله عن حقيقة مذهب الاتحاديين أى القائلين بوحدة الرجود)

. لحد نقدرت العالمس» ار حمل ارحم ه مانت يوم لدمن هو شهد أريا إله إلا الله الاحد الحق المين. و شهد ال محد عده ورسوله حانم المليان وَلَيَظَافِيُّو السليما كثيراً وعلى سائر الحوانه المرسلين

(أما يمد) فقد وصل كديك نشمس فيه بال حقيقةمدهب هؤلاء الاتحادية وبيان نصلانه والنث كنت قد سمعت مي نعص سال لف دقولهم وصلق لوقت وك عن استقيام نقيم الميان له وأعجبت السفر له حتى رأات عبدكا لعص من ينهمس قولهم تمن يمسب لى الصريقة والحقيقة ، وصادف مني ك التا موقه ،ووحدمحالا فا الأَّهُ وقد كتبت البيث بما رجو من الله أن ينقع له المؤملين ۽ ويداء، له وأس هؤلاء علاحدة المافلين،الدين يلحدون في أسهاء لله وآياته المحلوذات و الرلاث في كتامه الماس ، ويس عرق بين ما عليه أهل التحقيق وايقين ، من هل المهم والمعرفة المهتدس، و بين ماعنية هؤلاء أثر نادفة المشمهن، له رفض، كالشية بالأنبياء من تشبهمن التنتين ، وكاشهو كلاء نه ماشهه ومه مراشعر اعتمل و حاديث بمعربين ، لتبين أن هؤلاء من حسن النكمدر الله فقين المربدس ، أه ع فرعول والقر مطه الباطنيين ، وأصحاب مسيمة و عدسي ومحوهما من المعربن ، وان هل لعلم والايحال من الصديقين واشهد والصاخيل سواء كالوامل المقربين السابقين أو من المقتصدين أصحاب لممين ، هم من شاع أبراهيم الحليل وموسى السكليم، ومحمد لمموث بي اندس حمين وقد فرق لله في كنابه سين لدي حفله لهاكما بین اساس فیمااختلفو آقیه می ختی باس ختی و ادخان، و هدی وانصلان، و المؤمنین والكافرين، وقال نعالي (ام حسب لذين احترجو السيدت أن تجملهم كاندين آمنو، وعملوا الصالحات سوء محياهم ويمنهم سـ. مايحكمون ?) وقال (ام نحمل

لذين آمنوا وعمو الصالحات كالصدين في الارض م نجملالتقين كالعجار 7) وقال (فيجمل المسلمين كالمحرمين ماسكم كيف أمحكمون ؟)

وقد بين حال من تشه الاسم، وأهل أملم و لايمان من هل الكنس السياطين، والعجور المدوس عليهم الاسلس وأحس ل لهم تدرلا ووحيه ولكن من الشياطين، فقال تعالى (وال الشياطين بيوحول إلى أو يائهم بيحادلوكم و لل طعمتوهم السكم للشركول) وقال تعالى (هل مائكم على من تعرب الشياطان الا عرب على كال أه لل الهم) وأحمر الكل من وتدعن والله فلا مدال ألى الله مله على هم ديمه المسم، فقال (باليها العين آمنو من براند منكم عن دامه فساوف يأتي الله التوم المجيهم ويحموله اذاة على المؤمس اعراد على المكاورين مج هدول في سميل الله ولا يجافول لومة لائم دلك فصل الله يؤتيه من يشاد والله واسم عايم)

و داك رمده دهولا. الاحدثوني تونونه من كالام و عامونه من شعر بيل حديث مفترى وشهر مفتمل و ويهم اشر بو بكر العبد ق رضي الله علمه به قال له عمر بن لحطف في نقص ما خطبه به ياحديثه السورالله بألف الدس فأحد بالحيته وقال ، يالن لحطف الأحدر كي الحديث وقال ، يالن لحطف الأحدر كي الحديث وقال الم عامرى المعارى عديث مفترى حديث معترى كقرآن مسيمة ، ولا شعر مفتمل كشهر صبحه الاصدي .

وهدان النوعال هم للدن يه رض بهما المرآ اهل المحور والافت لمبين ،
قال تمالى (فلا أقسم، تبصرول و مالا سصرول به مقول رسول كريم) بى آخر
الآية وقال تعالى (و به تشر بن ب ملين ، رب به بوح لامين) لآبات إلى
قوله (وما تأثر شيه الله طين الى احر سورة فدكر في هذه الماء ، قامة كهان
الكاذبين والشعر عاله و بن و رهه على عدس عسمين كم في مورة الحافة و قال عالى
الكاذبين والشعر عاله و بن و رهه على عدس عسمين كم في مورة الحافة و قال عالى
الماة ولرسول كر به فدي قوة عددي المرش مكين) لى آخرا مورة فا و سول
هما حبرين وفي الآية لاولى محد علي المرش مكين) لى آخرا مورة فا موسول
او كاهما ونوه هما مرسول إليه ال يكون من الشياطين

فصل

اعلم عدالدائد و رشدك ان تصور مذهب هؤلاء كاف في ديان فساده ولا يعتاج مع حسن التصور لى ديل آخر ، والمانع اشهة لان أكثرا ماس لايفهمون حقيقة قولهم وقصدهما فيه من الالعاط المجابة والمشتركة ، طروهم أيصا لايفهمون حقيقة مايقصدونه ويقولونه ، ولحذ بند قصون كثيراً في قولهم ، وانحا يتخيلون شيئا ويقولونه و يتمو ه ، ولحد قد افترقو ابيهم على فرق ، ولا يهتدون إلى المحير بين فرقهم معاسنته رهم الهم معترفون، ولحد له بيئ الطوائم عن اتباعهم ورؤسائهم حقيقة قولهم ، ومس مدهم ما صارو، يعطمون ذلك ، ولولا ما اقرته يدلك من الدم و لرد لجاوتى من أشهم ، وعدو لي من طعه عوسهم وأمو لهم ما كل عن الوصف عكا عدله المصارى لرؤسائهم ، والاسهاعيلية لهذير أهم ، وكا يدل آل فرعون لفرعون ه

وكل من يقبل قول هؤلا، قهو "حد رحاس سجاهل بحقيقة امرهم ، وإما غللم يريد علوا في للرض وف داً ، و حامع بين الوصفين وهذه حال تباع قرعون الذين قالة فيهم (فاستحف قومه فأطاعوه) وحال تر مطة معرؤه شهم ، وحال الذين قالما فقين في أغنهم الدين يدعون إلى المارويوم القيامة الاينصرون (إن الله نعن الكافرين وأعد له سعير .) الى آخر الآية وقوله (والعنهم لعا كبيرا) وقال تعالى (ومن الناس من يتحد من دون الله أمد دا الى قوله وساهم يحارحين من النار)

فصل

علم أن حقيقة قول هؤلاء ن وجود الكائبات هو عبن وجود الله تمالى اليسروجودها غيره ولا شيء سوه أستة ولهدا من ساهم حاولية أو قال هم قالمون بالحبول رأوه محجودا عن معرفة قولهم خارجا عن للدخول لى ماطن المرهم، لأن من قال ان الله بحل في المحتوفات فقد قال بأن المحل عير لحال ، وهد تثبية عندهم واثبات لموجودين (احدها) وجود الحق لحال (والثاني) وجود المحتلق المحل

وهم لايقرون باشات وحودين ألمتة ، ولا ريب أن هذه القول اقل كفوا من قولهم، وهو قول كثير من الحهمية الدين كان السلف يردول قولهم ، وهم لدين يزعمون أن الله مد ته في كل مكان ، وقد دكره جمات من الأنمة والسلف عن الجهمية وكفروهم اله ، مل حملهم حتى من الأنمة _ كابن لمارك ويوسف ساط وطائمة من أهل العالم و لحديث من صحاب حمد و الره _ حرجين الماك عن الثنتين والسمين فرقة ، وهو قول منص منكلمة عهمياة وكثير من متعمديهم ولا ريب ب إلى دهولاء المشاحرين وتجهمهم ورمد قتهم تفريع وتكميل لالحاد هده الجهميسة الاولى وتجهمها وذهد قتها

وأما وحه تسميتهم تحادية فعيه طريقان (حدم) لايراطي له لان الاتحاد على وازن لاقتران والاصتران يتتفي شيئين اتحد أحدما بالآحر وهم لانقرون يوجودين أبدا(والطريق الذي) صحة دلك ساء على ن البكترة صارت وحدة كما سأبينه من اصطرابهم

وهده الطريقة إماعلى مذهب ابن عربي أنه يجمل لوجود غير الشوت ويقول ان وحود الحق قاض على شوت لمكمات ، فيصح الاتحاد بين الوجود والشوت و ما على قول من لايمرق فيقول أن الكثرة الحياسة صارت وحدة عدال كشف او الكثرة العيلية صارت وحدة اطلاقية

فصل

ولما كان أصلهم الذي سواعيه ان وجود المحاوفات و لمصنوهات حتى وحود الجنوالشياطين و لكافرين والفاسقين والكلاب و الحازير والنجاسات والكعو والفسوق والعصيان عين وجود لرب الا نه متميز عنه منفصل عن داته، وان كان عفاوة له مربوعاً مصنوعا له قائما به وهم يشهدون ان في الكائمات تفرقا وكثرة ظاهرة يالحس والمقل الاحت حوالي حمم بريل الكثرة عوو حدة ترفع التقرق مع تنوتها عدم طريق الكائمة وان كانو هم لايس معضهم مقالة نقسه ومقالة عيره لعدم كال شهود الحق وتصوره

المقالة الاولى

﴿ مَقَلَةُ ابْنُ عَرِي صَاحِبُ فِصُوصَ الْحَـكُمِ ﴾

وهي مع كولها كفرا فهو قربهم لي لاسلام لما يوحدفي كلامه من الكلام الحبدكثير، ، ولانه لايشت على الانجاد ثنات عبره ، مل هو كثير الاصطراب فيه ، وانماهوةتم معخباله الواسع ندي نحيل فيه لحق تارة والدطل حرى والله اعلم بما مات عليه - ورمة لته مسية على صبين

الاص الأول المرهب ابها عربي

(احدهما) إن للمدوم شيء تُا ت في المدم . مو فقه لرفار دلكمر المترلة والرافصة - وأول من التدع هذه الثالة في لأسلام لمو عثمان اشتجام شبح في على الحمالي وتمعه علىها طو أعب من المدرية المتدعة من الممرنة و لر فصة ، وهؤلا. يقولون أن كل معدوم عكن وحوده ون حقيقته ومرهبته وعيمه "ديتة في، عدم ، لا به لولا البوتها لما تمار الماوم الحير عبه من عيراسوم الحيرعية، وما صح قصدما و اد يحاده، لان القصد يستدعي التميمر .والحميمر لايكون لا في شيء ثابت،لكن هؤلاء و ل التدعوا هذه المقالة التي هي نامالة في نفسها وقند كغرهم مها طوائف من متكامة السنة..فهم يعترفون بان الله حلق وحوده..ولايقولون ارعينوحودها عينوحود الحق واما صاحبالفصوص واتباعه فيقولون عينوجودها عينوجود لحقافهي متميرة بدواتها آثائة في العدم متحدة بوحود لحق الهالم بها وعامة كالامه يملني على هدا لمن تدبره وفيمه

وهؤلاء القائلون بان العدوم شيء تربت في لمدمنو اءقالو بان وحوده حلق الله او هو الله ؛ يقولون إلى الدهيات و لاعيان عير مجمولة ولا محموقة وأن وحود كل شيء قدر رائد على ماهيته،وقد يقولونالوحودصفةللموحود

وهذا القول وإن كلن فيه شبه بقولاالفائس بقدم العالم اوالقائلين يقدممادة

العالم وهيولاه المتميزة عن صورته فليس هو الاه و لكن بيلهما قدر مشترك قان هده الصورة محدثة من الحيوس والسات والمعدن لبست قديمة بإنماق حيم العقلاء بلهى كائمة بعد للم تكن و كذلك الصعات والاعراض القائمة بإجسام السموات والاستحلات لقائمة باجسام السموات والاستحلات لقائمة ماصر من حركات الكواك والشمس والقمر والسحاب والمطر والرعد والبرق وغير دلك كل هذا حدث عير قديم ، عدكل دي حس ملم و في يرى دلك عيمه و بدين يقولون بان عس المعدوم ثايتة في القدم او بان مواد مادلة قديمة يقولون بان عيال حميم هذه الاشياء تامنة في القدم، ويقولون ال مواد حميم السلم فديمة دون صوره

و عم أن المدهب إد كان اطلا في عسمه لم عكى لدود له أن يبقله على وحه يتصور تصورا حليقيا دن هد لا يكون لا للحق دما القول الد طل فادا اس في اله يظهر فله ده عا حتى أحد و تمحت من اعتقادهم الله وقد الله وقد

و مه مشار الله عبر للشعاء على هؤلاء من حيث رأوا أن الله صحابه يعلم مالم يكن قبل كونه _ أو (إنما امره إدار سعند أن يقول له كل فيكون) فرأوا ان المعدوم لدي محتقه يسمير في عمه وإرادته وقدرته، فصوا دلك لتميز ذات له ثابتة وليس الأمر كدلك و عما هو متمير في عبر الله و كذاه ، و لواحد مما يعلم الموجود والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمعدوم المكن والمعدوم المكن كا دم والا بياما ويعلم ما يكون كا قيامة و لحساب و عبر سلم يكن و كان كيف كان يكون ، كا يعلم ما أحير الله ما عن أهل المار (ولو ددوا له دو الم سهوا عنه) و بهم (لو علم الله فهم عيراً، لا أسمعهم) و مه (لو كان فيهم المه الا الله لا الله لله المه المار و كان فيهما المه كا يقولون اداً الا التمو الى ذي الموش سيلا) والهم (لو خرجو، فيكم مارادوكم كا يقولون اداً الا التمو الى ذي الموش سيلا) والهم (لو خرجو، فيكم مارادوكم الا خبلا) وانه (لولا فصل الله عبيكم ورجنه ما ركى منكم من أحد ابدا)

وأمحو دلك من الجمل الشرطية التي يعلم فمها انتفاء الشرط أو شوته .

فهده الامورالتي تعلمها تحن و تتصورها، اما نافين له أو مثنتين لها في لخارج أو مترددين الله والذهاب أو مترددين الله والذهاب كما تتصور حمل يافوت و بحر ر ثبق والساء من ذهب و فرساس حجر فشوت الشيء في الحارج ، على العالم يعيرالشي، و يتكم مه و يكتبه و بيس لداته في الحارج ثنوت ولا و حود أصلا وهذا هو المدير الله السابق الحلقه كما في محبح مسير على عندالله بن عمر و على الدي وتشيئ قال « ال الله كتاب مقادير الحائق قبل أل يحلق السموات و الارض محسين الله سنة »

وفي ساس في داو دعن عددة بن الصامت عن الدي عِنْتَالِيْزُو قال ﴿ أُولُ مَا خَنَّى اللَّهِ عَنْقَالِمُوْ قَالَ ﴿ أُولُ مَا خَنَى اللَّهِ عَنْقَالُوْ وَ كَائِنَ اللَّهِ يَوْمُ اللَّهِ عَلَى الْكَتَبِ وَلَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّ

وهدا هو معنى الحديث الدي روه الحد في مسدوى ميسرة العجرقال: قت بارسول الله منى كست البياء ويرو به منى كنست البياء _ قال « وآدم بين الروح و الجسد ، هكدا عط الحديث الصحيح و ما مابرويه هؤلاء الحم لا الحاول كابن عربي في العصوص وعيره من حم ل العامة « كست البيا وآدم بين الماء والطير» «كست البيا وآدم لا ماء ولا طير» فهد لا صل له ولم يروه احد من أهل العملم الصادوس ، ولا هو في شيء من كسب العمم لمشمدة بدا اللفظ مل هو ماطل، وال آدم لم يكن بين الماء والعلين قط قال الله خلقه من تواسه وخلط التواب بالماء والعين موكب من لد، والتراب ولو قيل الله والمراب لكان أبعد عن الماء والعيل المتصاص الماء والعرب من تروح و الجسد ، و قال المناه و المراب لكان أبعد عن الماء العالم لا معن الموابد ، و المراب لكان أبعد عن الماء و المناه و المراب لكان أبعد عن الماء العدل في طيبته » لان أدم بني أربعين مسة قبل بعن ووح و الجسد ، و والم

⁽١) أي الجيال بيم الزواية والاسانيد ونقد الحديث

قال بعدلى (هال أتى عى لابد ل حال من بدهر) لآية وهال بعدلى (وإد قال رمات علائكة الي خالق بشراً من صنعال الايتان وقال تعدلى (الدي أحسل كل شيء حلقه و دأ حلق لاب رمان صال) لآيتان وقال بعدلى (إد قال رمات الملائكة الى حاق بشراً من طبل) لآية او لاحاديث في حلق آدم و هام روح فيه مشهورة في كلب حديث و عدام وعير هما

فحير ﷺ به كال بير ي كتب بدار دماس لروح والحبيد وهدا والله أعلم لان هذه الحالم في قدر عدير بدي أبال ديدي ملاكبه الحبق شحرافي اصحيح روفي مرار ١٠ سالام تحدث عددق المصدوق وهو من الأحاديث الستعبصة إلى عدها هن ما بالمعال و حمل على تصديق وهو حديث لاعمش عن ريد سوهب عن عبد الله في مسعود قال حديد وسول لله عالم وهو الصادق المصدوق في أحدك محمه في نص مه و نمين يو ما ندُّه ٥٠ تم يكون علقة مش ذلك. تم يكون مصعه من ديث، تم يعمث لله أطلت فيؤمر عاد مع كلمث فيذل أكتب ررفعو حموعمموشتي وسعيده ثم سعج فيه روح سوقال فه باي نفسي مده ان أحدكم يومل نعمل هل خنه حتى مايكون بينهو نوب لا درع فيد تن علمه ك ب فيعمل لعمل أهل سار فبدخل الله به وال أحدكم يعمل العمل الشي ما حريم أن المراكبة في المحتمل عليه المكتري فعمل بعمل أهي لحمه فيدخل لحمه ٥ فه أحبر اصحارق الصدوق ال الملك بكتب ورفه وعمله وأحله وسعي أو سعيد تعبيد حتى لحسد وقبل عج بروح، وأده هم أبو المشركان أصر من الدلب لهايد أن أكتب لد لداجئ حسده وهل من لروح فيه مايكول منه ، ومحمد عِلَيْنَ في سيد ولد ﴿ وَمُ فَهُو ۚ عَلَمُ لِلَّهِ يَهُ قدر ً و رفعهم د کرا ، فاحمر تَتِنْتُنْجُ ، کاب ساحیش، وک به سوته هوممی كون سولة دنة كون في تتقدير الكتابي، ليس كرنا في الوجود العيبيء إد سوته لم يكن وحوده حتى سأء لله بعالى عنى راس أربعين من عموه ليَتَكَانِيُّهُ كَا قال تعالى (وكداتُ أوحيد يشروها من أمره) لاَ مة . وقال (أم محدك يتمها ه آوى) ٣ – رد از بن تيمية ج٤

الآنه وقال من يقص عيث أحدى شصص) لا أية ولدلك جاء هذا الله في ممسراً في حديث العرباس في ساريه عن وسول لله في الله قال هاي عبدالله مكتوب عائم المسلم وال آده للحدل في طيسه وسأحمر كما أول أمري دعوة الراهيم، وله وقد حرام ها لوو أصارت ها منه فصور الشاء فا هذا الطاطنات من ووايه فن وها

حدث مدونه من صلح عن سعند من سورد سن سد لأعلى بن هاال سعي عن المرئاس دواه سعوي في شرح سنة هكد دوره و قالت من سعد علا محودة ورو و لا يتم أحمد في السندعي من مهدى حداله معوره من صلح بالاسد و عن المرئاس ولي حل رسول شه غلطيتي والي بعد لله حام ميس وإلى كم للتجدل في طينته وسأنبثكم أمل دال دعوه أي بر همره لحديث وفيه لا كمالك أمم ت سبيل برس اله وقه له الاستحدال في طيسه الي الدعم ومطاروح على وحد الاحل صورة من طال مرحو فيه الرواد للمد

وقد روي ن الله كانت سمه على المرس وعيمافي الحمه من الانواب واعمات و لاور في ، وروي في ديثعدة آثار او فقاهده الاحديث الثانثة التي تبين التقوية باسمه واعلاه ذكره حيثثك

وقد تقدم عط حديث دي في المسد عن مسر و عجر د قيسل له متى كست سورة على اله وآدم بين لوج و خسد ، وقد رو ، أبو الحسن بن شران من طويق الشرح أي العرج بن لحوري في (الوقاء المصال المصحى) وَالْكُلُونَةُ : حدث الو حمو محد بن عرو حدث احمد الله سح في بن صالح شا محمد بن سال العوفي ثما براهيم بن طهدان عن بريد بن مياسرة عن عبد الله الناسعيان عن ميسرة قال قلت الارسول الله متى كست سيا ٢ قال الله ختى الله اللارض و ستوى لى السياء فسو هن سع سعو ت وحدق العرش كتب على الله العرش محمد وسول الله خام الاسوء وحدق الله الحدة التي أسكمها آدم وحواء عكت المعرش كالموان و لا ورق والقباب و عيام و دم بين روح والحدد على المعرش في المرش في كاسمي فأحبره الله الله سيد ولدي الهواد في المرش في كاسمي فأحبره الله الله سيد ولدي العرف في المرش في كاسمي فأحبره الله الله سيد ولدي و فلا

عرهم شيطان ، و منتعم دسمي يه »

وروى ايونسم الحاف ي كتاب دلائل سود. ومن طريق الشيخ أبي عور معدنا سلمين من حدث مد من رشدس ثم الحدين صعيد الفهري تنا عبدالله اس سياعيل الدي عن عدد و حل مدس الدي عن أسه عن عمر من الحطب على الما عن الدي عن المحطب على الما عن المحل يون محمد على الما عن المحل الما يون محمد على الما عمرت بي، فأوحى أيه وما عمد؟ من محمد ؟ فقل مرس من لم أتممت حتى رفعت رأسي الى عرشت ود عبيه مكنوب الإله إلا الله محمد رسول لله عملت مه أكر محمد على عالمت إد فر ت سمه مع سمت فقال عمرة قدعمرت فعلمت مه أكر محمد على المت و فر ت سمه مع سمت فقال عمرة قدعمرت فعلم عمر الما المن فر المنت و فولاه ما حديث و فولاه المحديث إلى المدين المحديث المتحديد (١)

وي الصحيحان على عاشة قال ه أول ما مدى ، به وسول الله عليه من الوحي برقيد مد دقة وكال لا برى رقيد إلا حدث مثل في الصبح ، ثم حس اليه المخالاء ، فكان أني مرحر ، فلتحدث فيه مرحم الى حدىجة فيقرود عنه حتى في المؤه أل يارع لى أهامه ويقرود به نائه ، ثم برحم الى حدىجة فيقرود عنه حتى في المؤه في المؤه من فائه مالك فقال له فر أقل سنت تقري ، قال فأحدي فعطي حتى مع مي لحهد ثم أرساي فقال فر أفقت سنت تعري ، قال فأحدي فعطي ختى مع مي الحهد، ثم أرساني فقال فر أفقت سنت تعري ، قال فأحدي فعطي حتى المع مي الحهد، ثم أرساني فقال فر أفقت سنت تعري ، قال فأحدي فعطي حتى المع مي الحهد، ثم أرساني ، فقال و أفقت سنت تعري ، فالم أحدثي فعطي حتى المع مي الحهد، ثم أرساني ، فقال و أفقت سنت تعري ، فالم أحدثي فعطي حتى المع مي الحهد، ثم أرساني ، فقال و أو فقت سنت تعري ، فالم المن على المودة أول ما أول فقد احبر في هذا العديث الصحيح مه لم يكن قار أ ، وهذه السورة أول ما أول فقد احبر في هذا العديث الصحيح مه لم يكن قار أ ، وهذه السورة أول ما أول

⁽١) بشير بقوله كالتفسير الاحاديث الصحيحه الى عدم صحنها وكومها ليسا يمعى الاحاديث الصحيحة السابقة وأعا بوافعائهاس وجهواحدوهو كتابةالمقادير قبل خلق ما حرث فيه من الحلق وعرضه منها تقوية الشواهد على عإالة الاشباء وكتابته اياها قبل حلقها ، وإن ثمونها في العبر شونها في الوجود

لله عليه و بهاصار المينائم برال عليه سورة المدائر ، واله صار وسولا غوله المرفأ لدر) ولهد ذكر سنجانه في هده السواة أوجاد أحبى والوجاد العلمي باهتما أمرابيل يعقله لاندر شبه لامحة ع في من منه و في شيء لا يكو في قبل كو ٢٠٠ وأماكون لاسياء معلومه بله فدان كوب فهدا حتى لا ريب فيه اوكندلك كوانها. مكنونةعنده أو عند ملاكته. كا درعلي دائث لكنات و سنه وحامت له لاكار وهد الميم والكالب هم عدر لذي لذكره عاليه المدرية وترعم برأن لله لأيملم فعال مد. إلا بعد وحدده وع كم . كمرع لايمة كاشافسي و حمد وعبرها وقد س كذب و سه هد عدر و عب من الله عن سؤل بوارد علمه وهو ترك ممل لاحمد فأحاب شيالي عن ديك ، فني اصحيحان عن عي من برط ب در ک في د برد في ميم بعر قد. في السول به ﴿ اللَّهُ وَقَعْدِ وقعد ، حوله ، ومنه الخصرة أن الحمل إلك المحصر به أثم ذل ال ما مدكم من حمل بأوفان ماعس منفوسه لافداكات فلديكانغ من خبه والدرء وإلا قدكت شقیة و سعیدة نه قال فند را رحل ما سوال نه أو " سکت علی کند به و بدع المهرم هي کان من آهل استعادة فسيسير إلى من آهي الله دة ۽ و من کان من آهل معرو المساور عامل مو المان المواد كال مدار المان في المواد الده عالى ممان عن سعادي وأما أهل الكروز ورا ول ومثل أهل . ور ۱۰ می عرب می می حر لایب وقی وابه کان رسول لله وللنظير دات يوم حالمه وفي يده عود سانت له الأرض فرفع وألمله فقال الدم مسكم من افلس إلا وقد عمر معرف من حبه و الدر » قالوا يا إسوال الله فليَّم بممل؟ فلا شكل؟ فأن 9 لا عمم فكلُّ مصرٌّ لم أحتق له — ثم فواً (فأما من أعطى) الآية ٤

وفي الصحيحين أيضاً عن عرال بن حصين قال قيل الرسول لله المعام أهن

⁽۱) كىكىنىـة: مايتوكاً عليه كالعصا و محوه وما ياً خذه الملك يشهر بهادا حاطب والخطيب اذا خطب

الحمة من اهل ما را الالماه عنه أن فقيل فليم عدا مدول الداره كل ميسر لما أخلق له ها وفي رواية الرار حليل من مريعه أنها رسول لله وكليني فقالا بإوسول الله عاراً يت ما يعمل الناس اليوم ويكلمون فله أنهي، قصى عليهم ومصى فيهم مين قدار قد ما توعاً والعال سلسول له الذها للالبها والنات المحمة عليهم العسا الالا المراشي، قصي عالهم ومصى فيهم الالمال قال كدال الله (والعس وما منواها الله وألهما الخورة والتمواها والتمواها) »

وفي صحيح مستم عن حسر بن عبد لله قال حدد منز قة بن دلاك س حمشم قال يارسول الله عديش الما ديس كأن أحيث الآن عصم المعلى اليوم أ أفي حدث له الاقتلام وحرث له للة دير أ أعما بسلمال أقال الألم أي حدث الاقلام وحرت له الشادير الله على أفلم العمل أقال الله صحوا فكل منسر اله

وي سحيدج مسلم عن سد بنّ س عمره قال سممت رسول الله عَيَّنَا فَيْمُ يَعْوَلُ هاكتب للله مقادير العلق قال أن محق السموات والارض محمسين العباسية ـــ قال : وعرشه على الماء »

وفي سمن أبيد ودع عادة من الصاحب به قال لا مه بهي مكس تجد طعم حقيقة لا يمن حتى تعلم ال ما أصاحب لم يكن بحطيك ، وما حصاره لم يكل ليصيبك السممت وسول الله يتنظين بقول هال أول ما حتى الله إفغال له أكتب قال وساحتى الله تم حتى تقوما الله عقم الكتب قال وساحتى الله يقلم الما أول ما حتى الله والمحت وسول الله يتنظين يقول ها من مات على عير هد فليس مي ه و رو ها الترمدي من وحه آخر عن و بلد من عددة المقال د المني الله و تومن الله القول عقم الموت الله التي تقول الله و تومن الله الله و تومن الله و تومن الله الله و تومن الله الله و تومن الله و تو

وفي الترمدي أيصاعن ابي حراثة على أبيه ال رحلا أبى النبي عَيَّلَا فَيْ فَفَال أرأيت راُقُي نستر قبها و دو ، عند وي «و تُذَة عقبها- هل ثرد مل قصاء لله حالي

شبيثا ؟ قال هجي من قدر الله

لكن الد المنت في تقدير المدوم المكن بدي سيكون وأما المعدوم المكن لدي لا يكون الله إدحال المؤمس بدر ورقاعة تميامة قبل وقايا عاوصب الحمال يواقيت وانحو دلك ويها المعدوم المكن وهو شيء تابت في المدم عندس يقول المعدوم شيء مومع هد فليس بمدر كوله و لمعيده اليماهو عليه يعلم له المكن و له لايدول، وكدائ المعتبدات مثل شررك الدري وولده عال الله يعلم الهام الله ولم يولد ولم يكن لك كمو الحد و وعلم الهابس له شراعت في المات ولا ولي من الدا ولم يولد ولم يكن المات في المات ولا ولي من الدا ولم يولد ولم يكن المات المنتبدات المنتبدات المنتبة المنتب المنتب

والذي عديه اهل السنة والحمة وعامة عقلا، بي آدم من جميع الاصاف: الله المعدوم اليس في بعسه شيئا و بي ثنوية ووجوده وحصولة شيء واحد، وقد دل على دلك بكتاب والسنة و الاحاع تقديم ، قال الله بعالى لركرية (وقد حاقيات من قبل و لم تلك شيئة) في حبراته لم بنت شيئة وقال تملى (أو الايدكر الاسال أما حنفياه من قبل و لم تلك شيئة) وقول تعلى (- حلفوا من عبر شيء أمهم لحالقون) في مكر عبهم اعتقاد بي يكو وا حلقو، من عبر شيء حنفهم الم حنفوا هم المسهم، ولهد قال حبير بن مطعم الما سمعت رسول الله عين الله السورة احسست بعوادي قد الله عدوم المنافرة احسست بعوادي قد الله عدوم المنافرة المسلم المنافرة المنافرة الله عنوادي قد الكن هو معدوم فيكون لحل قلم شيئا المعدوماً وقال تعدير الايظالمون عدادة والا يطمون شيئاً كان تعدير الايظالمون هوجوداً والا معدوماً والمدوم المعدوم المنافرة والا معدوماً والمعدوماً والا معدوماً والمعدوماً والمعدومات والمعدوماً والمعدوماً والمعدومات والمعد

وأما قوله (ال رارة الساعة شيء عظم) فيو إحدر عن أار لرلة الو قعسة

آنها شي، عصم يس إحرار عن الرابرة في هده لحن ولهدا قال (يوم بروانها مدهل كل مرضعه عالم رصحت) و وأريد به علمال لم دانها شيء عظم في العم و التقدير وقوله العالى (الله قوله كل فيكول)قداستدل به من قال العدوم شيء وهو حجة عليه الانهاجير الهريد التي واله يكوله وعلاهم أنه الدان في العدم و أنه يراد وجوده الاعلم و علم الأثرال قد احتر أن علم الراد و تكول و هذه المسائلة .

ول لدى عبد أهل لسنة و لحدعة وعدة لمعلاء أل لدهرت محدولة وألدهية كل شيء عين وحوده، و به بسروحود شيء قلدر ألسال على سهيته، على بس في الحارج لا الشيء الدي هواشي، وهو عينه وعمله وماهينه وحقيقه، و بيس وحوده وثبوته في الخارج ذائدا على ذلك .

و أو شاك يمولون أو حود قدر را ثد على ماهية و تموادن الم هيات عبر محمواله، والمولون وحود كل شيء رائد على ماهيمه، ومن المتعاسمة من بفرق اين الوحود والواحث واللمكن فيمول أن توجود الواحث عين الماهية الرأس وحود الممكن فهو والد على الماهية، وشنهة هؤلاء ساتقدم من أن لاسان قد يعير ماهية الشيء ولا بعلم وحوده عاوأن الوحود مشترك بين الموجودات وساهية كل شيء محتصة به

ومن تدار تدسه حقيقة الامرود قد قدمه المرق بين لوحود العلمي و الهيمي وهد العرق ثابت في الوحود والعس والشوت والم هية وعبر دلك الشوت هذه الامور في الهيم وكدب والكلام أيس هو شومها في لحارج عن دلك(١) وهو شوت حقيقتها وماهيتها التي هي هي ، والاسان إذا تصور ماهية فقد عارجوها لدهبيء ولادر مس دلك الوحود لحقيقي لحارجي فقول قائل قد تصورت حقيقه الشيء وعيمه والعسم وماهيته وماعلت وحوده حصل وحوده العبيء وماحصل وحوده العبي ، وماحصل وحوده العبي الحقيقية ولا عيمه لحقيقية ولا غيمه الحقيقية الخارجية فلا فرق مين تقط وحوده و عظماهيته اللا أن أحد اللعطين قد يعبر اله عن الذهبي والاكرامي لحارجي في المعرق من جهة المحللا من حهة مناهية والوحود

⁽١) أي الحارج عن الامور الثلاثة المدكورة

والما قولهم إل وحود بشبراء والحبيمة لأشتر لتاهبهما فالتول فيه كدلك فرزالوجود المعين لموجود في أجارج لا سترالة فيهم كال الحقيقة المعيد الموجودة في لحوج لاشتراء فيم أو تما مدر الدائد توجود الشعراء كا بدرك ماهولة المشتركة، فالمشعرك شوته في لدهن لاي حرح، وما في خارج ليس فيه شعرك ألمتة، والدهن ل درك اهية الميله للمحودة في الحارج لم يكي فلها شتر له و عمد لاشتر ك في يدركه من لامور الصلة الدمة و للس في خار + شيء مقاتي عام بوصف الإطلاق والمموه ? و بد فيه المدمى لابشر بد لاحالاق، ديث لا وحد في خارج لأ معينا، فيسعى، قال ريمرق بين سوت الشيء ، وحوده في عسه ، و بين ثمو ٩ ووحوده في هم، ١٠٠٠ ليا هو الوحود المبني حارجي الحقيبي ، وأما هما فيقال لهالوجود لذهبي و المعني ومامل شيء لا له هدال الموس و الميسمر عمه بالقطاو كشب اللمطالحط فيصبر لكل شيء رسه مراسه وجود في الأعراب ووجود في الادهال ، ووجود فی اللہ ل. ووجود فی سال، وجود علی . وعلی اوالعظی،ورسمی ولهمد كال أول مر أبرل لله على للبه سورة (أور عاميم ر ك الدي حلق) د كر فيها الموعين فقال (فرأ ماسم راك لذي حلق هجاق الانسان من علق) فدكو حميع لخيوقات بوجودها مربي عهدتم عصوص الخص لاسان باحلق بعد ساعم عيره، تُم قال (فرأ و ربث لا كره عالمي على القار *علم الا حد ل ما لم يعلم) محص التعلم الاسال بعد تعميم لتعليم بالقرءودكر الفيرلال التعايم بالقارهو لحط وهو مستدم لتعليم للفطءفان لحصايصاتمه، وحديم اللفط هو البيان وهو مستدرم لتمليم المغ والإل المدرة بص في المنيء فصار تعامله بالله مستبريد بمو تب اللاث. اللعصي،والعلميءو ترسمي. پخالاف مانو صلق تعليم و ذكر تعليم العبر فقط لم يكل ذلك مستوعباً للمراتب ،

فذكر في هذه السورة الرجود العيني والعلمي وأن اللهستجانة هو معصيهما فهو حالق لحلق وحالق الانسان بالوهو العلم بالقير ومعلم الانسان

قاما اتمات وجود الشيء في حارج قبل وجوده فهدا أمن معلوم الفساد بالمقلوالسمع وهو محانب للكتاب والسنة و لاجماع

فعدل

الاصل التأتي لمزهب ابن عربي

هد احد أصلی این عربی او . الاص الآخر فنولهم ب وجود الاعیاب بفس وجود الحق وعلمه او هدا به روا به عن چمه مثبته انصاع من للسماس وایهود و بصاری و محوس، شرک و به عواحثیثه فول فرعول و ترامطهٔ بلمکرین نوجود شدام کیاسایته باشد انه

في عهم هد عبم حمع كلاه سعري دمه و غرد (١)وسا يدعيامي ي لحق يستدي معنقه الله وجود دوسارق مسدل الأعيال عامله و المعارف الله المعارف الله و الله

 ⁽١) هذا على قراء شيخنا أن لـ كارم أن عربي معناجا من عرقه فهم حميم
 كلامة ذاا أفر الصوحات كما أفراً الرمح إلى الأثير ، وقال أيصاً: إنما أنهم هؤلام
 الصوفية مذهبهم الاصطلاحات أنتي تشبه الالداز تعية وهربا س تكفير الحمور لهم

فصل

وما عاجله أصدر الفحر الرومي فاله لايقول بالوجود رائد على المهية إفامه كال دحرقي المطر و كلام من شيحه، كمه كقرو قلءه و عاماء و قل ممرقة بالإسلام وكالزم المثائج ولما كان مدهديم كامرا كان كل من حدق فيه كان كفرة فداركي بالمريق من وحود الاشياء واعيام لايستقم وعنده ان الله هو الوحود ولاند من فرق سءند وهد عفرق سالمطابق و لمين، فعنده ب لله هو الوحود المطاق الذي لايتمان ولا يشمار عو له ادا تعيران وعمير فهو اختى سواء نمين في مرتبة الألهبة أو عبرهما أوهد المول فد صرح فيه بالكفر أكثر من الاول . وهو حقيقة مدهب فرعول والقرامطة. وإن كان الاول أفسد من حهة نفرقته بين وحود الاشياء وثمو بها ، وذلك به على القول لاول عكن أن محمل للحق وجود حرجاً عن عيال المكنات .وأنه وض عليها فيكون فيه اعتر ف يوجود الرب الأثم مفسه الميءن حلقه، و ركل فيه كلعو من حهة انه حمل المحلوق هو الحالق ـ و الرانوب هو الرب الله يشت حلما أصلا ومع هذا فمارأيته صراح بوجود الرب متمبرا عن وجود القائر بأعس الممكسات و أما هند فقد صر ح بانه مائم سوى الوجود المطلق الساري في الموحودات المعينة والمطاق بسرله وحود مطاق، في حراح حسيم مطاق بشرط الأطلاق، ولا انسال معلق ولا حيوال مطلق بشرط لاحالق، للا يوحد إلا في شيء معين و الحقائق له ثلاث اعتبارات أعتبار العموم،والخصوص،و لاطلاق، فاذا قسا. حيوان عماوا بسارعام، أو حسم، هـ. ووجود، مبتهد لايكون إلا في العام، للسان، العموم من عوارض صفات الحي فيقال علم عام ، و رادة عمة ، وعصب عام ، وخبر عام، و مر عام. ويوصف صاحب لصفة بالمموم أيص كم في الحديث الذي في سين من دود ن سي غير مرسي وهو يدعوفق الا ياعي عُرَّه فالحل المعموم على يحصوص كفصل سين عن لارض الا وي حديث له الله وال قوله عن المعموم على يحصوص كفصل سين عن و مسايلات دات موسى معمقة عن المعموم و و وصل المعموم كافي حديث المشهد السلام عيسا وعلى عدد الله الصاحيس، فاد قدم ديك فقد حاست كالعداد على المعاه و لارض الا وأله الصلاق من طلبي المعموم من عوارض الاعداد فقط دويس كذلك الد معاني لالعاط قائمة المساد على معموم من عوارض الاعداد فقط دويس كذلك و لمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى ما معموم من معموم و خصوص ما معرض القول و و عدالها يدرجه عن الدهن هل معموم و خصوص ما معرض وحصال عالم من عموم و خصوص ما معرض وحصال عالم علم معموم معموم و خصوص ما معرض وحصال عالم المعرف علم المعرف على المعرف على المعرف على المعرف المعرف المعرف على المعرف المعرف على المعرف على

وأما العصوص فيمرض له إد كانت موجودة في لحارج ، فال كان شي اله د ت وعين كال شي اله د ت وعين كان شي الله د ت وعين كلا من الله على الله على

وأن لاطلاق فيمرض له إد كانت في الدهن الا ريب من العقل يتصور المنابا مصاف ووجود مطاف الدول عالم حرج فهل يتصورشي، مطاف الاهدامة فيه قولان على المطاف به وجود في الخارج في بدره من العابل ، وقبل لا وجود له في الخارج ، ذا ايس في الخارج إلا معلى مقيد ، والله قالذي يشترك فيه المدد لايكون جرءا من سعين الدي الإيشر كه فيه

والتحقيق ل الصق لا شرط صلا دخل فيه فيدا من و أنا الطابق بشرط الاطلاق فلا يدخل فيه فيدا من الطابق قاله بشرط الاطلاق فلا يدخل فيه لمس القيد. وهذا كيمول القياء أقدم: طهورة وطاهر الاطلاق فلا يدخل فيه سدف فاد فلم المتابق المائية أقدم من المهور هوا المائية في ميلايد حل ما يس بصهور كالمصار تتوالده الحدة الاثناء القسوم هوالد الحال الدي هو قسيم كالمصار تتوالده الحدة الاثناء القسوم هوالد الى المتابق هو المعالين هو المعالين عمو المعالين هو المعالين عمو المعالين هو المعالين عمو المعالين المعا

كرهد لاطلاق شبيد لدي دله لدنه، في سر . . لا هوفي الاطلاق و لقبيد اللفظي وهم مادخل في اللها المصلى كلفظ ماء ، اله في ناءه اللقيد كالمطا ما، تحسن، ومارورد

و أما ما كان كلامد فيه أولا قامه لاطارق والتقويدي معانى اللهطاء فعرق مين السوعين فان الماس بعطهان العدم المعريق مين هدين عالما كثيراً حداً و ودلك أن كل سم قما أن يكون مسهاه معيد لايقبل الشركة كأنا وهدا ورابداء ويقال له المعان و لجراء و ما أن يقبل الشركة فهذا الذي يقبل الشركة هو مامي الكلي المطلق وله تلاث عند رات كما نقدم

وأما للمط الماقي المهدشتل تحرير رقمة ، ولم تحدو ما ، ، و دلك بالمني قد يدخل في معدى ولا بدخل في معط مطبق . ي بدخل في المعد لاشرط الإطلاق ، ولا يدخل في المعط بشرط الإطلاق ، كا قد سوء وال الم يقال على لمي وعيره كا قال (من ما ، د فق) ولقال : ما ، نورد ، كن هدما الابدخل في المه عند الاطلاق لكن عند المفييد . ود أحد القدر المشرك بين المعد لم يطاق ولفظ الماء معيد فهو مطبق ملا شرط الاطلاق ، فيقال : الم يقسم الى مطبى ومصاف ، ومورد التقسيم ليس له سم مطبى لكن عبد أيصا يقسم الى مطبى ومصاف ، ومورد التقسيم ليس له سم مطبى لكن عبد أيصا يالقريمة يقتصي الشمول والعموم ، وهو قولنا ساء ثلاثة أقدم فها أيصا

ثلالة أشياء • مورد الفسد وهو المداماء وهو الطبق لا شرطاء كل يس له القط مفرد إلا الفط مؤاهداء و علم الطبق وهو الفط بشرط طلاقه ، و تنافي القيد وهو الفط بشرطانة يلاد

و عد كان كدلاك لان اسكند، على بدأن يطلقه أو يقيده البسوله حال ثالثة ع فاذ أماقه كان له مقبوم و د فده كان له معبوم ، أحم لد قيده بدأن يقيده نفيد المعوم أو نقد لد خصر ص فعد معموم كذر به : المده أندام موقيد المعموض كفوله :ماه الورد

ومع في مقيد الإسلاق لايدخل فيه لنماد تد بدي لاما "قي فلا يدخل ماه الورد في لماء المصلق وأما معا في الشدافيد خل فيه مقيد كا يدخل الانساب الناقص في اسم الانسان

فقد النمن ل عدى بشرط الأمالاق من عمالى بيس به وجود في الخارج ا فالمسرق الخارج عدال مصلى، بن لابدأل عمال بهدأه ما شاء و بيس فيه حيوال مطلق، و ليس فيه مطل مطلق بشرط الاطالاق

وأما لمطاق بشرط لاطاق من الالدام كانداء انتجاق شمياه موجود في الدارح لان شرط الاطلاق هنا في اللفط فلاعم أن يكول معناه معيدا، وتشرط الاطلاق هندان في المعنى، والمسلمي المطلق الشرحالاطلاق لايتصور إذ كل موجود حقيقة يشمر بها، وما لاحقيقه له يتميز بهنا ليس بشيء، واد كان له

حقيقة تتمبر بها فشميه داشمع أن كمان معاسمين كاروحه ومار مصافي مرم كال وحلائميلر به دفلس دموجود هو مدائي شارط لاطاقي والكي بعدم هجال قد يقال هو مفايق بشرط لاط في إسرها كالحقيمة المهر ولا دات تتحاقي حتى يقال تبت حايمه تسم عبرها خاها أن لكون إلها، وأما ما والعل العاليم لا شرط فيذ 🚅 قرر توجوده في الخارج فأتما يوجدهمينا منمتر 🛪 صوص ، و معال المحصوص يدحل في مصتى لا البراء ولا يدحل في للصلى سبر لم الاطلاق، إد المعنى لا يشهر ط عيه ولا ١٠٠ د كل عطن الاشهر ط موجود في خوج أل يكون مصنى تشروط بالإطلاق موجود في حرح لان هند أحص منه. قارأ فيناجمو إيدواس بايد وحسم ووجرده مقادواء ساله الصنق شرط لاحلاق فلا وحود ٩ في حبا ٣٠ وي عند عناق لا اشراعه ١١٨ يوجيد إلا معيد محصوصا كبيس في حدح شيء إلا معان متعار منفصرع سواء محدة وحقيقته ع ش قال: ال وجود لحقهو ترجود الله ورون العال فسقه قوله اله أيس فلحق وحود صلا ولا حوث إلا عس لاشوء المهينة مصابرة ، والاشراء لمعينة ليست إياه فليس شيئا أصلا.

و محيص الكمه اله تو عنى نه مطنق بشرط الاه اق قال وجود اله في خدار قلا يكون للحق وجود اله في خدار قلا يكون للحق وجود أصال وين عني نه مصلى للاشران و من قيسل بعدم وجوده في حار ۱۹۰۰ كلامهوان قبل يوجوده فلا وحد إلا معيد فلا يكون للحق وجود للحق وجود إلا وجود الاعيال فيترم محدود ان { حده الله الميس للحق وجود موي وجود ألحيرة ألمين ألت قصوهوه الله تو ما المصلى دول المعين .

فتدير قول هد فانه بحمل الحق في الكائبات شهرلة الكلبي في حرثياته وبمثرلة الحسر والنوع والحاصة والفصل في سائر أعيانه الموحودة الثابتة في العدم. وصاحب هذا انقول بجمل المطاهر والبراتب في المتعينات كما جعله لاول في الاعيان

فصل

وأما التلسائي وتمحوه قلا يفرق بين ماهية ووحودولا س مصل ومعين، بل عنده مائم سوى، ولا غبر توجه من وجود دو لد لكالدت أجراء منه و تساض له يمارلة أمواج النجر في النجر دوآجر المسلس الإساءة ل شعرهم

المحر لاشت عندي في محده و بي نه لدا بالأموح و برداد فلا يعر بث بالدهدات من صور فالمحد برب ماري مين في مدد ومله :

ها بحر إلا او ح لاشي، غيره ا و إن فرف ح اثرة المالاد ولا ريب ن ه ند : عول هو أحدق في الكفر او بر بدقة ، فان/أتمييز اين الوجود و ماهية، وحمل العدوم شرئا أو التميير في الحاراء لين الطاق والمملس وحمل المطلق شنذ وراء سربات في بدهن قولان صعيفان باطلان، وقد عرف من حدد السنر أن من حمل في هستاء الأمور الموجودة في أحسار " شكين (أحده) وحودها (و شاق) دو مها أو حمل لها حفيقة مطينة موجودة (أندة سي عينها الموحودة فقدما عنفد عدل فوده و شقبه عليه ماباً حدد من المقل من المعافي محردة لمصفة عن تعيين ومن باهبات بحردة عن أوجود خارجي بما هوموجود في الحارج من ذلك، ولم يندر أن متصورات النقل ومقدراً له أوسع تما هو موجود حاصل بدامه، کاپتصور انعدومات و لمشمات و لمشهر وصات،و نقدر مالا وجود ه أنمنة تما يمكن و لا يمكن، وبأحد من المبينات صفت مطلقة فيه مان موجود ت ذوات متصورة فيه، لكن هذا النول أشد حرلاً وكفراً لالله تعالى ، ون صاحبه لايفرق بين المصاهرو عدهر له ولا يجعل الكاثرة واعفرقة إلا في دهن الانسان لم كان محجودًا عن شهود الحقيقة 4 فلم كشف عطاؤه عاس 4 لم يكن عير 4 وان اوائي عين المرئي والله هد عين المشهود

قصاب

وعير ل هذه الندلات لا عرف لأحد من أنة قدر هؤلاء عي هذا لوجه و على رأيت في تعلق كلب السلمة السولة عن أرسفو له حكي عن تعض العلاسمة قوله ال وحود و حدود درمت وحست عده ما الرصاءه تكلمة بعد يثين و يم حدثت هذه مدلان محدوث دويا شارعه أنما كالكمو خاص العام أو لأتحاد أو خول خاص وديب إلى تسمه إناسة لان من حعل ترب هو ماها حقيقة ولمان أن يقول محموله فيه أو اعاده به وعلى تتقارض فيه أن محمل دلائ محتصة بندر بدي كالسبح و جديد به الجمع جدي فرده رايدة أفسوم: (لاول)هواحد أح سروهو اول الله من سه الدو محوه عن قول ل الاهول حل في الدسمال و مراه كعمل ما ما في لا ما وهؤلا، حقوا كير الصاري سنسامح علم الدار دوكا أدهم في من الأمهال وعد قول من و فق هؤلاء النصاري من به هديا به كما رم العمله ، بن بقو ون يه حق بعلي من أبي صائب و شائب عله اله الله الله الله الله الله الطاور في الاوليا،ومن يعتقدون فيهالولاية، و مسرم كالماء مرسر رالح كم بحوهؤلا. (و شابی) هو لایج د حال دهر قبل تعقبر لية النصا می وهم أحدث فولاً وهم السود إلى و عاط م نقيات إلى الأعمات و م سوت منه الوامترجا كاحلاط للس للمدوهو قبر من و فق هؤلاء من بالية ستسبين لي الإسلام (وائالت) هو لحول ۽ ماوه، النول سيد كره أنحة أهل سنه و لحديث عن ط ثمة من حيمية المتقدمان وهوقول السامنعندة الحهمية الدس قولون أن الله بد ته في كل مكان و شمسكون بمنش به آراً كفيه (وهو بنه في السموات و**ف**ي الارض) وقوله (وهو معكم) والرد على هؤلاء كثير مشهور في كالزم أمَّة السلة واهل المرفة وعاماء الحديث

(الرابع) الأعداءم وهو قول هؤلاء علاحدة الدس يزعمون به عس وحود كاندت موهؤلاه أكمر من اليهود والنصاري من وحبين؛ من حهة ان و شات ديو ان لرب بتحد ساده الدي قريه و صفاد معد أن لم يكوي مبحدين، وهؤلاء غولون ما زال رب هو السد وعجمين بحلوفات ليس هوعبره (والثاني) من حبه أن أو الله حصوا دائ عن عسموه كسيح وهؤلاء حمار دلك ساريافي الكلاب و خدوم و تدر و لاوساح . و د كان شا حالي قال (عدكم الدين قالو ال تقطو مساح بن مراتم) لآية الاكيم ما قال أنه هو الكفار و منافول و همدن و لح س و لاعاس؛ لا شان وكارشي، و داكان تقاقد ود قول اليهود و مصای ، قانو (محل أماء الله ، أحد ؤه الرقال فير قل فير تعديكا مدنوكم ؟ ال أم نشر ممن حلق) لآية ا فكيم عن براي براد و عد ايام أعيال وجود لرب لح تي يسواسره ولا سو د ، ولا مدر أن يعدب إلا مسه أو أن كل مطق ق کوراوعس ادانه کار دره میکای دار شخور لامتی عم حدات مها المسر و و . كه سال اسكر حد حتى والناعرف"

و علم باه فراه ما كان كم هم في قد هم با باه و محدوق ته كام عدم من كعو المصوى أو هر الله هو مستح رام مع حكل ما ري صلال كرام الادمقلول مسهم من مدهم في موحيد إد هو شيء متحال لا تعدم ولا يعقل عاجبت محمول لول حوهر أو حداثم تحمو به الأنه حواهر ، ويد واردن شدد احو صو لاشحاص التي هي الاها يده و لحو ص عدم يدت حو هر ، فيد قصول مع كمره ، كمالك هؤلاء الملاحدة لاعاد به صلال أحضائهم لا يعقبون قول راوسهم ولا يعقبونه ، هو لاه الملاحدة لاعاد به صلال أحضائهم الايعقون قول راوسهم ولا يعقبونه ، وعدم في دلك كالمصارى ، كل كان اشيح أحق و حهل كن بالله أعرف، وعدم أعصر وطم حط من عددة الرب الدي كفروا مه كا للمصارى هذا مادام أحدهم

 ⁽١) سقط من الاصل هذا الشعر وقد يعرف بما ديق من أشارهم
 ٤ — رسائل اين تيمية ج٤

في لحج ب، قاد راعم عن قالمه و سرف الأخو قود بالدار اللي السيدعن عليه لامر والبغي ودقي شدي عمل شاخب دو س آريقه عرام لامل و الهي لحمص لمراتب والقندي به با اس محجوبه الموغوم سا خام الرام قاول ب لا ين ، كام كدرك را مدوع كاسي

فصل

مادهب هؤلاء الاخاماء كاس عراق والن ما عاس و عبالوي والماملة ي مركب من ثلاثة عواد : صاب الحرمية ، مع بارجه و محملات ، و في روهو ما و حد في كالم امديد من كارت نحمد ، مه ، كات منه كا مان ملك في مروونه على الله جا فيشعب اله ما والمركون الحكر، وأنسا الأب المداء ن على عقمها دين کدو ي دار کړ وان ر ده د سهه ي مي طل معمه، وكلامهمايي بوجوديته نزو منوبيار عوسرو وحيء بوداره حوبيار لأمكان م و ما في دلك من حق و رض عوده ۱۵ مساعي س ۱۹۰۰ و مه ۱۹۰۰ و مراه آست علی اس عربی ، . و هند عو فرانهم بی لاسانه ، و کیل مشامر کول فی التجهم والنمسان عصمهم تحدية هدم الدقاو لانحاد التي عردو الهاءه كالرهم به وكبه ورسه وشر شهو بوه لا حر

و دان دلک به فان هو فی کان متحل توجدته الد تره با به منفسه و می يصدر عه، وأن المورث بالمره كات مكشفه في حققة المرشاهد ها فيقال له . قد مت تمه عم يصدرمه و يتعلوم ت شهدها غير هسه ، تم د كرت آمه عرض بعده على هذه الحمائي كونية مشهودة العدومة ، فعمدداك عار «أما» وطهرت حقيقة السوة التي صهر فمها الحق واصعاء والعكس فسها الوجود المفاقيم وانه هو المسمى ناسم ارحمن كما أن لاول هو لمسمى ناسم الله ،وسقت الكالام - الى ال تحت و هو لال على معيه كال وبد بدي عر به يصدر عده كل و بود لله معدوما في سنه عو لحق او بدر قو كال لحق لا قدد و ل كل عد وقد كال معدوم و ل كال معدوم و ل ركول صور على معه م تم له رقبي و و ل كال عد و به فقد حست دنات المهم هو د كل كال معدوما عدد عدد و يكول له لله هو لو هي و قالت و أن من ل تحديد قد من معدوما عدد عدد و يكول له عد و يس هو لرحمل و و ير الله كال هد عد عر مدوما عدد عدد و يكول له عد و يس هو لرحمل و و ير الله كال هد عد عر مدوما عدد عدد و يكول له عد و يس هو لله يكول معدوما عدد الله يكول معدوما عدد الله عد الله يكول مدوم مدوم و ير الله و ير

فصل

⁽١) كدا في الاصل والعه ان يكون ما صدر به المدوم موجوداً الح

لحق ویه ، و محو دلك من الا ادخ چي بطعم هؤلاء الا اعديه في هد لوضع مثل قوله و هر حق و محود المحدود ميار هي و على مثل قوله و لم حل حق و تعني به أن عين د به حصت عدائه و تعني به به صر حدر " منحب له تحيث تعلمه ، او بعي به أن طهر لحملة بها و تعني بها و نه ماتم قدم د م ه

ول عبيب الأول ـ وهوفول الاخرية ل فقد صرحت لله اوهي وذات الكلاب و حدرير و لمحاست و شياطين و كله هي دات الله اوهي وذات فله منحدتان . أو دات الله حدة فيم الموهد الكفر اعظم من كفر الفيل فا وا الدين فا وا الله من لمسيح بي مرحم داول الله هو دات قلاله) والي الله يعد و براد واليه الله الله والاست والا

ول عبيت أنه صروط هر " منحلية له الموليد حقيقه أسرات المدومة الولاريب لل الله معرود مده المراكات في هد ططل مرجها مرجها الث المستعدد من مرحها الله حسم معدوما المعدومات عن الاوحد لل أنوية قد عملها الواعتقدت مراد كالسنا معدومة بحور أن تصبر عالمه وهد عين الدس من من حها أنه إد عم أن الشيء مسكول لم المحرال بكون ها قال وجوده عالم فادر " فاعلا ومن حهة ال هذا بيس حكم حيم كالدت معدومة الله بعضم المعلم المعلم

وأما إلى قدت إلى سَمْيعير مِ الكوابِ آبَاتِ لَهُ عَلَيْهِ ، فَهَدَ حَتَى، وهو دين المسلمين

⁽۱) مذا صرح شبيح الا-الام أن عرصه من هذه الالوامات لباطلة البال خروجهم ما عن دائرة الاسلام الذي يلدسون بادعائهم أياه على المسمين بالهم من أوليائه العارفين وايس عرصه أنه ألزمهم ما بالرمونة ولا بعتقدونه

وشهود العارفين ، لكنت لم تبل هذا الدامهن (احداثه) الم لالصاب آليته الا بعد أن تحلقها و تحملها لموجهدة الافياح لكو به ممدومة معادمه و التباء اثلث له حلهم ولاحمها موجهدة وتاولاً به الطي شيئا حلته باللحالت نفسه هوهي المنجمية له

(الرحه شای) مث قد صرحت با محیی له وطهر ه ما لا مه در بها حقه و حسه آنت تکون بنصرة و دکای حکل عند منب و الله قد حتر فی کشانه الله يحمل فی هده النصوعات آيات، و لا به مثل الملامة و الدلالة کیا وال و له آنکم الله و حد لا به یلا هو ار حمل ار حم ال قوله لا یات غوم یا فول و تر قابسمیه مسها آیة کیافان الله فی رحم الارض البتة احیب ها) و ها د الدی د کره الله فی کتابه هو الحق.

و قبل في نظر دائ : أنحى مه وطهر بهه كا يعال علم وعرف مها > كال الممنى سحيحا لكن معد التحلي و لدهور في مثال هذا الموسع عبر سأنور وقيم يههم واحمل حد الموسع عبر سأنور وقيم يههم واحمل حد المسيا عد المسيا عد المسياد واحمل حد المسيالة في التحلي للمين هو العالم وهذا مدهب الأنحادية ، صرح اله ابن عرفي وقال: فلا تقع المين الاعليه

واد كال عدم ألا أي الهير هو الله فهذا كمر صريح المدق لمسلم الله فلا المت في صحيح مسلم ال الهي عليه فلا ه و عمو ال أحد مسكم سرى به حتى بموت » ولا سجاداً قبل طهر فيها و نحى ، فال المنط يصد مشتركا بين التكون د ته فيها أو تكول قد صارت يمرية المراة التي الطهر فيها مثال المرثي ، وكلاهما باطل عال ذات الله اليست في تحلوقات، ولا في نفس ذاته رى محموقات كا برى المرثي في المراق، و سكل صهورها دلا لها عبه وشهادتها له ، و به آست له على مصد وصفاته سبحاله و محمده ، كما يطق بدلك كمال لله

⁽١) يأض في الاصل

(الرحة شائر) إلى مقارعة الأعما و من المعرعب لا فأمالا و معطة تي هي هحقیقة شوده ، ٣ روح لاص فی حدیا اشیاء داخله فی مسمی ایا ته الطاهرة والصمرة م يست د حدي مسمى سهامه وال كال لاول مكون جميع المحلوقات ر حليمي مسمى النباء الله، و لمول تحولات حاءً من الله وصفة له، وأن كان الثاني فهده لاشاء معدومه ليسره وحرد فيأعبها بالكرم بصوران كولءوجودة لا موجودة عالم الألا تا يته مده أا لا مسية الروها القسم ميان عاهو أحل ما بكشف حقيقة هدا التليس

ون هذه الأمور التي كالتاميليمة أو مندومه عاند رول الحدية علهوت. الامه التي ذكرها با فهده لامور العاهرة المعومة بمداهد المربال فدا صارت ه آه » و حایقه سوله، و روحا رضافیا ، وفعال: ۵، مفعول: د ت، ومعنی و ساعظاء مَا كَانَ جَمِعَ دَفَاتُ فِي اللَّهُ ﴾ فعيه كمار أن عطيان : كون جميع الحاو قات حراء من الله ه وكو بالمناء عدد التعبرات التي هي من عص لي كان ومن كال لي قص ، و ن كالتحرحة من ذئه فهده لالمد ، كالشامدومة ، ولم محقها عندهم عارحة ممه، فكيف كون لحل

(الوحة براهم) ل عنده حقيقة سنوة وما مع إما أن ركول شيئة فاتم بنفسهم وصفة له أولمبره. في كان قائم مصعف بالكون هو لله أو علام - فالكان ذلك هو الله فيكون لله هوا غطه الصاهرة . وهو حقيقه السرة ، وهو الروح الاضافي ، وقد قال نمد هذ ... انه حمل لروح الاصافي في صورة فعل داته ، و نه أعطى محمدًا عقدة سوته ، فيكون فد حمل بفسه صورة فعله و عطى محمداً د ٩٣ ، وهذا مع له من ألين الكفر وأقلحه فهو متنافض ، ثمن المعني ومن المعطى ؟ إذا كان أعصى وَ تَهُ الْمِرْدِ ، وَإِنْ كَانتُ عَلَمُهُ لَاشْيَامُ عَيَّانًا فَأَعْلَمُ مُمْسَهُا وَهِي عَيْرِ للله فسو وكانت ملائكه أوغيره من كل ماسوى الله من لاعيال فهوحلق من حلق الله

مصوع مر به به و بنه حتى كان شيء ، فهو قد حمل ديهور ختى وصف و به السمى باسم لرحم ، فيكان السمى باسم لرحم ، صف لفسه محبوق ، وهذا كمر صرمح وهو أعطر من إلحاد بدين (فين لهم المحدو الرحم قد وما رحم ؟) ومن ما دالدين قيل فيها (وهم كدر والرحم) في واللك كمرو باسمه وصفته مع اقراع مراسا ماس وهؤلاء أفرو الالالمروح بعوا المسمى محبوق من محلوقاته ، واللا المراب كالما المراد مهدد الحقيقة والمامية عمة فالما أن تكول صفة للها أو اللا المام العلى باسم الرحم و فال دلك السمى باسم الرحم و فال دلك السم العلى الله لا يصد له ، والسحود الله لا يمد الده و لداء ، فألا تصدائه ، والله كالمت صفة المين في المسمى باسم الرحم و فال دلك السمى باسم الرحم و فاله دلك السم العلى بالله في المسمى بالمام المحمود الله لا يمام المراب والله المام العلى الله المام المام العلى بالله المام المام العلى بالله في المام ال

وهذا تقسيم لا مجيس عنه على هذا المحدى سياء ته حمل هده المقدة التي سياها (عقدة حقيمه الدوه) وحمام صورة على الحق المسه وحمام المرآة لانه كاس وحود مصلى الحالم المهرضة له تدعة (۱) وال خق ظهر فيه مصورته وصفته و صد يصف الله وبحيط له عوهو السمى اللم الرحم التم دكر اله أعطى عند هده المقدة و ومعوم أل المسمى الله المحمد الله المالية الحسنى المالم الله كي قال الله في الدعو الله أو ادعو الرحم ألما تدعوا فله الاسهاء الحسنى) فيكول هو السجالة هذه المقدة التي أعظاها تحمد عوالكام المتحدة أو غيره فيكول هو المحموم المالية دائر المال المكول الرحم على المحمدة وكالمالة الله المحمدة وكالمالة الله الله عن حلق الله المحمدة الكامل المحمدة وكالمالة الله المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة وكالمالة المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة المحمدة وكالمالة المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة وكالمالة المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه الكفر وأشنعه المحمدة الكفر وأشنعه الكفر وأشنعه الكفر وأشناله المحمدة الكفر وأشناله المحمدة الكفر وأشناله المحمدة الكفر وأشناله المحمدة المحمدة المحمدة الكفر وأشناله المحمدة المحمدة

(الوحه الخامس) أن فوله لهذه لحقيقه طرف الطرف الى حتى الموجه الهم. لذي طهر فيه الوحود لاعلى و صفاء وطرف لي ظهور العالم منه وهو

⁽١) قوله محلا لُمْبر صفاته القدعة هو المعمول الثاني أجل أ

المسمى الروح لاصافي ۽ فدكر في هد كالام صهدر الوحود وطهور العالم ۽ وقد تقدم أل لحق كال ولم أن معه شيء وهو المتحلي عصله توجدته الدانية ع وأنه لماء رالت حبية طهرت عقدة حقيقه سوه با فصارت مرآة لانعكاس الوحود فطهر الحق قبه نصورة وصفة وأصفا

رقد دكر في هد الكلاء عتى لموحه مها و توحود لاعلى مدي طهر ، فهد لحق والطرف الدي له لي لحق ، فقد د؟ ه. ثلاثة شر. والوحود، والطرف ، وقد حمل فيا نقدم حتى هو الوجود لممنتي لدي المكسرية وهو خق الذي طهر فيه و صد.فدرة بحمل الحق هو الوحود مصاق، وأيجمل الوحودالميسق قد طهر في هد حق ، وهد تعاقص

تم يقال له العدان عندلة عارةعن لرب تعالى فقالد حملية طاهر الوحملته مصهر عادن عبيت بالطهور الوجود فيكهان الرب عد وحد امرة بمدامرة ، وهدا كعر شمع، فكيف ينصور بكر. وحوده ? وكيف تصوراً(يكون،قد وجد في نفسه بعدال لم يكرموجو افي نفسه? وإن عبيت برصوح و تتحلي، والسر(١) همال محبوق يعلهر له ويتحلي إذ العالم تعد لم يحلق، وألب قلت طهر الحق فيهو صفاء وماميته لرحمنء ولم محمر صهوره معلوما ولامشهورانا فكيف يتصور الريكون تتحبيا لنفسه بعد أل لم يكن متحك العن هد وصف له ، به لم يكر بعير بعسه حتى عمها و يصه فقد فلت ٩٠ كان متحليا لنفسه بوحدثه ، فيد كنفر و تناقص

(توحه السادس) أرهد التحير والتنافص مثل تحير المصاري والدفصهم في الأقاسم. فسهم يقولون: ألا ب و لابن وروح القدس ثلاثة أ هذه وهي إله و حد ً و لمتدرع بناسوت لمسيج هو الان ، ويقولون "هي لوجود ، والعلم، والحياة، والقدرة،

⁽١) لمله قليس

فيقال لهم بن كانت هذه صدت فيست آمه ، ولايتصور أن يكون المتدرع مانسيج هذا إلا أن بكول هو لا أن و ب كانت هو هو وحث ألا لكول إله واحداً ، لان حو هرائ (قة لا تكون جوهراً واحداً ، وقد يتنول ديث نقول ريدانعام ، در لحي ، فهو دكوله عند النس هو دكوله ودراً الدر فال هم هذا كله لا تمع أن يكون د تا واحدة ها صعات متعددة و ابند لا يتولون ده (١)

و أيضا و شحد بالسبح إد كار إلى المنبع أن يكون صفه با و عا يكون هو الموصوف و ألم لا تمو و الدائم المسبح الله و حدا عاوم بريدون أن محمد المسبح الله و حدا عاوم بريدون أن محمد المسبح الله و حدا عام المن الدائم المسبح الله المراس و الكائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم المسبح الدائم الدائ

وهكد خال هؤلاء دلهم تريدون أن يقدو بالانحادو بمسئم غير، عوير يدون أن يثبتو وجود الدام، قد او الدول مالماقي عمله وهو شاهد له عاوجماوه متحب سالك المشهود ما واد أنحل فيه كان هو السحى الاعيرة وكانت الله الاعيان المشهودة هي المالم

وهد لوحل و من عربى الشنركان في هد و سكن يفترفان من وحه آخر. فان ابن عربي بقول , وحود الحق طهر في الاعيال المانية في بفسه - فان شئت فلت هو الحق ، وإن شئت قلت هو الحيق ، وإن شئت قلت هوا لحق و لحيق، وان شئت قيت الاحق من كل ، حه والا خيق من كل وحه، وإن شئت قيت

⁽١) سقط حيواب ادا أو تركه ناملٍ له : وتعديره القطعوا

علميرة في دلك و بر هذا و به يعول أخى لا عمال -شهودة الع، فقد ذكر في هم حق میشه قول سکیه (۱) معدری مسجه دیشه و ۱۰۰ هوت ويدسوت صارا جوهوا وحدله قومان وأبا منابي فالالثبت بعد دلك محال فهو مثل يعافله النصاري لا وهم أكار هم ما و النداري فأو العاث في شخص و حداء وه أو الى اللاهوت به يبده الاستون بعداً لم كال مندر عاليه الوهؤلاء قرورا الدفي حميم العالم بأواله لم ترايعاه الما العموم هاث وارومه بأو العما عي هوا محتموضة وحلونه ٤ حتى فال فأيه أ المعاري ٤ كفرو الأمهم حصصوا ٤ وهند الدي قد دکرم بن عوالي في عبر موضوم من مصوص ودکر ان يکار لاستعى عداد الاصدم إند كن لاحل الحصيص دوالا بدعارف بدكمل من عنده في كل معار وهو الديد والعندة ، وأن عاد الاصداء أو تركوا عنادمهم لىركو من حقىقدر ماتركو علم معارمو بني تداكم عنى هارون يكون.هارو**ن** له هم على عالايّاه محل عميق ها روان والإمواسي المهم ماعددو إلا بله با و ان هاروان ى لمېساط على المجل يملدو الله يكارصورة الوال أعظم مطهر عبد فيه هو لهوى ها عبد أعجم من لهوى لكن بن عربي بثبت عياء ثابية في المدم

وهذ ابن حويه إع أستم مشهودة في أمير فقط ، وهذا المول هوا صحيمه لكي لا يُمر له معه ما سه من لاتحد ، وفدا كان هو أمدهم عن تحقيق الأنحاد و لقرب إلى لاسلام ، و ل كان أكثرهم سافت و هدنان ، فكثرة هديل حمر من كثرة السكفر ومقتصي كدامه هذ اله حمل و حوده مشروط بوحود العالم ، و ل كان له و حود ما عير المالم ، كان قائما بالحدقة ، فعلى هذا يكول لله مصمر أبي لعالم محتال اله كاحتياج بود من الى الحدقة ، فعلى هذا يكول لله مصمر أبي لعالم محتال الله كاحتياج بود من الى الجلين . وقد ذال الله تعالى (القد سام الله قول الدين قالوا إلى لله فقير

⁽١) طائمة من لنصاري كالمناقبة والمسطورية وعيرها

وأنحى أعديه) في آخر ﴿ لَمُ اللَّهُ وَا كُنَّ هُمَّا قَدْمَهُ فَيَمِمُ وَسَفَّةٌ بِالْمُؤْتَمِرُ إِلَيْ أَمُوالْهُمُ لمعالمها المقراء فيكلف فولد فالمرااراته ممتقرة الى محجافاته محيث ولا محادثاته لا يتشرت ذاته و مرفت وعدمت ، كي يمشر فور الدين ويتعرق ويعدم إذ عدم الحُمْنَ ۽ وقد قال في کتابه (ري سه بحسات اللمو ت و لارض ال او بولا و ش رٌ يا) لأَيَّهِ فَلَ يُمَنُّ سَمَدَ لَا وَقُلَ فِي كُنَّهُ ﴿ وَوَقَ أَنَّهُ لَ تُقُومُ سَمَّاهُ والارض بإمره) الآية . وقال (رقع السمو ت نمير عمد تروته) وقال (وسع كرسيه السموات و لارص ولا تؤده حفظه وهو أمل مصر) لانؤده لا يُقط ولا يكر ثه ، وقد حاء في الحديث حديث أي داود فاء السعوات والارض وما بديم في الكرسي إلا كحاله مدة با شوالاه بواكرسو في المرش كان لحقة ي مالاة » وقد فار في كنامه (وما فدايه الممحق قدره و لارض حميم قمصته نوم اللبامة) لأنه وقد ثلث في صحح من حدث أي هر رةواين عمر و من مسمود لا إن لله تمست السموات و لا ص بنده الا تمن يكون في قبضته السموات والارضاء وكرسيه قداوسم السمرات والاأص بأولا يؤده معطيماء وبالمواه عوم السهاء والاراحي ، وهو الذي تسكهم أن يزو لاء أنكون محا حا مهما جهنقرآ ايهم، د. لا تفوق والمشر? واد كار تسمول كفرون من يقول. ال السموات اتمانه أو الصهاء أفي دالك من احتاجه إلى محموطاته وقعين قان ، أمه قي ستواله على المرش محماح إلى المرش كاحتياج الحمول إلى حمله و A كافر ? لان لله على عن العالمان، حي قدوم له هو العني الطاق ولما سواه فقير اليه، عامع أن أصل لاستو ، على لعرش ثانت بالكتاب و بسنة و تصاق صلف لاماو أنَّمة لسنة، ال هو أنت في كل كتاب أنزل على كل بي أرمل، فكيف بمن يقول المعفتقو الى السموات والارض، و مه إذ ارتفعت السموات والارض تفرق وانتشر وعدم؟ فان جلحته في الحُمَل إلى لعرش ُلعد منحاحة د ته الى ساهو دول العرش

أنم ية بالحؤلاء : إن كند تقولون المراه ما و كا اللهار السعوات و لارض و للله قام، عوال كند تقولون محدوا إلها فلكف كال فلل حقيما أا هل كال ما مشراً المنظرة معدولات تها ما حقيما فلارموجود أمحمم الاهل يقول هدا عاقل المحالم ما أرول يل بوعل من المدر عمع مراء الحيار والساب و فاحتروا أبهما شائم : ال فلود الماء لاار ال تمي ومحدث في المالم لله مثل حوال أبهما شائم : ال فلود الماء لاار ال تمي ومحدث في المالم لله مثل حوال والمدر والمدر والمدر والمدر المالم المحدة الله في المالم المحدة المن والملل والمدر والمدر والمدر المام المحدة الله والمدر والمدر والمدر المام المحدة المالم والمدر والمدر المام المحدة المالم والمدر والمالم المحدة المالم والمدر المالم والمدر والمدر والمدر المالم المحدة المالم والمدر والمالم المحدة المالم والمدر والمالم والمدر والمدر والمالم والمالم والمالم والمالم والمالم والمدر والمالم والمدر والمالم والمالم والمالم والمدر والمالم والمدر والمالم والمالم والمدر والمالم والمدر والمالم والمدر والمالم والمالم والمالم والمدر والمالم والمدر والمالم وال

(لوحه السامع) هوله داهم التحميها الهواقاني، و سمييات حميه المحتاني، والتعرقة المشريه في السمارات، أهدات لحمن الموقاني، والنمس الكلية سوادها. والروح الاعطراب صهال بقال له ناه كان العالم هوهذه المن والدين الاحرى أي

شيء هي ? ونقية لاعص أبرهي هد لانه قولك إلى عرب بالعين للماء و ف عيب لدات والمنس وهو المائمان فيه ، فقد حقت على السوات والارض و خيمان و لملاكبة أند عداً عن لمه وأخراء السه يا وهد قول هؤلاء الرادفة والفرعو فية الاتحادية الذين أسمهما لمهياد لما المناولوم المستعمل القنوحين

قيمال له على هلد لم محلق اله شط ولاهم رب العامل بالاله إلى أن محلق علمه أوغير ومشقه للمسهم ل وعدا معجم لأندليه أل الثبيءلانج في علمه وهما ول تمالي (أم حاتمو من سير شيء أم هم حاتمو ل) عنول حاتموا من عام حالق م هم حلة و أعلمهم ? وقد قال حسر س مصم ، سمعت داي يُسَالِقُ يلم أهده الانه حسب مؤدي قد نصدع عدد عمو أر لحاق لاكول هو محموق بالبديهةوخلقه لنهره ممتنع على أصلهم لان هذه الاشياء هي أحر عمته ليست غيراً له (الوجه * مال) () وجعل المشر الهذاب عمل حاليَّة للمواهمة للم يرمون والمعصول وعمالون ومحدون ووقلهم كاف والمؤمل والدخروا للزعام دون أهداب حلل حقيقه لله لانو ليامة فة كاشر دفاسدة، وكم رانشركون و مهود و للعما ي أجه ل جفيفته بو قد نس من حديثم أساده عي سندن لا صفاد دفكيف تن حديثهمن نفسه (الوجهاناسيم) له مندالص من حلث حمل (وح لياضيم و لمفس لكاية سوادها والسعوات حنن ألاعي والارضول لحفن لاسفان ومعادمان حفيي على الاستان محيطان، سواد و سياش، و لره ج و العساعمان هي قوقي السموالية و لارض لست بن سهاء و لارض، كا ن سوار العيل و ياضها بن الحفيل ، فهدا لتمثيل مع له من قبيح كنفر فليه من لحم له و سافض ماثر ه

(توجه العاشر) ل لنفس كليه سم بنده عن الصائلة الفارسفة وأما الرواح فال مفصوره سها هو الذي يسمونه المقل وهو وب الصادر ت الوساد هو وجاءوهد، بناه على مدهب الصائلة، واليس هذا من دين الحصاء اوقد اليها قداد دُاتُ في سرهد وضع إلى الله المائسة حج من هولاء دالهم غرمان يه حب أوجود الذي صدر عله عقور و سوس والأو والأرص لأسماو و و ه وهؤلاء محمود آل رد شما فير تد ستناول بي معد پرمس فرعو ل ما د الدي د را وما ب المندن ارقال (مانعت الكرامل لمعري) وعال العامل بن ي صاحب على مع لاست سب سموت الالمام و م المحدد ها مدوقول ما فوقه رب ولا يم حاتي امره الفرم لا مما المحلي للتعوال والأرضيء فقما حجدوم حجده فريون وفرو تا فره ورون لا ويون ما المهاه الصلعة الفهم في عقيله معد فول و في سد عفر معرول و وازعول العالس كال ملک لاصلم فی د هره کال فی معلی مدر الله فہو گذار می مه وظیر صاف منه والجهل . والهذَّا يَعْظُمُونُهُ حَدَا

(لوجه لحادي دامر) فول د ل ان ها ها لحق هـ مح ... مالاً، وي للمجر فتأعل مناهج لإسلامو والماء الألحم فيديد الصلاع وحراية الهيئال من لدي فلهد لحق من لاو بي و لا حرس؟ وهد ك بالله ي و ما ي حره دي هو كالأم لله ووجيه و مر له ليس فيهشي . من هذا - ولاقى حديث و حدي سي عليتها ولا عن حد من أنَّه الإسلام ومشابحه الاس هؤلاء المعارس عي لله الدَّمِن هم في منت مج الدين عامر حياسه ل في أمن الحرب ، فدياسه النشبة دو لنه ، و مل اهر ره بالصديم خبر من قر زهره کې خصيم قد نوحه 🐣 🐤 د فيکه ي جايل س التتار من هدا الوحه

وأنا محققوهم وحمهورهم فيحور عبدهما يماود والشصير والأسارم والأشراك فا لايحرمون شنة من دلك، بل لمحقق عندهملا يحرم عليه شي، ولا بحساعيه شيمه ومعلوم أن تشر الكندر حبير من هؤلاءً، دن هؤلاء مراندون عن الاسلام من أفتح أهل بردة ؛ و بر ماشتر على با لا على من وحمد كثيرة ، في كان أبويكرالصديق(١)

ر حده ال الد مقاوان اله المقاوان اله المحافظ و الد المحافظ و المواجه الله و المواجه المحافظ ا

(بوحه الدي) ل هذا الداخ الدال الدي قال هذا الدكترو الما ال قد معص الحر كلامه دوله عالى مع الدي ما الداخ الدال الداخ و دال الداخ و دال الداخ و دال قال ما الدي و عام الدي الداخ و على المسرأي تدر معسه على عيره عاد الدائل الداخ الدال الداخ الدال ها المعلى المعلم و الداخ الداخ الدائل الداخ الدال ها المعلى المعلم و الداخ الداخل الداخ الداخل الدا

⁽۱) رئیس فی الاص مدرسطرین تعدد کر فیه آمثاله للمرتدین و مدسی الرکاه می الدرات وکول مؤلاء شر مثهم لایاحهم آرات حملع شرائع الاصلام

یعلی الممس ، وهده علی مسی فرحده و لا أحمال ، و ته هذ تأراباً من قال سعت العین وهاصت وشر به ملها و عنسد ، وه . به فیالین فوحد بها باشره مثاقیل وذهبها حاص ، وسال هدا آ ، كثار اما كال پاللمرف فی حروف بالا معال

(بوجه شارش به ما فلس وجه حراف المراف الما الهو حدقه عال في المركلامة، و الله في المركلامة، و الله في المركلامة، و الله في المركلامة، و الله في المركلامة الما الله في المركلامة الما الله في المركلامة الما الله في المركلامة الله الله في المركلامة المرك

(لوجه لحامس) ال ده، الدين مصفر الى مين هماج اليا القيامه بها ا د كان لله في لدم كانه افي المال وحب أن ياكون محمام إلى ما فم

و علم آن هذا تمول پشته فول لحدثية بدين بنده ن هو في الهدم كان هو الصوفة وكالحياة في الحسم ونحو دنك.و يقول هو بدانه في كل مكان ، وهذ قول قدماء الجهمية الذين كفرهم أثبة الإنداء الروحكي عن الحهم الهكان يقول هو مثل هذا الهواء ، أو فال هو هذا حواء

وقوله اولاً : هو حدقة عين الله بالشبه قول الآنح ديه إلى لاتحادية بقولون

عو مثل شعه بني تتصوري و رمحه فا وهي واحده فهوعده عدود و واحتلاف عدد لله كاحتلاف حوال شعه عدد وله كال صحت هدد لله لات متحطالا يستقر عمد السمال الموحد بن محصيل ولا هو عدد فولاء اللاحدة لا تحادية من محقيهم المار فيل فال هؤلاء كلهم من حسن المصرية و لاسه عبلية مقالات مؤلاء في برب من حسن مقالات أولئت، وأو نلك فيهم المست ما اشريمة و فيهم التحي عنها عرفة عن حسن مقالات المكل أو ابات أحد ق في لريدة و عام معدول الهم معدول مثل و عواله و عسول مهم المحسول عمد

فيقال له : إذا ارتفعت العلويات والسعيات ۾ نعبي نائسده، ١٢ معي تعرقه وعدمه كا يتفرق تو يا مين عند عدم لاحس ? أم تعبي نهيسبط شيء موجود? ٢ - رسائل اين تيمية ج ؛ وما الدي بنسط حيدئد؟ هو بنس إنه أم صنة من صنابه ? وعني أي شيء يمسط ? ومد دي يطهر فيه ولا يطهر أ

فارعيت لاول وهومقتصي وكالمشاهلات فسن وعاقب العلويت والسفليات حفال عينالله لامهم محافدان على طهور النوراء فلو قطعت حمال عين الانسان لتفرق تورعينه و نعشر نحيث لايرى شيئا أصلاه فكدلك ماويت والسفايات لو ارتعمت لابدع بور لله محيث لايديرف شي. صلا

وقد قلت ال للمعوليور العين، روح لاعطر ، صهاو المس كالية أو أدها ومعاوم أن أور العين عني مادكرته مشارط وحوده هو لاحمال ٥٥٠ راتمه الشرط الوقعة المشروط، فيكول الدلم عندك شرصا في وحاد لله، قاد ارتقع مالم ربعمت حقيقة الله لامة ، شرطه. . ل أنت له د با عير ال لم فيهد أحد قول لاتد دية ، ف مهم دارة مجملون وحود حق هو سار وحود الخبرة ب ايس عير ها. وعلى هما فالأ يتصور وجودهمعدم لخبرفات، وهد ببطيل محض بط معوهو فوب تموجري والتعالي ، وهو قول صحب عصوص في كشر ، كالامه ، ودرة يجمع باوحود قائمًا بنفسه، ثم محملون نمس دنات الوجود هو أنصاوحود الجنوقات عمي له وص علمها وهدا أقل عمر من لاول ، و ل كان كلاهما من عنص كنفر و قسمه وفي كالامصاحب العصوص وعيرة في يعص المواصع م يو فق هذا تقول وكمانك كلامهذا فانه قديشيرالي هذا المني

تم مع دلك هل محملون وحوده مشروط بوجود مالم فيكون محتاجه مي لدلم اولا بجملون ۽ قد يقولون هذا وقد يقولون هدا

(السامع) تهم بمدحور الصلال ولحيرة والديو لخط والعداب لديعدب اللهامة الامرة ويقلبونكلام للهوكلاء رسوله قلديملم فساده بصرورات العقول، مثل قول صاحب الفصوص: لو أن بوحما جمع لقومه بين لدعو بين لاج بوه، قدع هم حيار أ، تم دعاهم

امير را _ لى أن قال ودكرعى قومه سهم عدمو عن دعوته الدسهم عد مجت عليهم من احاله دعو هم فلم المدارات أشار اليه تواج في حق قومه من اشاء عليهم الممال الدم، وعمر الهم الدالم تجيبوا داوه لما قيما من عرفال والامن قرآل الاقرقان ومن أقيم في القرآن الايصمي الى العرفال وال كال عيمه

فیمدخون و محمدول بادمه شدو منه منهی عنده و آنهال من لافک و اهر به علی شهو لالحادثی سیاه شدم آیا به عا کاد السموات یتعداران منه و عشق الارض و تحر الجنال هدا ۴ کفول صاحب عصوص فی فض ام ح

رهم حصية تبهم عرف إ فهني لتي حدث مهماهم فو في حار عم اللهوهو الحيرة (ده حاوا ادراً) في عين الدو في المحمد إلى ١ و د المحار محرث منحرات شور الدُ أُوفِدَتُهُ اللهِ مُدُوا لَهُمْ مِن دُولَ للهُ عَمَالَ إِلَيْهُ عَلَى تَمَانَ أَنْكُ رَفَّهُمْ وَمُهَمَّكُو فیه ی لاند.فاو حرحتهمای سیف سیف ادسیمه انزلو علی هده الدرجة الرفیعة ، وإلى كان الكارنة ومقدل هم الله (قال محرب لا ندر على لارتس من كناه من) الدمن استعشو أيابهم وحملو أفد تمهم في أداميم وطب السائر لانه دءعم ليفعر لهراء والمعوا لـتر (ديارً * أحداً حي تعراسعه كاعمت لا عوة (إمشال درهم) أي مدعهم وتتركه (يصو عنادن) أي يحيروه ومحرحوه من الموديه ؛ إلى مافيهم من احبر اوالريو بية،فينطروا عسيم أردانه بعد ماكانو عبد عسهمعيدً، فهم العبيد الارماب (ولامادو) ي سيسحون ولايطهرون لادحراً) ي مصهر مسير (كعرا) أىساترا مظهر بمدطهوره ويمصرون مصرهم تميسترون مدطهوره فبح الباطري ولا يمرف قصداله حرفي فجوره ولا الكافري كفردة والشحص واحدارب عمرلي) آی اسٹریی و سترمر حلی ، فیحمل مقامی وقدری کیا حیل قدران فی قوالت «وما قدروا لله حق قدره٬ (ولو لدي) ي من كنت بنجه عنهما وهما العقل والطبيعة (ولمن دخل بيتي) أي قبي (مؤمه)،صدقه بما يكون فيه من لاحبار الالمَية وهو ما حدثت به أنفسها (و يتؤمين من مقول(وانؤمنات)من النفوس(ولاتره لطالين) من العمات على است الكشمين داخل احجاء ما ليه (الاسرا) أي هلاكا. فلا يعرفون عوسهمه اشهو دعروحه لحق دولهم اه

وهذا كله من أقمع تنديل كارم لله ومحربه ،ولتمنذ ذم الله هل اكتاب في غرآن على ماهو دون هل غام ١٠ دمهم على المهم حرفوا الكيم عن مواصعه و نہمہ (یک تبول ایک ڈپ الید ہے۔ تم مقولوں ہو من عالمہ بلہ وما ہومن عمل بته و پنه بول على ش اکست و هم يملمول) و هؤلاء قد حرفو کلام الله عن مواصمه أقبح أنجريف . وكتبو كتب المدق والأخاذ بالمبهم واعموا الها من عبد الله ، قارة ترعمون أنهم رأحدون من حيث يأحد اللهث لذي توحى له إلى مني، فيكول فياق عني الدرجة، و اراع وال الهم أحماول من حيث يأحد الله، فيكون أحدهم في عمله رمسه تحربه عبر لله اله. لأن لاحد من معدل وأحده وتارة يرع أحدهم أن من عِنْكُرُ عن دي منامه هذا المال المطلع والألحاد مده و مرد ال محر م به إلى منه و به تر و كا حدثه سول لله يتلاق من عير ر، بران المان ما كارخ عامل مصلاء للحتى بعض من خاطبتي فيه والتصر له ك ري أنه كال مستحل بألمات و وجارون أن إله ل كال يعمد الألمات و وال دلك هو أهول من كفرناتم صرحم النارعة للككفر اوكال تمن يشهدعليه شعمدالكلاب عير و حد من عقلاء بناس وفصلانهم من المشايخ و علماء

ومعوم ل هذا من أللم الكناب عني لله ورسوله واله من أحق الناس لقوله ﴿ وَمِن أَصْرِعُنَ فَتَرَى عَنِي اللَّهُ الْكَنْتِ أُوفِلُ أُوحِي لِي وَلَّمْ يُوحِ لِيهُ شَيَّءً ﴾ وكثير من التمنين الكد يس كالحدر بن أي عبيدو مثاله لميسع دديهمو اقتر اؤهم إلى هد الحد، لل مسيلمة الكنداب لم يسم كندنه واقتراؤه إلى هذا الحد، وهؤلاء كابم كال يعظم الدي عِيَّتُكُيُّ ويقر له بارسالة ، لكن كان يدعي انه رسول آخر، ولا يمكر وحود الرب ولا يمكرالقرآن في العاهر، وهؤلا، حجدوا الرب و شركو له كليثهم لهو فترواهمه الكتب التي قد يرعمون مها أعظم من غرآن، ويقصون موسهم عي سي المالية من مص لوحوه ، كما قد صرح به صاحب عصوص عن عام الأوساء

وحدثني ائتله عن الدحر التعساني لله كال تقول القرآل كله شرك يسافيه توحيد وانما التوحيدفيكلامنا

و ما الصلارو لحدة قا مدح القادلات قندولا قال على ﷺ ﴿ رَّدِّي فَيْتُ تحيراً له ولم برو هذا الحديث حد من أهل عنم الحديث، ولا هو في شيءمن كتب لحديث ، ولا في شيء من كسب من حديث، بل ولا من يعرف لله ورسوله و گذلات اختجاجه نمو به (ک صاحبه مشه افیه و د آمیر عسهم قامو) وإعا هذا حال الدفقين الرقدين ، من الصلالو لحَّم ة ثم رمه الله في المرآل. قال وللله تسايي في لفر آن (قل المدعو من دول تلهما لاحمما والابصار با وترد على عقاما إمد إذ هدأ ا لله كاندي سهونه شرطس في لارض حير ل) لآيه

وهكما بريد هؤلاء الصالون التجبرون أن بعملو بمؤمين ۽ برزدون أن يدعوا من دول لله مالايصر هرولا ينتعهموهي أنحوقات وكاوثال والاصنام وكل ماعمد من دول الله مو ريدول أن الردوا الثومين على عقاسهم، يردوسهم عن الإيمان بالله وملائكته وكسه ورسله والمعشنف الوثء ويصيرو حائرين صايين كالدي ستهوته الشياطين في الارص حبر ل له أصحاب يدعونه إلى لهدى اثما وقال تمالي (ويقلب افتديهم و يصارهم لي قوله يهمهون) كيميرون ويترددون وقارتعالى رإهدما الصراط المستقم عصراط بدين الستعليم معير لمعسوب عليهم ولاً صابي) فمو بالنسأله هذاية اصراط الستقيم صراط ندس بعم ميهم المفاير في لعقصوب عبيهم وللصائين وهؤلاء يدمون التسرط المستقبرو عدحون طريق أهل العملان واحترة ومحدثه كتب للدو رسله وما فطر الدعليه عبادهمن المقول والإساب

فصل

﴿ فِي دَكُرُ مِنْ مُعَنَّ أَنْ عُرِبَ فِي تَبْنِ مَا دَكُرُ مِنْ مِدَهُمَا هُ وَنَ أَكْثَرُ الْدِسْ قَدْ لَا يُقْهِمُونَهُ ﴾

قل في قس يوسف - بعد أن حين العالم المساة بن الله كهل الشخص ، وتدقص في التشديد و فكل ما دركه فهو وجود الحق في أعيل بمكست ، فن حيث هو له لحق هم وحدد ، ومن حسا حالف معود فيه هو أعيل بمكست ، فن فك لا رول عدد خلاف العود اسم لهل كسك لا يرول عدد مخالف العود المراب لم أو سم سوى لحق ، في حيث أحديد كويه طلا هو لحق ، لايه او احلم الأحده ومن حيث كارة عدد يرهو ساله فيمس وتعقق م أوصحت الك وإد كان الامر على ما داكر به ما والدالم متوهم منه وجود حسى، وهما معنى لحيال أي حيل لك ما أمر براد و ثم بمسلمان حال وجود الحق ، ويس كساك في حيل الله ما أمر براد و ثم بمسلمان حال وجود الحق ، ويس كساك في معلى الأمر ألا براه في الحس متصالاً ما شخص الذي المتدعد يستحيل عايه الامكان عن دلك الأصل ، لا يه بستحيل على الذي المتدعد يستحيل عايه عام وعيث ومن أنت وما هو مك الأوما حيناك إلى الحق وي أنت حق ويما أنت عالم وسوى وعير الأومات كل هذه الالعاط

وقال في أول المصوص المد(فضحكة آلهيه في كلمة آدمية)وهو (فضحكمة عشيه ، في كلمه شيئية) وقد قدم العطاء بأسر الله و تنا لكول عن سؤال وعن عير سؤال و ذكر القدم لذي لالدال (١٠ لال شنئاً هو هذة الله - إلى أن قال الاومن هؤلاء من يعمر أن علم الله له في هيم أحواله هوما كال عليه في حال شوت

 (١) كندا في الاصل رهو بحرف أو سفط منه شيء و لمكلام في بعن شبت هذا يقضي أن المراد أول السان حصل له العلم بالنفث الدكي في الرواع هو شيت وهو عهد تسميت و الشبح أشار الى معدمة هذا المص اشارة محملة لان عرضه ما مدها

عيمه قبل وحودها ويعسم ب لحق لا يعطبه إلا ماأعطاه عيمه من لعلم مه، وهو ماكان عبيه في حل شوته, فيما على لله م من أين حصل. ومائم صنف من اهل الله علا وأكشف من هذا الصبط، وأقنون تؤاسر أغذر توهم على قسمين تسهم من يعلم دناك مجملا ، ومنهم من يعم دنك معصلا ، و لذي يعم، معصلا علا وأنم من الذي يعمه مجملاء ومهيم إماتمين في علم متعيم بدياعلاء للعابرة عداً عجاه عيدون العلم 40 وإما بأل كشف له عن عيمه شامه وعلى نتقالات الأحوال عليها إلى الايتناهيء وهو أعلاء يد فكوز فيعلمه ينعسه ومربه علم الله يدملان لأحد من معض واحدمالا امه من حمة المند عدية من الله سنفت له هي من حملة أحو ل.هيمه يعرفها صدحب هذ الكشف إد أطلمه لهاعلي دالث(ايعني احو ل عينه) وله ليس في وسع المخلوق اد. أَصُّمه الله على احو ل عيمه أنَّ الله التي تقع صورة الوحود عليها ال يطلع في هدم ألح ل عن طلاع الحق على هذه الإعيال الثابته في عال عدمها لأمها نسب دائية لا صورة لله ؛ فهذا القدر عقول أن العامة لالمية سنقت لهذا المنديهذه أساوة في إددته. اعلم ، ومن هنا يقول (نله حتى ملم) وهي كامه محققه المنى ، ماهي كما يشوهم من ايس له هذا المشرب، وعاية المره المجمل دنك الحدوث في اعلم للتعلق ، وهو أعلا وحه كول المكلم يمقله في هده المسئلة، نولا له "ثنت هم زا"له " على الذات عمل التملق لهالاللد ت، ومهد عصل عن لمحقق من أهل الله صحب الكشف و الوحود تم ترجع لي الاعصيات فتقول إلى الاعطيات إما دانية أو اسهائية ، فأما الممح و همات والمصان الدانية فلا تكون ابداً الا عرمحلي إلهي، والتحويس لذات لايكون الله ّ لا تصورةاستعداد الصد للتحليله ، وغير ذلكلالكون، فادرالتجلي له سرأی سوی صورته فی مراة اختی و ساو ای الحق ولا یمکن ان براه مع عمه ته سركي صورته إلا فيه ، كامرآة فيالشَّاهد إدا رأيت الصور فيه لاتر هامع علمك

انك ما رأيت الصور أو صورتت إلا فيها ، و برز الله ذلك مثالا نصبه التحليم

الذائى، ليمار المتحليلة عه مارآم، وما تم مثال قرب ولا أشبه ماز ؤية و لتحيير من هذا، واحمد في طبك عند ماتري الصورة في الركة ب تري حرم شركة لاتراه الله أسته حتى ن معنى من أدرك مثل على عنور المرثي دهب لي ب صورة المرابه مين تصر ل في ومين أمراكة هذا عدل ما قدر سليه من العليم و لامن كما قساه وذهب اليه . وقد بننا هذا في الهتوجات بالملة ، و ذا دقتهما دقت بماية التي ليس فوقها عاية فيحق انحوق.فلا نصمع ولا تنعب نهسك في أن ترفي أعلا من هذا الدوح فما هو ثم خالاً وما نمذه الا حدم المحص،فهو مر آنت في رؤيتك المسك ، وأنت مرأ به في رؤيته امياً ه وطهور أحكامهماً ، وليدت سوى عيمه فاحالت لامر وأحرب ثنا من حيل في عمه فقال يو ليجر عن د ۴ لادر ك أهر شريه " أومنا من ملم فيريش مثل هذا المولوهو أسلا القول ، على عبد ما المور السكوت ما عطاه العجر ، وهد هو علا عالم ناله

ويسهدا اعلم الاحامم لرسل وحتم لاويه وعاوما يراه احدمن الانبياء والرسل الامن مشكاة لرسول خام،ولا ير ه حد من الاوليا. إلا من مشكاة لولي الحايم، حتى أن ترسل\ا يرونه متى روه إلا من مشكله حاتم الاولياء * قال الرسالة والسوة ـ أعي موة التشريع ورب ٥٠ ـ ينقصال، و أولا إلا القطع أمال والمرسلون من حيث كومهم أوايب، لابرون مادكر ، ما إلا من مشكاة حاتم الأولياء، فكيف من دونهم من لاوليد،، وإن كان حام الاوبياء تابعاً في الحكم لما جاء به حاتم برسل من نشريم عقالك لا يقدح في مقامه ولا ساقض ماذهسا اليه، قاله من وحه لكول أبرل، كما لهمن وحهيكول علا وقد غبر في ظاهر شرعه مايؤيد مادهما آليه في فضل عمر في أساري بدر بالحكم فيهم ، وفي

⁽۱) هذا تلفول مصوب الى الصديق لا كبرأين لكر (رض) وان عربي يفضل هَــه عليه تي المبر «لله كما ترى هده ويدعى أنه «ساو لرــول الله عِيْنَا لِللَّهِ للْ فصل خسه عليه من يعض الجيات

تأمیر محل هما یدم کمل آن باکون به استدم فی کل شی, وفی کل مراسة واعد نظر الرخال لی اصدم فی مراتب می بانه ، هاست مدیرم، و آما خوادث الاکوال فلا انطاق خو طرهم مهام فانحقی م دکران

ه ولما مثل النبي وَ النبوة النبوة الحالط من بهن وقد كن سهى موصع السه فكال المبي وَ النبوة النبوة الحالط من بهن وقد كن سه و حدة و أما حم الاوليم و فلا من هذه من الما أنه المستخدّة والمرى في الحالط موضع المتن و المن من دهب و قسه و الى المستخد الما المناس والمن من دهب و قسه و الى المستخدى المناس والمناس في موضع تبعث الله المناس في الوالم المناس في الموضع تبعث الله المناس في الوالم المناس في الموضع تبعث الله المناس في الوالم المناس في المناس والمناس في الموضع تبعث الله المناس في الوالم المناس في الوالم المناس في ا

وهو موضع الله المصد الموجد أه سنال الله الع الله عدم لرسل في المداهرة وهو موضع الله المداهدة على المداهدة وهو ماهو والمداه فيه علائه وأى الامن على ما هو عاليه على في السراما هو بالصورة الماهرة التعملة فيه علائه وأى الامن على ما هو عليه علا بد أن يراه هكذا وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن عانه آخذ من المدن الذي يأحد منه الملك الذي يوجى به الى الرسول .

«ول مهمت ما شرت افقد حصل الله المهم الدفع فكل بيام للدرآدم في حر سيء ممهم أحد يأحد الاس مشكاه حرام الله من وال تأخر وجود طيفته ه وجود وهو فولم ميني الاكان من مشكاه حرام الله و آدم بين الدر ما كان الله الاحين الله وكذلك حاتم الاوليم كان والدوا آدم بين الله والمولي وعير دمن الاولي ما كان و له الا مد محصيلة شرائد أولا يا من الاحلاق الاحيان عن حل كون الله والمحل الله المحصيلة أو الابصاف على من حل كون الله والمحل الله المحصيلة أو الابتصاف على من حل كون الله والمحل الله المحالة المحلة والابتصاف على من حل كون الله والمحل الله المحالة المحلة والابتصاف على من حل كون الله والمحالة المحلة والابتصاف على من حل كون الله والمحالة المحلة والابتصاف على الله والمحلة والابتحالة الله الله والمحلة والابتحالة الله والمحلة والابتحالة الله والمحلة والمحلة

ه المام و المحمد الحمل المحمد المحمد

همه ، واله الولى الرسمال السور وحتم لاون ، أولي لوارث لآحد عن لاصل المشاهد المر تبوه وحسمه من حسدت حام لرسال محمد وليستاني مقدم لحملة وسيد وللد آدم في فتح بات الشفاعة العمين بشد علم حلاح ساما عمير وفي هذه الحال الحمل تقدم عن لاسياء لآله في الرحمي سائدم عندال تدبي أهل الملا لانقد شدعة الشاهمان ، فد رمحمد بالسم دة في هذا المقام الخاص

« فمن فهم الراتب والمقامات لم يما براها به فنول مثل هذا الكا"م له الم

فهذا الفص قد دكر فيه حقيمة مده ، بقى يعي سير سائر كلامه فتدور فيه من الكفر الدي (تتكاد السموت ، عالى منه وتقشق الإرض وتخر الجبال هذا) وسافيه من حجد حتى لله و موج و حجد در سائه و أوهله وشته وسلمه وما فيه من الازراء برسله وصديقيه والتقد - عسم مساع وى الحادة ، التي يس عمها حجة المعيم ممل كشب وقرآل او حمل الكفر والما فقير و عراعه أهل لله و - صبه أهل كشوف و دبك باطل من و حود الكفر والما فقير و عراعه أهل لله و - صبه أهل كشوف و دبك باطل من و حود الما إحد ها) اله أثبت له عبد الما ما قبل و حود و الاعراض فيها أو المعات والحو هر والاعراض فيها أدنة قبل وجود العال فلاعراض فيها أدنة قبل وجود العال فدمان الاعيان والمعات والحو هر والاعراض فيها أدنة قبل وجود العدال فدمان الما كالقدم

(شب) به حمل عمر به به بد بد حصار له من علمه الان العمرات المعلى المدم النبي هي حقيقة العمد بالا من بفسه عدمه وأن علمه إلاعيب الله ته في العدم والحوالها تدمه أن يفعل عبر ديك، وأن هد هو سر تدر فنصم هذا وصف بله تعليم بفتر لي لاعيان وعده عنه، وبي ماسيخه بنامه من كال عمه وقدرته، وبروم المحبيل والمسجع ، وسمق ما في هذا الكلام الصاهرة لم ذكره الله عمن قال (القد سمع الله قول الدمن فأو إن بله قفير وتحن اعبياء) لا يهده بعمل حقائق الاعيان ، شبئة في عدم عبية عن شه في حقائقها وأعيانها ، وحمل الرب

معقر آیه فی عله بها على صفاد علمه به لا مه الایستمیدا سدا میر الله علم معقر آیه فی عله بها علی الله علم الدر کات علی المدرائ و السمون یعمول آن الله عام الاشیاء قبل کو به العلمه القدیم لا الی عدی هو من اوارم اهمه المقدسة أیستمد عمه بها منه (الا عمل من حق و هو الطیم الحدید) فعد دست هذه الآیة علی و حول عمه الاشار ، من و حواد التصاب المراكز و قرار المدكورة لاهل المطور و لاستدلال تم منی المقی من أهل الكلاد والمسعة و عیرهم

(أحدها) به حالی لها و لحاق هو لا بداع بتقدیره و دیث یتصمل بقدیرها فی العم^و ل کوسهای ۱ حام^ی

(ثانی) آن دایشه درم الاراده، نششته و لار دهٔ مسته مه نصور دراه و شمور به ، وهده عار تمه لمشهرره عد، کثر آهن کالام

(شابث) سها صادرة عنه وهو سبها النام والعلم العمل الامر وحديمه يوجب العيماء مرع سنب، فقامه سنسه مدشرم العيم الكال ما تصدوعنه

(بر م) به في نفسه ندعت بدرك الدفيق باحدير الدرك لحي وهذاهو مقاهي امير اللاشياء مسمن اميم ، فيحد وحود القتصى لوجود السلس اميم ، فيه في علمه الاشياء مسمن سمسه علم كل هو عني الفسه في حم صدته شم إدراى الاشياء معد وحودها وسمع كلام عباده ونحو دلك د تديدرك ما ألدع وما خلق وما هو معتقر الله ونح حرم حميم وحوهه ، لم يحتج في سمه وادراك لى غيره ستة فلا يجور القول بال عمه ولاشياء الشية فيشونها عمه اللاشياء الشية الفية في شواها عمه

و ما حجود قدرته فلامه حمل الرب لا يقدر الاعلى تجبيه في بلك الاعوال الديمة في المدم العبية عناء فقدرته محدودة به مقصورة عليه مع عدد، عدو شوت حقائقها دونه وهدا عنده هو السر الدي أعجر لله أن يقدر على حيرما خلق فلا تمدر عنده على أن يريد في الدنم ذرة ولا ينقص منه ذرة ، ولا يريد في المطرقطرة

يولا ينقص منه قفر تناولا يربد في طول لاسال ولا ينقص منه با ولايمار شنة من صديه ولا حركانه ولا سأسانه، لا يشل حجر عن مقرمه ولا نحور مدعن غراد، ولا بهدي صالا ولا نصل مبتديه ولا يحرك ساكما ولايسكن منحركا افعي لحلة لا يعدر الاعلى ما وحدول ما وحدومينه أدانه في المدم ولايقدرعي أكثر من طهروه في تلك الاعتيال

وهد التحلي والتمجير الذي ذكره واعم به هوسر المدر مان كان قد لصمل تعصل ما فيه غيره من الصائل فهيه من - كامر ما لا ترصد ولما و من صالين فان تمانس من العدوم شيء شواول دنت في كل تمكن كان أو لم يكن ، ولا يجملون عمه بالاشياء مستفاداً من الاشداء فبن أن تكون والعوادها ، ولا حاقه وفدرته مقصورة على ما عمه منهاء فاله تعالم أبو عامل أملاء تا مكتفها هماه مه من المكتات أوسع مما حالمه ، ولا يحمول الابع من أن محاق عير ماحاق هوكول لاعيل الثائة في لعدم لانقبل سوى هذا الوجود، الرعكن عندهم وجودها على صده أحرى، هي أيصد من مسكن ١١ مت في المدم قال يمصي قبه لهم لا الي تجهيل ولا إلى تعجير من هذا توجه وإند قد تمولون لنابع من ذلك أن هذا هو أكمل الوحوه وأصبحها، فعلمه به لا أكمل من هذ يتبعه أن يريد ما بيس كمل محكمته فيحملون لديم أمراك موداني عسه مقدسة حتى لا يحمونه مموعا مرسيره فان من لا محمل به ماضا من غيره ولا راد القصائه ثنن مجعله تسوع مصدود 8 وأين من محمله عاما ننفسه ممن يجعله مستنبيداً للميز من غيره ? وعمل هو عني عنه؟ هد مع أن اكثر الناس الكروا عني من قال ليس في الامكن أيدع من هدائد لم

("شاك) فارعمال من الصف الذي حمله أعال أهل الله من يكون في عمله بمترلة علم للعملان الاحذامي معدن واحدا داكشف ماعي أحوال لاعيان الثابثة في المدم فيعلمها من حيث علمها الله، لأ أنه من حهة العبد عديَّة من الله سنقت له هی س حمله حو ل عینه یعرفم صحب هند اسکشف د آصمه الله علی داک قجعل علمه وعلم الله من معدن واحد

الرابع) به حمل لله عاما يه نفد ال أم يكن عام و المعاملة بدي هوفو به:

(حق يعم) ورغم أنها كلمة محققة المعلى بده على أصله العاسد أن وجود المبد هو
عين وجود الرب وكل محدق عم سلم يكن عمه فهو الله على سلم يكن عمه الوهم المستقه اليه كافره فال باية مسكنات بتعد أنه الله عم سلم يكن عمه به الله عم سلم يكن عمه به الله تعمل كل سأعدد عدوق من المهر وقد أحدد له ، وأل الله الم يكن علم عالمه عالمه كل محدوق حتى سمه دبك تحدوق

(خامس) به عمدان اتحل الدي صورة استعداد البحل والمتحل له مار أي سوي صورته لي مركة لحق، معلايمكي روي لحق مدعمه بريه سر ي صورته إلا فالمتوصرات الثل معراة فحل بحق هم الراة و الصارة في المراجعي صورته وهد حقیق ماد و به من مدهنه آن وجاد لاعیان عبده وجود خی م و لأعبال كالب باشبه في العدم ، فطهر فيم وجود لحق بالسجلي له . واعتسال لاتري الوجود محرداً عن بدوات، مايري إلا باوات أي طي فيم الوجود، والا سديل له إلى رؤيه أوجود ُندَّ وهذا عدده هو ساية لتي ايس فوقها سامة في حق لمحلوق وما نعده إلا العدم لمحتر ، ام، مراتث في رؤستُ عستُ و ت مر به في رؤاله مهامه وطهور أحكامها أوداك لأن يسد لايري بصفايتي هي عبيه إلا في وحياد لحق عدى هو وجواده ، و العداد مو أنه في رؤيته النهاءة وطاور حکامیا، لان اساء الحق عنده می انست و لاصافات آلی میں لاعیان و س وحود لحقء وأحكام لاسهامهن لاعبال تثبته فيالمدمه وطهور هدم الاحكام نتحل عق في لاعيان،و لاعبال لتي هي حقيقة لعيان هي مر أة لحق لبي سها برى مماءه وطهور حكامها . فانه إدا طهر ي لاعيان حصلت المسنة التي لين

الوجود و لاعيال وهي لاسره . وطهرت أحكامها وهي لاعيال، ووجوده مله الاعيان هو الحق ، فلهذا قال وبيست سوى عيمه ، وحفظ الامر و بهم .

فادار هد من كلامه وما يا سنه شهر ما يعتقده من دات حتى والس أنه وال ذ ت لحق علما هي الهنز وجود المحاوقات ، واسهاءه هي المسب التي اان الوجود و لاعيان، وأحكامها هي لاعيان العبركيف ستمل كلامه على الحجود لله ولاسائه واصفاته وحلقه وأحرما وعلى لألحادفي أسها أتله وأأيامه بدزهما الدي ذكره عاية الالحدي أماء فله وأيانه لآيات تحوقة والأيات السويم فاله لم يأست له حما ولا ایه، دلس لاو حود ً و حدٌّ و . ث سرهو اسه ولا آیه، و لاعیال ؛ شه نیست هي مهاده ولا آياته ولما اتمت شعش فرق بينها الوجودوا شوت وايس بيلهها فرق اختلط الامرعليه وانهم

وهد حقيقة فوله وسر مدهنه لذي دعى به نه أنبر عبار ننه، و أنه يقدم مدلك على صديق بدي حهل فتان 🗼 مح عن لادر 🔧 در 🕠 و تندم به على الرسايل له من علم الدفت من مشكرية أوقيه من أواع للكفر والصلال مرطول عده (متر) الكفر بدت به إد بيس عبده إلا وجود لخبوق (ومبه) الكفو مامياء لله وأمها بمستعده إلا مور عدميه ود. قد الحمد لله رب العالمين برحمل الرحم فليس لرب عده إلا سنة لي"

(المسادس) به قال واحتبط لامو والهيمة وهم على صله الفاسد محتبط مبهم

⁽١) لابه يدعى أنه هو خُمُ الولاية ، وأن خام أولانه على من حائم الذوة في الباطئ ، وأن كان يشمه في الظاهر ، الح مائهدم٬وعايته أنه عم من عروره يما حذقه من الثرثرة بحلط النظريات الفلسفية بالحيالات الصوفيه أن حاول أقناع قرأه قصوصه بانه رب العالمين من حيث انه أكل مظهر للحلق الذي هو عين الحق دومة الرباعده إلاسية اصافية يينما يسمىحفا ومايسمي حلفاوهمافي نفس الامر بشيءو احد (٢) بياض في الاصل من ماسقط منه ما تعدم

و سی اُصل اُہل ہدی و لاوں ملمار ملتان قد اس به لک له حق مل عاملے و لحدی من للہ اال

 ⁽١) هي صحيفة عدمها في سيمه كنب وبها عن النبي ﷺ أحكام الدينة و فكاك الاسير وتحريم المدينة

غيرهم كدب عليانه ، متن بايدكر منه الحدر و مند فة والحدول ، وغير دلك وما بآثوه القرامطة بناطبية عمهم ، ونه قد كنات عني جعفر صادق رضي ألله عسمة مالم كندب على ديره - وكنيت كناب عن عن عديه المالم وعيره من أنمه أهل البيت رضي الله عميم، كي قد س هذا و سف في عه هذا دوصع

ومكد ركندل قومان بساءمداني حقائوعي أي كروعيردو أراسو فيتياته كاربح صامحقائل لاعمهم تمرموحهم وتحديدعين بهوعرفوه وكورحقيقتها ريدفه و لحاد اوكاترس هؤلاء الرفه و لحمال قد محتج سي دلك محديث في هر برة لا حفظت عن سمال لله متباليخ حر بين ما حدهم فتنشه فيكم وأنه الأكمر فله نائله التناميم هذا الجمعوه «وهدا الحديث بحرج» اكن لحراب أكاحر ألم يكي ویه شیء من عیم ندس ومعرفة الله وقعام دد . ی مجالت ده آو رؤه ، ولم لکن أبو غراوه من أكام الصحابة بدان تحصيل بشرادتك وكال هندات محص بهاي على كان في دلك لحراب أحاد ث على بي كان إن السلمار على من يَتَمَا لِللَّهِ أَحَمْرُ عُمْ ه مسکول من عامل دس المسلمان ، و من الله حمد التي کول ديم به او ايس اکمه ر وهد له كان مقتل عنيان وفسه من اير وأخود بال مان من عمر الوأحد كم أوهر براه اكم تقتلون حامدكم وتهدم من منز(١) وعم ذبت مدم كدب أبو هو برة ٠ فكان أبو هريرة تمنع من لمحديث ناحديث الهيش قبل وقوعها لأن دلك مما لامجتمله رؤس ماس وعدامهم أوكداث بجتحول بحديث حديقه س تتيال واله صاحب السرا بدي لايعمه عير داوحديث حداعه معروف اكراسس الديلايعامه عيره هو معرفته ناعيل السافقان الدان كانوا فيغروة تنمك ويتأل الهم كانواهموا

⁽١) بل قال أبو هويرة لفسه أو قلت الكم الكم متحرةون بلتاريكم وتشتلون ابن ببيكم لفلَّم لا أكذب من أبي هو برة : وقد كان قتل الحسين عايه السلام بعد موت أبي هر مرزُّ واتماكان مح ف قطع حنفوه من بني أمية

باعنت ناسي عِلَيْقِةِ وُوحي إلى السي عِلَيْقَةِ أمرهم ، وحبر حديدة، عيم م ولهذا كان عرلاً يعني إلا عني من صبى عليه حديقة الأن الصلاة عني المافقين ملهى علما وقد شم الصحيح عن حديمه اله له د كر الفش و له على بدس يها بين ال ادي عِيْسِيْنِيْ لِم يحصه محديثها و لكن حدث الدس كابهم قال «وكان عدد احفظها » وم بين هده أن في النس ال الحي شبائلة كانء. الفتح قد هدر دم حماعة. منهم عدد الله من أبي مرح ، خ مه عنال إلى المي عَشَالِيَّةُ لِما عد، فتو قف عداسي وتتناقلتي عقائم مايمه وقال لا ما كارفكم وحل وشيد يسطر بي وقد أمسكت على هذا فيصرب عبقاه فقال وحل من لأنصاب بالسول للداء هال أومأت إلى? فقال؛ مديموليني ليكون للمعانية لإعس ٥ فهر وبحود تم يدين أن النبي ﷺ يسوي طاهره وناطبه علا ديور أندس حاف مايد صاد كا بدعه الدوقه من التعليمة والقرامطة وضلال التنكة ونمحوهم

(السابع) له القرار منامل عيرام يقر مشرهد له وهو أعلى تقول عالل أعطاه العلم واسكوت بأعضم مجروهد هوأعلاعة لكاواسهما لمهرلاء بمالرسل وحاتم الأواد يهوما تراء أحدامن لاوالي أوارانه الأمل مشكاة الرسوب لحاتم ع ولا راه أحد من الاولماء لا من مشكاة الولي حام حتى إن الرسل لا يرومه متى رأوه لا من مشكا، حاتم الا, لـ ، ﴿ رَامِنْهُ وَ حَوَّةٌ عَيْ مُوقًا مَشْرِيعٍ ورسالته ينقصص و ولايه لا تنقطع عدَّ مارسور من كومهم أوجاء لا يرون ما ذكر ه الا من مشكاة حتم الأوليه . فكيف من دومهم من لاوالياء؟و إن كان حاتم لاو يرء ناه في الحكم لم حاء له حائد لرسل من المشريع فدنك لا يقدح في مقامه ولا ينافض ما دهما آيه. فاله من وحه يكون أنزل كا أنهمن. وحه يكون أعلا - إلى قوله - وما مثل اسي عَيْنَاتُجُ السوة بالحافظ من الابن

٨ – رسائل ان تيمية ج٤

فهيجذا الكلاممن أنواع لاخدو كمعر وسيص لاسده والرسل مالاتقوله لاالمهودولانسصاري وما شهه في هد كلام بدكر في قول الـ الى : څر عميهم السقف من مجمهم راهد الاعتمارولاقوآن وكسائ بالدكو مصامر أن لانداءو لرسل الستفيدمن حامم لاواياء بدي نفدهمهو محالف يعمل فارالتقدملا يستثيلا من سأحرا ومحاف للشرع عاديه معهم بالإضطرار من دس الأسلام أن لاب و وسل أفصل من الأولياء للاس أيسو أسياء ولا رسلا وقديرع أن هد أنع الذي هو عبده أعلى العبر وهو عنول وحدة وحبرديون وجود لح بق هو وجود للحبرق وهوثمصيل المدانم حقيقه وحجده وهو القول بدي شهره وارعيان فالركمه راممه ال هذا حق عجتي رعم له أعلا ميه ولم كنه دلك حتى و مم ال لرسل إنسا يرو 4 من مئكاة حام لاوير. الحمل حام الاوراء أعبر بالله من حمد الالمياء والرسل،وحملهم يرون علم لله من مشكاته

تم عديسين دلك تعال و ما يو ما يقو سوة على سوه بشر م ورسالته ينقصمان والولاية لا تنقط بدأ فالمرسلون من كولهم أو ياء لايرون با ذكر أما لا من مشكاة حانم لاولياء وودائ به لم مكنتهم أرجمه بعد نسي يتناللج بما ورسولا فال هد كفرط هر عافر عمو الهيم المقطع للوة الشراح ورساله العبي وأما للوة الشحقيق ورسالة التحقيق وهي الولايه عندهم الم المقطع،وهنده ولايه عندهم هي أفصل من السوة و برسالة. ولهد مال بن عربي في نعص كالامه

مقدم السوة في نورج ﴿ فَوْ قُلْ لُرْسُولُ وَدُونَ بُونَ وة ل في العصوص في (كلة عريريه) ﴿ وَ دَ سَمَّمَتُ أَحَدُ ۗ مَنَّ أَهُلَ لِلْمُتَّعِي عُولٌ وَ ينقل اليك عنه انه قال الولاية أعي من السوة فنيس ير يددنك القائل إلامادكر نامه أو يقول. إن الولي فوق سي و لرسول فانه يعني بدلك في شخص واحد، وهوار. الرسول عليه المدلام من حيث هو ولى أنم منه من حيث هو نبي،ورسول ، لاأن

وفي هد الكالم أبوع قد يا هاي عير هما الموضم (منه) * دعوى المدعى وحود حاتم لاول ، عي ما دعه د ناطل لا أصل له ، ولم تذكر هذا أحد من لمروه رور و والراد و عد يه محد سعى ترمذي حكم ي كاب (حم الولاية)؛ قد كرفي هذ كناب ماهو حصاوعتد محا ماللكتاب والسناء لاحم ح وعوارجمه لله تدلى وإل كال فيه فصل ومفرقه ومن البكالام حسن بالسول و لحد الله الله معه أشياء محمودة في كلامه من أحصَّ ما محت رده ومن تسمم مادكره في حتم اولاية مثل دعه رقيه له كول في للأحرين من درجمه عبد الله أعلم من درحة أبي مكر وعمر وعلرهما تم الله لد قص في موضع آخر لد حكي على العص وله من أن يولي يكون معرداً عن الناس، فالعل دلك و احتجاب كروعم وقال دبرم عد آن یکون قصل من فی کر و مردو نظل دنت(ومتها) عادکر في كنا به ما يشمر ب ترك الاعمال عشهره وثو أنها التصوعات الشهروعة أفصل في حق الكامل دى لاعمال مسية وهدا أيص حصَّاعبد أعَةَ الطريق ، فان ُّمَّل الحتق رسول الله عَيْشَائِيُّةِ وحبر لهدي هدي محمد عَيْشَائِيَّةِ ، ود ر ل محافظ على م

⁽١) م امش الاصل ما رصه: قوله فيها هو تامم له فيه ، كامه يوريد ما برعم من أمه تامع للنبي عَشْشَيْقُ في الشرع الظاهر ، وأما المناطق فلا ، لامه مرعم الناحاع الامبياء و حميم الاسياء والرسل بأخذون من مشكاته ، فهو عند المسه ، على منهم في دلك ، قبحه الله ، اشهى من حظ الشيخ أحمد بن أبراهم بن عيسى رحمه الله

يمكنه من الاور دو خطوعات سديه تي تمانه (مميه) ما ادعاه من حاتح لاو لياء الذي يكول في آخر الرمال وتفصيله والقدعة عي من عدم من لاولياء - واله يكول معهم كحايم الأنبية مع الانبياء ، وهذا صائل وأصح ، فان قصل و ، م اللهمن هده الامة الوايكر وعمر وعيال وعلى و مشالم من السابقين الأولين من الهاجر **بن** والأنصار، كما ثنت دنك لا تصوص شهورة اوحير المرول قراء ليُتَناقِينَ كما في الحديث الصحيح « خير القرون القون أندس سنت فيهم ثم لدن مو مهم ثم الذين يلو په ٧ وي. مرمدي وعد د آنه فال يي بيل لکر وغمر ١ هد لسيد کړول هل الحلة من لأو من والأحرس إلا بنس والبرساس ، فان المرمدي حدرث حسن وفي صحيح المحادي عن سي عالم الدائم اله قال به ألله يأ سنا من حار الماس بعد رصول الله بَيَنَا اللهِ مِنَا اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِن اللهِ مِنْ اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ أَلْمُ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ أَمْ مِنْ اللهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللّهِ مِنْ الللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ الل وتمانون نفسا عنه انه ول هجير هذه لامه بعد سم أب كر تم عمر ه

وهد بالبياق للموقدة إلىالي (فو شاسمه بدئ له لله للهمل سياس و صدرقس و شهر ، و عمالحان) وهشمالارسةهي. اب ما در عمالها لا بياءتم الصديقون تم الشهد , ثم ﴿ لَمُونَ وَقُدْرَ بِي الْمَانِ شَيْنِيْنَ } لَهُ يَعْمِلُ حَدَّمَا عَدَّهُ عَلَى وَسَ ابن متى مع قوله(ولا تكن كصاحب الحدت)وقوله (وهو مليم) تنسيها على ان عيره أوى أن لا ينصل أحد نفسه عليه في صحبح المجاري عن بن مدعودعن المبي ﷺ قال ها لا نقو م أحدكم في حير من بواس بن متي »وفي صحبح المحاري أيص عنه قال قال رسول شهر الله و ما يسعي عبله أن يكول حدا من مونس بن متى»وفي عظه أن يقول أنا خير من يونسين منى»وفي اسحاري أنعمه عن ابي هريرة عن السي عُتِيَّتِيَّةٍ قال لا من قال أن حد من يوس بن متى فقد كىس، وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن السي ﷺ الدقال ـ يمني رسول الله «لايسقى الملذ أن يقول الما حير من بولس بن متى»وفي الصحيحين عن ابن عماس

عن المبي علينية ساوقي مطا في برونه عن رنه لا رنسي العبد أن يقون با حير من يونس تزمني » وهد فيه بهني به

وفي صمح المحري على عرارة على على المؤسسة الدولة واله يقول الله معالى:
من عادى في والد فقد عار فراعد، قد وما تقرب إلى علمي عثل أدار ما فترصت عليه عود الرال علم على مقرب إلى عالم فل حتى أحده فادا أحدثه كلمت سجمه اللدي يسمع عادو بعد الدى يسمع بالوبطارة بدى المصر به ويده التي يبطش مها الورحاء التي يمشي مها، ورحاء التي يمشي مها، والموت علي الواقع الموت علي المؤسل الموت علي المؤسلة بكره الموت والمحاد الموت على المعاد المواقع الموت على المحاد المواقع الما الموت على المحاد الموت عمل المحد الموت على المحد المحد

و لا تحادية يرعمون رقوب الموافل يوحب أن يكون عيس لحق عيس عصر اله او أن

⁽١) يعني الآية التي عد هذه المفسرة اللاولياء بِالْوَسْئِينِ النَّهُ بِن

قرب الهرائص يوجب الريكول لحي عال وحدده كاله وهداه سدمل وحدد كثيرة م ال كمرصرج كالساه في ميرهد الوصع وأد كال عام لاوا أياء آمر مؤمل نقي في الدنيافليس ذلك الرجل فصل لاو ليرولا كسهمان فصهموا كمهمت بقوهم لذين هم حص أفضل رسل من عيرهم ، ويه كا كان أولي عصم حتصاصا دارسول و حد عنه ومو فقة له كال قصل ، د لولي لايكول و يَ لَنْهُ الا عَتَابِعَةِ الرَّسُولُ أطبًا وطاهر أن فعني قدر الثامة للرسول يكون قف الولاية لله

و لاوليه و يكارفيم. محدَّث كالسَّافي اصحيحين عن اللي يَتَلِيْقَةٍ * مال«اله كارفي لاتم بسلكم محدثول فال كري أمتى فعمر محهد الحديث يدل على أن أول لمحدثين مراهده الامة عمرو أبولكر أفصل منه . دهو الصديق و للحسث وال كان ينهم ومحدثامل جهه للهامالي فمليهأن يمرض دمك فليالكتاب والسنة فالهايس بمعصوم كاقل توالحس الدُّ دلي . قد صمت ما العصمة فيا حاء له الكتاب والسنة ولم تصمرك المصمة في كشوف والالحم ولهذ كان عمر س الخطاب وقاه عبد كتاب الله وكال الوكر الصداق بين أشياء تحالف مايقم له كما الن له بوم لحديسة وموم موت اسى عَيْنَالِيْنَةً وبوم قدل ما نعى بركاة وعبر داك، وكان عمر من الخطاب يشاور الصحابة فتارة يرجع أيهم وتارة يرحمون أبه وربما قال المُولُ و ترد عليه امرأة من السمين قواله وتبس له الحق فيرجع اليها و لذع قوله كاقد الصداق، وربه يرى أبافيدكر له حديث عن الدي ﷺ فيممل ٨ ويدع رأيه وكال بأحذ نعص استة عمل هو دواله فيقصايا متعددة، وكازيقول القول فيقال له أصت فيقول مايدري عمر أصاب الحق م أحصاء . ودا كال هذا المام المحدثين، فكل ذي قب بحدثه قمه عن ربه الى يوم القيامة هو دون عمر فليس قبهم معصوم بل الحصأ محور عليهم كايهم ومركل طألعة تدعي أن الولي محفوط وهو تصير مايثنت للاسباء من المصمة، والحكيم الترمذي قد أشار إلى هذا عهذا

ماص محالف للسنة والاجماع، ولهذا الدق المسمول عني أن كل حد من الناس عؤجد من قوله ويعرث إلا رسول عله لليشكير وان كا وا متعاصبين في أهـــدى و لمور و الاصابة ، ولهد كان الصدق أفضل من لمحدث ، لأن الصديق بأخدمن مشكاة السوة فلا يأحد إلا شبئة ممصوما محموطاء والد المحدث فيقع له صواب وحصًّا، وأنكسات و سنة تبر صوابه من حطَّته . وسهمذ صار حميع لاولياء ممتقومِن بِي الكنتاب والسنة ؟ لابد لحم أن ير و حميم مورهم بآثر الرسول ، فما و فق آءُ ر لرسول فهو الحق وما حاعب دنت فهو ناطل وان كانو محتهدين فيه و لله ده لي شههم على حتم دهم و بعدر الحرخص م

ومعتوم أأسدقن لاواس عطم اهنده واتدع للآثروالمنويه فهم أعطم إ، يا وتقوى وأما آخر الاو يا.فلا محصل له متن.حصل له.

و لحدیث لذي بروی « مثل مُمتي کشر الفیث لاعدی أوله حبر أو آحره 🗣 قد تكايرةِ إساده، ولتقدر سمته عا مسامه في آخر لامة سيقاربأوله(١) حتى يشتمه على معض عدس أمهم حمركا بشتمه على معساء من طره الثوب، مع القطع بأرالاولخيرس الآحرولهدانال فالاندى فوممع مأرهد السماليس عامالهافاته لابدأل يكون معوما أبهما فصل

تم الهد حاتم لاوالياه صارمرتبة موهومة لاحقيقة له وصاريدعها سقسه أو لشيحهطو ثفءوقد دعاها عير واحدولم يدعها إلامن فيكلامه من الناطل مالم نقله الهود ولا المصارى ، كا دعاه صاحب المصوص ، وتاسه صاحب الكلام في

⁽١) فيه معي آخر ، وهو ان هذا الحير في النَّاحر نسي وهو ان مفليل مله بعد كثيراً بالنسبة الى فساد زمنه . و دنعلمه أحاديث منها الله عندما مجاهرانتاس بالزيا في لطرق عنول قائمهم * ما ضر هذين لو استثرا وراء هذا الحدار ـــ وهو يعدكا بي بكروعمرفيكم

الحروف، وشياج من أنه عهم كال بدمشق، و آخر كال يرعم أنه الهدي الذي يروح للته للمدنى بن مرتم ، و له حامج لأوليداء . ويدعي هؤلاء وأمث لهم من الامور ما لا يصمح الانته وحده عكم قد يدسي الدعي منهم سفسه أو شبيعهما ادعته المصاري في سيح

تم صاحب عصوص، أمثنه مو الامر على أن تولى بأحدعن لله الا و سطة ، والنبي يأحد بو مستقه اللك، فلهذا صار حائم لأوايا. أفضل عندهم من هذه الحهة ، وهذا باطل وكدب، من الولي لا ياحد عن لله إلا بو.سطه الرسول آيه ، وإذا كان محمدثا قد ألق الب شيء وجب عليه أن يزنه بما جاء مهالرسول من المكتاب والسنة ،

وتكام لله لمسده على ثلاثة أوحـ به من ور ، ححب كما كلم موسى ، وبارسال رسول كا أرسل البلائكة لى لابند، ، وبلايح، ، وهـند فيه لتربي نصيب ، وأما البرنشان الاوليان ديهم الانتياء حاصه ، والاوبياء الدين قامت عليهم الحجة الراسل لا يأحدون علم الدين إلا المواسط و سل لله اليهم" ولولم يكن الاعرضه على ماحا. به ترسول(١)ولن يصلواني أحدهم عنالله الى مرتبة سي أو رسولٌ فيكيف يكونون آحدين عن لله بلا واسطة ونكون هذا الاخد أعلىوهم لا يصنون الى مقام تكليم موسى ولا لى مقام برول اللائكة عليهم كما برلت على الاثنياء وهدادين استعمل واليهود والتصاري

واما هؤلاء احهمية الانحادية فينوا على اصلهم الفاسد أل لله هو الوجود المطلق الثانت لكل موحود ، وصار ما نقع في فلو بهم من الحو طر ـــ وان كانت

⁽١) كدا واس حوال لو مقط من الناسخ أو حدف للصالم به . وفيه أمهم يعترفون بهدأ الاحد لاحكام الشبرح الطاهرة دون الحقائق الباطبة التي يدعونها ويطعونها على فلسمتهم وخبالاتهم الباطلة

من وساوس شیص ـ برعمول مهم حدو دبك على بله لا و سطة ، و مهم يكلمون كاكله موسي بنغران وفهم من رغون الحالم فصارمن حالموسي اس عرب الان موسى معم لحدث من شحره وهم عني عمهم يسممون الحدث من حي، علق کيا يلد کو عن حب مصوعت له مال

وكل كلاميي وحدد كالأمه السواء عيدا ثام وبطامه وأعدمهم على دبائ م عبادوه مر مد هب الحهمية وأساعهم للاس مرعمون أن تكام القلوسي به كان من حسن لاه - و ن مند قد يرى لله في الديد اد ر ي عن عيد المع و لا حج ب عاده م ويه منعص عن المنداو ع الحجاب متصل به افاد ارامع شاهد الحق وها لا إشاهدون لا ما يتمثلوله من الوجود المصلق ندي لا حقيقه به لا في اده، هم ، وس وحود المحلوق اقيكول الرب لمشهود عدهم ندي خامه في رعمه لاوحودته لافي معهم والاوجود له لاوجود للخنزفات هداهوالمصيل إب لدي وسأنتنه ولرسايده والمدع دهابر الكمر والمفاق ككا بالتشيع دهاير الرائس والرافض دهللز القرمصةو للمفيل والكلام لدي فيه تجهم دهامر الراقه والمطيل وقد أنمت في محياج مسلم عن اسی عَلَیْنَائِیْدِ مَعْدُلُ وَ عَلَمُو آلَ أَحَدُ مَا يُرَى رِيْدُونَى بِمُعْزَى بِمُوتَ » وهذا تمقى سلف لامةوأثمتها عيأل لله بري في لآخرة ، و به لابر ه أحد في لديم تعييمه وفي رؤية المي يَقِيَّالِيَّةِ بِهِ كالإمهروف ما شاتو الناعد ساءف شاه لكرت الرؤيد. وابن عاس ثبت عه في محبح مرانه قال: رأى محدريه بنؤ دوس س وكدلك دكر أحمدعن أبي ذروغير مانه أثبت رؤيته بفؤ ده وهذ استوصعن إن عاس وأبي در وعيرهاهوالمصوصعل حدوعيرهمل ثمة سنة عاولا يثنت على حدمتهم إثنات رؤيه المدين في الدنيم كالم يشت عن حد انهم كر الرؤية في الآحرة، و مكن كلا القولين تقول يه طو ثف من لحهمية ، دلسي يقول بممتكلمة لحهمية ، و لائد ت رتول به نعص متصوفة خومية كالانجادية وطالعه مرعيرهم وهؤلاء الأنصادية محملون صالبي و لائدت، كا يمول بن سنمين عص ما ترى د ت لاتری و دات پاتری عین ماتری اوامحه داک با لان مذهبهم مستارم الحم این المقيضين، فهم يقولون في عموم الكائدت ما فالد المصاري في للسيح ما وهد. سوعو في الله موع النصرى في مسح

ومن لا مع التي في دعواهم أن حاثم الاوبر، فصل من حاثم الانسياء من حص وحوماه ل هندا لم يفه أبوعبد لله لحبكم الرمدي ولا غيره من الله بح لمعر ما في من الرجل الحل فد كو عصر الم المن بي مد الكمو الصريح، وكل احصُّ شربُّ على على حصاء مصاركانو

و عطم من ديث رعمه ان الاواند، و لوسل من حيث ولايتهم تربعون لحام الأويده وأحدوا مريمشكانه والهدا باطل بالمقل والدين فال لمقدم لإباحد من المتأخر، وأرسل لايحدون من عارهم أو أعجر من ذلك به حميهم تابعين له في العلم بالله لمدينهو أشر فعومهم، وأصهر من ذلك له حميل العلم بالله هو مذهب أهل وحدة الوحودا ترأيس ال وحود للحدق هو عس وحود الحاتي

فليتدنز لمؤمل هذا الككمر الفدج درجه لللد درجة أو ستشم ده على عصیل عار سبی علیه نقصة عمر و تا بار البحل ، فهل نقول مسلم أن عمر ك**ان** . فصل من "بي غيالة بر"يه في الاسرى ? وأن علاجين الدين محسول صدعة الشَّامِر أَفْصَلَ مِن الأَمْمِيَّ فِي دَلِكُ أَنَّمُ مَا فِيمِ بِدَلِكُ حَتَّى وَلَ : قَمَّا يَهُم الكامل أَنْ يَكُولَ ﴾ مقديم في كل عبر وكل مرسه و عد نصر الرحال إلى لتقدم في مرتبة العلم مشه ، هنالك مطلبهم —

فقد رعم به أعم دنيَّه من خرَّم لا سياء "و ل قدمه عليه دامغ بالله، وتقدم خاتم الاسياء عنيه دنتشريع فقط وهدا من عظم سكفر لذي يعع فيه عالية المتفلسفة وعاليه المتصوفة وعالية سكتمة بدس درعمون الهمافي الاموا العمية أكمامس الرسل. كالعلم بالله ونحو دلك. • ن رسل مه تقدمو عيهم بالمشريع مام الدي حمل لصلاح الدس في دبياهم وآمد يقولون بالشر العقوا لين عدايه وصمت مصمحة للدياء فأما الممارفواخد أق والدرجات ما يه في ما أو لا حرة فيعصون فيها أعمم وطرقهمي لاسيه وطرق الامياء

وقدعلم بالاصطرار من دين مسمين إن هما من عصرا كفروا عملال وكان من سيب حجد حقد أتي ما أحوث به برسل من أمر الأعال الله واليوم لآحو الرعمهم ل، ية إنه هؤلا في هذا الناب هو الحق وصا و في أحد رائر سل، تارة يك سولها، وة وقايحراونها أو رقيموصومه وراة يرعمن أرالومال كدمو المصحة المموم. تم عامة الدين يقولون هذه المقالات مصون الانبياء والرسل على انفسهم

الإدبيرالية منهم كما تقدم با فهؤلاممن شراء س قولاو عنة د

وقد كال عندهم شياح من أحهل . س كال إمدامه ط أنه من لاعاجم ويذل به حتم لاوليا ، وع به يعسر العلم بوحين ، وأن لدي عَيْنَالِيْنَ عَا فسره دوجه و احدو الدهو أكمل من سي يتنافق وهد تنذيمن صاحب العصوص وأمثال هدا في هذه لاو قات كثير ، وسندهاذل المتناسعة وأحل تصوف والكلام لموافقة لصلابهما وايس هذا موضع لاطاب في سار صلان هذا وع الغرص لتعليه عي الصاحب المصوص وأنه عال عول عولا

وَمَ كُمْرُ مِنْ بِغُصِلَ عَدَ عَلَى الَّذِي شِيْلِيْنِ كَا دَكُرُ صَاحِبَ الْمُصُوصَ هط هر ولکن من هؤلا من لابری داك و اكن يری آن له طريق آلی لله عبر اتبع اوسول، ويسوع لنفسه المع نبك الصريق وأن حالف شهرع لرسول. ومحمجون نقصة موسي ولحضر

ولا حجة فيم لوجهين (أحدهم) ن موسى لمُوكن مسولًا لي الحصر ولا

كان مجب على حدير عمومي و رموسي كريسود لى دي سر أيل وابد حاوي حديث الصحيح هر موسي مسيري خصر وروا في بأرصت الدام الخل أسموسي - قل موسي مي سر المل الا قليد الله علم من عمل الله علمكه شد لا أعمه و و أد عن عمر من منه عمليه لا تعمه الا و هد ول سيا عليا الله على الداس مسجد الساس محمل حمل حمل عمل الماس محمل حمل محمل حمل حمل حمل المحمل المحمل حمل محمل حمل المحمل ال

همحمد فتتالیت و سول نه پی همیم اشمال اسهم و حمهم ، عربهم و تحمیم ، ماوکهم و و همیم ، ماوکهم و و همیم ، ماوکهم و و همیم اشد، ماوکهم و و همیم الله و طاهد و الله و اله و الله و ال

(الشابي) ل قصة الحصر على فيه مح عة بيشريعة بل الامور بي فعمها قناح في الشهريمه ، إذ عبر المعد أسد به كاعدي الحصر ، وهد لمسا بين أسلبها لموسى وافقه على ذلك ، ولو كال مح عد الشريعته لم يو فقه لحدل .

وقد نسط هذاي عير هذا الوصع دن حرق الممينة مصمونه راء رامعدوم يجوز الانسان أرمحه على فصحمه باللاف بعصه من دلك خيرس دها به مكليه كما حر نداعي على عهد النبي وتتيالية أريد مح الشاة التي حف عليم الموت وقصة العلام مصمونها جوارفتل الصبي الصائل ولهد ول ابن عباس وأما العادر دن كست تعلم منهم علمه لحصر من دلك الحالاء فاقتمهم وإلافلا تقتاهم وأما إقامة الحدر

⁽١) لم يدكر الخامسة، وفي مض الاحاديث هي « ونصرت الرعب مسيرة شهر له

ميم همال المعروف فلأحرة مع لحدجه إدا كال ندريه قوم صخير. عاله

(لوحه شمس) أنه قال ولما مثل اللي عَيْنَا إِنَّهُ الله وَ الله لله الله كا يَأْخَلُهُ مَلُو مَلَّا الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله كا يَأْخُلُهُ مَلَّا الله كا يَأْخُلُهُ مِنْ مَلِيعَةً وهو أحده عن الله كا يأخُلُهُ لله عن وله قال والسعب الموحب للكم له رآها للمئل أنه تابع لشرع خاتم الوسل في الطاهر وهو موضع الله مصه وهو قاهره ولا تسمه فيله من الاحكام كا هو آحد عن لله في السمر ما هو بالصورة الشاهرة مشع فيه لاله يرى الامر على ماهو عليه قلا بدان يراه هكذا ه

وهد الذي رعمه من ال لولى مآحد عن سابي سهر مايتهم فيه الرسل كأنَّمَةً الملاء مع أنه عهيم ، فنه من لأتحاد ما لأنجلي فتي من يؤمن بالله ورسود ، فان عد ايدعي له أولى مثل، أولى رسل شد، وبقول له وحي پليو، م ليه شيء م وحمل الرسل علالة معلني الطندو حداب والحووعاتر دنك إد عرف سعام الدمل لدى قال دەمەسە قىيىلى مۇ ئىلەلىك راكىلەي لەرلالا » رسول ۋۇ استىتاس نلەپلەقى بليع الامرو بهي وهد الكفريشية كفرمسيقة لكداب وتعوه عن دعي له مشارك مرسول في الرسانة موكان يقول مؤذبه أشهد أن محمد ومسيلمة رسولا الله ﴿ وَالنَّوْعُ الثَّالَيُّ ﴾ علم الحقيقة وهو فنه قرق برسول \$ دن هو موضع اللَّمة الذهبية في الناطل ۽ قاله أحد من المدن الذي أحدُ منه الليث الذي يو حي به الى برسون، فقد دعى أن هيد أمر الذي هو موضع اللمة الدهنية وهو عم الناطي و لحقيقة هو فيه فوق ترسمل لانه دخده من حيث ياحد اللاك انهم الدي بوحي به إلى اتر سول، وابر سول يا حده من اللك ، وهو الحدة من قوق اللك ، من حيث ياحده اللك ، وهذا قوق دعوى مسيمة كداب، فان مسيقه لمربدع به أعلا من الرسول في عبر من العلوم الإلهية، وهذا ادعى الهفوقه في ما الله

تم و ل ا فال فهمت ما أشراب به فقد حصوبات امير الدفع ، ومعاوم أل هذا الكمر فوق كفر النهود و نتشاري فال مهود و نتصاري لا ترضي أنجمل أحداً من تؤمين فوق موسي وعيدي وهدان عرهوا وأمثله تنزيدعي بمحاتم لأواراء له فوق جمه الرسل مو ميم ميك من حمله برسل ، وعملاء بالاسفه لا يرضون مهد و عما يقول مثل هند عالاً مهم و "هال خورمنهم برين همل سمد با ساعل مثل و الدين

التاسع وقوله فكل لها من لذن أده بالي أخر عصل بالصمن أن حميم لانابياء والرمال لا يأحدون إلا من مشكلة حام الاين، سوص علمه أمانك أن حمع لاسياء لا يأحدون إلا من مشكوم علولي ، و فادهم صادل وي وسل يس منهم من إحدامن "حرا إلا من كان مأموراً الدع شريعة كأسياء مبي مير آيا والرسل لدين فيهم عدس ميو عامدع شور ه كاف تعالى [إ - بر لنا النور دويهاهدي و ١٠ ﴿ يَهُ

وأما براهم علم حدعل موسي وعيسي ، و و ح لم يأحد عل براهم، و و ح وابر هم ودومتي وعبدي لا يأجدو عن محدو ل شرو له وآسوا به كما فال تعالى (و د أحد بنه ميشاق سيس لم آنكم من كناب وحكمه) لآية فال ابن عدس ما نمث لله نشأ إلا أحد عليه المهد في أمر محمد وأحد لعهد على قومه سؤمين به ۽ وائن نعث وهر آخياء اسطير له

(العاشر) قوله : من تحقيقه موجود ، وهو قونه هاكنت سيًّا وآدم بين ال.. والطبن ، بحلاف غيره من لا سياء ، وكمالك عاتم الاوليا. كان ولياً وآدم بين الماء والطين _كندبو صح محالف لاجمع أنَّمة لدين، وإن كان هذا يقوله طَّ ثَمَةً مِنَ أَهِلِ الصِلالِ وِ لا لحاد ، مِن الله عبر الاشياء وقدرها قبل أن يكونها ، ولا تكون موجودة بحقائقها إلاحين ترحد ولافرى بي بنترس لا ... و ميره، ولم الكر حقيقته عليه محافظة موجودة قدل أل محتق إلا كر كالت حليمة عيره عملى أل لله عمليه وقد ه ع مكن كل طيد، حيره و سمه مشهور "عليم مراعده مه كال مكتبه أبي سوره و لا محل وصل د ك مكاروى لاسم أحمد بي مسلمه عمل مراحص من سرايه على المبير عليه المراحص من سرايه على المبير عليه المنافقة أبي البراهيم ويشرى عيسى وال تدمليحدال في صلبته و سأ بمثابر أمال المكاندعوة أبي البراهيم ويشرى عيسى و في أبي عاد الله قصور الشام ها وحديث ميسرة علم قدل مراسها الله ما تركال ما المؤلفة المقط الحديث ميسرة علم الدراج و المجاهدة وهذا الفظ الحديث

 ⁽١) أشار بقوله « يروي » إلى أن هذا صعيف عير صحيح كاندي قبله وأما
 «كنت نبيا وآدم بين الماءوانطين » فالمناطل رواية ومعني

المكدونات بأندق أهل معرفة بالحديث أأن هد معني روو أفيه أحادث كأيه كذب حتى انه اجتمع بي عدله شرحمت من أحدب بن حمويه بسميه أسحامه مستصل الأقتاب وتعاوضه في كةاب القصاص وكال معصالة والصاحبة احتي أمديت له معص مافيه في به دلك و حد يمكر مثل هماد لاحديث فيهت به أن هذا که کدب

(لحدي عشر) فيه وحام ولال لاروليا و دمام الم و عص الى قوله لے هجام رسلمل حيث ولاية - سنه مه لحبر ناولا ۽ كسمه لاولو ۽ والرسل معه _ لی احر ایکلام _ د کر فیه ماعده می کول رسول بنه عیالی معهد حتم المدعى كـ. أو الانبياء والرصارمية الحصامل فشكانه عبريالله لذي هو أعاث العلم وهو وحدة لوجود له مقدم حممة وسند ولد دم في فتح باب سماعة العمين حالا حاصا ما عمر الى قواله الله محمد بالسيارة في هذا الله محاص هاد كندل على رسول لله عَيْمِيْنِ فِي قُولُهُ * له • ل السرد ولد لاه في للله للا في أميه المرابب » تجلاف الحُم معنزي فانه سند في حد الله وغير ذلك من المقامات والله كنت قول. ار كان تخاص ب ممن بعضل تر هيم و موسى و عيسي على محمد عَيَّالِيَّةِ كَانت مصيه عنديه، لا يحمم السعول فكيف عن يفصل رحلا من أمه محدد سي محمد وسي حمم الاساء ، و برسال في أفتصرا مله مويدعي أمهسم ياحدون دلك من مشكانه أوهد عيرهو عاية لألحادو الربدقة وهد المفصل من صل مني آدم و العده عن صر ط استثمر ، وأن كان له كالام كثير ومصنعات متعددة، وله ميزافة باشياء كثير رءوله البشجياد عن فاول طوارقت من أصاف التفلسفة والنصوفه والتكلمة والشقية والعامة بالهاره الكلام من أعطم الكلام ضلالا عند أهل الكلام والله ن والله عم

ė *

وقد تدن إلى هذا الكلاء من الكفر و سفيس بارسل و لاستحفاف بهم و عص منهم والكنفر بهم وعا حاؤ له مالا مجنى على مؤمل با وقد حمدتني حد أعدال العصال: له سمع الشبح اير هيم الجميري رحمه الله عليه يقول. وأبيت بن عربي وهو شمح محس مكسب مكل كدب أنه لله وكل مي أرسه لله - عدصدق في في يا والدين هذا تعلق لا يوع التي دكر ها من الكمرة وكبالك قول أبي مجمد بن عبد السلام.هو سنح سوء مندوح كد ب غول نقدم عالمرولا پجرام فراحدهوا حق عنه الكنه بعض أنواح باد كرماس الكفراء بال قوله لم بكل فعالبن محاله وتحتق وإلا فليس عدليات وعالم كالمناه علاسفه لالهيمال لدمن يقونون او حمد له جو دخوا ما لم المان و جهاد الله ما بالدور عا ماهم و حماد الله ما يقرون المحود واحت علم المامان داكر الله عن فرعول دو مانا فوله مطاق القول فرعون، الحن فرعم ل لم تكرمقر عائم وهؤلاء يدرو عاللهُعوللكن بقسرونه بالوحود الدائي أفراء فرعول فهما أحول من فرعول وأصل بالرفرعول أكمرمتهمه فی کفرد میں امد د و لاستکہ بیان کر کمرہ، کے دارتہ ی (رحمدو بہا واستيمت أنفيه طه وعد) وأباله بوسي(عد علت مأبول هؤلاء إلا ب السموات والارض بصائران وحاع مرصاحب مصوص دواله هده أصول لاعال الثلاثة من أصول الأنال : الإنمال للله و لانتال برسله و لاعال بالدوم الاحو فأما لايمال ملكة فرعموا ال وحياد، وحود أمال على للمالم صابع عير لعالم؟ وأما اوسول قرعوا بهم أعير بالمدملة ومن حميع باس با ومبيد من يأحد علم بالله لدي هو التعميل ، وحدة الوحود مرمشكا معاو بهم بساووره في أحداثملم بالشريقة عن لله أوأما لابدل وليوم لاحر فقد قال

٠ إ- رسائل إن تيمية ح ١

الى قولە :

وم بنق إلا صادق الوعد وحده و دارعيد خق عين تعد س وان دخلوا دار الشقاء فيهم على لذة فيهما نصيم به س وهد يذكر عن نعس أهن صلال فنه به من بالسار تصير لاهالها طبيعة با به يتمنعون بها ، وحيشد دا حوف ولا يحدور ولا عدال لأنه أمر مستعدل ثم به في لامر و سعى عدد لآمر و دهي و مأمو والمنفي و حد، ولهذا كان أول بادله في اعتباطات اللكيه تج هي أكار كنيه

> الرب حتى والمبدحتى بالت شعري من ، كانف إن قلت عبد فذاك رب أو قلت رب أني يكلف؟ وفي موضع آخر فذ * ست ، أنه حمه

وهد ملتى مى صلدون سدود أنح شد ولاوحدد لا وحود بربائس لمكافسام وعلى أصله هو المكامل كالمولون " سن من عسم لى هسه رسولا ، وكا قال ابن الفارض في فصيدته لني نصور على مدهمهم وملياه عدم ساداً!

بِيُّ رسولا كنت مني مرسلاً ود بي دين على استداب ومصمومها هو المول ، حدث توجيد ومدهب الل عربي و من سمين والمشالهم كما قال

لها صلاقی بالمقدام اقیمها و أشهد فیها انها لی صلت کلا مصل عامد ساحد لی حدیقة الحج فی کرسحدة (۱) و ساکل لیاضی سوی فیمکن صلاتی امیری فی د کار کمة

وساء لت إياها و ياي لم تول و ولا فرق بل ذاتي لذاتي أحبت ومثل هذا كثير والله اعلم.

(١) اسبت في دنوانه الدي بين الآبدي حكدا
 كلانا مصل واحد ناظر الى حقيقته بالخع في كل سجدة

وحدثني صاحبنا الفقيه الصوفي و الحسن علي بن قرباص أنه دحل على الشيخ قطب الدين بن القسطلاني فوجده يصنف كتابا فقال : ماهذا ? فقال هذا في الرد سي بن سمين وابن عرض و بي حس لحربي و معيف معسني وحدثني عن جال الدين بن واصل وشمس بدس لاصل في مهم كا بدو به كلام بن عربي و سد الله و برد بي عبيه و بي لاصل في أبي معه كا ما كتبه فقال بن وسد الله و برد بي عبيه و بي لاصل في أبي معه كا ما كتبه فقال بن وسد شد من كتبه فقال بن وسد شد من كتبه فقال بن وسائد أبي الفي المناه في التفاحة التي الفست عن حوار معلم معها فقال: والله الذي لا إله لما هو كدب و بعد بر بي نبيه ،

وحدثى صاحب الدصل أو كرس و لارع كرج كري أو كرس و وحدى المعيد الدين من دوليق المعيد شاح و وته على لاسم الي محمد من عده ما ولا ولا عربه وأحاء وكال مى لدس مصر فقال الشيخ صوء مقبول قدل عده ما ولا ولا و حد من المقال من سمع يقول المحود صاحب حيال و سع حدثني لا من المدال معيد وعدد من المقال من سمع كلام من دفيق الميد وحدثى بن محم عن راسد لدين معيد وعدد له قال كال سنحل المدن عدا حسن حواله وحدالي الشيخ ما المدرف كال لدين المعيد المراعي شيخ ما أما المدال فده و عمه الا محود في المبح ما المدرف كال لدين الما المراعي شيخ ما أما المرق عدد والمع أرك المراك المحال الى توحيد الله وحدال الما المرق عدد والم أمراك كالمدال المحدودي المتدال المحدودي واحد أو المدال المحدودي المعيد والمحد والمحدد والمحدد والمحدودي المتدال المحدودي المتدال المحدودي المتدال المحدودي المتدال المحدودي المتدال المحدودي المتدال والمحدد والمحدودي المتدال المحدودي المتدال محدال المحدودي المتدال المحدودي المتدال المحدودي المتدال المحد الما المحدال المحدودي المتدال المحدود المحدودي المتدال المحدودي المتدال المحدودي المحدود ال

وحدثني كال لدين بن الراعي أنه لم تحدث مع الله في هذا المدهب قال أوكنت أقر عنيه في ذلك فالهم كالوا قد عطموه عندا، وعمل مشتاقون إلى معرفة فصوص حك فعاصر بشرحهاى قودهما حالا عرآب لاحاديث ا فقال معد كه حمل مد و حصر عساط فاحلى سلق هدا الوحيد الله فقال مع حف الله كي وقال سترعتي ماسمعته مي كا ول تم حف ال شبع مائ عه هم الله كي وقال سترعتي ماسمعته مي وحدثني بعد كال لدي به حتمع باشبح بي العباس بشادى تعيد الشبح ابي الحسن فقال عن التلساني هؤلاء كدر هؤلاء بعتقدون الصمعة هي الصادم ا قال وكنت فد عرمت على الرحل حمة عي هم فقال الا آحد عمه هما و عاشه مه دا لحفوق فقال في مشك مثال من براسال شترال الله لسنطال عن مد صاحب الأبول و الدر فاد كان رابال هو الدي يعرفه الي المسلطان الم

وحدثنا أيضا قال قال لي فاضي القضاء من بدس من دفيق ميد عم ستوات مدعى بالا دسته في مدير مسعه في وصعف الشريعة فعمته في الادكم مسعف هؤلاء مدس يتوه بالمائح و وهو شر من مدهب عالسعه ? فقال قول هؤلاء لا عوله عاقل مل كال عامل يعلى فساد قول هؤلاء ما يمني بن فساده طاهر فلا مداع هذا في مدير عداد كلاف عاملة فال فيها شائد من المعقول وان كانت قاملة

وحدثني تاجالدين الاتباري المديه صري مصل به سمه شيخ ابراهم الحدري يقول رأيب بن عربي شيخ محصوب عجمه وهم شيخ محس كمر دكل كسب وله مه دوكل بي رسله به وحدثني اشيخ رشيد الدين بن العلم اله قال كستو أدش مدمشق سمع ساسيقولوس بن عربي و لحسروشاهي ان كلاهه ريديق - وكان هد معمه - وحدثني عن الشيسخ برهيم الحمري به حصر بن عارض عند النوت وهو ينشد :

إلى كان ممرتي في لحب عندكم الله الفيت فقد صيعت يامي الله عندي عندي مها الرسان واليوم الحسيم اصعات احام

فصل

(الثاني) ل عندهم الشمس ب لعالم ولا مثلث اللف و يس لا وحوده وهو لا يكون رب سمه ولا يكون النث المارث هو مناث الثاث يا وقد صرحوا عهدُ الكمر مع تدقيمه وداءً له هم منك النكة سم على أن وحوده مستقر إلى هوات الانسياء، ودو ت الاساباء معتقره إلى وحوده ، الله ياء ماء كمة أوحوده، فهو ملك الملك

الشاشة) الرعيده الله لم بران حدَّ سيده ولا تعلي أحدُّ شيئه ولارحم أحد عولا أحدث إلى حدة ولاهدى حدة ولا الم على حد بعمة ولا عم حداً علم ولا عير حداً اين، وعده في لحيدً السارة الله الحد لاحير ولا شر اولا للع ولا صرء ولاعطاء ولامنع ولا هدىولا صلانأصلا وال هذه لاشياء حممها عين نفسه وتحص وجواده أفلس هناك سيرارض البيه، ولا أحد سواه ينتمع نهاله ولا عبد كون بر وه أو منصور أو مهد،

. نم على رأى صاحب مصوص بإعده الدواب ثانة في العدم ، و عمو تهي احسنت والمدمث وأطعت وصرات ووهد عبده سر الفدر أوعلي رأي السقين مائم ذات ثاللة عيره أصاده لل هو داء عليه للمسمولاعي بفسمسموهو للوروق المصروب لمشتوم، وهو الم كع والمكه ح و لا كلوالاً كول عوقد صرحوا بدلك تصريح س

(بر نع) ن عندهم أن نله هم ندي تركع ويسجد ويحصع ويعدد ونصوم ونحوع ويقوم وندم ونصلته لامر ضوالاسةم وننتيه الاعداء ويصيبه لبلاء وتشاتدانه اللأواء بوقد صرحوا بدلك وصرحوا بأن كل كرب بصيب المعوس قاته هو ألذي يصيبه. وانه أذا نفس الكرب قائما يتنفس عنه، ولهذا كره بمض هؤلاء الدين هم من ا كفر حتق لله واعطمهم لدق وإلحاد ً وعنواً على للهوعناداً أن يصعر الاســان عني الـ 3 لان عندهم هو المصاب لمثنى وقد صرحو أنَّه موضوف كل نقص، عيب فاله ما ثم من نصف بالله تصاو عيوب عيره المكل عيب والقص وكمر وفسوق في عالمتا به هو المنصف به لامتصف به عيره الكهم متعقون على هذا في الوجود

تُم صاحب المصوص يقول الديث ثالث في المدم، وعيره يقول ما تُم سوى وحود الحق الدي هو منصف الهداء المدالب والمذلب

(حمس) عدده الدين عدوا اللات و هرى وساة الله الاحرى و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله الله و ساق الله

(ومكرو مكر ك) لا لذعوة إلى الله مكر دلدعو ، لا به ماعدم من الدادة ويدعي لى المامة (ادع لى به) ها عدة سكر (ع يصيرة) فعيه أل الأمران كله ف مو ممكر كا دعاهم إلى به) ها عدة سكر (ع يصيرة) فعيه أل الأمران كله ف مو ممكر كا دعاهم إلى الدران حتكم ولا بدران ورد ولا سه و عا ولا يموث و يمول و يسر) و بهم إد از كوهم حهلوا من لحق على قدر ما در كو من هؤلاء فال احق كل معمود و حها حاصا المرقة من عرفة وعجهد من حمله في الحمديين (وقعي ربك أن الاحدو إلا إياه) أي حكم ف المالم يهلم من عدد وي أي صورة طهر حتى عد وأن التعريق و الكثرة كالاعصاء في الصورة الروحاية الله عدد غير الله في كل معمود. فالادنى من تحيل فيه الالوعية فلم الاهدام تحمل ماعد الحجر والاغيرة من عدد والتعروف الموادة الروحاية الله عدد غير الله في كل معمود. فالادنى من تحيل فيه الالوعية فلم المعموم حجراً وشحراً وكو كنا، وتو قبل من عدام لذا إله والا الاآمه والاعلى ماغيل الميه من عدام لذا إله والا الاآمه والاعلى ماغيل الميه من عدام لذا والوالة والمد فالوالة وحداً كا كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ماغيل الميه من عدام لذا واله وحداً كا كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ماغيل الميه من عدام لذا والوالة وحداً كا كانو يقولون الله ولا الاآمه والاعلى ماغيل الميه المناه المناه المناه والا الاآمه والاعلى ماغيل المنه المناه الم

فال هذ محتى إلحي سعى تعصيمه فالإيسصر ولأد بي صحب بحيل يقول (ما عندهم إلا يقربون إن لله رجي) و لاعلى ما لميقو را بم إلى كم إله و حدوله سامو)حيث طهر ، ونشر المحتين بدس) حبت ، و صيعتهم فقالو ٥ إلى ١١ ولم يقويو ١٠ صيعة ٢ وقال أيف في فض الحدرومية ثم وراه أول لموسى (إني حشيت أن قول فرقت دین می اسر آیل) فیجمنسی سالاً فی عام آیمید با فان عبادة المحل فرقت ليمهم وكان فيهم من عنده الناع للسامري وتشيداً له ، ومنهم من توقف عن عبادية حتى برحه موسى ايهم فيسانونه في دلات با څامي هارون أن المسب دلك المتمريق اليه ع فيكال مباسى أعلم بالأصراص هارون لأنه عير الماعدة أتعمال المحل، لعده مأل شُدَقد قصى أن لايصد إلا ياه وما حكم بله نشي ﴿ لاوقع، فكان عتب موسى خاه ها رول لما وقع الأصرافي لكاره وعد- تــ عادول الدرق. من يرې لحق يې کل شي. ١.٥ و . د ٥س کال شي. . د کال مو سی تر بي ه رول تر بية علم وإن كان صفر منه في السر،و برنك لم ون به هارون ما قال وحم إلى المامري فقمل (شما حصلت مصامری) رسي فيما صمعت من عدولات إلى صورة المحل على ولاحتصاص وساق كالامدإي أرقال فكان عدم قوة يردع هارون العمل أن تمعد في أسح ب المحل ما بمسر بيط على المحل كما سنط موسى عليه _ حالمة من الله طهرة في لوحود ليعمد في كل صورة، وردهست طائ الصورة بمد دلك في دهمت ولا عد ماتلست عند عامدها بالالوهية، ولهد ما بقي بوع من لابواع إلا وعند، اطعادة تأله ، وأما عنادة السحير ، ولا الدائم دلك لمن عقل ، وما عند شيء من أنده إلا بعد لتندس بالرقمة عند العابد والطهور بالدرجة في قامه بولدلك تسمى الحق للم برقيع الدرحات ولم يقل رقيع الدرحة فكتر الدرجات في عين و حدة واله قصى أن لايمند إلا ياه في درحات له كثيرة محتمة أعمت كان درحة محلي إلهي عند فيها و عظم محبي عند فيه و علاه لهوي كما ول (أفرأيت من تحد إلهه

هو هم قبو أعظير مصوده قاله لانصد شي ديلا له ولا عبد هم يلايد له وفيه قول وحتی هوی ن لحدی سب هوی از وجلا دوی فی غیب میت هوی لا ترى على شاه الانهام الكها كلما تي في حق من عبد هو ه و تحذه إله فقال (وأصله الله عني الديار و صا الله حيرة ، وذلك الله لما رأى هذا العابد ماعمد إلا هواه لا غيره أو سه في أمر به من سد رة من عده من لاستحاص حي إن عبادة الله كانت عن هوى أ _ و ٥٠٠ م به في سك حدب الندس هوى وهو لاردة عجمه ما بد نته ولا رماعي د- ما وكسات كار من عسطو م من صور مالم و تحده إلى أحاله الانادينية مالد لا ترال تحت سلط إ هو مائم أي معام دات تاماع في مالدان و على بالدا حمراً ما يكامر من مله سو دوو لدي عده أدى سه لا ته را لاحد الحد ال الاحد به دري كرد كر و ساعت واحدة في العاد (وأصرية) أو حرو ترغم أن الانداء ما الأهواه ما ولا ستعلمه لا هو ديادو اصادف لامر الشروع أو لم صارف بوق كمل من وأي كال مسود محلي وحتى إعلامه عامد كالعموم كابها عمم العم معاص محر وحجر أوجيون أو النان وكم ك أوبدك هذا سم المحصلة فية والإلوهية مر بهٔ کیل اماری به آم ام ما ما ما ما ما ما حقیقه محتی حق بصر عد العامد المتكف على هذا المممود في هذا على - تصالحتجر وهذا وال عصامل أريرف مقاله عولة (ما عده لا غرب ما لله بي) مع تسمينهم على الله الم (حمل لآلمه د و حداً إرهد التي مفحات، ١ - لكرو دمل تمحمو من دلك فسهم وقعو على كثرة اصورونسية الانوهياء داء ارسول ودعاهم بي لهواحد يعرف كا ولايشهد الصَّابُ م دُنهم أنهم أنتوه سدهو عندوه في قوله (ما يعدهم لا يعربو با لى لله ربي) معهم مال نبث الصور حجارة ، ولدلث فامت لحجة علمهم يقو به (فل سموهم) في يسمونهم لابد علمول أناث لاسم المرحقيقة كحجر وحشب وكوك

وتدار حقيقه ما عليه هؤلا، و بهم أحمو على كل شرك في العالم وعدلوا الله كل محلوق وحورو الله يعد كل شي، ومع كوم به يعدول كل شي، فيقولول معلم الله المحاد المحمود و تعصيل مع عمهم المهم ما عددو إلا الله ، ومعاد أن هذا حالاف دين الرسمين كالهم، وحالاف دين أهل الكناف كلهم، وحالاف ما قصر أهل الكناف كلهم، والله كالهم على وحالاف دين الشركين أيضاً وحالاف ما قصر الله عليه عداده مما معقوله التناويج وحالاف ما يعيامهم و المالك كالهم على وحالاف دين الشركين أيضاً وحالاف ما قصر والتماقص الله عليه عداده مما معقوله التناويج والدالية

ودنت اله علم بالاصطرار أن لوسل كالو مجملون ساعده الشركون عيرالله، ويجملون عابده عامد لعير لله مشركا بالله بادلا له جاعلاته بد افسهم دعو الحلق إلى عبادة الله وحدد لا شريك له اوهدا هودين الله لدي أبرل له كتبه وأرسل له رسانا وهو الأسلام له ما نام لايسال للمان لاوائن و لأحرين به بدولا يعمر لملق مركه بعد الام الرسالة كره ل إن الايعم أن مشرك الويعم الدول الكالم وله م) وعو م رق مين عل لحنة وأعل مرا بالسماس والاشتراء كاف مي مُثَنَّكُ وَمُ مِنْ كال - كلامه لا إم لا به وحدت له لحده لا و ال ٥ مر مات و هويمه را لا ١٠ إلا له وحات والحمه ووال أن لاتيك لا تتوها عالم على أمث لا وحدووجه لل وجوهي أس لدين، وكه ره أمرت أن و أن عاس حي شهدو أرالا عالا مه و أي سول لله.قاد قالوه الصدو من دمانهم و أمو عماماً التعوارات بهماعي لله » وقصائل هدراكامه وحة أثم وموقع من الدس قوق ما شده و صعول و تعرفه الدرفول ، وهي حليقه الأمراكية كره أرقد بي (برما رسيما من وسهر الأ ع جي المام به لا إلى لا أن وعلامان وقعم سنجاله أنه و جي إلى كال وسول سي الالوهيم عما سم دو إنسم له وحده . و ع هذلاء . خدة الشركول أن كل شيء سانحتى لالوهيه كاسحة ق لله له ما قال تعالى (و ساَّل م أرساً من قد مشمل سنا حميا من دول لرحمي أهه تسدول) و عير هولاء الملاحدة ال كال ثني، قامه إله معنود فأخبر سنج له لم أخبل سردون الرجمن ألهه وقال تعالى (والقد بدلت في كال أمة رسم لا أن عندو الله و حالمه الدياسوت) فأمن الله سنحاله مداداه واحتباب بدائها والدهؤلاء أبالطو عيت جميم فلها لله أو عي عله ومن عدد في عدد إلا ١٠ وول ته لي (بالمها الدس عدو ومكم الدي حمدكم و لذين من قملكم . لا يتن وأمر سنح به بعنادة وب الحاق لهذه الآليات. وعبد هؤلاء بالاحدة بلاعين هو عين هذه لآلت و هيسيجانه أل بحمل أساس له أبداراً وعبدهم هم الايتصوء فال لابداد هي عبيه فكيف يكون مد المسه الدين عبدو الاحادث عبدو سواه

ثم ال هؤلاء ملاحدة حتجو تقسمة الشركين لما عدود إلهاً كما قان

(أحسل لآمة إلى وحدًا ؟) وعشو بهم! سموهم أمة كاب تسمة المشركين دليلا عين الحكمة المهاعير وهذه لخجه فداردها الهاعي مشركين في عبر موضم كتوله سنج مه عر مور في محاضله بعشر كس من قومه (أنح دو سي في أسياء سميتموه أند و باؤك) لآيه هد رد أنه في (أحشيه المدد به وحده و الدر ما كان عد أناؤه) فأحر صوراناه عليه السميم باها أهه ومعير دين تسميه التدعوها هم وآلاؤهم بأأس لله بهام إحجه ولاستدارة والحبك بمراولا اله وحده يا وقد أمر هو سنحانه أن لاعبد لا الدافكيف محتج المول مشركين لاحجة للمردوقد أعبل للمقدهم بأسر الحلق أبالا ملدو إلان مدون هده لاوال التي ساه بشركول آلهة، وعبد الملاحدة بالندو الأواران معبدو الا لله

تم ل الشركان أبكرو على لوسهال حيث عاهم البعندو الله وحده والد وأ ماكان يعلد آباءهم و دكانيا هم ماريوا مندول لله وحدم كالرسمة الملاحدة، فإن تدعو إلى "رئاما يمثله كياء هم هو وستريمان الأنبياء ؟ وكذات " لسيح به في سو ة يومات عنه (ياصاحبي السحل أربات متفرقمال حير أم لله تواحداهم رام ما تصدون من دوله لا مها، مستموه التروكية كم ما برل لله بها من سلطان لى قولة — والحل اكثر المس لا نفسول) وقال سنجاله (أفرأهم اللائد) والعرى ومدة شابه لاحرى - لي توله - ولقد عاه من رمهم لهدى) وهلماء ائتلائة المذكورة في هده السورة هي لاوتال العطام الكار التي كال مشركورية تونهاس مصارهم، والاتكانت حدو فديده ـــاحل لأهل المدينة، والعرى كالت قريبة من عروت لأهل مكة ، ومناة كالت الصائف للقيف، وهده الثلاثة هي أمصار رض لحجز

أحبر مسجامه ن لاساء التي ساه المشركون سياء لتدعوه. لا حقيقة م، ف فهم أنما يعبدون اسهاءلا مسميات بهاءلانه بس في لمسمى من الانوهية ولا العرة

ولا التندير شيء ، ولم يترل اله سنعان بهدد لاسيد بالراصع الشركون الأصا لا يمني من حق ثنيث في مهر آلهة تسع وتصد و منعور هواد الفسهم وعبد أملاحدة سهم اد عندوا "هو رهيا فند عنده الله ، وقد قال سنجاله عن مام الأئمة وحديل إحمل وحير المريه بعد محمد ليُطائحُ به في لأبيه (بأنب له تعمد م لا يسمع ولا ينصر ولا يعني عبث ثمث أس أي قد حبل من معيم لم أ مث ل فور) 💎 فتکول نمشیصال و 🗋) فلم داو کار علیه ال یعبد الاو ال ای لاتسمع ولا تبصر ولا تغيي عنه شبئا

وعلى رغم هؤلاء المنجدس في عندو 🕒 🚁 في كل مصود فريكوال الله هو للنبي لانسمم ولا الصر ولا يعليعمه الانشارهم المدال بهاه عارعداته وهوا تدي مرديده وهكد فال حدق في عينهم عاجر الماء ي في قصيدة ه

د بادي ت تنه در و أمري و وحد صدق يه، و نمار ه ي طمك و عيس و حد عده ي مصعبي مي ر يي و ه م حد . (١ وعين ما أنت تدعو بياليه اذا حققته ثره النهبي يا جاري وهدقال ينظم برهم لأنيه (با بال لا تهمد شيعان أن الشنطان كان نار حمل عصير) وعندهم إن الشيفال محل هالي يسمي تعظيمه ومن عبده فما عبد عبر الهوراس الشيط عجر حمر حي مصوبه وقدة السلح به (المأعهد اليكريوسي أدم لا تعمدو الشيطاراته كاعدو مبير الوأل عبدوي عدا صراط مستثم - لى قو له- بعدول هم عن عباده شيعار و أمرهم عبادة المدايج بميوعندها عددة الشيفال هيعمدته أبتسا فيسي أرانعما شيعا أرواهيع موجودات فانها عيمه والان تعالى أنصا عن الدم لحلائق حبيل لرحمق لله لما (رأى كوكما قال هما ري فيها أمل فالأأحب الأفلسة في رأى القمر درع قال هذا ربي، فيا

⁽١) كدا في الأصل وليحرر

أهل قال اللي لم يستَّى عني لا كومن من عمام عند الله فيه وأي الشمس دوعة قل هدا إلى هد أكحم في أصفه أن علم إلى برى مم تشركون في أروحوث وحمى لى دو ١٠ وه منده ل ١٩٤١ أبد رفد كات الكر سوة حسة في ہر هم و بدين معه إداقت المعلم أن يا منام لـ الله الله على توسو الله وحديا وقال مالي (و د قال بر هم لأ يدوق مه بي براء نما تصدون إلا سى فطري) لآية وقال عالى الترييد ما كام تعدون " أحدو أبعكم لاقدموں نے لی فیا 4 نے اور دسریکر برات جا اس) وقال تمانی (اِل قال لا میہ وقهمه ما عمدول الفالم المدأص مافيار بدعاكمين بالي فهاله ليا قالوا حرفوه وانصروا آلمنكم إن كنم فاعلين)

فهدا حبيل لدي عقيد به ناه لائمه لدس پندون أم مامن لا دياه والرساس مه دوله الرادؤمين فالرازيني تريء تد مشركون إلى وجهت وجهي بدي قطر السمو بتاو لأرض حمد) وعدد الاحدة الذي أشر كه ما هو على الحق يسعيرها، فكيف ينبرأ من لله الذي وحه وحيه اليه؟ وأحد الأمر بن لا مرعي أصلهم إما أن ومندهفي كل شيءس لمد هر يدول تعند ولا حتمد صاوهو عال،مكل عندهم فلارتبرأ من شيء عوالما أل وملدوق بعض للطاهر كالعالي لم فصين عبدهم

وأما التبريء من عص لموجود تفقدفال . القوم نوجو توكوهمااه كوامل لحق بقده ما توكو من ١٠٠ لاو ١٥٠ و برسل قدته رأث من الاوانان فعد تركت الرسال من الحق شيئًا كشر ً و مرؤ من لله دهاي دع. ﴿ فِي اللَّهُ وَ لَمُشْرِكُونِ على رعمهم أحسن خالا من شرساير، لأن لشركين عسوء في مص المطاهر ولم يتبرؤ من شره، و لرسل يتعرش منه في عامه المعاهر

ثم قول ابر هيم (وحيث وحمي للدي عمرات و الارض) بطل على أصمهم، عامه لم يقطرها الذهي ليست عبره، فله أحدرهم يقوله (ألم تر إلى الدين أو يو لصله من الكتاب يؤمنون بالحلت و ، عوت الآيد ا

نم قول احديل (وكيف أحدث بد أسركهم ولانح قبل به أثمر كنم ربقة) الآية وهده حجة بنه التي الاهم بر همم على قومه سدله كف أحق باعدائمه ه من دول بلله ، وهي بحدقات بسيود على روانه ، وعندهم إست مدودة من دوله، ومن لم يتم محفوم في نحدة برسم ، حدة من را

وقول حدیل کم شرکم باهده پار به سال) م صحعدهم و په م یشرکو به هشید د مستم نامردختی اشرکو به با ان معداد به بی عاموه هم بله و کثر ما فعاود چه عندود فی مص اساطراء المان فی هدا آنهم بادی بادی شریکا له فی المنادة .

وقول الدي مده ولا مده مراه مده و دي علم مده عده مراع عدد الله في الله الله و تده عده الآلة سق دات على الصحاب من الله يقتل وقالوا أسمره م علمه م فقال الدي يقتل في الله من المدرث صباعته م و را لا شدال ماله م الشرك عليم عطيم) » ومد أحمر مه ورسه من الشرث صباعتهم ، و را لا من هو لمن آمن بالله ولم تحليم إنه بشرك ، و من را م هؤلاء النااحدة و يمن ما مع مطوا إلم مهم فشرك هو لا يمن من وه و إلمن لمحقق ما رف عدهم لان من من بالله في حميح مضاهره وعده في كل موجود هو أكمل ممن لم في من من بالامن حيث لم علهم ، و لم يعده لا من حسب لا شهد و لا يعرف () وعده هم بالامن حيث لم علهم ، و لم يعده الامن حسب لا شهد و لا يعرف () وعده هم بالامن حيث لم علهم ، و أم يعده الامن حسب لا شهد و لا يعرف () وعده هم

⁽١) يسون مهذا الآيان بالسب الذي هو أساس دين الله في الفرآن وسائر الكتب الالحية ، وهذا عندهم الذي والنص درجات الإيمان بل هو عندهم باطل، إدلا موجود عندهم عبر هذه المتناهر، ف كمل المبادة عنادما أو عبادة ما سحي الآله فيها كلها وهو هي، ودون دلك عبادته في بعصها كمادة المسبح وعير من لشروعادة المعجل والاصنام فك ما كثرت المدودات كانت العبادة أكل ، ولا يسمى ه دا شركا عدهم لان هذه كلها وسائر الموجودات بي واحدقي فسامتعدد في مطاهره .

لايتصور أن يوحد لا في تحدولو وهن لم يدمه في شيء من للحوفات أصارف عدم في لحقيقه عالو . أصلب اله علد وقليا لمسالا مدرات بالد فسير و هويكوان المحصيص هماي اله حصص تعص المداهر و عداره و وهذا علداته المص الامن حها ما شركه وعلده و والد هو من حية ما ركام فلس المدهم في الشرك عدر والا المص الأمن حهة فاله عالو الأ فاد كان الشرار الما كان أكن وأقصل ا

وكدلك أنصافول حدل تمومه (، م آ، مكر وثم تصدول من دول الله) مه أعداهم من لحق ثدي ما الديم وفر آهمهم، وكدائ كه ادامه ومدار الدهم كفريالحق عندهم ومهاداة له .

الم قوله رحة ومد ، وحد) كالم لاحد به عده بعوم كالو مؤمد ، د به وحده و لا تصمه سد د د د د و د . به سهم عدوه في بمص لما نفر ۾ رکو اعظم من اح کامر به فيها ۽ وکديات سائر ماقطه س وهم من معاد ته ده و به سدع مدد دله لا مدعد عد لله كا رع المنجدة ليم حين قداءً وقص الله أن لاعادو الأرباء) قالوا أوما قصى لله شيئا ﴿ وَقُمْ وَهُمْ هُوَ الْأَحْدُ فِي أَمِنَ لِلَّهُ وَيَحْرِيْكِ الْجُمُّ مِن مواضعه بالم يكندن على المه ال اقتلم الأهم المنات للمن المدر والكوس بالجماع مسلمين مل ودح ع معالم حتى بدان دفير الله سنة الأوقعاد والداهي يمعني أمها وما أمن لله به فقد كوروفد لاكر فتديرهذا التجر ها،وكديث قوله ماحكم الله شيء لا وقع كلاء محمل فال حاءً بلدن بعثى الامن لد بي وهو الاحكام لشرعيه كقولة (يهم ما في منذ أوقو العقود أحنث عكم مهيمة الأبعام) اللَّمَةِ ، وقوله (ومن أحسن من به حكه) وقوله : دلك حكم للدِّحكم نسكم) ونکون الحکم حکمہ برلحق و تنکوئن و مثال کنڈرانہ (س انزاج لارض حتی بادی لي أبي أو يحكم الله لي) وقو 4 (ق رب حكم لحق) ولهدا كان عض السعف يقرءون (ووصى ربث ألى اتصدوه الا إياء) وذكروا إنها كدلك في هض المصحب، ولهد قال فيسياق، لكلام (وبالو لدين احسار) .لا یة وساق أمره ووصایاه الی أن قال (دلات بما أوحی،لیك ر مك من،لحسكمة ولا تعمل مع الله إلها آخر فتنق في جهنم ملوما مدحورا ﴾ فحنم الكلام بمثل مافتحه يه من أمره ،التوحيد ونهيه عن الشوك من هو حدرً به ماعبد أحد الا .لله و له صور دلك و كو مه وكيف وقد قال (ولا تصويم عديد احر) وعدهم ليس في أوحو شيء بحمل إلد آخر فأن سيء عبدهم، بعس لا ماليس آخر غيره ، ومثل معاداة براهيمو لمؤمس للمعى عهدجيث عدى لدندي والمسودين وما عمدغير المهوماعد المعم نه وهوعين كل عامدوعس كالرمصودوقوله تعالي (لانتحدوه عدوي وعدوكم وايدة قوراليهم المودة) وعلى عهم الله عدو أصلا، وانه مائم غير ولاسوى بحيث يتصور أريكون عدوهمه وعدو لدو تابتي لابطهرالابها (السادس) أن عدهم أن دعوة العباد ، لي الله مكر أيهم كما صرح به حيث قال: أن الدعوة إلى الله مكو بالمدعو فأنه ماعدم من المدية فيدعي إلى أضاية. وقال أيضاصاحبالفصوص (ولشرائحتين) لدبن حلت بارطبيعتهم فقالوا الها ولم يقولو طبيعة (وقد صلو كثيراً) أي حيروهم في تعد د الوحد يالوحوه والمسا(ولاتردالطالين) لاعسهم المصطلين لدي ورثوا مك سافهم ول الثلاثة فقدمه على المقتصد والسابق(لا صلا) أي لاحيرة وفي لمحمدي ردني فيك تحيراً (كل أضاءلهم مشو اليه واد أطلم عايبهم قاموا)ئه فالحيرله الدور والحركة الدورية حول القطب فلا تعرج منه ، وصاحب الطريق السنطيل ماثل عارج عن المقصود ط لب ماهو فيه ؛ صاحب حيال ليه عايته ؛ فلده س » و ه ص مو ما سيهم ، و صاحب الحركة اللدورية لامد، له قيمرمه لامن «ولاءية فتحكم عبيه « لي» فله أنوجود لائم وهو اأوَّ في جوامع الكلم » اھ

وقال بمض شعرائهم

مادل عينك لايقر قرارها وإلام خطوك لايني متنقلا قلسوف تعلم ناسيرك لميكل الااليك ذ بست النرلا

فعدهم الاندان هو عاية نفسه ، وهومعبودندسهواليسوراءه شيء يعده أو يقصده ، أويدعوه أو يستحيب له ، ولهدا كان فوهم حقيقه قول فرعون ،

وكستأ قول لسأحاطه رقو لهرهو حقيقه قول فرعو ياحتى حدثني تعص من خاطبته في ذلك من الثقائد المار فين النامص كبر الهمل وعاهد المحدث إلى مدهمهم وكشف له حقيقه سرهم ذل صنت له عد قول فرعون، قال صبر، وأمحن على قول ورعون ، فعلته و حديثه لدي عنرفو بهد ، د مدم قر ر لخصم لا محتاح إلى بيمة ، وقد حمل صحب الفريق استطيبال صاحب حيان ؛ ومدح الحركة السنديرة فح رَّة، و تمر ل مأمل الصر ط السنقيم ويمدحه ويثني على أهايلا على السندير في أو الكتاب (هذه الصراط السقم)وقال (وال هذ سرطي مستقیا د تسوه و لا تشمو السال) وقال (ولو سهم فعاوا ما یوعشوں به اسکال خبرًا لهم و شد شیئماً) الآیتان (۱) وه ل صالی فی موسی و هارون (و آنیناهما الكتاب السندين، وهديد هم الصراط لمستقيم) وقال تدلي (وهد صراط ربك مستقبها ، قد فصب لآ بات لقو ميد كرون) وقال عن طيس(فبم عويتي لا قعدن للمصر طائالد تقيمتُم لاَّ نبيهم) لاَّ يقودل تعالى(و تمدصدق عبيهم عبس ظله فانبعوه إلا قريقا من ليؤمس)وهؤلا المحلول من كالرمشعية واله فعدلم على صرط الله السنةم فصدهم، حتى كفرو پريهم، وأسو أن يلوسهم في معبودهم والحمهم. وقال تعالى في حق خاتم رسل (والك للهدي إلى صراط مستقيم هصر اط الله) الآية وأيصاً فان شَعْول (وردو لي شمولاهم لحق) وهـ تعالى (ان ثيم يالهم

(١) أي أقرأ الآيشين بعد عده اذ آخرهما (ولهديناهم صراط مستقياً)

مم ان عبيها حسيهم) وقال تدلى (إلى الله مرحكم حميم) لآمة وقال ألحل (يا أيها الانساس إلك كادح إلى رلك كدم فلاقيه) وهؤلاء عسدهم مائم الإ أشته وأسامس لآن مردود لى لله وما رأيت مردود ً ابه وايس هوشى، عيرك/ حتى ترد مه أو ترجع ابه ، أو تكدح ابه أو تلاقيه ، ولهذا حدثور أن ابن الفارض لما ,حتضر أنشد بيتين:

إن كان معرلتي في الحد عدد كم الما قد لتميت الله عيد أصدت أيا مي أميسة طعوت العسى منها والمداء أحدم أحدم أصدث أحلام ودلك الله كان يتوهم الله الله الله الله مرد الم ومرجع اليه عير ما كان عليه الله الماري وحد الله من الله من أيكن عليه الله من الله من أيكن الله عن الله من أيكن الله عن الله من أحلام من شيطان

وكداك حدثنى نعص أسم بها عن ندر من أعر نه وله انصار مهؤلاء عن الدحر التلساني الله وقت الموت تغير و صطرب قال دحلت عليه وقت الموت فوحدته يتأوه ، فقات له ثم تتأوه افقال من حوف عوث ، فقات سحل الله، ومثلك يخاف الفوت و أنت تدخل مقير إلى لحلوة فتوصله إلى لله في ثلاثة ايام؟ فقال مامعاه : وال ذلك كله وما وحلت لذلك حقيقة

(الثامن) (اانعدهم من يدعي لالحية من المشركه رعون و لدحال المنتظر، أو الدعيت فيه وهو من أو بياء لله كالحدة أو غير سي كملي - أو ليس من أو لياء لله كالحاكم عصر وغيرهم ، فا مه عند هؤلاء الملاحدة الما فقيل بصح حدد ندعوى ، وقد صرح صاحب الغصوص ال هذه الدعوى كمدعوى فرعول ، وهم كثيراً ما يمطمون فرعون فا نه لم يتقدم بهم رأس في لكفر مثيرة أولان في متاحو لهم مثل لدحال الاعور الكداب ، وإدار فقو المؤمنين وأظهر والعالمة الله الهمات مؤمد و مهلا للحل المار ، وقالوا

(۱) لم يدكر السامع

ليس\في القرآن سيدل عني دخوله المار .وأما في حقيقة أمرهم شا ز ل عمدهم عارفا الله ، بل هو الله، وليس عدهم ارقيها ألم أصاركما سنذكره ان شاء الله عنهم، ولكي بِلْمُطِلَ يَهِذَا نَكُونَ النَّدَعُ مَظِنَ النَّدَقَّ • كَا أَنْ سَنَّى شَعَائَرُ الآيَّال

قال صاحبُ انفصوص في فص حكمة التي في الكلمة الموسوية الما تركلم عى قوله (وما رب المدس) هوهد مدركات فالمه أحاب بالمعل من سأل عن الحله لد في محمل الحد الد في عين أصافيه إلىما طهر به من صور المدلم وما ظهر فيه من صور السام، فكأ نه قال له في جواب قونه (وما رب انساين) قال لذي يطهر فيه صور العالمين من علو وهو السهاء وسفل وهو .لارض (إن كنتم موقمين) أو يطهر هو بهما ، فلما قال فرعول لا سجامه الله لجبول كما قد في معنى كوله مجمولة أي لمستور عنه علم ماساً نه عنه و لا ينصور أن بملم أصلاً، وادموسي في البيان ليعلم فرهون رتبته في الصنم لالهمي لعلمه بأن فرعون يعلم ذلك فقال (رب لمشترق والمفرب) فحاء يما يطير ويستر وهوالطاهر والناطل(ولما بيلهما)وهوقوله؛ وه**و** بُكل شيء علم » (انكمتم تعقلون) ي ن كمتم "صحاب تقييد فال العقل للتقييد «والجواب لاول جواب الموقين وهم أهل الكشف و نوجود،فقال له (ان كمم موقمين) أي أهل كشف ووحودفقد أعامتكم ما نيفسمو مني كشفكم ووجودكم، قَانَ لَمْ تَكُولُوا مِنَ هَذَا الصنفَ فَقَدَ أَجِنتُكُمْ بِخُو بِالثَّالِي نَكُنُّمُ أَهُلَ عَقَلُو تقييد وحصرتم الحق فيما تعطيه أدلة عقو لكم ، قطهر موسىبالوجهين ليمغ فرعون فضله وصدقه، وعلم موسى ﴿ قَرْعُونَ لَكُونَهُ سَأَلَ عَنْ ذَلِكُ مِنْ لَا هَيْةً فَعَلَمْ أَنَّهُ سَوَّالُهُ لِيسَ على اصطلاح القدر، في السؤ ل فلذلك أجاب فلو علم منه غير ذلك لخطأ في السؤال ؛ فما حمل مومني السؤول عنه عين لعالم حاطبه فرعون بهذا اللسان والقوم لايشمرون فقل له (لنَّن اتحدَت إلهَّا غيري لأجمسك من المسجونين) والسين من حروف الزوائد ، أي لأسترنك مكأجستهاأيدتني بهان قول مثل

هذا القول فان قات لي طسال لاشارة " فقد عهات يا فرعون بوعيداله باي والعين واحدة فكيف فرقت فيقول فرعول تد فرقت المر تب الدين ما تفرقت العين ولا انقسمت فيذ تهاءومرتستي لآ والتحكم فيشياموسي الفطاءواء أنت بالعينء وأسعير شاار تمة وساق الكلام بي ن وال " ولما كان فرعون في الصب الحكم صاحب الوقث واله خيمه باسيف و إحار في المرف الدمومي دلك قال أم ربكم الأعلا) والكال الكل ولما يستهما ، وأنا الأعلا منهم يم اعطيته في الطاهرمن/التحكم فيكم ، ولماعلمت السحرة صدقه فيما قال لهم لم يكروه وأقروا له لَمُلِكُ وَقَالُوا لَهُ(فَأَقَضَ مَا انْتَ فَضَ اللَّهُ تَقْضِي هَذِهِ لَحَيْةَ الدُّسِ ﴾ فالدولة لك قصح قوله (أنا ربكم الاعلا) وانكل عن الحق فالصورة لفرعون فقطع لايدي والارحل وصلب بميرحق في صورة ناطل لـبل مر "ب لاتبال الا مدلك العمل فان الإسماب لاسبيل الى تعطياب لان لاعيان الثابتة فتضنها، ولا تصهر في الوجود الا يصورة ما هي عليه في اشوت اذ لا تبديل لكيات الله ، وليست كلة الله سوى اعيان الموحودات،

فصل

ومن أعظم الاصولالتي يعتمده هؤلاء الأنحادية الملاحدة المدعونالتحقيق والعرفان ما يأثرونه عن النبي ﷺ فال\$كان لله ولا شيء معه وهو الآن عليما عليه كان ۽ وهذه الزيادة وهوقوله هوهو لا آنعلىماعليه كان ۽ كذب مغتري طي رسول الله ﷺ اتفق أهل العلم بالحديث على إنه موضوع مختنق، وليس هو في شيء من دواوين الحديث ، لاكباره ولا صفارها . ولا رو ه أحد من هل العلم بأسدد لاصحبيح ولاضيف، ولاياساد مجهول، وأى تـكلم بهذه الكلمة يعض متأخري مشكلمة الجهمية . فتنقاه من هؤلاء الدين وصلو إلى آحر التجهم

وهو التعطيلوالالحساد، و لكن أو لنك قد يمول ن : كان الله ولامكان ولارمان، وهو لآن علىما صبه كال.فقال هؤلاء . كان لله ولا شيء معه وهو الآن على ماعليه كان، وقد عرف مأن هذا ليس من كالرم سي عَيَّالْتَيْقُو علم هؤلاء بالاسلام بنعر في فقال همالاند للمريد منه وكدلك ، حاء في السنة «كان الله ولانسي معه» قال ٠ ور د العماءوهو الآن على ماعليه كان ٤ ولم يرجع اليهمن خاتمه عالم وصف لم يكن عليه ولا عالم موجود ، فاعتقد فيه من التنزيه مع وجود المالم مايمتقده فيه ولاعالم ولاشيء سو ه . ٥ وهدا لدي فاله هو قول كثير من أهل نشلة . ويوثبت على هذا لكأن قوله من حسن قول عبره الكنبة متنافض، ولهد كان مقدم الأتحادية العاجر التلمساني يردعيه فيمواصع يقرب فيها إلى السلمين عكا يردعايه المسلمون الموضع التي خرح فيه إلى لأتحاد ، و نه الحديث المأتور عن السي وَيُتَالِئُهُمُ مَا أَحْرَحُهُ السَّمَارِي ومسلم عن عمر إنْ مِنْ حصَّ عن الدي عِنْسَالِيْنَ لَهُ قَال قال الله ولم يكن شيء صدوكان عرشه على الدووكنت في لد كو كال شيء ،ثم خلق السموات والارص ٣ وهذه الربادة الالحادية ، وهو أقولم " وهو الآن علىماعليه كان ، قصد بها المتكامة المتجهمة بني الصدات التي وصف مها عدمهمن استوائه على المرش وتزوله إلى السماء الدب ، وعبر ذلك فقالوا ؛ كان في لازل ليس مستوياً على المرش ، وهو الآن على ما عليه كان،فلا يكون على المرش لمـــا يقتضي فلك من التحول والتعير ، ويحيلهم أهل السنة والاثنات مجوابين

(أحدهما) أن تشجده نسبة إصافيه بيمه وبنن الموش بمترلة المعية ويسميها إين عقيل الاحول، ومحدد النسب و لاضافات مثلق عليه بين حميم أهل ألارض من المسلمين وغيرهم إد لا يقتضي ذلك تغير ولا استحالة

(والذي) ال دالتوال فنصى محولامن حال إلى حال ، ومن شأن إلى شأن ، عهو مثل مجيئه واتيانه وتزوله وتكليمه لموسى وانيامه بوم لقيامة فيصورة وتحودلك مما دلت عليه الصوص وقاريه أكثر أعل الستقى الحديث . وكثير من أهل الكلام وهولارم لسائر الفرق وقدد كرماء عالماس في دلك في قاعدة الفرق بين الصفات والمحلوقات والصفات عملية . وأما مؤلاً, الحيمية الأتحارية فقالوا . وهو الأكن على ماعديه كان اليس معه عيره كا كان في لارارولاشي،معاءقالوه . إذ الكانيات لبست عبره ولا سواه ، فليس لـ دو عليس معه شي. آخر لا رلاولا أبدا بل هو عين الموجودات، وعنس المكائدات، وحماوا المجاوفات المصنوعاتهي لفس الخاق الباري، المصور ، وهم د تم يدكرون بهذه الكامة ﴿ وهو الآن عيماعليه كان»وهي أحل عندهمون (قل هو منه أحد) ومن آية الكرسي لم فيها من الدلالة على الإنجاد الذي هو الحادهم ، وهم استقدون أنها دُنَّة عن الذي فَيُسْتِكُونُ وْ بها من كالامه ومن سرار معرفته وقد المراكب كدب محدق ، ولم يروها أحد من أهل العلم ولا في شيء من دو وبن الحديث على تمق المارقول بالحديث على المهما موضوعة عاولا تنقل هذه أبريادة عن أمام مشهوء في لامة بالامامة،واتما مخرجها عن يعرف سوع من النجهم، وتعصيل بعض الصديث، ولفظ الحديث المعروف عبد علم ، الحديث لذي أحرحه أسماب الصحيح فكان لله ولا شي. ممه ، وكان عرشه عي لماء وكتب في أندكركل شيء » وهد أعما يمعي وجود المحلوقات من السموت و لارص وماقيهما من اللائك و لانسوالجن الاينفي وحودالعرش. ولهدا دهب كثير من السلم و لحلف لى أن المرش متقدم على القلم واللوح. مستدلين مهد الحديث وحمو فوله ٥ أول ماحنق الله القلم فقل له: ١ كتب. فقال وما كتب ؟ قار ، كتب،هوكائرالي بوم غيامة ٥ على هذا لحلق المذكور في قوله (وهو الدي حنق السموات و لارض وما بينهما فياستة أيام وكان عرشه على ٥٠٠) وهذا مطيرحديث أبي ررين العقيلي. شهور في كتب الساليد والسنن انه سأل الحبي عَيْمَا فِي فَقَالَ : يارسول الله أين كان رسا قبل أن يحلق خلقه ؛ فقال ه كان فيعماء،مافوقه هوا، وما تحته هواءه دحلق المدكور في هذا الحديث لم يدخل فيه الفام، وذكر بنصهم أن هذا هو السحاب المذكور في قوله (هل ينظرون الأ آن يأتيهم الله في ظل من المام) وفي دلك آثار معروفة

والدليل على أن همد الكلام وهو فولهم«وهو لآن على ما عليه كان¢كلام بإطل محاعما للكتاب والمنبة والاحاع والاعتبار وحوه

(أحده) أن الله قد احبر أنه مع عدده في غير موضع من الكتا**ب** عموما وخصو آ مثل قوله (وهو ا ي حاو السموات و لارض في ستة أيام ثم استوی علی امرش وهو ممکم ین کنتم) وقوله (ما یکون من نجوی ثلاثة الأهو راسهم _ لى قوله_اين كأنوا) وقوله (ان الله معالدين اتقواوالدّين هم محسنوں يور للهمم لصابر بن) تي موضمان وقو ۽ (اسي،معكما أسمع وأرى،الانجوزن أن اله ممنا ۾ وقال الله .بي معكم ۾ ان معي ربي سيهديبي ۾ وكان البي عَيَّالِيْقِ دا سافر يقول ٥ اللهم أت الصاحب فيانسفر والحليمة في لاحل، للهم أصحسافي سفريا، واحلما فيأهب » فلوكان خلق عموماً وخصوصاً بيسوا غيره ولاهم معه بل ما معه شيء آخر امتمع أن يكون هو مع نفسه وذاته، هن المعية توجب شيئين كون أحدهما مع لآخر فكما أحبر لله مه معرفؤلاء امتسع للمبلان قولهم لا هو إلاَّ ن على ما عليه كان» لاشيء معه على هو عين المحتوف ت، و أيضاً قال للمية لا تبكون الا من الطُّرقين.قال ممناها المقارنةو لمصاحبة، فاذا كان أحد الشيئين مع الآخر امتمع ألا يكون الآحرمعه، ثمن الممتمع أن يكون الله مع حلقه ولايكون للم وجود ممه ولا حقيقه أصار مل هم هو

(الوجه الثاني) ل الله قال في كتابه (ولا تحمل مع الله الهابُّ آخر فتالق في حهنم ملوماً مدحوراً) وقال تعمالي (فلا تدع مع الله الهُ آخر فتكون من المدّبين) وقال (ولاتدع مع الله الها آخر لا اله الاهو كلُّشي.هالك الاوجيه)

فدياه أن مجل أو يدعو معه إلماً آحر، ولا سبه ل يشت معه محوط، أو يقول ل ممه عبداً تمام كا أو مراهِ أن فقح أنه أو ممه شاء موجه دا حشاء كما قال الألم راه، ووم فقل لاموجاد لا هودولا هو الا هودولا شريمها الا هود يمني له ينس المحودات وعلم وهناك في (علكم الله وحد) فأنات محما لله في الالوهام الماية إلى ما حادث واحد فيما الوحالة المي في كاب الله هو أسجيك الالوهية وهوأن لأتحص ممه ولاتدعوممه لله عيرد دفاس هدامن أن تحدن مس الرحدد هم اياه، وأيصاً فالله أل مجمل منه أو يدعو منه الها آخو د ال سي أن دناك ممكن كه صعب مشركون لد ي دعد مع عام ألعة أحرى

وم الما مصوف الدرعي المعه شير وست مله ولا حو الاحمار آهه ولا وي الله ميه ألصاً علما منحد محبور أن بعيد كان شيء و بدعي كان شيء د لا صور أن مند سرة فأنه هو الاستهاء فيحو إللا سال حملت إن يدعوكل من من الكلمة بالمنه وة من دول الله ، وهو عند البلجد م دع ممه الله أحر الحمل بفس ما حرمه الله وحديد شركا حمله توجيداً ، والشرك عنده لا ينصو المحال

(لدحه الله يــ) ن الله يــ كان ولا شيء معه ثم كن معه سبء ولا أرض ولا تنمس ولا قمر ، ولا حل ولا على ولا دوات ولا تنجر ولا حنة ولا عار ولا حدال ولا تحر فال كال كالال على مالية كال عالم فالحب ألى لايكول معمثني ومن هده لاعنان وهدا مكابرة للعان وكبر بالقرآل والاعان

(ٹوجه از مه) ل لله کال ولا شي، معه نم کتب في الدکر کال شيء کما حاء في خدوث الصحيح فان كان لاشيء منه فيا بعد في عرقي اس من الكمانة وقبها دوهو على لكة لة واللواح عبد الهراعية الملاحدة ?

فصل

ورعمت طائعه من هؤلاء لائم دية الدين ألحدوا في أسباء بأن و آياته ال فوعول كان مؤمنا والله لايدخل الدارة وزعو له دس في غراب ما دل على عدايه بل عبد مسفيه كفوله (ادحو آل في ما أسدا مد ب)قلوا ف تدادخل أ ندو به وهم به (يمدم قومه يوم اغيامة فأو دهم .)قلوا إنه أوردهم ولم يدخلم قالوا ولاله قد أمن له لا إله إلا لذي الماس به سو اسر أيل ، ووضع حد يل العابن في فهه لا يدار قلمه .

وهذا القول كمر معلوم ف ده بالاصطرار من دين الاسلام فميستق أبين عربي ليه فيم أعلم أحد من أهل الممية ولا من ايهه د ولا من حصاري مل حميع أهل ان مطبقون على كمر فرعول فهد عبد خاصه و مامة أبين من الديدلعلية لدايلءه به لم يكفر أحداثه ويدعي لنفسه لرنونيةو الاهية مثل فرعولء ولهدا ثنى لله فعسه في القرآل في مو صع دل القصص هي أمثار مصر و بة الدلالة على الأي ر، مو بيس في الكه و عصم من كفره عوا غرآل قددل على كفره وعد على الأحرة في مواصم (تحده) قوله ثمد لي في المصص (قد بك برها ل من ربك الي فرعون وملشه البهم كانوا قوما وسقين له قوله له والمعاهم في هذه الدنيا منة ويوم القنامة عم من القنوحين) فأحير سنجانه أنه أرسله إلى فرعون وقومه » و حبر أنهم كانوا قوما دستس. و حبر شهم (فانو ماهد الاسحر مفترى) و حر ل ورعول (فالماعدة عكر من الهعيري) واله مر بالحاد الصرح ليطلع الى إله موسى وانه يظنه كاذباءوأحبر به استكبر فرعون وحوده وظنوا البهم لا برجعون لي الله.وانه أحد فرعون وحاوده فسدهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الطالمس، واله جعمهم أثمه يدعون الى المار ويوم التيامة الاينصروب، وأنه أتبعهبرق نداء المبة ويام المدمة عاس للفلياحين

فهدا على في ن فرعه ن من ما منا المدام الموسى الأناس للدعير إل الموالمعوس في لدن فلد عرفهم اعلم حين في لد الداخرة الوهد عراقي . فرعول بمدعوقهماميل وهوفي لأحراء مجاعه ماسمرا وهدارج عرام المُدُّ بَ وَهُو مُو فِقَ مَمَضَعَ مَ فَي أَنِ مُوادَّ أَوْ رُوهُمْ قُولُهُ أُوحِينَ مَا لَى ﴿ عُمِي سروامدت بر مصوره با سد وحد و وه غوه اسعه دوه . فرعول تدامدان وهد إجاعل في مل وماية به حال بهميه مد في المراج و مهم في شوم يد عمل أدم مدات معمد والأنه عدى والا ما يه المداء على عذاب المرزخ

و تما دحلت شاپه علي هؤادا الحال با السعول با الرعمان فد او النا مو . يجرحمهم أوها أتحراب لابكارعان مامه الراوعون داجل فيآل فرعون وزاع بين أعلى العلم والقرآن و نامه مدس در . . حور .

(أحلاها بال المعد أل فالل الدخاعة المناك الأخصار أن فو له في ما ألمام الدين صفو او مد أسد لي فوه مخرم الدلال الاستوه حمه الا امرأة) تم قل (قد حد الفط السعادة) عي أوط (الكرقومملكوم) وكدلك قوله الم أسد . . . م - م - لا م و خياه سمر اتم ما عدداك (ولقد حاء ً ل فرعم لد يركد ، فايا ما كان فأحد ، هم أحد عو م مقتد ومعارم أن لوط د حلق آل لو لم في هذه الواضع، كندمت فرعون داخل في آن فرعون الكدس المأحود - . ومنه قول التي ﷺ « قبل النهم صل على محمد وعلى آل محد كاصدت على آل براهم بهو كذلك قوله هكر وكت على آل ابراهم » فابر هم د خلفي ذلك ركدلك قوله الحس ﴿ أَنَّ الصَّدَّةُ لِأَنَّعُلُّ لاَّ رَحِمُ ﴾ وفي الصحيح عن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان القوم إد أنوا رسول الله

و مد عد درم هر سد درو حد دور فی هر به کنور در ه (رحمه صور داه عد علی اسال وقد از ترکیش استان می هر البیال ۱۹ وه می (با را با دها ساید حدل کی اسال اسا کار اسال حارمی را در ده مساه همی رسول از ده هم استان هم البه وهو من بأهل اعل بیته

ور ما را را و علی فی امان واقع ما می اور می استان و استان المحال المان و استان المحال المحال

(مرصع شاقی) و هو حجه عمیهم لا به قوله (فامع مر فرعول و م المر فرعول ترسید تیا تنده قوله به ما نیامه فأو دهم سارو شاه رد بودود) این قوله (باس لرفند مرفود) حسر به بقده فوله و لم یسوفیه و به آوردهم المار ومعوم ال لتقدم د ورد شاخر ماركان هو ول من بردها و بلا لم يكل قادما م كان سالتا بوضح ديك به قال (واليمو في هدوعة ويوم القدمه) فعلم به وهم اردون الدرو شهم هميدًا منمونون في فلدنيا و الآخرة الوما أحتق

تحاج عرفر سال آل الكول مهدة مداله فال المراجع من حال الم دين كم و مصهم و يا. معص) وأرضًا فنما قال قالي ﴿ فَاوِلاَ كَانِتْ قَوْيَةَ آمَنْتِ فَعْمِهِ المام الأفرم بوسرا ويايوا أمن قوه فللها بالهارلا فوه بداس ودر تا لي (أفير ٢٠ و في لا ص د عارو كلب كار د تا بدس من قديم كانه أكدر مسهم وأشد فوذ وآثر في لا صرابد للى قدله الديه لله اي فقد و له لم يك رعمهم اعتبهم حيشه و ل هذه منه له حاله في عاده ما وعد معدى لم د كرد مه ي دويه عدد (لآروف معده ي مسمر المسدي) ون هد بد ب در استهر که ی لا را نؤس داد عسب آن و کر أن يكون هذا الأمان فياً والمعالم عن في له فياميا يافيا حالف نص القرآن وخالف سنة الله ي مد حدث في ع م

ماس ميث به و كان عديه حدث معموراً لله الله عد ل كادامه عن قوم يولس عصبهم أن فين أيما مر متمه إلى حسيدول لأسر في هو عدال على كمرة فاد المريث كافر المرية يحق ما وقيم عما هذا المروم المحاب بلديث لكول لمي جنهٽ آية . فوجب أن متبر به من جنفه ۽ و کان عامات مؤمنا مايک المؤمن تر يعشر ناهلاكه وإعرافه او انتما فال سي تينيني لم أحبره من مسعود مقتل أي حول هذه فرعول هذه لأمه » فصرت على تُتَلِيقُ مشرق رأس الكفارالكدين له يرأس كفار لكديين للوسي افهد إيس المفو عاية في الكفر فكيف يكون قدمات مؤمنا ؟ ومعنوم أن مرمات مؤمنا لانحم رأن توسيمالكفو ولا يوصف لان لاسلام يهدمن كالقلداوي،مسند خدو سحاق وصحيح من بي حاتم عن عوف بن مالك عن عد الله من عوم عن المبي المنظيرة في : رائد الصلاة « يه في مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف » ﴿ هَذَا أَحْرُ مَاوَحَدُ مِنْ هَذَهُ ٱلرَّسَالَةُ ﴾

﴿ فيرس رسالة ﴾

حفيقية مدهب الآتحاديين أو وحدة الوجود

معن السؤال عن حميقة مدهب الأتحاديين مصل في بيان أن تصور مدهب دؤلاء كاف في ريان مداده ه ال حقيمه قول هؤلاه ال وجود الكائبات هو عين وحود الله اللة له الأولى مدهب إن عربي- وله صلال ولها الالمدوم شي الاستي المدم الاصل الثاني لمدهب ان عربي أن وجود الاعبان مفس وجود الحق وعبيه قصل فياحالفه فيمصاحبه اصدر الروى وكو بداعة مداسكاتم و فلعاماً الاسلام ١٨ « وأما التعساني وعوه فلا يعرف بين ماهية ووجود ه واعر أن هذه المعالات لا أعرفها لا حد قبل مؤلاء 48 مدهب هؤلاء الاتحادية والرد عليها من وجوء بعلم بها الهم لنسو مسسين 44 الوجه الاول أن هذه الحمالي ، كو يعيمتنع أن تكون مين الحتي YV 9 الوجه النابي فولهم أنه كلي لها وطهر مها فلاتمم المين إلاء يه 49 الوجه الثاات والرامع في كلة ما وحقيقة اسوة والروح الاصافي şir s ه اخامس في تو لمران لهدم الحميقة طروين صرف إلى الحق وطرف إلى الحلق ١٣٠ ٥ السادس في حير يهم و تناقصهم وبها كالتصاري في الاقام įνų لا السائع قوله ال العلويات حفتها الفوقاني والدهليات جدبها النحتاني quint, الوجود: ٨ و ٩ و ١٠ في بطلان هذا الشبيه و أحدهم أنه النمس الكلية عن الفلاسفة ٣٧ الوحه ١ ا في رغمهم أن قولهم هو الحق المنبع وكونه لم بعل به أحدقبلهم 44 وأما ماحكاه عن الديساء،نشيح الحقق من أن العالم بمعموعه حدثة عين الله μ٩ فصل في بعص ألفاط أس عربي التي تبين مذهبه مع معلامها والرد عليما ٤٦ ادعاؤه مرته حاتم الاولياه التي فصلها على مرتبة عام الاساه مرسف الوجوه فصل في بعضمايطهر به كفرهم ٧V وس أعظم الأصول التي متمدها حؤلاه الاتحادية حديث ﴿ كان الله ولا شي» معه لا وهو موضوع جدا اللفط الذي يستدلون به على كفرهم ۹۳ في قولهم عايمان فرعون وتحريفهم ما ورد في كمره من الآيات الصريحة ٩٨

﴿ ثم الفهرس والحمد فَمَ ﴾









وسئل به شيحا وسيده شبيح لاسلام تني لدين حمد بن تيمية عاد الله تعالى من بركته آمين مه تقول في المرش، هل هو كري ام لا ؟ فاد كال كريا والله من وراثه محيط مائن عمه ما فا دائدة أن العمد يتوجه الى الله حبر دعائه وعمادته فيقصد الملو دون عبره أ فلا فرق حيثاد وقت الدعاء بين قصد حهة العلو وعيرها من لحهات التي تحيط مالد عي، ومع هذا أمحد في قلوام قصد كمه العاو لا يلتنت بميمه ولايساره ، فأحبر ما عن همده الصرورة التي عدها في قبواما وقد فطر معليها ، و مسطوا أما الحوال في دلك .

﴿ أَحَالَ ﴾ رضي الله تعالى عنه :

ولحد لله وب العالمين ، الحواب عن هذا بثلاث مقامات

(حدها) من الفائل أن يقول لم يشت بدليل يعتمد عليه ان العرش فلك من الاهلاك السنديرة الحرية الشكل لا بدليل شرعي ولا دليل عقيى ، واعا ذكر طاعة من للتأخرين الذين بطروا في علم لهيئة وعيره من أحز ، العنسعة فرأو أن الافلاك قسمة و أن الناسع _ وهو الاطلس عيط بها مستدير كاستد رائم ، وهو الدي يحركم الحركة الشرقية، و الكال كل فلات حركة تخصه عير هدما لحركة المامة، أسمهموا في أحمار الانبياء دكر عرش الله و كركوسيه و دكر السمو ت السيع، فقالوا عطريق الطن النالمرش هوالعلك التاسع الاعتقادهم أن ليس وراء فلك التاسع شيء الم مطلقاً وإما العابس وراء ه تعلوق، ثم أن منهم من رأى الناسع هو الذي يحرك الاعلاك كلها عيملوه مد أالحوادث وزعموا أل الله تسالي يحدث قياما يقدره في الارص الاعلاك كلها عيملوه مد أالحوادث وزعموا أل الله تسال الذي زعموا الها متعلقه الماو في المقل الذي زعموا الها صدر عله الو يحدثه في المس التي رعموا الها متعلقه الماو في المقل الذي زعموا الله صدر عله الو العدادة في المقل الذي زعموا المها متعلقه الماو في المقل الذي زعموا المها متعلقه الموادث و تعلم الذي المناس التي رعموا المها متعلقه الماو في المقل الذي زعموا المها متعلقه الماو في المقل الذي زعموا المها متعلقه الماو في المقل الذي زعموا المها معلود عله المها من المارة في المقل الذي زعموا المها متعلود عله المها من المارة في المقل المارة في المقل الذي زعموا المها من المارة في المقل المارة في المقل المارة في المقل المارة في المقل المارة في الم

هد علك ورد سياه عضه لروح وربه حعل مصهدداك مصره الوح المحموط كاحدل المقل هواهم الدي الملك الممر والنقس المتعلقة به ورعاحملوا دلك المساويل حق كالدماع بالنسبة لي لاسار بقد و والنفس المتعلقة به ورعاحملوا دلك المساويل حق كالدماع بالنسبة لي لاسار بقد و وياسيان المحدولات من المقالات التي قد شرحه ها و بيه فسادها وياس فسادها وياس فسادها وياس فسادها وياس فسادها وياس فلاهم الموضع ومنهم من يدعي به علم دلك طريق الكشف والمشاهدة ويكول كادنا فيا يدعيه ع والما أحد دلك عن هؤلاء المتمسعة تقييد كم اوموافقة لم على صوفهم الماسدة عكا فعل صحاب وسائل الحوال الصف وأشالهم

وقديمتحل الروقي عسه منقده عن عبره فيطه كشفاً كاينتحل النصر أني الشليث الذي يمنقده ، وقد يرى ذلك في ما مه فيطه كشفاً ، و عجول ما عنقده (') وكشر من أرباب الاعتقاد ت الماسدة د ار شوا صفت الرباصة بموسهم فنتمش لهم عنقد تهم فيطونها كشفاً ، وقد بسط الكلام على هذا في عبر هذا لموسع و لمقصود هذا الزماد كروه من أن الموش هو الميك النسع قد يقال به ليس هم عليه دليل لاعقبي ولاشر عي، الما المقلى من أثمة المسعة مصر حول باله لا يقم عدهم دليل على أن لا فلاك هي نسمة فقط ، ال مجور ال تكون أكثر من دلك ، عدهم دليل على أن لا فلاك هي نسمة فقط ، ال مجور ال تكون أكثر من دلك ، في من دليل على أن لا فلاك هي نسمة فقط ، ال مجور ال تكون أكثر من دلك ، في من دليل على أن لا تهم الميمن لا ثبوته ولا التفادة

مثال دلك اثهم علمو ان هدا الكوك تحت هد ال لسمي يكسف المعري مرعبر عكس، ماسندو، بدلك على به مرفلك فوقه، كما سندلو بالحركات لمحتلمة على أفلاك مختلفة، وحتى حمع في العلك لو حد عدة فلاك كعلك اشدو بروعبره،

⁽١) ادل أصله : تخبل ليه ما اعتمده، وان سنس النصاري يرون في المناموقي حال تغلب الحبال عند أولى المراج العصي في البقطة السيد المسيح او السيدة مرج عيهما السلام أو عيرهما من الحواريين ومن دولهم ويسمعون منهم مايوافق عقائدهم كما يصح لسكنير من المسلمين فيعترون جذه الحبالات

فأما ما كان موجود فوق هذا وله بكن لهم مايسندلون يه على تنواه فلهملا يعمون بعيه ولا أناته بطريمه وكدلك قول عال باحركة تاسع مند لحوادث حصاً و صلال على أصوفهم . فا يهم يقولون ان اتا من به حركه محصله عا فيه من الثو الله و ملك الحركة قط ل علم فضي الناسم ، وكعابات الما يع واسادس ، و د کال کمل فیٹ حرکہ تحصہ و حرکات تحدیدہ السمال الشکال = دانم المحتمه مكيه متنك لاشكال سب لحوارث سفامه كالتحرك وسوام الساس کام کنه ، ولائنکال خار مای السک که به استماک بایکوکسای درجة واحدة ومقاسه به إد كال بيهم ندم ميث وهو بالدولدي درجة و البيئة د كال مديهم اتات العرك مائه و شيرون درجه ، وتربيعه به ١٥ كال بيدم رامله تسعول درجه، وصد سه به رد کل سهم سلماس طال سنول د حة يـ وأمثال داك من لاحكال بـ حسالت مح كان محسلمة ، و فا حركة لیست علی الاحری ، د حرکه ۱ س کتی محصله بیست علی حرکه التاسع والكل سه و عريم الكيم كلاس سع افي عدة بي عرف حركة وك كاحركة ما م تي تحصه بستاعل تامم ولاعل تشمل، وكديب من الافار فال حركة أ واحد الي تحصه بسب ع فوقه من الافه الناء فكيف تحور بالحمو مند حوادث كالم محرد حرك منه كارعمه من طن به العرش ككيف وأعاث تاسع عندهم تسليط منشاله الأخراء لأحمالف فيه أصلاه فكيف بكون بنشأ لامور محتنفه لابندار أغوابل والنبب أحراء ولكن همقوم صالى مجمع به مع هماد تشأله وسنين درجة ، ويحمين لكل د حة من الاتر سايمتاها الأحرى لالاحتلاف تمم بلء كمن تجيء إلى ماء و حد فيحمل المص أحراله من لانر مايح من لآخر لانحسب القو مل مل محمل حد حراثيه مسحماً ولآخر ماردًا، ولآخر منعدًا، ولآخر مثقد ، وهذا تم يعمون هم وكل

عاقل مه ناطق وصلات، و د کان هؤلا، پس ما بدئه مايندي و حود اي. آخر فوق الافائاره تشعه کان نحوم آ آن ماآخبرت به از سن ان مرش هو عبث ماسع رجه بالقيب وقولا بلاعلم.

هد كه على تقدير أموت لافات مسمة على الشوا علم هل طبئة ، إدي دالتمس درع و لاصطر ساوقي أد دلك سايس هله موسمه ، و عادكار على هله التقدير أيتماً ألا ولافلاله في أذكاها وإحامه الله للمصل الله حال و حدفلسلة سام إلى سادس كدسته المددس إلى حامس اواد كان هاك فاك دسم فسيته إلى الثامن كنسية الثامن إلى السابع

وأسرالهرش ولأحدر بدل على مد الله معره من للحووب و به بس ماته الى معتمم كدسمة المسم إلى معتبر الادل لله بعد الى الدس بحمول الرس ومن حوله يستحول بمحمد المهدم و قرميال الله واستعفره ل بدل أالم و الله وسعت كل شيء رحمة وعلمنا فاعلى الدين أا و او سمو سعست وقيم عدال الحمد) ومال المدلى (و تحمل عرش راك فوايم ومند ته يه) فأحمر أل للمرش حمد اليوم ولوم الهيمه و اوال حمله ومن حوله فللمحول واستعاروال المؤمين الموالي م معاوم أل فيام فيات من الأفلال فللدرة المهدم في على الأمر ملائلكة تحمله في دالت اس كرة وكرة و اوإن قدر أل المعتمم في على الأمر ملائلكة تحمله في دالت اس كرة وكرة و اوإن قدر أل المعتمم في على الأمر ملائلكة تحمله في على الأمر ملائلكة تحمله في على الأمر ملائلكة تحملها في على الأمر ملائلكة تحملها

⁽١) لعل اصله : كان جرمه اوجرمهم بأن ما احبرت الرسل الح

⁽٢) يعنى الشيخ (رح) أمه ربي أحدال قولهم على تمدير شوت الأعلاك الشمة حدلاً وهني غير ثابتة بدلين صحيح . وطول إمه قد تمين عدم بما أرشى اليه علم الهيئة المسكية بالألات الحديثة لمقرمة للابعاد بطالان القول بالأعلاك النسعة التي تحيلها ليودن وشهم مها علماء الدرب

قال الله تعلى (و برى اللا كة حايين من حول الهرس بسيحون محمد ر بهم وقضي بينهم بالحق وقبل الحد لله رب الهاسن) قدكر هما أن اللا كه أنحف من حوله ، وذكر في موضع آخر أن له حمة ، وجمع في موضع أناث بين حماشه ومن حوله ، فقال (الدين مجملون الهرش ومن حوله) وأيضاً فقد أحار ال عرشه كان على الماء قبل أن يخفق السموات والارض كما قال ته الى (وهو الذي حمق السموات و لارض في سئة أيام وكان عرشه على الماه)

وثنت في صحيح مسلم عن عند الله بن عمرو عن الدي والتلفيخ أنه قال الإبا الله قدر مقادير الحلائق فني أن يحتق السموات والارص يحمسين أعد سنة ، وكال عرشه على ماه كا فهدا التقدير لعد وجود العرش وقسل حتق السموات والارض بحمسين ألف سنة ، وهو سنحاله وثعالى يتمدح لاله دو لعرش المحيد كقوله مسحاله (قل لو كال معه آلحة كا يقولون إدا لالتموا إلى دي العرش سبيلا) وقوله تمالى (رفيع الدرجات دو العرش بلتي الروح من أمره على من يشاه من عدده يبدر يوم الملاقية بواجه بادرون لا تعلى على الله منهم شيء ، من الملك ابوم الله أنه لواحد القهار)

وقال سنحه (وهو الفقور الودود * ذواهرش الحجيد * فعارد پريد) وقف قرىء المجيد بالرفع صمة لله ، وقرىء بالحفض صفة للعرش وقال تعالى (قل من ترب استموات السبع وزب العرش العظيم ? سيقولون لله قل ُفلا تتقول) فوضعت العرش لاله محتلا و أنه عظيم

وقال نصالي (فتعالى الله الله الله الحق لا به إلا هو رب العرش الكريم) عوصه ما به كريم أيضًا ، وكدلك في لصحيحين عن ابن عدس رضي الله عدها أن السي عَيِّنَظِيِّقُ كان يقول عند الكرب « لا به إلا الله رب المرش العظيم ، لا إنه إلا الله وب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم » فوصفه في لحديث باله عظيم وكريم أيضاً

ويقول التمثل المدرع إلى نسبة العبث لاعلى إلى مدوله كمسه الآخر إلى مادوله عال ألى مادوله كمسه الآخر إلى مادوله عال المرش من حنس لافلارا الكانت نسبته إلى مادوله كمسه الآخر إلى مادوله ، وهدا لايوحب خروجه عن الحس وتحصيصه بالدكر كالم يوحب دلك تحصيص ساء دول ساء ، وإلكانت العليه بالمسلة إلى السفلي كالعلك على قول هؤلاء

والله متارعما دومه كونه أكبركا تمدر السهاء الهيا على الدبيا بل السمة السهاء المهاء الهيا على الدبيا بل السمة السهاء المهاء والله و وتسمة الهواء إلى أن والارض كسسة فلات إلى فلك ومع هذا فلا يحص واحد من هده الاحد س عما يبيه بالذكر ولا بوصفه بالكرم والمحد والعظمة عوقد عم أنه بيس سما أذاتها ولا لحركاتها على لها حركات تخصها فلا يحود أن يقل إن حركته هي سنب لحوادث، على إن كانت حركة الإفلال سبباً للحوادث فركات عبره التي تخصه أكثر ولا يمرم من كونه محيطا بها أن يكون أعظم من مجوعها إلا ذا كان له من الماظ ما يقاوم ذلك ، وإلا فمن الماوم أن الفليط اذ كان متقاريا مجوع الداحل أعظم من المحيط على قد مكون بقدره أصفافا على الحركات المختفة التي يست عن حركته أكثر لكن حركته تشملها كلها

وقد ثبت في صحيح مسلم عن جو برية بنت الحارث أن النبي ﷺ دخل

عبیهما و کانت نسبخ بالحصی یا جمعی فشر ه نفسه قبت که نیس کارت لو ورانت به فشیه نور تهان استخاب شار به عرشه با نسبخاب شار زنی اش نفسه م مسجان شه ما دکیانه ه¹⁰ فهد انتیال را به امرش آنتال لاو ژان با و هم یقولون آن الفت اشاسه لاحقیف و لا انتیال با بل یقال علی به و حده آشال ماعش به کا ان عدد محلوفات آکثر ماشال به

وفي صحبحس عن أبي سعيد فال حام رحل من المهود إلى المي وَتَنْظِيُّةُ الله فلم وحه فقال من للمؤد إلى المي وَتَنْظِيُّةُ الله فقال ها علم وحه فقال من المؤلفة المواجه فقال ها علم علمت وحه الافعال فعال بالرسوس الله إلى مرزت مسوق و هو قول الواللاي المعلمة و فقال المع

وقد أحرجا في صحيحان عن حابر من سحمت النبي وَتَشَكِّلُو يَعْمِلُ اللَّهِ مُعْتَمِلُ اللَّهِ مُعْتَمِ

⁽۱) لهذا الحديث في مسموكدا في السان لفطال عن حورية (رص) أحدهما ألهانبي (ص) حرح سعدها كرة حين صلى الصبح وهي في مسعدها ثم رجع بعد أن أصحى وهي جالسة فقال الساؤلت على الحال التي فارقتك عابها ، قالت المر. قال التي الرقتك عابها ، قالت المر. قال التي (ص) عد فت بعدك أربع كان تلاك مرات لووزيت عا قات مدالوم وربيس. سيحال الله و محمده ، عدد حلمه ، ورصاعت ، وزية عرشه ، ومداد كانه الوالفط الأحر الله قال السمحال الله عدد خلقه ، سبحال الله رصا به عام المده ، سبحال الله وله قد ثبت عها في رواية أخرى كا ثابت عن صفية (رض) والحديث دكر ما بولمله قد ثبت عها في رواية أخرى كا ثابت عن صفية (رض) والحديث دكر ما بولمله قد ثبت عها في رواية أخرى كا ثابت عن صفية (رض) والحديث دكر ما بولمله قد ثبت عها في رواية أخرى كا ثابت عن صفية (رض) والحديث دكر ما بولمله قد ثبت عها في رواية أخرى كا ثابت عن صفية (رض) والحديث دكر ما بولمله قد ثبت عها في رواية أخرى كا ثابت عن صفية (رض) والحديث دكر ما بولمله قد ثبت عها في رواية أخرى كا ثابت عن عن عرفة عن عرفة داود في ناب الشماعية بالحصى و لكنه ذكر التسابح بالحصى عن عرفة

عوس لرخن دوت سعد می مداد ۸ ول فدل بحمل لحاس بر الرابرون اهمر المسرار قال. له كان بين هندل لح ال لاوس و خروج صفائل استعمامي لله عَلَيْهِ عَوْلِ لا هـ عرش و حمل موت سعد من هه د ۴ ورو د مسار في صحيحه من حدرث منن ل سر صني لله لمالي عليه وسنم دل وحدرة سعد موضوعة ه هر لا برش از حمل به وساده این خراکه اینت اناسع دائمهٔ میشانهه ومن أول والشاطي ال با ادامه المائلة و حميا لها من وفرحهم قلا للما يه من دايل على مافال كالأكر أنو لحدين صاري و ق حديد و مساويتني هد الاحتمال وفي صحيح بمجري عن أي هر برة في قال رسول بنه والمالي من من من من ورسو هو قد الصلاءو آن الركاة وصاء على بكار حدًا على بلد بإيد حيدالحمده حر في مثيل لله أو حس في أرضه عني مالد فيم ١٥ و ١٠ ارسول لله أفلا ١٥ را ١٠ص مدلك ? قال «إلى الحله ما له والله أعده الله أنه للمحاهد ترافي ما يليه كالروا حتمل بينها كانس بهاء و لارض أود أند لل فينجوه عردوس، فأنه وسط حلة وأعلى لجه وفوقه عرس ازحميء ومنه مجرا مهار الحاهاته

وق سحيح مسلم عن الي سعيد أن سول سعيت أثر في ٥ ما ما سعيده من صي الله والأدلام درا وعجمد عيا وحات له حله ٥ فعجب د الوسميد فقال: أعدها س در سول لله ما فقعر قال ها أحرى يدفع لها الصد مائه در خاصا س كل دوختین کما سن السهاء و لارض ۴ قال و ما هی پارسول ناته فال ۱۰ څه د في سميل لله » وفي صحيح المحاري أن م لرسع لمت بر دارهي الدخارتة بن سر (4 أنت ومي مَنْ اللَّهُ وَ تَ يَارْسُونَ لَهُ لَا مُحَدِّي عَنْ مَارِمِهُ وَكَانَ وَلَ يُوهُ قَدْرَ لَ صِلْهُ سهم عراب (١) - فان كان في الحمه طهرت - وان كان غير دلك حتهدت عليه في مكاه . قال « يا م در "٥٠ - باحدر في لحمة و ل بنك أصاب عردوس لاعلى» ١٥» بفتح الراء وسكوبا ، أي الإمرف راميه

فيدا قد بين ۾ لمرش فوق مردوس ندي هو اوسط احدةو آعلاها، و ل الحبة مائة درحة ، مانس كل درحتين كما وس المياء والارش والفردوس علاها و لحديثان في يو فقه يوصف لدر-الاثة، وا ؛ لشيو فقه ي بالفردوس أعلاها

و د کان العرش قوقه فنهٔ لمل ان يقول : ١٠ کان گذلك کان في هذا من العلو والارتفاع ما لم يعل بالهيئة ، إذ لا علم بالحساب أن ين أنتسه والاول كما بين السياء والارض مائة مرة ، بل عسدهم أن التاسع ملاصق بنذ من - فهد قم بين أن المرش فوق المردوس الذي هو أوسط لحسة. وأعلاه - وفي حديث أَبِي فَرَ المشهورِ وَلَ قَلْتَ بَارْسُولِ وَلَهُ ، أَنْهُ أَنْزُلُ عَلِيْكُ أَعَلَمُ ۗ وَلَا وَآيَة لكرسيء تم قال باأيا در و ما السمو ت السمع مع الكوسي إلا كحدثه مدد بأرض ولاة وقصل المرش عني الكرسي كمصل الملاة على المنفة » ﴿ وَالْحَدِيثُ لِهُ طَرَقَ وَقَدَ رو ه أبو عاتم بن حدل في محيحه وأحد في السند وغيره.

وقد استدل من استدل على أن المرش مة. _ بالحديث لذي في سن أفي درد وغيره عن حبير من مطم قال: أبي رسول لله عِيْسَائِينَيُّ اعرابي فقال. يا رسول لله ، حهدت لا نحس وجاع العيال ، وهمكالمال ، هادع الله لما أوما تستشغم بك على للهونستشفع بالله عليك فسنح رسول لله عَيْنَائِيْرٌ حَتَى عَرْفَ دَلَتُ فِي وَحَوْمُ أصحابه وقال؛ ويحلث، "ندري ما تقول؟ ان الله لا يستشمع به على حدمن خاله. شأن الله أعظم من دلك إل لله على عرشه ، وان عرشه على سماواته وأرضه لهلكد _ وقال أصابعه ش الفاة ، وفي نفظ ﴿ وَانْ عَرَشُهُ فُوقَ سِيَاوَاتُهُ ، وسِيَاوَاتُهُ فوق أرضه، لهكدا، ودل رُصاسه ش الله وفي المقل هو ان عرشه قوق سهاو الله ومياو به فوق أرطه لهكد هوه إياضامه مثل القبة (١) وهذا الحديث وإزارعلي

⁽١) لهذا احديث نقية والفاط محتمعة قال البيهقي معد ايراد. في الاسهاء والصفات عن أبي داود , وهذا حدث يتفردنه محمد براسجاق بريسار عل 🕳

التنسب وكدلك قوله عن المردوس ﴿ إِنَّهِ أُوسَطَ الْحَنَّةُ وَأَعَلَاهُ عَمْمُ قُولُهُ ﴿ وَانَّ سقمها عرس برحمن » أو « رفوقها عرش الرحمن » و لاوسط لا يكون الاعلى الا في السندير ، فهد لا يدل على اله فيك من الأفلاك ، بل إد قدر له فوق لافلاك كانه أمكرهم فيه سو ، قال ، قائل له محمط بالافلاك أو قال له فوقها . و بس يحيط مهم كا أن وجه الارض فوق النصف الاعلى من لارض وال لم يكن محيط مدلك وقد قال ياس بن معا وبة : السياء على الارص مثل القمة . ومملوم أن الله السندير مثل دنت - الكن للعد الله يسارم استدارة من العلو لايستبرم أستد رة من حميع لحو ب إلا بديل مفصل، ولفظ الفلك يستدل به على لاستدارة مطلقا، فقوله نمالي (وهو ندي حلق لايلوانيم ر والشمس والممر كُلُّ فِي قَلْتُ يُسْتَحُونُ ﴾ وقوله تمالى ﴿ لَا الشَّمْسُ يَسْفِي لَهُــ ۚ أَنَّ تَدْرُكُ القَّمْرُ ولا البيل بـ بن الهار وكيل في فلك يستحون) يقتصي أنها في فلك مستدبرة مطلقاً كه قال الن عساس رضي الله تعالى عنه في فلكة مثل فلكة النعول . وأما عصابقة منه لايمترض هذا المعيلاسي ولا ثنات البكن يدلوعي الاستدارة

ي يعقوب برعتية ، وصاحبا الصحيح لم محتجا به اعا استشهده من الحجاح محمد بن اسحاق في احديث معدودة اطنس خسة قد رواهن عيره ، ود كره النحاري في اشواهد ذكرا من غير رواية ، وكان ملك بن اسن لا يرصه ، وبحيي ابن معين يقول لسن هو بحجة ، واحمد ابن حسن بقول لسن هو بحجة ، واحمد ابن حسن بقول يكنت عنه هذه الاحاديث _ حتى المعاري وحوها _ فادا حاه الحلال والحرام واوتى الا محتج به في صعات القدسيجانه ، و ما نقموا عليه في الحلال والحرام واوتى الا محتج به في صعات القدسيجانه ، و ما نقموا عليه في روايته عن أهل الكتاب ثم عن ضعفاء الناس وتدليسه اساهيهم ، فادا روى عن ثقة وبين سماعه منه شماعة من لا ثمة لم بروا به باسا ، وهو الماروى هذا الحديث عن يعقوب بن عتية وصعمهم يقول عن عتبة وعن شمد بن حبير ولم بمين الحديث عن يعقوب بن عتبة و صعمهم يقول عن عتبة وعن شمد بن حبير ولم بمين المديث من يعقوب بن عتبة و سعمهم يقول عن عتبة وعن شمد بن حبير ولم بمين لا يصح ولعن الشيخ اورده استيماه نيروايات الماقية لاقوال أهل الهيئة

من العالا كالقاء الموضوعة على الراص، وقد قال العصبه الراء الدعير السعوات لكن رد عليه عاره هذا فحول مان الهابدال قال الدار و كيت حتى الله سلع العموات صدف وحمل مقدر فيهن الدراً وحمل الشمس سراء أن) فاحد الله حمل القمر فيهن ، وقد أخير الله في العلك (١)

و يس هد موضع در الكلام ي دران و تحسي لا مرافيه و بران و علم ما طلحه من عدم صحيحه لا تدي معلم المحسود عدم المحسود عدم و بالدور عديم و بالدور عدم المحسود و بالدور عدم بالدور المحسود و بالدور عدم بالدور المحسود و بالدور ب

وأما الدي الديم و معهد فلما مهم الديم الديم و الديم و دين الحديد المعلمون المعلمون المعلمون المعلمون المعلم و المعلم و المعلم و المعلم المعلم

(۱) الذي يمهمه أهل الدي مستقال هذا أنه مدار كواك وعارة العاموس مدار النجوم قال : ومن كل شيء مستداره ومستمه ، وهذا عبر المراد من الديث عند علماء الحيثة اليونانية فهو عدهم حسم مستدنر صلب شفاف لا يقمل الحرق والانتام، وكل فنك من الاول الى السام فيه كوك من لدراري السمع يدور فيه والثامن للنجوم النابئة كلها وانتاسم أطلس ليس فيه شيء

(٢) يسون بهدا الصوت الرعد، وهو قول باطل لم محدوا ما يطلون به صوت الرعد غيره ، وأما عداء لكون في هدا بمصرفت ثبت عده أن البرق والرعد خدال من اشتبال الكهر مائية بالنقاء الامحدي مئها ، فسني ، وبهدا الاشتبال محدث تقريخ في المواء يكون له صوت هدر مكما محدث باطلاق المديم وهو صوب الرعد و صواحق المواء يكون له صوت هدر مكما محدث باطلاق المديم وهو صوب الرعد و صواحق المواء للمديم المهدد و المواء قدر المهدد و المواء قدر المهدد و المواء قدر المهدد و المواء قدر المهدد و المهدد و

في ارحم (حديد) بكن الموجب لهني المتشامة لاح الرحلق معهده لاعتماء لمحدمة والسافع تحديدة على هذا الله على المدى فيه من حكة والهجة ماهم لا بات وكدنت ما الموجب لان يكون لهواء أو المحار يعقد سجائمة فراً تقسر محصوص في وقب محسوص على مكان حاصر به وسرل على قوم عند حاجمهما به فيستمهم تمدر الحاجه لا يربد فيم الها ولا ستاس فيموزه وما موجب لان يساق في لا حل الحالات تم لا سال أو عظر مطراً الا علم كا حل مصراً و كا المار الفاصل لا المعمم كا حل مصراً و كا المار الفلات المار المار على المار في عالمه مهم والمسبه علا مصراً والاستمارة في اللا صالحاً المعمم والمسبه علا مصراً في في اللا حل الحراف على الموجب عام إلى المار على المهم والمسبه علا مصراً في المار على اللا حل الحراف عالم المهم والمسبه علا مصراً في أنها على المهم والمسبه علا مصراً في أنها على المهم والمسبه علا مصراً في أنها على المهم والمسبه على المصراة في المسبه على المارة المسبه على المصراة في أنها على المهم والمسبه على المصراة في أنها على المهم والمسبه على المصراة في المسبه على المسبه على المصراة في المسبه على المسبه على المصراة في أنها على المهم والمسبه على المسبة في المصراة في المسبه على المسبه على المسبه على المسبه المسبه على المسبه على المسبه على المسبه على المسبه على المسبه المسبه على المسبه على المسبه على المسبه المسبه على المسبه على المسبه المسبه

⁽١) أن كون أرول المطر في كل أرض عدر حجة أهلها لا يربد ولا يتدم عبر مسلم والمعلوم المشاهدة حلامه فكثيرا ما بريد فيحدث ضرراعطها. أو ينقص فتهلك الرروع وتقل الملال وحدث المحاعات وقد علم الشهر من سمن أنته في ذلك في عصرنا أكثر عما كان بعلم من فلهم ولا ير ون مجهلون منها اصعاف ما عصوا

المقام الثانى

ن يقال المرش سواء كان هدارا أغلك داسع ، أو حدي محيك بالطلك التاسع ، و كان فوقه من حمة وحه الارض محيما مه، و قبل فيه غير ذلك، قبيحت أن يعلم أن أحالم العلوي والسفى بالنسمة إلى الخابق تصالى في عايه العمعركما فال أحالي (وما قدرو الله حتى فدردو لارص هميماً فنصبه يوم القيامة و المموات مصو يات بيمبيه سنحانه وتعالى عنا يشر كون) وفي الصحيحين عن إبي هرام ة عن اسبي ﷺ منه قال ه يفنص لله تنازع ولم لي الأرض يوم القيامه ، ويطوي السهاء يميمه ، ثم يقول ، المنك أبن معوك الارض؟ تعرفي الصحيحات. و نامط لمسلم عن عد لله بن عمر . فالول رسول الله عِبَدَالِينِهُ ﴿ يَطُوى اللهُ السَّمُو تَ يُومُ القيامة عشم يأخذه بيده اليمني، ثم يقول: أما المنك، أين لحمارون أين لمسكرون؟ تُم يصوي الأرضين نشماله ، ثم يقول أنا لملك ابن الجدارون! بن المشكرون؟ » وفي نعط في صحيح عن عبدالله بن مقسم الله نظر إلى عبدالله بن عمر كيف يحكى الدي ﷺ قال ه يأحد الله سماونه و رصه بيده و بفول اله الملت، ويقبص اصابعه ويبسطم ، انا سنك ٥ حتى نظرت إلى استر يتحرك من اسفل شي. منه حتى الى قول سافط هو برسول الله عِبْنَالِيْهُ وبي للط قال ﴿ رأيت رسول الله مَتَنَالِلَهُ عَلَى المَبْرُ وهُو يَقُولَ يَأْحَدُ الحَمَارُ سَاوَ مَهُو أَرْصُهُ وَقَمْضُ بِيدَهُ وَحَمَل يُقْبُطُهَا ويبسطها ـ ويقول اما لرحمن ، ما لملك، أنا السلام، با حوس، أما لمهيمن، لا العربر، ما الحداد مشكر، اما الدي بدأت الديا ولم تبكن شيئا . اما الدي عدم، أَن لموك؟ ان الحدوون؟ ابن لمتكبرون؟» ويتميلرسول الله عِلَيْكِيَّةِ على يميله وعلى شمالة، حتى نظرت الى لمسر يتحرك من اسفل شيءمنه حتى أبي لا عول اساقط

هو برسول لله عِيْنَائِينَةِ ؟ و لحديث مروى في الصحيح واللما ليدوعبرها أعاط يعدق مصر بمصا، وفي مص ً بدعة قال قرأ على المعر (و لارض حميةً قنصته يوم القيامة) لا يما قال؛ مطويه في كمه رمي - ي كا يرمى علام الكرة ٥ وفي لعط ەيئاخد لحمار سىرى بەلۇ ئرصە ئىلدە فىجمىم ئىي كىمەئىم يغول بىپا ھىكىد كىلىقول الصبيل بالكوءة بالله لوحده وقال مي عدس فيقسي عبيهما تما يري طرفهم ديده » وفي عط عنه « ما دسمم بالسمع ، لا صول السمع وما فيهلوما ييمهن بيد ترجن إلا كحردة في يد أحدكم فوهده لا تار معروفة في كنب لحدث وفي صحيحين عبد بله من مسمود فال أبي المبي عينية رحل بهودي ، فقال: با محمد ان لله مجمعال السموات عن صبح، والارصين عن صبح، والحمد والشجر على صبيع ، ولناء والترىعي صبيع ، وسائر حلق على صبيع ، فيهرهن فيقول . المائة أن المائ، قال عصحت المي تتلاية على مت تو حده تصديق لهول احبر المائم قال (وما قدرو لله حق قدره و لارص حميد فنعلته وم قيامة) إلى حر لآية ,

في هده لآية و لاحادث صحيح، المسرة ف استفيضه ألى اتفى أهل العلم على صحيحا المسرة في استفيضه ألى اتفى أهل العلم على صحيحا وتنقيب بالقبول ما يعين أن السموات و لارض وما بسهما «مسنة إلى عصمة لله تعالى أصمر من أن يكون مع قبضه لله إلا كاشيء الصغير في يد أحد ما حتى يدحوها كما تدحى لكرة (**)

⁽۱) نوله تصديفا لغول الحبر قال بعض شراع اله حبحين أن هذه ريادة من الرأوي قالما بحسب مهمه ، وهي أيست في كل الروايات وأمكر وأ أن يكون (ص)صدق البهودي مل قالوا المهارات الامكار عليه و الامالاكية الدالة على دلك ، وحافهم آخرون فراجع الاقوال في شرح الحديث من كتاب التوحيد في فتح الباري (۲) دحا الكرة بدحوها دحرجها

⁽١) أي من حده هذا الجهدية عن يعول قرائم (٢) يروي بتشديد الراء وتخفيفها ، فالتشديد على لا تتخاصون ولا تتحادلون في صحة النصر البه لوصوحه وطهوره ، وقال الحوهري أراد بالمعارة لاجهاع والازدخام عند شطر البه ، وأما التحديث ديو من الصير وهو عنه في الصر

وقال غامت من قيس ﴿ قَدْ صَحَتُ بَيْدَاتُمْ فَعَمْتُ نَصِيعِتُ الدَّا بِحَهُ لَهُ وَقَالَ فَمِهِ معه عنه «إن نله يصحت من أراً لكم وقبوطكم وسرعة حالتكم» أ ومل له وحل من عرب إلى ما يصحت ، ول ، عير » قال ال مدم من وب يضاءت ١٠٠٠ وي نده لهد ، المحسه وول على (وهو سميع مصير * واصبر ہم كر اللہ مائيں . وه أن (والتصلح عن صلي) وقال (مائينيات أن استحد ما حدّت ابدي) و ه ر (و لا ص حدم فنصه وم اعرمة و سموات هداً، پاک بیمیله سنجاله و لمالی عم ارشر کول) او شدما دقیر علی عصبه ماوصف ب**ه** مسه وبالحيدية قنصنه الاصمر طعره منهم عندهم أن الكالدي القيءووعهم وحاق على معرفة فديهم في وصف عله من عدا وميادعي أسان رسو له سميده کا ساده و - شکامنامه تار ناسو دراهد ولا هد . لاحمد دوصف ولادکام معرفة مالم يصف انتهى

واد کار کشان دد قد أر حووت کالکرة فهد و عده ه ورمیه مها واعاس لنام عشمه وصم أخروت بالسبة يوما للقل عثيرول تم لای ؛ اتر آن و لحدیث ،س نه بار شاه هم وقعل ۱۹۰۰ ماد کر کا يفعل فالمب يوم عبرمه بروان بالمأمعار فانتبه فيها فأفراعين بتقيصها والدجوها كالمكرة ، وفي دائ من لإخاطه ما الدراعين ، والبال ما عمل ديث ، ولكن حال ههو مباین له لیس بمحایث لها .

ومن العلوم ل أو حد مد . منه الل لاي د كان عبده حردته إلى شاه قبصها فأحاطت م قنصته - وإن ما أيشصها لل حوله محمه فهوفي لح لين منامل لها، وسور فالمران م شيط عمرات كالاط الكرائد فيم أو أقيل

إن الله المهامة عكدا روى في بعض الطرق ، والمعروف « من إلكم » والايلوالارل باعتج لشدةوالصيق كاله أراد من شدة بأحكم وقلوطكم

انه فوقها وايس محيط سه كوجه الارص الذي تحل عديه بالنسه إلى حوفها وكالقمة بالنسمة الى ماتحتها و غير ذلك فعلى انتقد برين يكول العرش فوق المحلوقات و لحالق سلحانه و تعالى فوقه ، والمعد في توجهه إلى الله يعصد العلو دول التحت و تقام هذا بديل (لمقامات الت) وهو أل يقول الانحاو بما أن يكول العرش كريا كالافلاك و يكول محيط مها ، و ما ال يكول فوقها و لعس هو كريا، فال كال الاول فل العلوم ما تعاق من بعم هذا أل الافلاك مستديرة كرية الشكل و الل الحمه العميا هي حمة المحيط وهو المحدث، وأل الحمة السعلى هي المركر (١) و المس الافلاك إلا جهان الهاو والسفل فقط

و أما الحيات الست فيمي للحيوان دن له ستة حواتب يؤم جهة فتكون أمامه ومجدع أخرى فتكون حدمه ، وحهة أعددي يمينه وحيه محدثى شياله، وجهة تحاذي رأسه ، وحهة أعدادى رحديه و ليس لهذه لحيات الست في دسها صعه لارمة ، فل هي تحسب السمة و لاصافة، فيكون يمين هذا مايكون يسار همد ، ويكون أمام هد مايكون حدف هذا ، ويكون فوق هد مايكون تحت هذا الكن حهة العلو والسعل للافلاك لاتفير ، دلحيط هو المدو والمركزهو السفل، مع أن وحه لارض

⁽۱) اي لمركر الوسط من الداحل وهو المفعر الذي تكون حوا سب المجيط بالنسبة اليه متساوية اذا كان المحيط متساويا كمحيط الفلك عندهم لامه كرة نامة واما الارض همي كرة عبرنامة لان في تحيطها تسعيم وانبطاحا من جامي قطبيها الشهاني والحجوبي تمركرها أقرب اليهما منه الى سطح الاقاليم الاستوائية وماهيك عاقبها من الحبال، ولكن المركز هو جهة السفل لها من كل جاب وانسطح محيطها وهو حهة العلو من كل جاب، وأماجهة العلو لمن على سطحها كالاسان دهو ما فوق رأسه من لساء إنها كان

انتي وصَّمها لله لا م وأرساه باحدل هو بدى عليه الدس و بهائم والشيعر والنبات والجال والانهار الجاربة

قاما الناحية الاخرى من الارض وسحر محيط لهما وايس هدك شيء من الأدميين وما يقمهم , ولو قدر إل هماك أحد لكان على ظهر الارص ولم يكن من في عده الحمة تحت من في هذه الحمة ، ولا من في هذه تحت من في هدمه كما من لاهلائه محيطة مالركر وليس أحد حالي الفلك تحت لا حر، ولا قطب الشيالي تحت الحلوبي ولا المكن ، وإن كان التباني هو لطاهر سافوق الارص و رتباعه بمحسب عبداء س عن خط لاستواء، فم كان بعده عن خط لاستوا. ثلاثين درحة مثالاكان أرنفاع القطب عنده ثلاثين درجة وهوالذي يسعى عرض أتبلد أفتك أن حوالت الارض أمحيطة نها وحو سألفك لمنتدير ليس تمضها فوق بدير. ولا تحده ، فكدلك من يكون على لا يضمن لحموان والندل لايقال به تحت أو شائه و عا هذا حول ينحيله لاب ن عوهو تحت صافي، كا لو كانت تملة تمشي تحت سقف ولسقف فوقم وإن كالت رجلاها تحاديه ، وكدلك من عاق منكوسا عاله تبحث السياء ، وإن كانت رحاله على الدياء ، وكدلك قد شوهم لانسان اذا كان في أحسد حاسي لارض و الفلك ل الجانب الآخر الحته 🗥

⁽١) كل ما قاله شيخ الاسلام في الارض فهو مبي على كوبها كرة كما جرم به عاماء الهيئة المتقدمون والمتأخرون ومن اطاع على هذا العم ودهمه من علماء الاسلام الاعلام. وهذه مسا لة قطعية لا طبية ، وصرح ما ابن القم من علماء الحديث بالتبع لاستاده المؤلف وللامام ابن حزم واقتناعاً بدلتها و بدل عليه قوله تعالى (يكور الليل على المهار) الآية قان التكوير هو اللف على الجسم الكري المستدير كتكوير العامة على الرأس، وكذا قوله تعالى فو والارض بعد ديث دحاها في قان المسحوفي أصل اللغة دحرجة الدكرة وما في معناها . ولا يعارضه قوله تعالى فو وادا الارض سطحت في كما توهم الجلال وغيره الان وجه الدكرة سطح لها والسطح في اللعة اعممنه في عرف أهل المندسة وكدلك الخط

وهذا أمر لا يتمازع فيه السر ممن يقول إن الافلاك مستديرة ، واستدارة الافلاك كا به عول أهل الحيثة والحساس عبر الدى عبيه عدم سلمين كا د كره الو لحساس من لمددى و أبو محسد بن حرم و ابو اعبرات بن الجورى وعرم الله متعق عبيه باس عدم سلماس ، وقد قال نعلى (وهو الدى حتى أيل و مه والمشمس والممركل و عرف سلمول العال أملى (وها الدى حتى أيل و مها المعال ، و علاك في النهة هو المستدار "" وها قولم العلك الذى حجابة ما المعال ، و كال من حسال العلاك مستدارة وها أن عبدا هو المن على عبركر العلاك من دحته يكول نحته من في العلاك من يكول في العلاك من دحته يكول نحته من في العلاك من من المحدة المحرد على عبداً عبدا

و د كان لامر كديك دد قدران مرش مستدير محيط بالمح عوفات كان هو أعلاها وسقد الدهو فوقها مداغ فلا لا حد اليه فرال ما فوقه الانسان لالا من عام لامن حاد ماقيم أصلا

ومن توجه پال علیت د سم أو اشمن و عدد من لافلات من غیر حمیه العمو کان حافلا د بدق عد (د) فاکیف با توجه إلی العرس او پای مافرقه ما و ما قا

⁽۱) هذا معناء عام . و أما معناه الخاص بالكواك ديو مدار بكوك كا تقدم في حاشية (ص١٩٥) وهو مسدير على كلحالسوا،كان كاقال المتقدمون من اليونان والعرب أم كان فضاء ثما عليه شيخ الاسلام من اتفاق علماء مسلمين على استدارة الافلاك صحيح على كل حال فان الكواك كلها مستديره كو ية الشكل وافلاكها التي تدور بيها كديث ، والعالم كله كري الشكل ، وكل حوم عن اجرامه يسمح د كرا في فك له مسدير مضام حسابي مطرد كما قال تعالى (الشمس والقمر بحسيان)

مارمدر آل يکول کريں شکتارو ته مالی محبیقا فاعدو مات کا العاصة پی مجملاته 🌣 في قده، ت السمع في يده أصعر من حميمه في ما حد

وأما قول تذابى إدا كالكرد واللدمل ودائه محبطاته بأس علماها فالدة أن عبد خوجه إلى للله خين دمائه وعبادته الإنصاد ماء دان التحت، فالأفرق حيلثله وقت لدعاء برقصد حيه عاء وسرها من خيات الى محتصاب عي أومع هذا بحد في قبوال قصداً بنا ب الموالم لا لممت عاله ولا إسباع فالجبرور على هذه الصرة في تحده في فوينا وقد فطرنا علمها ٦

میتمال به از هما السنو از اند وارد انوهها متوهم ان صف المیک یکون آمحیت الأرض وتنجب بباغلي وحه الأرض من الأكاميين والبائم ، وهذا المتباعظيم ، فلو کال ملائ نخت الارض من جهه کال محله من ۵ جهة، فکال مام ان مكون عدك أيجب الإرض مصاعاً وهما العلب المحتم التي ع إداء عال هو فوق الارض ما لذاء واهل هيئة يقه لول • لو أن لارض محر مقه إلى للحية رحلما و في في لحرق شي. غيل كالحجر ومحبره كان سعي بي حركر ، حيي لو في من دك الدحية حجر أجو لالنقر حمدً في الركار؟ وله الدر أن المداين النقرا في الركار على عجر لانتقت رحالهم ولم يكن حدهم بحث لأحر ال كالأهما قوق ادركر وكالاهي تمجت منك كالاشرق والمربء فاله لوقدرأ إرجلا بالمشرق

⁽١) اما دبل احطئه فقوله عر وحل (والله من ورائم بحبط) واما قوله : احاطة تايق عجلاله فانق النشبيه وحطة الاجسام بعمها بيمس على قاعدة استعمالتي قررهاشنج الاسلام مروأ وهي الايتانالتصوص منءير تشبهولانبطيلولا أويل (٢) هذا متفق عديه بيز، المتقدمين والمتأخرين من عماء ، منث ويطلون مه جادية النَّقَلُ فَهُي تُحْفُ يَـدُرُ مِعْدُ الْحَيْطُ عَنَّ الْمُرَكِّرُ وَهُو تَحْتَفُ فِي السَّطَّعَةُ الاستوائية عن ملطقتي القطبين كما أشره اليه في حاشية (ص١٢٧)

في السهاء و الأرض ، ورحاد بالمعرب في السهاء أو الارض لم يكن أحدهم تحت الآخر . وسواء كان رأسه او رحالاه و نظمه او طيرهاوجناهم بني اسهاء او مما يهي لارض، و د كان مطوب أحدهما سعوق،مميث! يطنمه لآخر الا من لحية العبد، كا لم يصله من حبة وحليه او يتبيه او يساره الوحيس :

(أحدهما) ل مصاويه من الحمة العاب أفراب الله من حميع الحميات وقلو فلماور حل و ملك يصعد الى السماء و إلى مافوق كان صعوده مما على رأسه أد أمكمه دلك ولا يقول عاقل أنه بحرق الارض تم نصمه من للك أنا حية، ولا أنه الدهب تمياً أو شمالًا أو أماما أو حلف لي حيث أمكن من الأرض ثم يصعد، لأن أي مكال ذهب البه كان يمترلة مكانه او هو دو هـ، وكان العلك هـ كـ فوقه ، فيكون دها به الى الحهات الحمس تصوبلا وتمماً من غير عائدة ، ولو أن وحلا أو د أن يح طب الشمس والتمرافانه لإيحاشه إلااس الجهة الدليا عمعان الشمس والقمرفدتشرق وقد عرب فتنجرف عن سمت الرأس، فكيف بما هوقوق كل شيءد أ لا يأفل ولا يقيب سنجانه وتفالي ؟ وكما إن الحركة كحركة الخجر تطاب مركزها ناقصر طريق وهو لحط المستقيم، ولطلب الإرادي الذي يقوم نقلوب المددكيف يمدل عن الصر ط الستقم القريب؟ ويعدل إلى طويق منحرف طويل؟ والله فطر عباده على الصحة والاستقامة إلا من جنالته الشياطين فأحرجته عرب فطرته التي فطر عليها

(لوحه الله في)انه إدا قصدالسمل للاعلو كالمنتهى قصدها، كر، وإلى قصده آسمه أو وراءه أو يمينه أو يساره مرعير قصد العاو كالاستهىقصده آحزاء لهو • علا بد له من قصد العلو ضرورة، سواء قصد مع ذلك هذه الحهات أولم يقصدها، ولو فرض أنه لنال: أقصده من النمين مه العلو ع أو من السفل مع العلو كان هذا

بمثرلة من نقول ، أربد أن أحج من العرب ددهت إلى حواس (١) أثم أدهت إلى مكة عن عمرلة من يقول أصعد الى الافلاك ديزل في لارض لاصعد الى العلك من الدحية لاخرى ، فهذ وال كان ممك في المد راء المكنه يستحيل من حهة المتذاع الرادة القاصد له ، وهو محالف للمطرة ، دن القاصد يطب مقصوده أقرب طريق لا سها أذ كان مقصوده مصوده لدي إحده ويتوكل عايه ، وإدا توجه اليه على غير السراط المستقيم كان مسيره ملكوساً معلوساً .

و أيصاً من هذا الجمع في سيره وقصده من المبي و لاثبات من أن يتقرف الى القصود ويتباعد عنه ، وجريده وينقر منه ، فانه ذا توجه ايه من لوجه الذي هو عنه أحد وأقصى ، وعدل عن انوجه الافراب الادثى، كان حامعاً مين قصدين من قصد من قصد النام يبي بقيصه وضده ، وهذا مماوم بالعطرة ، فال الشخص اد كان يحسالهي بيتاليج محمة تامه ويقصده أويحب غيره مما يحب سرواء كان محمة مجودة أو مدمومة ومتى كان الحمة تامة ، وطلب المحبوب طبه من أفراب طريق يصل البه (٢) محلاف ما اد كانت الحمة مقردة مثل أن يحب ما يكره محمته في لدين فتنق شهوته تدعوه لى قصده وعقله مقردة مثل أن يحب ما يكره محمته في لدين فتنق شهوته تدعوه لى قصده وعقله مقردة مثل أن يحب ما يكره محمته في لدين فتنق شهوته تدعوه لى قصده وعقله

⁽١) أي من لشام حديث كان المؤلف حالى خراسان ، ومعلوم أن مكة في الحيمة الجنوبية للشام وخراءان في الحيمة الشرقية فالدهاب من الشام غربا الى حفراسان في الشرق ثم الى مكة ممكن لان الارض كرة ولكن هذا عمل لا يعمله من لايريد بطواف أكثر محيط الارض الا مكة للحج الا أن يكون محتونا . وإنما يقمله العاقل أذا كانت الرحلة الى هذه الاقطار مقصودة لداتها

 ⁽٣) قوله طلبه من أقرب طريق الحجوابادا ومتى اي أذا كان مجب ماذكر
 ومتى كات مجبته له مامة وطله بمتنصاها طلمه من أقرب طريق، وفيه ما تري س التعقيد

يمهم عن ذلك فتر م قصده من سبد كمكا يقول بدمة ارجل لى قدام، ورجل الى حلف (١) و كدلك اد كان في ديمه عقص و نفيد رُ مود بقصدات حد أو الحه د أو عير دلك من مفصود ت التي تحب في ندس ؛ وتبكرهما المفس، فالله يلقى قاصداً لدلك من طريق نعيد : مشافئة في السير ، وهد كله معنوم بالعدرة

وكملك ادلم بكر الترصد ويد لدهاب يعلمه عالل يو بدحطات القصود ودعاءه ونحو دلك فرنه تحاطله ف أقرب حهة تسمم دياده منها ويدل به مقصوده اذًا كان القصيد دماً ، ولو كان وحلا في مكان عال ، وآخر إيناديه لتوجه ليه و داه ووجعاً رأسه ی دار و اداه محنث اسمه صوبه کال هذا انتخبا ما یکی البس في مطرة ل يفعل دلك من يكول قصده مهاعه من غير مصلحة اراحجة ولايقمل محوادلك لاعبد صعف غصد ومحباه

وحداث لادلاء لدي روي مرے حد ث أبي هر ترة و أبي در قد رو ہ الترمدي وغيره من حد ث حسن عن أبي هو برة وهو منقطع ، في الحسن لم يسمع من أبي هر ترة ، والكن نقوله حد ت أبي در البرقو ع ، فان كان " تأ فمساه موافق لهد (٧) فان فوله - لو دلى حدك تحل دسط عني الله ه عا هو تقدير مقروض: لو وقع الادلاء لوقع عالياء لكنبه لانمكن أريدلي أحدهلي الله شيئا لائه عال بالدات، و ذا منص شيء لي حيمة الارض وقف في المركز ولم يصنعد إلى

⁽١) مَأْحُودُ مِن المثل أمري: مالي إراك تقدم رجلاً وتؤخر أحرى

⁽٢) أن شيخ الاسلام يعلم أن الحمديث عير ثاءت وتقوية الضعيف للصعيف لا يعتد بها في تنوت حكم شرعي صدم الانتنداد بها في صفات الله أوتى ولا سها هذه المتشاجات. ولكنه مجيب عن الاشكال فيه نفرض وقوعه وغير عنه نقوله أن كان ثابتا لان الاصل في شوط « ان » عدم الوقوع لامتناعه أو لنتزينه سولة الممتنع كَاحِقْقَاءَ فِي تَفْسِيرِ ﴿ وَأَنْ كُنَّمُ فِي رَبِّكَ ثَمَّا بَرِ نَنَا عَلَى عَنْدِنا ﴾ من حر • لتفسير الأول

الحهة لاحرى سكن تقادير فراس لادراء . لاكون مادكر من قراء فهکسا ما د کره السایل ، عد آن المند بعصده من تلك لحیه کان هو سلحاله للمم كالأمه ، وإن كان ملوحها أيه للله ، لكن هذا ما يمتلع من القطوة لأرفصده تعالميء سام يستي قصه صدير فلكم أن يحيه العلميا طالدات تشافي الحجية السغبي ، فكذلك قصد الاعلى الذات - في قصده من أسغل ، فكما أن ما يهمط إلى حوف لارض عند صعوده . ث ، حيد لا بها عايه فارد ها سامه ها كما أن الحجة المايا من عندنا تردما يصمد مم من الثفيل فلا يصعد الثقيل الا ر في رفيه بد فع به دي فو ۱ مي ځيو شاه د بد څ د به د مي چي لا ص بي أسفلها وهو اركب ولا يصعد من داك لي ديث وحه الا رافع العمه پد فع به مافی فو م من دمولل پی مرک به فال دار آن از مع أقوی کال صاعباً اله في المائ من مائ ما حية ما وصعد الما في ما

و بما يسمى هموط نامسار ما في ارطال نجاطاس أن مانعادي أرجامهم كوب ه بين و نسخي هموط مع سميه إهمانية الراء ، وهو الله يكول دلاء حاربيا الى در کره ومن هناك ای بكول مدح بحل و بدو لا دلاه له(۱)

كل الحراء و الشرط مقدر إلى المحلق ، فاله قال : لو أدلي للمعط ، اي لو قراس ال هناك هنوطة وهو كول دلاءوهنوط إد قدر ل لسمو تايحت لا ص وهدا التقدير منتف ولكن فالدته برن الاحطة والعاو من كل جالب

وهد الفروص تمتمع في حتما لا لمدر عديه ، فلا يتصور أربسط على للاشيء

⁽١) كَذَا فِي الأصل والمدح لايطهر معناه هـ، و بدي يقتضيه الممام أن يصال إن مايمد أو يدفع من مركبر الكرة الى أي حاسبمن انجيط يكون مده أبي دفعه رفعا وأعلاء له لاادلاء - لانَّن المركز هو الاسفل والحيط هو الاعلى كما تقدم

ل كن لله قادر على أن محرق من هم إلى هناك بحمل ، وأكن لا يكون في حقمه ادلاء فلا بكول في حقه هنوط عليه، كما أو حرق بحل من القطب أو من مشرق الشمس لي مقربها ، وقدرنا أن أخبل مر في وسط الارض من الله فادر عي ذلك كله ، ولا فرق بالنسة اليه على هذا التقدير مين أن محرق من حالب العين ما الى جانب اليمار ، أو من حهة أمامه الى حمة حاماً ، و من حمة رموسم إلى حهة أرحاماً دا مر الحمل ولارض أفعني كل تندير قد خرق الحمل من حامب لمحيط لي عامه لا خر مع حرق الركرو تقدير اعاطه قبصته بالسموات والارص. لالحل لذي قدر مه حرق به مالم وصل به . ولا يسمى شيء من دلك با لسمة اليه لا دلاء ولا هنوطا

والما بالمسلة اليد بين مانحت أرحله تحت لنا ، وما فوق رءوسه فوق له ، . وما لذليه من ناحية ودوسنا الى ناحية أرحما شحيل «هـ هـ (١) (e.c. قدرس أحده دلي محمل كان هامط على عماك لكن هذا بقدير ممشم في حقبا

و لقصود به بيان حاطة حالق تعالى كما بين به نقبض السموات ويصوي الإرص وتحو ذلك تما فيه بين احاطته الحجوقات، ولهد فو أ في تعامهذا الحديث (هو لاول و لأخر و الطاهر وا باطن وهو مكل شيء عليم)

وهد كله كلام على تقدير صحته قان المرمدي لمارواليقال وفسرممص أهل المل بانه هبط على على الله

ويعص خلولية والأتعاديه رطن ن في هد الحديث مايدل على قولهم الداص وهو أنه حلَّ مَمَاتُه فِي كُلِّ مَكُلُّ، أو أن وجوده وجود لامكنة وتحودلك

و التحقيق أن لحديث لايدل علىشي. من دلك أن كان ثابتًا، فأن قوله هلو

أمور نسبية لأحقيقة تائة في تفسيا .

حي محمل هـمطـه يدل على اله(١) يس في المدلي ولا في خبل ولا في الدو ولا في ابر دلك والله يقتضي اله من تلك الناحيه ،

وكدنك تأويد بالدلم بأوبل صفرالف د من حس تأويلات الحهمية الله يتمدير شوته يكول د لا على لاحطة ، و لاحطة قد عبر الله فاد عليها ، وعلم أنها بكول يومافقي مة الكتاب والسما(*) فليس في الدته في الحمة مايك نصالمقل ولا الشرع، الكن لا تكلم لا عا بدلم ، وما لا عمه أسلك عمه ، وما كال مقدمة دايلا مشكوكا فيها عند بعض الماس ، كال حقه أريشت فيه حتى يقبل له الحق ، والا فيبسكت عما لا مع

و ذا تبين هد ، فكنانك قصده بقصده الى تلك الباحية ، ولو قرص الم قدماه كما قصدين له على هذا التدير الكل قصد، به ما قصد إلى تنك الحهة ممتمع في حقد لال القصد لدم الحارم يوحب طب المقصود يحسب الامكان

ولهد قد يد في عبر هد الوصع لم تكلمه على تدرّع الدس في السية المجردة على معلى هل بدائت عليها م لا يدف الريد على المرادة لحرمة تهجم الله يعمل المريد مايفدر عليه موالر درومتي لم يعمل مقدوره لم تكن از دته حارمة على يكون هما هوموس المسئة فير يعملها لم سكتب عليه مواتركم الله كتب لهجمسة مح ولهذا وقع البرق بين هم يوسف عليه البلام وهم مرأة المرج كما قال الامام المحد ها المهم هم تركه الله هم ما تركه الله

١) الضمير راجع الحالة تمالى يمني أمه لوكان تمالى فى هدمالات أو لوكان عيما لما صبح التميير الذي بني على أن هنانك حبلا و داوا و أسامًا مداليًا للدلو المعافى مالحبل وأن عاية قمله وصول الحمل إلى أنه أندي هو عير ما دكر

٢) قوله بالكتاب والمئة متعلق سلم

عائيت عيه ، و دك همت عم إسرار فلمنت له قد ان عايه من المعصول موادها و ن لم يحصل لها المطلوب»

و لدی فالو م قد علار دة حدو عدی ترکیخ درد فی است اسیهیم داد تل و مقاول ی اسر به دالو در سول سه هد ایم تل در بال ماه تول کا دل ه به آراد فتل صاحبه ده وفي دفط اید کال حریصا علی فال صاحبه ده ویدا آر د درد حارمه و فعال سیمدر علمه وال استدراله مصوبه یا فیها سیرید سرآه ا مریم، فتی کال عصد حرم ارام ال عمل د تا مدر سیه فی حسیل القصود د فتی کال عصد حرم ارام ال عمل د تا ما عمد سیه فی حسیل القصود د ورد کال قد آعی حصول مقصود ده اسر تا مسلم دام م مع عصد در ما لا

ولهد مشع في قدر العدد عدد صرورتهم و ربالهم لله نعالى و مده قصدهم له ل لتوجهو أيه إلا بوجم مديه، فتتوجهون إلى مودون الراح، ب لابه العدراط لمستقده غراب، وما سواه فيه من المد و لأنجر في و عاول ما فله. فلم تقصد الذم لذي هو حال للدعي ما لد وانسا الرا المصور عمم ال نتوجه البه لا إلى الماوه و عشمال رتوجه البه إلى حبه حرى، كما يمسم ل عالي محمل المنطاعية، فهذا هذا و الله أعلى.

وأما من حهه شر مه فال برسل صعرت به عبهم بعثوا بتكيل مدرة ونقريره علانقديل عدرة ونقريره علانقديل عدرة ونعييرها فال عليكائي في خديث لمتفق عايه ه كل مولود يولد على المطرة وأنوه يهودا له أوينصر به أو يمحد له ، كا تدرج لمهيمه مهيمة حمده له أي محتمعة لحنق سونة لاطر ف يسومها نقص كود عوعيره فعل ترون فها من نقص الاهل تحسون في من حديده

وقال تدلى (فاثم وحمك الدين حميم فطرة الله اي فطر ماس عليم. لا تنديل لحلق الله دلك الدين القيم والسكل أكثر إداس لا يعلمون) فيات الشريعة، عادة و ندعاء ترو فق مصرة، محاث معبه هل صلارهن لمشركين واحد ش المتعسمة وعيرهم فالهم عيرم المصرة في علم والازادة حميما الوطائموا المقل والمقل باكناف نسطان في عير فانا الموضع

وقد تدت في السحيج رمنءير ه حه ان جي شائلتي فار اه إدا فام أحدكما إ صارة فلا مصلي قالل وحهه فال به قال وجهه، ولا عن عينه قال عربيميممك، و . كل سطق عن نساره أو حب رحمة وفي او ية أنه دن ال يطاق في توليه ، وفي حداث الي را بي أساهو الذي رواء عن مني عيدي لا أحمر السي عصلا و مه من حديد د سيحه د وره له فتال له م رس : كيف سمعه ورصول لله وهو و حدو محل حميم ؛ فعال ٥٠ - المشتش ديث في آلاء الله علم ها الممر الأمن أياب لله كالكرار ومحله للانا فالله الكبرانا ومن للملوم أن من توجه إلى قدر وحظه إدا ف ال محاشه لايتوجه به إلا وجههم كونه فوقه ومن ممتنه في العصوة إن يستديره ومحاطبه مع فصده النام أنه وأن كان دلك محكم أأ وأتما العمل داك من يس مقصوده محاطسة كم يعمل من يس مقصوده التوجه إلى شخص بحطات فيمرض عدله للوجهة أو يحاطب عايره يسمع هو الحدث، فسمم ول منه فقا يتوجه إليه و لدات المدارد فام إلى صلاة الله السقيل راه وهو فياقه فندعوه من تند له لا من كيله ولا من ثبي الها والدعوم من عاد لا من سعن وكم إد قدر به يحاطب الممر

وقد شب عنه بينات في صحيحا أنه قال دستها أقو عروم أصوم في اصلاة أنه لاترجع بيهم أنصره في والدق عاد ، على راوع المعلى لصره إلى الدياء منفي علمه دو وي حد عل تحد بن سريل أن على وقط المور عمر الصرة في الصلاة إلى سماء حتى أثرال لله تعلى (قد أقلح المؤمنون الدين هم في صلابهم حشعور) فكال نصرة لا يحاوز موضع للحودة فهد مما حاءت به الشريعة سكيلا للفطرة على الدعي السائل شي قصره بالحشوع وهو الدل و السكون سلايدسب حاء أن ينصر إلى ناحية مرت يدعوه ويسأله عالي سب حاء الاطراق وعلى المصر أدامه الوايس بعي الصياع رفع مصراه في الصلاء رداً على أهمال الاثرات الدين بمولول اله على بعرش كا بطله معص حول لحميمة، عن الحميم عدام الافرق بين المرش وقفر المحر فالحميم والموافق الواكال كمالك لم ينه عن رام المصر إلى حية ويؤمر برادد الى أحرى الان هذه وهذه عند الحميمة سواء

و ايصاً علو كان لامر كدلك سكان المهيء عن المصر شملا لحمع أحو اله العمد وقد قال مالى (قد ترى نقب وحيث في المهاء) فليس للمد بملهي عن رفع نصره مطافة ، و تحد الهمي في الوقب الذي إشر فيسه المحشوع لال خفض البصر من تمام لحشوع - كا ما عالى (حشّه أنصارهم يجرحون من الاحدث) وقال تعالى (واتر هم يمرضون عليها حاشمين من الدل المصرون من طرف حفي) وأنصاً فلو كان المهي عن رفع المعمر إلى المها، وايس في السهاء إلّه لكان لا فرق الن رفعه إلى المها، ورده إلى حمع الحم ت

وبو كان مقصوده أن يسعى الدس أن يعتقدوا أن لله في اسباء أو يقصدوا بقلومهم التوحه إلى الدبو مين لحم دنك كا بين لهما ثر الاحكام، فكيف والبس في كناب الله ولا سنة رسوله ولا في قول سنف الامة حرف واحد يدكر فيه اله البس لله فوق المرش ، أو ته ليس قوق السباء ، و اله لاداحل العالم ولا حارجه، ولا هنايث له ، ولا ما ين له ، و اله لا يقصد الساد داده العلم دول سائر الجهات ؟ الل حميم ما يقوله الحهمية من لنهي والرعمول له الحق ليس معهم للمحرف من كتاب الله ولاسمة رسوله ولا قول أحد من صنف الاما وأثمتها، طالك بوالسنة وأقول الولية علومة إنه يدل على نقض قولهم ، وهم يقولون ال فلاهر دلك كمر قبؤول الو نموض

قعلى قولهم ليس في الكتاب والسمة وأفوال السنف و لائمة في هذا الدين إلا ساطاهرة كفر عواليس فيها من الاعال في هذا الدي شيء .

والسلب الدي برعول له لحق لدي محمد على المؤمل أو خوص المؤملين اعتقاده عندهم، لم ينطق به رسول ولا لدي ولا أحد من ورئة الالله و مرسلين م و لدي لعلقت له لا مياء وورثتم به يس عندهم هو الحق بل هو مخالف للحق في العدهر، بل حد قهم يدمول (١١ له محالف للحق في العدهر، بل حد قهم يدمول (١١ له محالف للحق في العدهر، بل حد قهم يدمول (١١ له محالف للحق في العدهر، بل حد قهم يدمول المحللة المحلف المحلف المحلف المحلف أل محالف الدس إلا محالف لحق الدمل فلسور أو كذلوا لمصلحة الهامة

وية ل لهم فهلا بصفوا بالدطل لخو صهم الادكياء المصلاء أن كال ماتزعونه حدّ أن وقد عير أن حواص لرسل هم على الاشات أنصاً والله له يستاق بالمعي أحد مسهم إلا أن يكسب على أحدهم كما تقل على عمر: أن السي عَيْمَا اللهُ وأن اكر كا الما يتحد أن وكست كارنجي بيسم، وهد محمق بالماق أهل المدياء وكدلك ما قال على عن عد همور الأمة على عن عدد همور الأمة

وقد ثبت في الصحاح وغيرها عن علي رضي لله تمان عنه اله أيه لم عدهم عن حبى عَلِيْظِيْرُ شيء بيس عد ند الدس ، ولا كناب مكنوب إلا ما كان في الصحيفة، وفيها الديات وفك لاسير، وأن لانقتال مدلم كافر (**

ثم آنه من العلوم ن من حمله لله هاديا مسال عربي مين د كان

 ⁽١) لعلى أصل هذه الكلمة يعتقدون لامه ليس للحهمية علم بذلك بل طن ولد ١٨
 اعطر يأتهم الباطلة التي بين الشبح مطلام افي عدة مواضع من كتبه

 ⁽٧) وتحريم الدينة كمكة ، وهذه الصحيفة كتب بها هده المسائل التي سحمها
 من التي وَتَشْرِيْنَةُ وكانت معلقة في سيفه وقد ذكر البخاري حديثه في عدة من كتبه
 أولها كتاب العلم

لایکام آنداً قط را تا تحمل لحق دخل حقبی فهر رای صال و تعرفس آقرب منه رای ظمی والدان دو مناط داد نسانهم به موضع غیر هذا

و بمسرد آن ساما، عن السي للِيُشَائِحُ في هذا الله وعام ما كه حق يصدق ويوفيه بمصا وهو موافق عدرة حاكى ودحم فلهوون عقور فسرنحة ويس لعمل صحيح ولا المطرة الماشيمة عمد عمل الثالث عن رسول الله يُتَلِّينُهُ ، و تدريس أنه أصهم مراصدق باطريس ما باروقهم منه مالم يدل عيه بأو رؤا اعتقد شيئا صله من عملات وهو من لحارث أرمن ما تأو فات يرهوم المكسوفات، د كان دلات معاوضا شعول صحم ما الاعاس معتن صبر ح - و الكسف الصبح بد عنه مشولا على مي في يكر منه ي كما ما ما و ما عنده و د على معنى ولا لكول والأسيم، كره كروم أن الأسيالي لا حجر الأسود عين الله في لا من في صافحه وفيه فك ما ما جاله ودان عيد الحرب طوال هذا والمثالة محاج لي الأول وهل عالم يها و كان هذا الملك اعل من علا المالية فال هذا الله السرية في الا حجار الأسيام السي هو من صديب الله إلا قال هو همین بلدی فارضه فنقریده بالارب ردان می به استرهم با منی لام الق فا يكول مد خليجية وقيانه الال صافه وقايد ف كأند صافح الله وقال عيمه ما صر ج في ال مصافحة ومعديد من معا - الله ولا مقدة لتميية لأن المشبة ليس هو مشمه وقد أي عوله و فكأند لا وهي صريحه في المشيه أو د كان اللفظ صريحه في به حمله عمرية العرس لا به نفس العمين ، كان من اعتقد أن ظاهر . اله حقيقه أندر ووالاللكدب المين.

وید که متقدیر آل کدل خرش آل کال سو ، کال سو ، کال هو علیت ایا سع آو غیر الفیک التام وقد تبیل آل به جدهو سفت نحوقات وهو العالی غیبه من همیم حوالت و به لابحد ال باول شیء تم فی سها ، والارض و قه، ویل انقاصد پلی به قبای اموش بهدا به شیر اند یفصد یک اطولا تجوزی معلوة ولا فی اشراعه مع ندم فصده ال یقصد جههٔ حری من حم به است ، بل هو اصا يستقىله بوحهه مع كو به أعلى منه كا ضر به الدي عَيْنَتِكُوُّ من النَّل بالقمر ولله المثل الأعلى و بين ان مثل هذا إد جاز في نقمر وهو آيةمن آيات الله على وأعظم

.

وأما إذا قدر أن المرش ابس كري الله كل مل هو فوق العالم من لجهة التي هي وحه، و ته فوق الافلاك الكرية كما الدوحه لارض الوضوع الانام فوق نصف لارص الكري ، أو عير دلك من الله دير التي يقدر فيهم اللمرش فوق ما سوه و بيس كري الشكل، فعلى كل تقدير لا يتوجه إلى الله بلا الى العبو للا لى عبر دلك من الجهرت فقد طهر مه على كل تقدير لا يحور أن يكول التوجه إلى الله إلا إلى العلو مع حقد طهر مه على كل تقدير لا يحور أن يكول التوجه إلى الله إلا إلى العلو مع حكو أنه على عرشه مديدً الحقه، وسواء فدر مع دلك أنه محيط مقلوقات كما يحيط بها إدا كانت في قدصته أو قدر مع دلك مه فوقها من عير أن يقد عها و يحيط بها فهو على التقدير بن يكول فوقها مديدً ها

بل قد تبين انه عظم و كبر من ان تكون تحلوقات عده بمراة دخل العلك في الفلك و الها اصغر عده من الحصة و العملية و محودالك في يد احدما عدد، كا ت الحصة او العملة بل الدرهم و الديبار، او لكوة التي يلعب بها الصبيان، و محودالك في يد الاسان أو محته او نحو دلك ، هل مصور عقل إدا استشعر علو الاسان على ذلك وإحاطته، هل يكون لا د ن كالعلث؟ ولله _ وله المثل الأعلى د اعظم من ان يطن ذلك به ، و نما يطه الدين لم يقدروا الله حق قدره (و لارض جيماً ان يطن ذلك به ، و نما يطه الدين لم يقدروا الله حق قدره (و لارض جيماً

قبضته يوم القيامة و لسموات مطويات بيمينه سنحانه وتعالى عمايشركور).

وكذلك اعتقادهم الثاني وهو ال ما كان فلكا فاله يصبح النوحه إليه من الجهات الست خطأ الندق اهل العقل الذين يمدول الهيئة وأهل لعقل الذين يعلمون ان القصد الحازم يوجب فعل المقصود بحسب الامكال

فقد ثبين أركل وأحدة من لمقدمتين خطأ في لعقل والشرع ، وأنه لايجود أن تتوجه القلوب اليه إلا إلى العلو لا إلى عبيره من الحهات على كل تقدير يفرض من التقديرات ، سواء كان العرش هو العلك الناسع أو عبره ، وسواء كان محيطا بالعلك كري الشكل أو كان فوقه من غبير أن يكون كريا ، وسواء كان الحالق مبحانه محيط بالمحلوفات كما يحيط بها في قبضته أو كان فوقه من حهة العلو منا التي تلي وموسئا دون الجهة الاخرى ،

فعلى أي تقدير فرص به كان كل من مقدمتي السؤال ناطلة وكان الله تعالى إذ دعوناه إنما بدعوه بقصد العلو دون عيره كما قطرنا على قالت ، ومهدا يطهر مجواب عن السؤال من وجوه متعددة ، والله سنجانه وتعالى علم

[يقول محد رشيد آل رصا صاحب منار الاسلام]

رحم الله شيح الاسلام ، وجراء عن الاسلام والمسلمين خير الجراء ، فوالله الله ما وصل اليما من علم أحد منهم سوصل اليما من علمه في بان حقيقة هذا الدين وحقية عقد لده ، وموافقة العقل السلم وعلومه للنقل لصحيح من كتاب الله تعالى وسنة رسوله (ص) بل لا نعرف أحدا منهم وفي مثل ما أوني من ألجم بين عنوم النقل وعلوم العدل بابو عها مع الاستدلال والتحقيق ، دون لمح كاة والنقليد ، وعرضه من هذا الكتاب أو المنتوى تقييد مارعم لمناوون العرش بابه نسبت الناسع ، من أن دلك بسرض ما ثبت في الكتاب والسنة واقوال أئمة الامة من ن الله تعالى على عرشه فوق ساواته ، ومن ألى القطرة مؤ بده الشر بعدي أن حهذالعاوقياة الدعاء على عرشه فوق ساواته ، ومن ألى القطرة مؤ بده الشر بعدي أن حهذالعاوقياة الدعاء أو قبة أو غير دبك ، ولكمه لم بتكم في حقيقة شكل العرش ككومه كريا أو قبة أو غير دبك ، ولكمه لم بتكم في حقيقة شكل العرش بالا ممان ما ورد فيه من التصوص غير ويادة ولا قصان ، ولا تعطيل ، ولا تشبيداله في عنوه واستوائه عليه ولا تمثيل ، (والله يقول لحق وهو بهدي لسبيل)

فهرس کتاب عدسہ الرحمن

استفناه شبخ الاسلام في الرش وما قبل من كونه هو الفيثالناسع عندأهل الهيئة، وكيف ينفق دلك مع صفة العلو للة تعالى والاستواءعلى العرش وما الفقت عايه الملة س أن السهام هي قبلة ألدعاء وأن اللة تعالى لاينوجه اليه الا في جهة العلو

﴿ جُوابِ شَيخُ الْأُسْلَامُ وَهُو فِي ثَلَاثَةً مَقَامَاتُ ﴾

 المقام الاول الله لم يثبت أن المرش هو الفلك الناسع عوان الحوادث ناشئة عن حركة الاعتراك

١١١ - الاحاديث في صغة المرش المنافية لذلك كرنته و المرازء وقوا عُه

١١٤ - تشبيه العرش القبة لايقيد كونه وسكا

۱۹۶ - ماحهل البشير من سنن الكون و الوءه اكثر بما يطمون

١١٨ - المقام الثان، العالم الداري والسعلي في عاية الصمر بالتسبة الى الحالق تعالى

١٣٢ ﴿ المقامالناات في الكلام على العرش وكريته واحاطبه

١٩٣ كرية الارض قطاية لاطبية اسفابها مركز هاو اعلاها سطعها

١٢٥ کوں أعلى العلك وكل جسم كري محيطه واسفله سركرہ وعلط من توهم أن تصف الفلك تحت الارش

١٣٨ - حديث الو أدلى أحدكم محبل الح » ومناه على قرض محمته

١٣٣ - اقتصاء الفطرة ما تأمر به الشريعة من توجه الداعي لله الى العلو

١٣٤ - محالفة الحهمية للفطرة والتمرع في امكارعلو الله عز وجل

۱۴٦ موافقة ماجاءت به الرسل للعذل الصحيح من التوجه الى الله تعالى في جهة العلو بغير تشبيه ولا يمثيل ولا حصر

۱۳۷ خلال من يشبه أنة تمالى من خلفه في علوم وأحاطته بخلقه وغير ذلك من حلفه في علوم وأحاطته بخلقه وغير ذلك من صفاته في كتابه وسبة رسوله ﴿ ص ﴾

١٣٨ كة صاحب النار في هذا الكتاب

﴿ ثَمُ الْعُهِرِسُ ﴾

150

بيان

الخطأ الواقع في هذا الكتاب وصوابه

مواپ	خطأ	ی	o.
أوحينا البك	أرحيناك	Ye	- 5
		C	13 ₄₄
الفتراه	الفقر	Ψ.	Ψe.
جِمَل ذَا آه	خاته	2	3
على أولك	لانەترىك	1	44
مئتوفة	مقرفة	144	3
الا تقاء	•lät ¥	$\Delta \sigma_{ij}$	ŧ۲
أحدما	lalas	44	p.
وهذا الكمرماسيته	وهذا ماسيقه	ò	97
الأدراك أدراك	الادراك	Ψ.	00
فبيته	أنبيته	ξ.	3
من	Afa.	4	9%
من ذلك	لمنذاك	18	Å٠
وجد لها	وجدروحالها	7,00	A۳
لحطأه	لحطأ	35	AY
په ^ش ون	يذكرون	Y	40

⁽١) وصنارتم (٧) بالسطر ١٨ من هذه الصفحة سهواً ومحله سطر ١٩ بعدكة. شأمه



اهم مطبوعات دار المنار

وتطلب من مکتار کے اع لا ساہ انہ ج۱ عصر اللہ و بارقم ۲۳۳۹ و بصاف ۲۰ فی ادائیہ من میں اس أحرق بار بد

(مۇلغاتىمغنى، المبار)

۳۷۰۰ محموسه المدرار ۳۶ محلا ۱ ونمل كل مار الدون عالمد مائه درس الا الثاني قشته ۳۰۰ قرش والثالث و الحاصر فتمل كل مالهما ۲۰۰ درس

ر معنی شراطه را (تفسیر الحد)

مید می هدا ا عسیر ۱ عشر د ، وقدائفی می قرآه من المدامی العقد حیاص کل در سیر الا می کار عمه عرکل در ممه ۲۵ فرشد لا سایی عشر فال ثمته ۲۵ فرشا

٧ الوخل اعمدي والى حيده عه الله

ه ۱ هـ . د خود ۵ هـ ۱ د خود که ۱ هـ ۲ م. آن

و فقار يج الاستاد الأمام الله و لأول

 هـ الحرّه الثاني منشآته من المقالات و تلوائع الاصلاحية والمكتربات والرسائل

۲۰ لحر، شالت ساآس والمر في و سعاري

ه ذكري المولد البيوي

۲ محتصر ذکری المولد

ه خلاصة السيرة المعمدية

ه الحلافة أو الأمامة عصمي

سن ۱۰۰۰ سروه والم هـ او ه دون و الحاد ر ۳ القنادة (عالما) عادة (الله

٣ مقيده (عيديو المداه (عيمة (ية))
 ٣ سر الأسلام و حيو بالتشر ع بعيد
 ١٤ لمار والله عر

ه نداه الحنس اللطيف ورق عادى ه حد حد

٣ ترجمة القرآل وما فيها من المفاسد
 ﴿ مؤلفات عشامة ﴾

۸ هضائل القرآن لاېن کـــئير ورق حيد ه د أسفر

المعنى والشرح الكبير لكل جزء
 (وعد ١٢ حره)

وع الأواب الرسه ١٠ حراء

ه ولا الإعسار للإمام مدانه م الجرمان

۲۰ انجيل ونايا

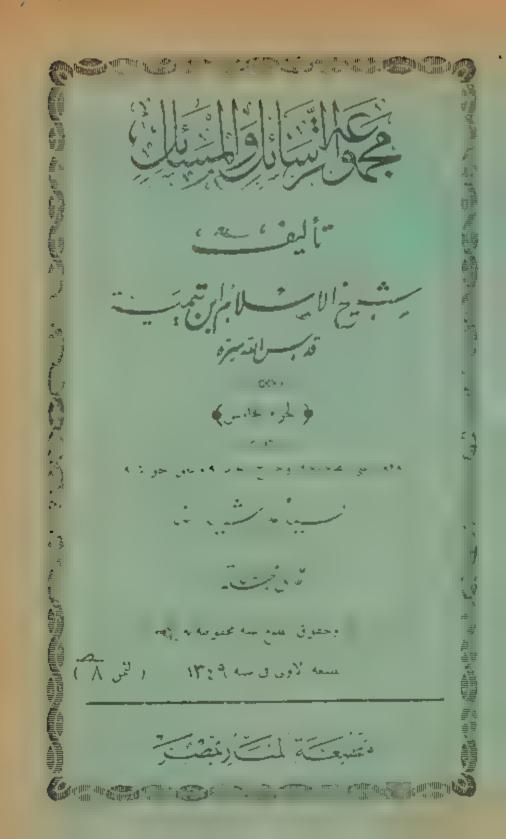
ه مدارج اسد اين "حرامه من مم ه عدام الشامخ مع الذيل (المقبلي)

٨ حديمه أمامؤ مبيل السندالوهر وي)

٤٠ كتاب الرسائل والمسائل لابن تيمية
 حمراء

۵ فاهدة حسلة في الدوسل و لوسيلة
 ۲ اللاء لم تعراد تعمق كالمه تقوى

، مراہ سی میسم در حدیا الحد





فهرس

(الجزء الخامس من مجموعة الرسائيل والمسائل الشيخ الاسلام ابن تيمية) (وقيه تمان رضائل)

- ((الرسالة الاولى : قاعدة شريعة في المحرّ الدراكر امات من ص ٢ = ٣٦
۲	صفات الكال ترجع الى تلاتمة : العلم ، و لقدرة ، والعي
٧.	فصل : الحارق لاماد كون نعمة من أنته ويكون سباً تلمذاب
٨	(فصل)كات الله نومان كوبة ودبنية
ķ.	(الاول) كما قال ننيه ﷺ (وقل رب ادحلني مدحن صدق) الا به
Ç.	(القدم الناني) مثل من يعز عا جاء به الرسول خبراً وأمر أوبعدل به اح
	(د الثالث) من يجتمع له الامران وني من الكشف و لتأثير لكون
>	مايريد په الشرعي
11	القسم الأول - كحال كثير من الصحابة الح
>	القسم الثاني وهو صاحب الكشف والتأثير المكون الح
13	القسم الأول اذا صح فرو أعصل من وجوء : ﴿ إِلَّا مِنْ اللَّهِ الللَّالِيلُولِي اللَّالِيلُولِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ ا
2	(أحدها) ان علم الدين لا ينال الاس حبة الرسول عَلَيْنَةِ
,	(الثاني) أن الدين لا يسمل به الاللؤمنون الصالحون
D	_
Þ	(الناات) ان الديم بالدين والممل به ينفع صاحبه في الآخرة (n ا / الدالكور التأدر الما الداكرة مرمة والرائد كا الـ 4
	(الرابع) ان الكشف والتأثير اما ان كون فيه فائدة أو لا الح الرواد المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع الترابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع
14	(الحامس) أن الدين ينفع صاحبه في الدنيا والأحرة
12	(السادس) انالدين ان صع علما وعملا علا مد ان يوجب خرق العادة
10	، السابع) أن الد ن هو أقاءة حق العبودية
۱٧,	(نصل)المغ بالكاتنات وكشفهاله طرق متعددة منها ماحوضار الجسم و بالمقل و بالدين
15	طرق الاحكام الشرعية التي يتكلم عليها في أصول الفقه
Y+	الطريق الاول _ الكتاب التاني المنة التي لاتحاقف ظاهر الترآنبل تغموه

أطرق آباك سام موارم رمويا مدي معط فويهام ١ او الع الإحام الحامس عياس على مصرو لاحد، بد س لاستصحاب ŧ١ اسانع انصاح غرضالة وكوم اشوء عن لم بأمن وه به 보보 المادات مصراح - عصر بي وقد مند لا شو وولات بيا له مواصم الأشم و والراع واحدو احترام YA معدما الكشف هدو لديار الراحدان الأراجين بمالي حساميا Will my of reey the (as as wel) (سعامه ثانة) ال الله حق كرمي، وهو على كل شيء ودير * (﴿ أَرَالُهُ مِنْ لِللَّهِ مِنْ أَسَدَ مَنِي اللَّهِ مِنْ أَرْبُهُ مِنْهُ مِنْ الدُّمُّ شَرَّعِيهُ (٨ أخر مله أن محمدور ساء مسترمان الراده ، الدقو لأمر الدي وك الك the state of the second state of the و يه ده و موما مل م بي عا مد د

ر الساس الأحرب الله عن صفات الكال عد عن ص ١٧٧٠ ١٨) نصي ولأنه الدام عن منذ مه و في ال المال هديات له قيال و يادل لله أنا لم يا والا اله • فه معمل ا مام اله ما عدم واحد المهم في معمل بأنا في أور الماهمةات . ٣٨ حوب انع لا (مع) ها سهٔ معوم الماءديان " - - > (- (-)) leavel) ŧ هم والأن المع التي ألود الما عالم الموسى الما من لموت الكال 28. or man to exemple or in the first of the West would اصل في رد أو داه الل م عراص لا دوه لا حدر، كدو مركد مكر عام ١٠٠٠ ه الوقات به لاس بكر مح محوادث الح ه ای سیح آما قدم و عو کون محاه به گرسول هو کمن و ب اوی شامی به ساقب هذء الأمة a۷ فحفل شبهات عاء الصفات من تازالة وحوه

ðΛ

فعل في المنسقة أن تصفه م، و صفح ! أو حي فاذ له كان كاه (ومره ١٠ لا در في عصد ما لخير ألم المعيد بشهة - او الركب 40 ه دول الماثل في ساسه في مد كان لا وي الفائل الرجمه صفي و معرال السيمة و مع عراسوم على 27 لا قول العابل ، ب حال دم عال عال الأ ما ليس الصحير ٢٠ *\A لا دول لهائل ال صدف حمه ره عالس عمجيح 1 2 في اردعيم ريدوا درسال La No Vice قول الثير كن أن عظمة ١٠ ح ١٠ ع ب ١٠ د ٧a و بطَّلان ذلك من وجوه فصل فول الله الله على من الأمور عاما له 20 النوة كالمسروبال هواسرول كالمسر ١A قوطرتحن فللج بالدراعي فالماعي الصفافر أأرا والطراغ 4, تقريظ السبد محد وشبد وصالمذء الرسالة ۸. 40. ac 10 2 - A1(-) (مال عشرعه دو عرض و م معدد فهمان في المبارات و عرق مين شرم ... و ١٠٠ ا Art. وم دالة الدعة أصوف علاؤو عدده عراءه المصودها و كام في عندات و مرد محديد في حرين كا الوات At داه هده اسادات و عنه في احتود عي المنفية المعارب من المعل أهم بأن وإيساؤها إلى يكور وجداه دائلي الرأن سار والملا المراصوم أخدها الرائمل عدالها بالأحددة الثاني الأما حسيد على أنو مدرة كرو مد اللا أنه ي AV الشاك أن الاستانجام المراكبة من إلى موحى منهم منكم الرامع اليالان اليار فراء له من كل طاعر ش أن عم أن و يحصل فيه حق ا الحامس قدعم بالسمع والعالم العراجة ممن كال ي حدث لية بشاعين ٨٨ السادس أن هذه المرابعة لوكانت حفاد ، ﴿ وَإِنْ حِنْ مِنْ لُمَّ مَا لَهُ ﴿ مُوا مُنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَا مسالع أوحمد شبه داك معش بصين والروم تصفحار أحد الملوك

44	احتجاحهم على الحلوات بما وردفي الدرلة وبطلامه
نيها	قصل وحدَّه الحلوات قد ينصد أعجابها الاماكرالتي ليسويها أذان ولاتقام
N/W	الجماعة والحمة فيحصل لمرنيها أحوال شيطانية
أن	 الابياء صلوات القوسلامة عليهم قد أمريا الله أي يؤمن بما أوثوه و
4.6	نقتدي بهم ويهداع
50	لايجوز أن يقال هذا مستحب أومشروع الابدليل شرعي
55	فصل : قصد المدلاة والدعاء في مكان لم يقصد الا ببياء قيه ذلك
AA	 أهل العبادات البدعية بزين لم الشياطين تلك العبادات
A+V	رد دعوى الصوقيه الاحذعن الله بلاواسطة من طريقين
	﴿ الرسالة الرابعة ﴾
	(فتيا شيح الاسلام في مسئلة النيسة. من ١٠٥ – ١١٢)
800	عل تحوز النبية لاناس معينين وما حكم ذلك ?
	بيال أن انسية مي كيا مسرها مُؤَلِّينَ (ذكوك أحاك بما بكره)
3.5%	تغريق النبي ولين السية والبهنان
148	المؤمن العاجر يعطي من الموالاة بحسب أيما به ومن اليمن محسب فجوره
334	وجوب يبان حاله أعة البدع من أهل المقالات الحالفة المكتاب والمنة
333	أحدامالدين نومان: الكمار والمامتون
444	شروط غيبة المنانق والمبتدح
	and the little of the little o

🙈 الرسالة الخامسة 🦫

(أقوم ما قبل في المشيئة والحكة والقصاء والقدر والتعليل وبطلان الجبر والتعطيل) استفناه في حسن إرادة الله تعالى لحلق الحلق وإنشاء الانام و هل مخلق لعلة أو لدير هلة ١١٤ الجواب وبيان أن هذه المسئلة من أجل المسائل الكار التي تكلم التسم فيها التنازع فياد قع في الارض سالكفر و السوق و صارات سنه إلى تقدير التسم التقدير الاول هو قول من يقول خلق الحيوقات وأمر ما لم مورات لا لعلة ولا لداع ها التقدير الاول من يجمل العلة العالمية قديمة

الثالث الماصل المصولات وأسر بالمأسورات لحكمة محمودة

174	أبراع بين المعترلة وغيرهم في مسئلة التحسين والتفسيح والعدل الخ
147	ول الممرلة والشبعة بوحوب الاصلح على الله
144	سالة محمد مُؤَيِّنَاتُهُ لعمة ورحمة عامة
544	ارد على من بقول ان رسالة محمدقد مشرر جاطائفة من الناس ــ من وجبين
448	يس في أساءالله الحدي الم تضمن معلى الشعر
1779	مع المنتم لبس من أماه الله الحسني الثابتة عن النبي عِلَيْكُو
111	هِمُورِ المُسْمِينِ وغيرهم ِثبَنون لله حكمة ولا ينفونها كَأَينَفَيها الاشعرية
117	تَبِعِيأُن بِعِمْ أَنْ هَدَا المُقَامُ قَدَ زَلَ فِيهِ طُواتُفَ مِنْ أَعَلِ الْكَارَمِ وَالتَّصُوفَ
	سأأثبت الغدر واحتجمه على إبطال الامر والتميية وشرعن أثبت الامر والنهو
AYA	ولم يثنت القدر
3.85	عاية توحيد هؤلاء توحيد الشركين الدبن كانوا يعبدون الاصنام
191	أَنْوَالَ الْمُلِمَاءُ فِيمِعِينَ (حر) و ﴿ حِبْلِ} والفرق بِشْهَا
144	تقسّم الناس في الشرع والغدر الى أرسة أصناف
14.8	بيان مشي حديث محاجبة آدم وموسى في القدر
ے	تُنَازع كثير من مثبتي القدرُ و نفاته في قوله تمالي (أَبَّنَا تَـكُو اوا بِدركمُ الموا
	بإلى قوله به وما أصابك من سيئة من نفسك) والراد بالحسات والسيئان
144	القدر يؤمن په ولا محتج به
111	المقصود هنا أنالاً بذحجة علىمن بحتح بالغدر وعل من كذب به
127 =	مذهب سلف الامة انالبدقاعل حقيقة وله معيثة وقدرة كسب الاشعرية وره
122	الفعل والسل والصنح أرواع
127	حكمة الله فيما مخلفه تما يضر وبستقبح
1 2 4 4	المراةمة ما في الانمان معطلة في الصفات ومن أسولم الفاحدة وصف الله عام عظلة
1895	أهل البدح لا يستطيلون على المنتسبين إلى السنة إلا عاد خلو أفيه من توع بدحة أخر
40.	من النك في هذا الباب أن لفظ التأثير وألجير والرزق وتحوما ألعاظ مجملة
1.1	الناسِ متنازعون في مسمى الاستطاعة والقدرة في ألام، والارادة
104	حطاً المتقاسمة الذين قالوا الواحد لا يصدر عنه إلا واحد
بن ١٥٤	تفصيل الاجبال في لفط النائب يرضراك بهذو بسرف المدل المتوسط مين الطاغة

إبطال الأسباب وانقوى وانطائع في حلوانة والاست المشروعة في أمر الده ١٥٨ الله يعديه سلف الامة وأعمها هو ماهت مسهدرسله من الإعال عن الله وأمره من المعالمة وتعملا على معدر موشرعه عكمه مكون و حكمه الداني من قال ال المراد عجبه الشخية النمر سيادة ونه متناص ١٩٨ من قال ال المراد عجبه الشخية النمو مسكمل مع معكون اقصاً و لاحو به مه ١٩٨ الحمور الفائلون من الاصلام المناه عن عرفة يقول إراد تفوجه و وصامة ديم ١٩٨ الهرقة الثانية قالوه ان الحكمة المنسفة مه تحصل عشيئته و قدرته ١٩٨ المرقة الثانية من أعة الحديث و حجمها على العرفتين عليم المعالم المناه الم

fans in) شرح حديث عمر ال من حصال ٥ كال المعول يكل شي،قديمه من ١٧١ مصل في صحيح المحاري و عيره من حدث عمر ان ينحصين أن الني م اللي عال « » شيءم أفعوا الشرى » قانوا شرتما فعطنا ـ الجداث WY من قال في هذا الحديث " أن مفصوده الإحباريان الله كان موجوراً WY من قال فيه أن مراده احتازه عن حق العالم المشهود الحواله بيل عليه و روحوه ١٧٣ (أحيدها) إن قول أهل أعن « حالاً عدال عدال اخ VV2 ﴿ الوحه الناني ﴾ أن قولهم « هذا الأمر » أشارة الى حاصر 140 لٹالن آمه قال ہ کاں اللہ ولم یکن دی، قبیہ ہ Ð الرأيم المقال فيه ﴿ وَكَالَ عَرِشُهُ عَلَى المَّاءُ أَلَّمْ هُ 171 الحامس أنه ذكر ثلك الاشياء تنا بدل على كوم، ووحودها **1 YY** السادس أن التي عُمِي عُمِي الله أن يكون قال «كان ولم بكن فيه شيء ١٧٨ ه السابع اليقال لانحوران بحرمالمي الدي أراده الرسول الابدليل 3 النامل لوكان هداجها الكال أحل من ال مجتج عديه بلفت محمل العاشر أنه قد راديه بعض الناس، وهو الآن على ما عبيه كان » الحادي عشر أن كثيراً من ساس محسون هداعمدهم على النداء الحرادث و الثاني عثمرام ملااعتقدوا ان هذاهو دين الاسلام أحذوا بحتجون عبه ١٨١

الثانت عشر الدلط في هذا الحديث من جهل نصوص مكتاب وانسم ١٨٢

الوحه أو أمع عشر أن أنة تماني أُرسَل الرسن لدعوة الحنق الى عادته وحدم ١٩٦٠ « الحامس عشر أن الأفرار بان أنذ لم برل يعمل ما شاء هو وصف انكال ١٩٠٠ هن لرسانة ساسه ﴾

(فاعدة في جمع كالمالسمبر ، ووجوب عنصامهم نحس بنه النبي ، وحطر فرقهم و أفسه تكمير أحدس أهل ، يردوس صلاد حم عامع هل المدعامس ١٩٧٩ ـ ٢٢٦) (فصل) ومن أصول أهل المده والحاعة أن يرصلون الحم والاعيان والحمات ١٩٨ لا نحور تكمير المدلم بدّس فعله ولا لجسة أحدياً فيه (فصل) بدأ حم عديه المسلمون من شهادة أن لا إله إلا بتدائح

حج الرسالة الثامنة ك

وها الصحيح أو صلى و في ما أو صع الحر في ا

(دمس) في وجه خو حقي مد يعات و من الله حرات تا غس الحاجه اليه ۲۰۸ 8 - الأصل أن ثلف لدم والمكَ حرة ل الحكي من قلصه يعسم به ألمقد 411 الدائل الاعراض على حديث الحواله عمم معلى بعرالتمر قبل الدو الملاحة 412 (اصل) وعلى هذا الاصل تنفر ع السنان . فالحائجة عيالاً فة للمائية YVY ٥ اخه ع موصوعة في حميم عمر عند مصحاب (الحاطة) MIN هما إدا أنفث قبل فإن صلاحها ووفت حدادها 414 د اذا اشترى النمرة والزرع 44. هرا الساوم في سن حص معر ودروع ŋ الحبائح في الأحارة وبحقيق القول فها YYE 5 حجر الأرس الم أحرته مراق أو معطم عبه الله YYO إدال المنادن الأرشأو اقصها نسقط الأجرقأو سعبها *** الاجاءعلى أراهدر المعلة أمر ساوي يسلط الأحوة TYV تاف المعمد المقصودة من الدمد تبطيه أو تحير مسجه YYA المقودعامه في الأحارة الانفاع من العين المستحرة لا عمل المستأحر 444 فصل المستحق مرالاجرة نقدر الانتفاع مواللين المستأجرة 44. الارص استأجرة ببناه والعراس كالمتأجرة الروع 444

(ثم القهرس ويليه الحط والصواب)

يان الاغلاط الواقعة في هذا الجزء وصوابها

مواب	ألحف		من
العلم بالمأدورات	بإلمار المأمورات		A.
بوما	لقوط	A	33
خبرأ	خيرآ	٤	14
الرسل وورثتهم	الرسل ووثبهم		a
ان الدين	أن للدين	44	3.7
من أهل	يين أحل	100	44
غير محلوق	تغير مخلق	5 Y	1.1
الآحر	: لملاّ عنو	~, < 4	ξő
egg.	مود	10 10 Mg	34+
» فِأَتْهِت	الغائف يتراج مراجع	C == "MA	. 5
أرجها			74.6
رَ الدُّلاترق	الذالافرق	107 Av.	3
	المليات حرووه		1664
ليس هذا	ليس ليس هذا	100	154
پېژم	Ag.	7.4	10.
٠ قات عشم	فالك وعدمكتنع فللمست	2,	f die
الجوائح		14s/L	Adda
المحفاره	Andrew Complete	A	444
ليست	ليمي	7.7	414
إعلائاته الفسخ أوالارش		44	#
مخلاف الحائل العام	يخلاف العام	Ψ.	445
ان الشجر في دلك	ان في ذلك	1Y	3
غرق او آفة	غرقآنة بالمحسد	**	448
ب 🎥	حرفي تم الخطا والصوا		

قاعدة في المعجزات والكرامات مَطْبِعَتْ وَالْمُنِتَ

ب اندار من ارحيم

وبه لسبتعين

ها شیخ لامام، ماه ادالامه با ما قد ترافی ما تشدوی فی ها مواه التمر آنی با مسیح لامامه این ندی آن مامه با التمر آنی با ماید فی مید آن بیمیه رضی الله به و رضاه با احمد شه رب المایس حمالا آن کنیم آنیا ما رکافیه کا تحت و با و برضاه با و شهد آن لا به آلا ن وحده لا شه بات آنه و لا آیه سو به و آنهد آن محمد آنامه الدی صفاده و حدم و وهد با صلی آن عسه و علی آنه و سرالی کشیم آنی بوم الدین .

فاعدة شربفة فى المعجزات والكرامات

وهد لاالهم بعد موت برسم و في بيان ما مد من مس كفوه (ويقولون متى هدا لوعد ل كنم صادقه ل و و نو باشتان ما عه أل موسده اقل الاعتمام وي) والرقاد ما أير كفوله (اقلو الله والله لا ملى موسده اقل الاعتمام لا رس بول الله و حالا لم محرال الله و ال

کل می خورق می بات باره فتارة باریسم مد مالا بسمه عبره و و تارق می برد و و رد بار بسم عبره و و و الله می باره و و بست می کشد و مشاهدات ، و باله می از و بر سام می کشد و مشاهدات ، و مکاشمات و می محاسب او بار مکاشمه ، و بسمی کشد و ما مکاشمه ، و بسمی ذلك کاله کشد و مکاشمه ، ای کشف به عمه و بسمی ذلك کاله کشد و مکاشمه ، ای کشف به عمه

وماكان من باب المسدرة فهو التأثير، وقد يكون همة وصدة ودعوة محامة، وقد يكون من فعل الله الذي لا تأثير له فيه محال، مثل هلاك عدوه مير أثر منه كقوله (١) «من عدى لي ولكّ فقد ناوراني بالمحار له و تي لأثّار لا ولياني كايثًار الميث

 ⁽١) أي النبي عَيْسَائِقُو عن ربه عر وجل

المحود(١) ﴾ ومثل تذيب سوس مومحمه به وتحوديث وكدلك مكارمن ماب العلم و الكشف قديكشف هيره من حاله نصل مور ، كافال سي يُتَناقِعُ في لمشرات « هي لرؤه الصاحه يو عد لرحل لصاح و مرى له » وكا قال الم علي الله الم شهداء الله في الأرض »

وكل واحد من الكشف والتأثير قد يكول قائماته وقد لا كهل فائم الهابل كشف الله حاله وإصلع له من حيث لانحصاب كالدن لومف من سامط « ماصدق لله عند إلا صنع » » وقال حمد بن حنيل « لووضمالصدق على جوح الر » اكن من قام صيرته من الكشفوات برقهوستيه أيضاً ، وإن كان خرق عدة في دلك مبر، فمعر ت لابد، و عامهم ودلائل مومهم لدحل في ماك وقد خمراسيا محديثين حميم أنواع ممحرات والخداق أما ماوالاحدو العمية، المبرح و الروعش حدر بعد فيتنيُّه عن الاحد المقدمين و محهم ومح طه ته لهُم و حولهممهم، و الرامليا من لاوسه، وعبرهم تدايو فق ماعند أها لكتاب الدين الحماته براواله فامل غيرنديالهممهم وكمانك حدادعن أمدوا برمواية و بر ۱۰۰ ما څاه و بر اند نو متل لا بابر، قدير ميل غير تنميز مدېد و امير آل دالشمو مي عَهُولَ يَا مِنْ رَمِيمُ فِي مُنْهُمُونَ كُنُا الصَّفَرَةُونِجُو دَيْكُ مِن الذِيلِ يَتُو تُرَاجُ و بارة بدار مامه الحاصة من علم أنهم دوالياما إهدا فديستشيد أهن الكتاب وهو من حكمه عُنْهُم باخرية وعصيل الك بس هذا موصعه

فحدرد عن لامور المائمة ماصب وحاصرها هومن باب عدرق . وكدلك حدره عن لاموراستقلية مثل مملكه أمنيه وزوان مسكه عارس والروم، وقتال الترك و لوف مؤعة من لاحدر عي حبر بها مدكورتعصم فيكتب دلائل سوة وسنرة الرسول وفصائه وكشب المسبر والحديث والممرىء مثل دلائل السوة (١) كدا ي الاص ياجيم ، واعلم (انحرد ، أو انحرب) بالحاء المهلة مع الدال أو مع الباء والله أعلم لای امم و سبری و میر قد سحی موکت الده تاسسه کسسد الام حمله وسدوله کسخی محری وعیر دلک مهمومه کو، آید یک کست علی کالا و الحدل کاعلام سوه لله صی عد حدر و مه و ۱ دی و از دعی مصری للقرطی و مصدت کثیره حدا و کمالک ما حرعه عیره موحد فی کتب الامی مالتقدمین و وهی فی وقتنا هذا اثنان و عشرون موقه میدی یوود واسم ی کامه فه و الا تحل و اربو و که من شد. و حقوق و د و ل و ارمیا و کدیت حداد عیر الامیامی الاحداد و رهال و کمال و ارمیا و کدیت حداد عیر الامیامی الاحداد و و میر او میر و میر و

و آما القدرة و مأمر دما ال يكول في الده مدي أو مادو مهدوم دوله بها السيط أو مركب و مسط إما حو وإلما لارص و ركب و حيو الوماست وإما معدل ، و لحيوال ما ماطق و ما مهم بالا مدي كاشة في قمر وردا شمس ليوشع من بول ، و كداك ردها لما فانت عام الصلاة والبي يُسِيَّالَيْنَ مُم في حجره إن صح الحديث ما فان الماس من صححه كالمحوي و مدي عناص ومهم من حمله موقوها كابي المراح بن لحوري وها غير مرة و كدنك معرجه الى المهوات وأما لحو فالمنسة في و ستصح في عير مرة و كحديث لاعرابي للمى في الصحيحين وعيرهم ، وكدلك كثرة الربي بالمجام على طهوره ، وكدلك السراؤه من المسجد الحرام إلى المسجد الإقصى

وأما الارض والماء فكالهمّر والجبل تحته والكثير الماء في على تمولة وعين الحديثية عاوسم الماء من بين أصابعه عيرمزة، ومرادةابرأة

وأما المركدت فتكثيره للطعاء غير مرتق فصة لحمدق من حديث عامر وحديث عاير " في صحة، وفي أسفاره، وحواب أبي هريرة، ومحل حابر الن عند الله، وحديث عاير و ين الربير في تقلاع التخل له وعوده الىمكانه ، وسقر د انهر و حدمن لارض كمس أبى قنادة وهدا باب واسع لم يكن الراس ما ذكر أنو ع معجرا المخصوصة واتفا القرض التمثيل .

وكدلك من باب المدرة عصد موسى يُحْتَظِيرُ وا ق حرو عمل و الصه دع و لدم ـ و قة صاح ، و در . لاكمه و لأبرض واحيه البول سيسى ، كا ال من باب المام حد هم كا بأكاول وما يدخرون في يبولهم ، وفي لحلة مهكل لقصود هـ ذكر معجرات المنوية محصوصه ، وا، المرض أعانيل مها

وأمد الممحرات التي حير الاسير، من من الكشف و الهل فمن فول عمر في فصه ساريه، و حدار في بكر من منظل روحه أنتي، واحدار عمر بمن نحرح من ولاه فيكون عادلاً وقصة صاحب موسى في عمه نحل ملاه، والمقدرة مثل قصة لذي عده علم من الكتاب وقصة أهل الكهاب، وقصة مرحم، وقصة حالد من لو يد وسعيمة مولى رسول لله عيشين وفي مسير الحولاي، وأشياه يطول شرحها فان عداد هذا مثل المطر واعا العرص التمثيل لالشيء لدي سمعه أكثر الدس و ما القدرة التي لا متل المطر واعا العرص التمثيل لالشيء لدي سمعه أكثر الدس و ما

فصل

الخارق كشه كان أو تأثير " ال حصل به دائدة مطوبة في الدين كال من الاعدل الصالحة المأمور بها دين وشرع ، اما و حب واما مستحب و ل حصل به أمن مباح كان من نتم الله الدنبوية التي تقصي شكر "، و ل كال على وجه يتصمن ماهو منهى عنه لهي تحريم و لهي تعربه كال سدا للعد ب أو النفض اكتصة الدي أوتي الا آت فالسلح منه الماء الناعوراء علك قديكون صاحبه معدورا لاحتهاد أو تقليد او نقص عقل و علم او علمة عال و عجز أو ضرورة فيكون

من حسن برح الديد و يسطى قد يعود في ساب الخاق وقد يعود في مقصوده الاول مثل أن يدعو الده دغه مسهد عند عنيد وقد في تعالى (دعوا بردكم تصرعا وحقيد به لايحب المعتدس) ومثل الاعمال المنطى عنها بدأ ورثت كشد بالأثارا (والثاني) أن يدعو على عيره عالا ستحقه بأو يدعو العمام بإلاعانة ويعينه بهمته كخفراء العدو وأعوال عمه من دوى الاحوال في كال صاحب من عقلاء في سروانيه بالله على عليه كانوا برحية (١) وقد بيت في عير هذا الموضع ما يعدرون فيه وسلا يعدرون عيمه عالم وحمدهي علم المعافد على من درين كانوا بده مية الان من أني لحاق على وحمدهي علم الوسم ما يعدرون عيم وسلا يعدرون الوسم ما يعدرون عيم وسلا يعدرون الوسم ما يعدرون فيه وسلا يعدرون المعمود على المحدد الموسم ما يعدرون فيه وسلا يعدرون المعمود على وحمدهي علم الوسم ما كانوا على وحمدهي علم الوسم ما كانوا على المعمود على المحدد الموسم ما كانوا على وحمدهي علم المحدد الموسم على المحدد الموسم على المحدد الموسم ما كانوا على على المحدد الموسم ما كانوا على المحدد الموسم على المحدد المحدد الموسم على المحدد ال

فتبعدس أل خارق اللائة أفسام المحاود في اله بن، ومدموم في لدين . وماح الامحاود ولا مدموم في الدين فال كان الماح فيه معاملة كال نعمة وال أم يكل فيه منامة كان كما الر المباحات التي لامنامة فيها كاللعب والعث

وَ لَ يَوْ عَلَى الْحُورِجَانِي أَكُنَ طَالِمَا لِلاَسْقَامَةَ لَا طَالَا لَلْبَكُرِ مَنْهُ فَالْ لَلْسَكُمْ منجلة عني طلب لكر منه، وريث يصلب منث لاستقامة

قال الشبح المروردي في عوروه وهد الذي دكره أصل عطيم كبير في السب ، ومسر عدل عن حقيقته كثير من أهل السبه إن و الطلاب ، ودلك أن الهميدين والتعمد بن سمعواعي سلم الصلح النقد مين وما منحو له من الكر من وحورق العادات فألد عوسهم الالرال تتضع الىشيء من دلك ، ويحبول أررقو شيئا من دلك ، وحل أحدهم يمتى منكسر القيب متهم، النفسه في سحة علم حيث لم يكاشف لشيء من دلك ، و عل أحدهم يمتى منكسر القيب متهم، النفسه في سحة علم حيث لم يكاشف لشيء من دلك ، و ولد علموا سردلك في عسهم الامرة فيهم

⁽١) نسبة إلى الراحباللتقوم دكره

ال الله يفتح على معص محاهدين الصدقان من دائ الما واحكمة فيه أريرد د به يرى من حوارق احدت و اثر العدرة العدا، فيموى عرمه على هدا و هدي الدياء و الخرواج من دواعي الهوى و وقد يكال معض عدده يكاسف العدق اليقال و يرقم عن فسه الحلحال و ومن كوشف لعدق النقال أعي بدلك عن رؤية حرق العادات، لان المراد منها كال حصول اليقال، وقد حصل ايقال فنو كوشف ها المرادوق صدق اليقال بشيء من دلك لارداد عيما عافلا تقتمي الحكمة كتاب المدرة محوارق المدال الموضع ستفده ما والمنطق حكمة كشف دلك المدرة محوارق المادات لهدا الموضع ستفده ما والمنطق حكمة كشف دلك لا حراموضع حاصه و كال هدا أي يكول أيم استعداد و أهبية من الاول وسيل الصادق مطاسه النفس الاستعداد عيم يكول أيم استعداد و أهبية من الاول وسيل الصادق مطاسه النفس الاستعامة عليمي كل الكرامة. أنم دارقه في مراية في حرق كان كائل لم يقع في يائي ولا ينقص الدلال عدل كان كائل لم يقع في يائي ولا ينقص الدلال عدلة الاستقامة

فتملم هذا لابه أصل كعربلط لين ، و المد ، بر هدين ، ومشايخ اصوفية

فصل

كلات الله معالى بوعل: كنات كومية، وكلات ديدية . فكلاته الكوميه هي التي سنعاذ مه الدي يُشِيَّتُنَيْقُ في قوله ﴿ اعود تكايات الله الناسات التي لا مج ورهن الرولا فاحر ، وقال سنح ، (الله مره د أر د شيث ل يقول له كل فيكول) وقال تمالى (وعت كلات الربك صدة وعدلا) والكول كله داحل نحت هذه كلات وسائر الحوا، ق الكشفية التأثيرية

(والموع الذي) الكلمات الديب وهي القرآن وشرع الله الذي بعث يه رسوله وهي : أمره ولهيه وحبره ، وحط المند منها علم له والعمل ، و لأمر (١) وقد كنت هذه الكلمة في المصحف هكذا (كلت) وقرأت بإداراد يما أور فله مه م كائل حد عدد عوماً وحصوص من لأول عير بالموايرات. والتأثيرقيها . أيعوجها

ا دلاولی ا قدر به که بیده از و مدید اشراعه در سه و کشف لاولی عدر مالحو دا الکوده و کشف الاولی عدر ما مورات شرعه و فداد لاول الاثر برای و کال الاول المسلم إلى تأثیر فی المراس و کال الاول المسلم إلى تأثیر فی عسه و کمت به علی و و و ماله به فی عدر الاول المسلم إلى تأثیر فی عسه و کمت به علی و و و ماله به فی عدر الاول المالی تأثیر فی عبر دارد با است و و و ماله الله به و ماله الله به ماله به ماله و ماله و ماله و ماله الله به ماله الله به به فی دول الله المالی الم

اد عرف هد و لاقد ما لائة المان نصق، علم تدرة، لدس فقط أو بكون فقط (ولاول) كرون فقط والمورد وقل رب ادحاي مدحل صدق والحرحي محرح صدق و حمل لي من لدنائ سط عمر العام السطان للصار مجمع لحجة

و معربة عبدالله ، وهو كياله بدار أو أما أما أو ية عبد الله كاياله الكو مات ،
ومعجوات الاساء عسهم السلام خام الأمرين ، فام الحجة على ساوة من الله
وهي قدراء الواسع اذلك القرآل الذي حامله محمد عَيِّشَائِيَّةٍ ، فامه هو شراع الله
وكا ته الديديات، وهو حجه محمد عَيِّشَائِّةٍ عن سوله و محيثه من لخوارق للمادات .
هنو الدعوة وهو الحجة والعجراد

ر و آمد، اقسير شدى) شال من سير ته حاء مه ارسيل حير آو أمر آو يعمل مود مر مه المسهل حير آو أمر آو يعمل المود مر مه المسر، ويعلم وقت رول شكر وتعير السعر، وشده الربض، وقدوم المهات و سقام المات ، و ولادة أو ولاية أو عرل و حمح مآير إما حلب منعمة كالمدل و الرسية ، ورم، دفع مدر مكامدو والمرض، أولا و حد منعيا مال ركوب أسعد الوائدة ، أو اداد ، ما وانحو ديك

(و ما الذات) فين تعتمعه لاه اله أن يؤلى من الكشف والأنيرا كوفي المن يؤلى من الكشف والأنيرا كوفي المن يؤلى من الكشف والمربعة والأهرامة ويؤلى من عيد للدين و همل به عاما يستعمل به الكشف و تأثير الكولي و مجيث تقع الخوارق الكولية داعة للاوامر الديسة و وال محرق له المددة في الاهود الديمية محيث يدل من الهراء ما ندسه و ومن العمل بها و ومن الامرابها و ومن طاعه الحلق فيها عامم يله عبره في مطرد العادة و فهده اعطالكر امات والمعجرات وهو حال بينا محمد عن وعمرا وكل الملمين

فيذا الممم الثالث هو مقتدى (ايام عداً والك يستعال) د الاول هو المددة، والك يستعال) د الاول هو المددة، والثاني هو الاستمامة الموهومال بالمباعمة على المواصف ما معالم المعامر الما لم محرم الله المحمة على المعامر الما المحمة المعامرة المعامرة ديس الله المؤمل الكافر وتجلس المنافق ويرداد الدين

آمه برار و کا ت و ندتها تاع دین اند سه و حالا کالمعصود باحد ده و لحاحة کعیب منعمه بختر حدل بها کالصفاء و شهر ب وقت لحاحه ایمه أو دفع مصرة عمهم ککسر حدو د لحمی بدي رماهم به فقس له (وم رمیت درمیت و اکمی باله رمی) و کار من هدس به و دار می منعمة الدین کالاکل و اشترت و قتال احدو و عنده الى در هدار فارهد من حملة الدمن و لاعمال عدامة

ولا له فيه معمه كد كرير من الصحابة والتامين وصاحل المهين وعه شهم وعداده مام مع لا دأن بكول فيسحصا و عود دايية من لخو رق وقديكول مدم ما لا دأن بكول فيسحصا و عود دايية من لخو رق وقديكول مدم من لا يستعمل أساب الذا و دات ولا عمل به وانتها و الحاوق الكول في حقه إلى لارة و سده و إما لا بناء و اندته و والمدؤد لا تعاد و الديهلا بكول نقصة وأما الدة إد لا لاتناء المديمة والمائية والمدؤد لا تعاد و الديهلا بكول نقصة وأما الدة إد لا تعاد الديهلا بكول نقصة معلى و حب و ترك عرم كال عدد خرق عصا وهو سعب الصررة وال كال الإحلالة المستحدات فهو غص على رامة المترايين السائين و بس هو قصا على رتبة أصحاب المي القتصدي، وال في المي المتصرة عن الديمة أله المائية المي من عمر من والله المناه المي المناه المناه

و أما القسم أن ي وهم صاحب الكشف و تأثم الكوني فقد القدم اله فارة يكون راددة في ديمه وتارة لكون عصاء وتارة لا له أولا علمه ، وهد عالم حال اهن الاستعالة ، كا أن الاول عالب حال أهل العادة ، وها داء في يمعرية الماك و سلطان غدى قد يكون صاحبه حليمه عليا، فيكون حير أهل الارض، وقد يكون صلمن شر المس وقد يكون صاحبه كيمه عليا، فيكون حير أهل الارض، وقد يكون هالقدرة على التأثير فيها إلحال علم كالمال الحوالة والتأثير فيها الملك وأسمامه ،

فسنطان الحال وانقلب كسصاراتمك وأيمد يلاأن أسمان هيما باطبة ووجابية، وأساب هذا طاهرة حمانية أوبهدا سرانك بالاسم لاول داصح فهوأفصل من هذا القالم با وحير عبد لله وعبد رسوله وعباده لصالحين لمؤمدس العثلاء ودلك من وحود (حده ، ارعل لدين صدو حد كايدار إلامن حية الرسول عَتَنَا اللهِ ما وأما وأعلم ما سكو يات فأسما به منعددة . وما حنص به برسل ورثة بهم فعمل تما شهركهم فيه نقية بالسء فلا بالرعلمه إلا هموأ باعهم بولايمهم إلا هموأت عهم (تنافى) ن الدين لانعمل به إلا التؤمنون علمالحون للدين هم هل لحنة وأحدث الله وصلوته وأحاؤه وأور ؤه ولا أمر مه إلا عم

وأما التأثير الكوني فقد يقم من كافر ومد فق ه دحر ، مأثيره في بفسه وفي عيره كالاحو لاعامدة والمس والمحراء وكلعوا والحدوة المستأس والملاصين الحبايرة اوما كارمن فبرمحتصا الصالحس فصارتم بشبراه فيهمصلحون والمسدون (ﷺ) لَ عَلَمُ الدِّسِ وَالْعَمَالِ لَهُ مُعْمَاطِيَّةٍ فِي الْآخِرَةُ وَلَا يُضْرُهُ وَأَمَّا الكشف والتأثير فقد لايمهم في لآخرة مل قد يصره كا دل تعالى (وبو أنهم آمنو والتمو لمثوبة من عديد لله حبر لوكانو يعمون)

(بريم) ال انكشف والدأتير إمال يكول فيه والدة أو لايكول، قال لم يكن فيه مانده كالإطلاح على سيئات العناد وركوب السدع تقير حاجه و لاحتماع لاحل الله وأدة والشي عي الماء مع مكل الصور على لحسر فهد لاصفعة فيه لا في له يا ولا في الآحرة ، وهو شهرية المشو اللمساو عا يستعصر هذا من لميله وهوتحت المدوة والمنطان في الكون مثلمن يستعظم اللاك و صعةالتوك تشخص وقيام الحالة عبد الناس بلا فالدة فهو دستعضه من حيلة سبمه لا من حية منعمته كا، لو لريسة، ودفع مصرة كالعدو وبارض، فهده اسفيه تبال عاما سير خو رق أكثرتما سال الخوارق عولا يحصل الخوارق مها الا القبيل عولا تدوم الاسساب أحرى وأما لآخريك فلا محصل لحويرى لا مع بدين. وبدين عده موجب الآخرة لأخور كل المع بدين. وبدين عده موجب الآخرة لأحال الآخرة للا من تحصين لا خورة كحال ميد محمد بينا الله وكمالك من وكمالك من ويكارى عا هو مع بدين ويلا فحورى وحده لا يؤار في الديد الا اثراً صعيما

قال قبل محرد حو ق ل أخصل سفيه معمالاتي لدين ولا في الدي قهي علامة طاعه معوس له وهومه حب الباسه و الساء ل. ثم يتوسط دلك فتحتب المنافع الدينية والدينونة والدفع الت رالدينية والدسوية

فات - نحر لم حكام لا في منعه لدس اه الحرق في عمله من عه فه ال ماس وأما ال كاما في تحليل للمام من فاحل ماس فلنول، ولا : اللايي الصحيح وحب طاعه معوض وحصول رياسه من لحرق لمحرد كما هو الوقع، قاله لايسته طاعه من صد دينه في فاعه من صد تأثيرو، د فاعه لاول عمر واكثره و منام مها حدر بني ادم عدا وديد ما الابية فالا تدوم ولا تكثر ولا ند حل فها لاجهال ماس كالتح بالمسيسة المالا ساومايحه لاسدي وتحوهم و هن الدوادي و لحدل وتحده عمل لا عقل به ولا دي

أم قول أوليا . و كان صحب لحرق يداله من رابسة و الدن كار من صحب الدس كان سائله ال كان مدكا من الدول ، الل مدكاه الله يقوله د هاين فهو كمرعول وكاتمائل الامها سباية وتحوهم، وقد قدمد ال رياسه الدنيا التي يداله الماوك السياستهم و شحاعتهم واعدالهم عظم من الرياسة الحاوق لمحرف فال هذه كالراما يكول مدة فراسه

(خامس) ان ندېې پنفع صاحبه في للديا و لا حرة ولد فع عنه مصرة لدييا و لا حرة من غير ان محماح معه الي كشف او با اير

وأما الكشف أو مأثير عن لم يقعرن به للدين وإلا هنك صاحبه في لديها

و آسي الديد فال حم رق في من الأموا حضرة و لاسط عموس الأموا الله ومن الله على الديد فال حم رق في من الأموا إلى سنك صرافي الحموع و الراصة المعرصة حصر نقسه ومراحه و دسه وراعا الله ومراض حسمه ودها دسه ما المعرصة حصر نقسه ومراحه ودر محاور من الله فالد ومراض حسمه ودها دسه ما ويال سنك طراق الله والأحداث قال الله والمراض حسمه ودها دسه ويال سنك طراق والله والأحداث قال الله والمراض على أحداث من أحداث من المحدود وقد المحدود وقد المحدود وقد المحدود الله والأحراث المحدود وقد المحدود الله والمحدود الله والمحدود الله والمحدود المحدود والمحدود الله المحدود الله المحدود الله والمحدود الله المحدود الله والمحدود الله المحدود الله والمحدود الله المحدود المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود ا

و معاوم آل من سبب هد المعلك عبى عبر الوحه الديني و به المحالي المالك أقو ما و لا معال بيهم عور ما اعلى السلم المسلك عبى عبر المحال مد حد طو الله من المحال الما و عبر هم الوحد الوحد اله عدا و ما ما التي هي من كثر المدال مصرة الدلياء ولا تحور ال المحتمل الما و ديك إلا دا الله الله و رسوله لان ما من الله مضرة المحتمدة عالمية على مضرته والعاقبة للتقوى

(السادس) أن للدين علمها وعملا د صح قالا من أن يوحب حرق العادة ذا حدّ ح إلى دلك صاحبه على الله تعلى (ومن رتق الله يحمل له محمر حاوير دقه من حيث لا يحتسب) وذل تعالى (إن متقوه الله يجعل لمكم قرقاته) وقال عالى

⁽١) أي حادم

و ولو سهم فعم سعوعه بالله كالعدائم و نامد شهد م و دا لا تهماهم . لاه حراً علم ه وغاد الهادارات ما سها ۱۹۹۱ تصال الآلا با او برام الله الاحوف علم به ولاه محرامان ها باس آمر ما كانو انتشاب هالم المشرى في الحالة الدرا وفي الاكترة)

وف رسول لله تينالية عنه قرامه ومن قاله ينظر يتووالله مع قر قوله تعالى. إلى في دلك لأن ما يوسمان ١٠٠٥ و مرسي و حسه من او اله الي سعيد و تالله تدى في وي سه سول له الله الله من عادى بي واليا فقاء فارواي فالمحارية ، وما درب إن عبدي سان دام فتراست سنه ، ولا وال عبقاي دغرات بال وال على جاء ودا حاره كانت ساهه بدي يسمع 4 م و صره الدي نصر به وله ي - س ب ورح في مشيم مها على يسمم و بي يعصر ، و بي معشر ، . بي يمشي ، والتن سألني لأعطيته ، و اس استعادُ في لاعبديه، وما يرددت في شيء ما شامه ير.دي في قبض عندي المؤمل یکره ادوت و کره مسته دلا به مسه مهد فیه محد به مقدس حارب و پسه م وفيه ان محموله به نظم سمع د نسب " ١٥ به إمال عائدٌ وسعيُّ ، وفيه به محمِله إلى مايطلبه منه من الدقع، ويصرف عنه مرد مند به من حصار وعدا باب و سع والباالحوارق فقد بكرن مع يدين وقد يكون مع عدمة واقساده والقصة (السام) ال لدين هو إدمه حق الممودية وهو فعل ماعليت وما أمرت به ، وأما الجوارق فهي من حق قرنونية أد لم ثومر الصد نها عوان كانت نسعي من العبد نان الله هو الذي يحلقها بما يستمه من لاستسء إسد بسفي له ن يهتم ممما عليه وما أمر له ، وأنا هيامه بما عمله لله الما يؤمر بالاهتمام به فهو إما فصول فتكور لمرفيها من مدقع كالمدف السلطانية المالية التي يستعان بها على الدمن كنكثير العمام والشراب وطاعة الماس اذا رأوه ولم فيها من دفع لمصار عن الدين

يمَزلة الجهاد الذي فيه دفع العدو وغلمته .

تم هل الدي محرح يم ي لاصل ورار لاء و مسود لا مرالا في و يس محتاج في الحاصة بن في حتى الدمه ? هذا سكار عليه

و عم خوری حرق بدر وقه حر بر عمد علي و و علي ا ته مدمن کی پلا وقد علی من لا آت د آمن عی دثیر به نما کان الدی و پسه وحيَّ او مه شه إنَّ درجو ال كول كثر م تر يُه عبده اجرح ه في الصحيحين وكانت أبه هي دموته وحجته خالف مده من لاماء وهد محد کثیراً من السحر فيل مداري الداسة به يعرف من لقرآل و قال إي خال کا ل من فيل من بي بيرسو عرا عن لأمن و خدالي من و السطالي صحب القال و لحال الوصاحب الأساء الرائدان

تُم يَمَدُهُ لِحُدَّ قُولُو لَذَ بِينَ مِنْ يَمَا يُزَنِّ حَدَّ فِي مُرِثْبُهُ اللَّهُ سَلَّمُونَ إ والدس في مريم (بال تعمد) فأه من تناسي مرس الدس قد مناع ديم أو مبعد صاحبه عن الله تعالى

فطهر المالك ل حوارق ، فيه ترامه الدين عادثه به كان برياسة ورافعه هي النابعة ليدس، وكدلك من ماقع - كاكن صحال و ممال بيد سي والسلاق و بي نكر وعمر رضي نله عاهيء في حسرت هي للقصيرة وحمل الدس بالعا لها ووسيله اليها لا لأحل لدس في أرصارفهم يتابه نسء كل بداله الله سء والبست عالم كحل من بدين حوف عالم أو العالج من ديث مأمور به وهو على سييل عاة وشريعه صحيحة

والمحت أن كثير أنمي راسم ال عمله قد رامع و رابق عن أن يكون اديمه حوها من الدر أو طنه أيجيه محدن همه بدينه أدبي عارق من خوارق لدي ولعام بجتهد حِنْم دا عصا في مله وهدا عرف . والكن منهم من يكون فصلهم بهد تشیت تسه وص بیته و یقامه نصحاطریقه رساوکه، فهو یصب لآیة عالامة و برها، علیصحه رسه که نظب الاثم من الاسم، لآمت دلایة علی صدقهم، فهد، أعذر لهم فی ذلك

ولهذا لما كان الصحابة رضي ألله عنهم مسمعين في علمهم بدينهم وهملهم به عن كا يَتَعَا رأُوهِ من حال برسول و ١٠ و من عبر، صار كل من كان عمهم أمعد مم صحة طريقته بجدح إلى ماعنده في عبر ديمه وعمد

فيصهر مع الافراد في أوفات اعترات وأناكن المبرات من الحوارق مالا الطهر لهم ولا المبره من حال طهور الموة الدعود

فصل

مديم با كالدت وكشفه له طرق متمدرة حديه وعفدة وكشفية وسمعية صروريه ودررة وسير دالت و يفاسر لى قدمي وظنى وغير دالت عوسلكام لى شاء لله تم لى على ما سع مدر وما لا سع في الاحكام شرعيه و عني الاحكام الرعية عي العلم المكالم بالرعية عي العلم المكالم بالمحال الرعية عي العلم الله تم لله بالمحال المحال ال

وقد يسمى هدا للوع أصوب دين، ويسمى المقد لا كبر، وسمى لحدل فيه بالمقل كلاما ويسمى عداد و عتقادات، ويسمى السال العلمية و لمسائل الحلاية، ويسمى علم المكاشفة

٣ - رسائل ابن تيمية ح ٥

(والله بي بالمورا عمية اعالية من عمل لحو و حواتف كالواحد تو لحرمات والمستحدات والمكروهات و ساحات، من الامن والمهى فديكون العلم و الاعتقاده فهو من حية كوله عما وعنقاد او حبر صادة أو كاده بدحل في القسم الأول، ومن حية كوله مأمورا له و ممها عنه يدحل في القسم المالى، مثل شهرة أن الإله الا فار أن مجداً وسول الله، فهذه الشهرة من حيه كونها صادفه مطالقة لخبرها فهي من القسم الاول، ومن حيه مها فرس و حب وال صاحب بها يصبر مؤمنا يستحق غوال ، ومدم يعدر كافراً محل دمه وماله على من القسم الدنى

وقد يتعقال مورس العارق الموسية لى المسمى كا ما قيم على العملية الما فيهما في الحلاة وقد شار عول في العمل الما كنا وعهم في الاحكام العملية من الحسن والحمية و لوحوب والحفل هل عيم المفل كا تعير بالسمع أم لا تعلم الا بالسمع ؟ وال السمع هل هم مشأ الاحكام و مصابر ها كا هم مصهر المحقائق الثارية المعلم الوليات الاستدلال والكناس و السه و لاجماع على السائل المحكم في القسم الاوليام على مسائل الصفات والهدر وغيرهما مما اتعق عليه أهل السمة في القسم الاوليام من مسائل الصفات والهدر وغيرهما مما اتعق عليه أهل السمة والجماع من المحمد الما المحمد على أن السمع لاينت الا بعد تلك السائل فالدائها والسمع (1) حتى يرعم كثير من القدرية والعبرلة أنه لايصح الاستدلال ولقرآن على حكمه الله وعدله و به حالق كل شيء و قادر على كل شيء ، و قرعم لحمية من هؤلاء و من المعهم من معلى الاشعرية وغيرهم انه لايصح الاستدلال سائك على على الله وقدرته و عادته و به مستو على الموش

وبرعم قوم من عائية أهل المدع به لايضح لاستدلال بالقرآن والحسديث على المسائل انقطعية مطلقا بناء على أن الدلالة الفطية الانفيد اليقين بمارعمو

⁽١) ياس في الاصل لمل الساقط ، متوقف على أثبات السمع بها

ويزعم كثير من أهل مدع انه لايستدل علاحديث لدماة ادنسول على مسائل الصفات والقدر وأنحوهما تما يصف فيه القصع والبقين

و يرعم فوم من علية استكلمين آنه لايتستدل بالاحاع على شيء ، وممهم من يقول لا يصح لاستدلال به نبو الامور الملك لانه صلى و أنواع من هذه القالات التي ليس هذا: موضعها

هال طرق العلم و علن وما يتوصل به النهم من ديل ومشاهدة عا، طبة و طاهرة ما عام و حاص، فقد بنارع فيه بنو آدم بنارع كثير "

وكدلك كثير من أهل لحديث والسنة قد يسي حصول العسلم لاحد معير الطريق التي يعرفها ، حتى يسي أكثر الدلالات العقلية من عير حجة على دلك وكدلك الامور اكشفية التي للاواب ، من أهل الكلاء من الكرها، ومن أفعاد من يعاو فيها ، وحيار الامور أوساطم

فالطريق العقبية و القبية و الكشمية والحيرية والنظرية طريقة أهل الحديث وأهل الحديث وأهل الحديث وأهل الحديث وأهل الحكام و هل التصوف قد تجاديه الدس ميا واتباتا ، بش الدس من يمكر منها مالا يعرفه ووق قدره ويسي ماسواه ، فعنكامة والمقاسمة تعظم الطرق العقبية وكثير منها همند متدفض وهم فكثير حلق الله تناقضا واحتلاه ، وكل فريق يردعلي الآحر فيها يدعيه قطبيا

وطائفة بمن تدعي السنة والحديث يحتجون وبها أدّحاديث موضوعة وحكايات مصوعة يملم مها كدب . وقد بحتجون بالصميف في مقاملة القوي، وكثير من المتصوفة والفقراء يعني على منامات وأذّو ق وخيالات يعتقدها كشفا وهي حيالات عير مطابقة ، وأوهام عير صادقة (إن يشمون إلا الطن و ل الطل لاينفي من الحق شيئاً) فنقول :

أما طرق لاحكام الشرعية التي كلم عسبها في صول العقه فهي ــ باجمع

السلمين الكتاب، لم يختلب احد من الأثمة في دلك كما حالم بعض هل الصلال في الاستدلان على مص المعاثل لأعنقادية

(و اثاني) السنة التواتوة التي لا مح لف ظاهر غراً ل ال تعسره ، مثل أعداد الصلاة وأعدة وكمانم عوأ فسأسان كأذ وقرائصم عوضعة لحجوا ممرة وعبر فالث من لاحكام التي لم تعير السنة

وأما السلة المواترة التي لاتسير طاهر القرآن . أو عال تحالف عاهره كالسله في نقدم نصاب لسرقة ورحم أوافي وعيردناك . فمدهب حمد لسلف المملمها نصا ﴿ حو رح - قال من قولهر ـ اوقيال مصهد محدهه السنة، حيث قال ولهم للبي الله المعدد مسمة ما ريدم وحه الله و محكى عهدم مها مع لا معموله المنظم لا في نعه عن لله من المرآل و حسمة المسرة المه وأما طاهر أثمرآل يراحاعه الرسول فلانصلين لانطاهره ولطذاكا وأسرقة مرقو من الاسلام كا يمرق السهم من برمية . وف اسي يُطَالِنَتُهُ لا ولهم « لقد حلت وحسر "ك إلى لم عدل له و در حوز أن الرسول نجوز ال محمل ويصم فيها أسمله للدعدية من لام، أردوهوممتقد له مين لله علىوحية، فقد السع طالما كاديا وحور ب محول و على في السلمس الآل من هو طادق أمان فيم النمنه الله عليه من حبر المان ، اوهذ قال لمبي عَشِينَ « أَنَّ سَنِي مِن فِي السَمَّاءُ وَلاَ أَمْمُونِ؟ » وَ كاه ل ميمول ﷺ إلى أد ، لامامه في لوحي أعطرو لوحي لذي أوحب الله طاعته عوالوحي محكمه وقسميه

وقد يمكر هؤلاء كثيره من سسطم في النفولا ردَّ للمقول كايماركشير من عل المدع اسين المواترة عد أهل العلم كاشدعة و لحوص والصراط والقدر وغير دلك

(٥ طويق النالث) السعن المتواترة عن رسول الله عَيْنِيَّةٍ ،إما متلقاة بالعمول

بين هل امر به و روية غذا في وهده أيت على هل العربي ته عهد الكلام، و أحر كثير منهم ل يحص العربشي، منه و على مم وقد كره مص الهل الكلام، و أحر كثير منهم ل يحص العربشي، منه و عد بوحس المراعة بالإيم و المستقى بالقبول و سيره ، و كتير من هل تراي قد سكر كثيراً مسها مشروط شير صم و معارضات دفيم م و وصم باكم ير و بعصهم بعص الاله بحلاف طهرالقرآل فيهارهم ، و لايه خلاف الاصول ، أو فياس الاصول ، أولال عمل مت حري الهل ملدينة على خلاف و عبر دلات من السروف المناول ، أولال عمل مت حري الهل المدينة على خلاف و عبر دلات من السرق برائم) الاحم عود هو متمق عبه بين عدمة المسمين من المعها و الصوفية و أهل الحديث و الحلام و عربة و أكر و بعض الهل المدع من المعها و الصوفية الكل معادم منه هو ما كان عبه صحر بأب و أما ما معد ذلك فامدر المرابة و منه في منه الله المرابق بدكر من الاحمام المحالة ، و الاحماع المدينة المدينة

(اطريق لخامس) غياس على متس و لاجهاع وهو حجه أيد عده هيرا مقم ، ه لكل كثيراً من أهل لر يأسرف فيه حتى استعمله قبل ابحث على المص وحتى ود مه المصوص، وحتى ستعمل منه العاسد، ومن أهل الكلام وأهل الحديث واهل القياس من يبكره وأساء وهي مسئله كيرة و لحق فيه متوسط بين لامر ف والنقص (العاريق السادس) لامنصحاب، وهو القاء على لاصل فيا لم يعملم شوته والته قوه ما مشرع، وهو حجة على عدم الاعتقاد بالاتفاق، وهل هو حجة في اعتماد العدم ؟ فيه خلاف ، وعمل يشبهه الاستدلال عمدم الدليل السمي على عدم الحكم الشرعي، مثل أن يقال لو كانت الاضحية أو لوتر و حماً لنصب الشرع عليه دليلا شرعياً ، ذ وحوب هدا لايدلم مدون الشرع، ولا دابل، فلا وحوب .

فالأول بمبيءتلي بني وخوب والنجريم العلوم بالمقل حثى بثبت المفير له أوهسدا ستدلال مسلم الدليل السمعي انشت على عدم الحكم ، اد يعرم من تبوت مثل هذَ ﴿ لَحَدَكُمُ ثُنُولَ دَلِيلُهُ السَّمِعِي ٤ كَا يُسْدِنَ بَعْدُمُ النَّالِ لُنَّا تَنُوفُو الْطَمَ والْدَواعي على نقله وما توجب الشريعة لقله، وما يعيم من دين أهمها وعادتهم الهم ينقلونه على مه لم يكن ، كالاستدلال مدنك على عدم رمادة في ناقر آل وقي الشر اللم الطاهرة وعدم النص الحلي بالامامة على على أو المداس أو عيرهما ، ويدم الخاصة من أهل العلم بالسال و لآ أر وسيرة النبي عَيَّالِيَّةِ وحده له النفاء أمور من هما علايعلم التفاءها عيرهجه والملهم تنا ينفيها مرأمور منقونة يطلونها همه وعلمهما لتفاء لوارح لقابه قال وجود أحد الصدين ينبي لآخر ، و لتفاء الكارم دليل على لتفاء المروم (العاريق السائع) المصالح ا رسالة، وهم أن ترى المجمد ان هذا القبل يجلب منفعة راجحة ، وليس في الشرع ماينعيه . فهده الطربق فيهما خلاف مشهور ، و المقهاء يسمونها الصالح الرسانة، ومنهم من يسمع، الرأي، وتعصهم يقرب اليها الاستحسان، وفريب منها دوق الصوفيلة ووحدهم وإلهامتهم ، فأن حصلها الهم يجدون في القول والممل مصبحة في قلومهم وأديامهم ويدوقون طع تمرته، وهدم مصلحه عالكي يمص الساس يحص الصابح الرساية بجعط الطوس والاثموال والاعراض والعقول والاديان وليس كدلك، بل المصالح الرسلة في حلما المع وفي دفع المصارءوما ذكروه مزدفع المصار عرهده لامور الحمسة فهوأحد القسمين وحسب المغمة يكون في الديب وفي الدين ، في الدب كالمعاملات والأعمال التي يقال فيها مصلحة للحلق من عسير حطر شرعي، وفي الدن ككثير من المدرف والاحوال والعددات والرعادات التي يقال فيها مصدحة للانسان من عبر منع شرعي- قمن فصر المصالح على العقوبات التي فنها دفع الغساد عن تلك الأحو ل ليحفظ الحسم فقط فقد قصر

وهدافصل عظيم يستي الاهتم مه في من حهنه حصل في الدين صطر ب عظيم ، وكتبر من الامر ، واحد، والعساد رأوا مصالح فستمموها فده على هذا الاصل وقد يكول منها ماهو محطور في اشرع ولم يعلموه، ورعا قدم على المصالح المهدية كلال محلاف المصوص ، وكثير منهم من أهل مصابح لجب اعتبارها شرعا مناه على بالشرع لم يرد بها، فعوت و حيات ومستحدت، أو وقع في محطورات ومكروهات ، وقد يكول اشرع ورد بذلك ولم يعلمه ،

وحجة الاول ل هذه مصلحة والشرع لايهمل المصابح، بل قد بال الكتابوانسية، الاحاع على اصارها، وحجة الذي ان هذا أمر لم يرد به لشرع دماً ولا قياما

والقول دلمصالح المرسلة يشرح من الدي مالم يأدن به الله وهي تشده من جمع الوحود مسئلة الاستحسان والتحسين العقلي و برأي ونحو ذلك ، قاب الاستحسال طلب الحسن والاحسن كالاستحراج ، وهو ، ؤية الشيء حساكما ان لاستقماح رؤيته قبيحاء والحسن هو المصلحة ، والاستحسان والاستصلاح متقار من، والتحسين العقبي قول بأن العقل يدرك الحسن ، لمان بين عدم فروق

وانقول لحامع ر الشريعة لإنهم ل مصدحة قطاء ال لله تعلى قد اكل سا لله ين المدعة ، شا من شيء يقرب الى الحمة الا وقد حد تم الهي عنظائية و تركنا على السيصاء لبها كمهره الايربع عمها دهده الا هالك ، لكن مااعتقده العقل مصدحة و ركان الشرع لم يرده ف حد لامرين لارمله عاما ان الشرع دل عديه من حيث لم يعلم هذا العاطر أو اله ليس بمصاحة عاو اعتقد مصدحة لان الصدحة هي المدعة الحاصلة و لعالمة - وكثيراً ما يتوهم الماس ان الشيء يعم في الدين و لدنيا ويكون فيه معفقة مرحوحة بالمضرة ، كا قال تعلى في الحر و لميسر (قل فيهما المجر ومدفع للماس وائمهم اكبر من عمهما)

وكثير تما يتدعه الناس من المقائد و لاعمال من بدع هل لكلام واهل النصوف واهل برأي واهل الملث حسوه منعمة أو مصبحة معمه وحقا وصوابا ولم يكن كذلك ، بل كثير من خارجين عن الاسلام من أيهود والحدرى و لمشركس و بصر مثين و لمحوس محسب كثير سهم أن ماهم عليه من الاعتقادات و لمعاملات و المعاد ت مصحه لهم في الدين و لدنيا ، ومنعه لهم ، فقد (صل سعيهم في لحيساة الدير وهم يحسنون مهم يحسنون صنعه ، وقد رين لهم سوء عملهم فرأوه حسنا فاد كان لاسال يرى حسنا ماهو سي، كان استحسامه او استصلاحه قد یکون من هماد اسان او هذا محملاف الدین حجدو ایها واستيقسها الفسهير طعا وعنواء والأباب حجود لحق ومعابدته مل باب جهيم و يمني عنه ، والكنار فيهم همد وفنهم هذا ، وكذلك في هل الاهواء من المسلمين التمسيان. في نامن كما شهم في يات العنوى والحديث يحطئون تاريخ و يتعمدون الكدب خرى، فكدنت هم في أحوال لديانات،وكدلك في يافعال قد يفعلون مايعلمون به طلم، وقد يعتقدون! به ليس بطلموهو ظلم، قال الانسان كما قال لله تعالى (وحملها الانسان به كال طلوم حهولاً) قارة بحمل وادرة يطم ذلك في قوة عامه، وهدافي قوة عمله

و علم أن هذا الباب مشترك بين أهل العلموالفول.و بين أهل الارادة والعمل، فدلك يقول هداحاثر و حسن، سه على مارآه، وهذا يفعله من غير عتقادتحريمه إو اعتقاد انه خبر له كما بحد نعماً في مثل السماع المحدث : سماع الحكاء والتصدية واليراع التي يقال له انشامه والصفارة والاوتار وعير دلك ، وهد: يعمله دمجدهمن لذته، وقد يفعله لما يجددمن منفعة دينه بزيادة أحواله الدينية كما يعمل مع القرآن وهد يقول جائز لما يرى من تلك الصلحة والمنعمة ، وهو الطير المالات المبتدعة . وهذا يقول هو حق لدلانة القياس المقلي عليه وهد يقول يحوزويجب اعتفادها و دخاها في لدس أد كانت كديث ، وكدلك مي سات ولاة الامور مر الولاة و نقصاة وغير دلاك

واعير أنه لايمكن الماقل أن يدف على منه لله قديم مقلمات لحق والمأطرة والصدق والكذب، وبال الدفع والقارة والمصادة والمصدقة ولا يمكن المؤمل أن يدفع على على عامة أن اشريفة حرات لما هم الحق والصدق في المعقد الله ولما تا عاهو المافع و مصدحة في لاعب التي تدخل فيها الاعتقادات، ولحد لم المختلف الماس أن الخليج أد فيمرد مافع و الصاد والملائم الاستال والمافي مه والمدائد و الالهم مدافعة في يا فعد في المافة في المافة الماسية المافة في ا

وكدلك دا فسو حسه به موجود بركال موجود توصف بخمس ومنه قوله تدلى (ولله لاسياء اعسى) وقوله (اندي أحس كل شيء حلقه) كا لعم أن لملي أكمل من البيت في وجوده ، وال المال كل من لحاهل ، والصادق أكمل من الكادب _ فهد أنت فد نداير دامقل و عا احتماوا في أن العمل هل متنز للمعمة والصرة واله هل بات الحميل واحد في لخاش المحاوق ا

وأمالوحهان الأولان والمنابق أعسد الموسطان بعراسفل لاول في لحق القصودة والثاني في الحق الوحود (لاول) متابق محب غلب و بمصه و رده وكر هته وخطاله ولامر والمحي (ثاني) متابق متصديقه والكديمة والماله و عيه وحطاله لخبري المشتمل على اللهي و لائدت ، و لحق والماطل يتدول النوعين، فاللحق بكول عملي الموحود الثانت ، والماطل يعلى المدوم المتنى ، والحق الرحميمين في الموحود الثانت ، والماطل يعلى المدوم المتنى ، والحق الرحميمين ومولا عمله وعمله، وهو الماضع ، والماطل و زامالا يستي قصد ولا طلمولا عمله وهو عمله، وهو الماضع ، والماطل و زامالا يستي قصد ولا طلمولا عمله وهو عمول المعمة والمدة والسعادة التي هي حصول اللماة ، ودفع الألم هو حصول المعمة وأبدة والسعادة التي هي حصول اللماة ، ودفع الألم هو حصول المعمة وأبدة والسعادة التي هي حصول اللماة ، ودفع الألم هو حصول المعمة وأو ل المرهوب حصول المعم و (والله المدة به وحصول المعمة وأبدة والمافع قد يكون أدنا دائة

وقد بنكون منقصاً لاسيا دا كال زما يسج ً فيستعمل الناظل كثيراً إز عالاً يبقى من المعمة ، وباراء ملا يدوم من المحود، كما يقال الموت حتى و لحياة مطل وحقيقه له يستعمل اراء ماليس من سافع عاصاً و راجعا كا تقدمالقول فيه فيها ير هدفيه، وهو مالنس فاقبره وللنقمة المطلقة هي الله لصه أو الراحجه ، وأما ما هوت رجح مم أو يعقب صرراً بس هو دونها فانها مطرفي الاعتدر والمصرة حق دمم الناطل من المعمة ﴿ وَأَمَّا مَا يَضُ فِيهِ مَنْعُمَّةً وَالِسِّ كُمَالِكُ أَوْ يَحْصُلُ لِهُ الدَّة فاسدة فهدا لاسفعة فيه بحال ، فيده الامور التي يشرع الزهد فيها وتركهاوهي ماطل، ولذلك ما هي الله عليه ورسوله رطل ممتم أن يكون مشتملا على منفعة خانصة أو راجحة - ولهذا صارت اعال الكمار و لمافقين باطنة نقونه (لاتبعموا صدقا ، كم د من و لادي كالدي ينفق ما به يرن ، الناس ولا بؤ من «نقوه يوم الأحر همتنه كمثل صفوان عليه تو ب) الآية أحبر ان صــدقه الراثي والمال فاصلة لم يسق فيها منفعة له ، وكذلك قوله عالى (ما بها الدين آمنوا أطيعوا الله وأطيعو، الرصول ولا تنطاوا عمالكم) وكدلك الاحداط فيمثل قوله (ومن يكمر بالايمال الله حط عمله) ولهذا تسميه الفقهاء العقود

والمنادات بعصها صحيح وبمصها دطل وهو مالم يحصدل يه مقصوده ولم يترَّب عليه أثره، فلم يكرفيه لمنفعة الطاونة منه، ومن هد. قوله (والذِّين كفروا أعمالهم كسراب بقيمة يحسمه الطُّآن ماء) لا آية وقونه (مثل ماينفقول في هده الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر اصانت حرث قوم طفوا أنفسهم فاهدكته)وقوله (وقدمنا إلى ماعنوا من عمل محمساه هما، مشوراً) ولذلك وصف الاعتقادات والمقالات نامها باطلة لبــت معا هَمْ ولا حَمَّا كَمَّا نَ وَلاَعَالَ لِبَـت نافعَهُ

وقدتوصفالاعتقادت والقالات الهاباطلة إد كاستاعبر مطالقة ان لم يكير فيها منهمة كنوله ﷺ ﴿ اللهم انى أعوذ بث من علم لا ينفع » فيعود لحق فيا

لتعلق بالانسال بي ماينفعامن عبر وقول وعل وحل ، قال أنه بعني (أبر يا من السهاء ما و مالت و دية عدر دا الى قوله كدلك يصرب بقاطق و الاطل، فأما بر ، د فيدهب حقاء و ما ماينعم لناس فيمكث في الارص كدلك يضرب الله الاشل) وقال تعالى (لذين كعرو وصدو عن سبيل بله أصل عم لهم و لدين آمنوا وعملوا الصلخان و أصوا عام برل عي محمد إلى قوله ـ كماك عسر بـ المثالماس أمناهم) و.د كان كدلك وقد علم ن كل عمل لامراد به وحه لله فهو باص حافظ لاينعم صاحبه وقت لحاجه ليه ، فكل عمل لاتر د نه وجه الله فهو وطل ، لان سَالَمْ بِرَدُ بِهِ وَجِهِهِ إِمَا أَنْ لَا يَنْفُمُ بِحَالَ ، وإما أَنْ مُعَمِّ فِي الدُّنْيَا ۚ أَو فِي الآخرة . فالاول صاهر وكماك منعجه في الآخرة المدد الموت، دنه قد ثبت للصوص المرسلين به معد الموت لاينفع لانسال من العمل لا ما أ. د به وجه الله - وأما في لدب فقد يمحصل له ندات وسرور ، وقد بحرى بأعماله في الدبر ، حكن تبك اللدات اد كالت تمقب ضررآ أعظم منها وتعوت أعم منها وابقاه ، فهي بإطلة أيضاً ، فثنت ل كل عمل لاتراد به وجه الله فهو باطل وال كال فينه لدة ما . وأما الكائبات فقد كالتممدومة منعبة فثبت الأصدق كلة قالهات عركلة لليد: " أَلاَ كُلَّتِيءَ مَاخَلا لِللهِ ﴿ طُلُ ۚ وَكَا وَلَ عَيْنِكُنِّهِ ۚ وَأَصَدَقَ كَانِهِ قَالِمَ شَاعرقول السوف « ألا كل شي، ماخلا لله باطل » و نها نحمه الحق الوجود والحقالفصود،وكل موجود بدون الله باطلء وكل مقصود بدون قصد الله فهو أطلء وعلى هذين فقد فسر قوله (كل شيء هالك لا وحهه) لا ما ريد بهوجهه وكلشيء معدوم الا من حهته . هــدا على قول ، وأما القول لآخر وهو الدُّثور عن طاأمــة من السلف ويه فسر الامام حمد رحمه الله تعالى في رده على لحهمية والرعادفة 🗅

 ⁽١) لماه سفط من هنا النظ « الآبة » وهو متمول فنير الامام أحمد - كما
 سقط خير قوله ، وآما القول الآخر الخ وهو معلوم

قال حملہ و یا فولہ (کل شيء هنگ إلا وحبه) ودلك ب شه ُ رَلَ (كل من عليها فان) فقالت الملائكة . هيث أهل لا إص ، وطعموا في اللقاء، فأمرا لله عالى ته يحمر عن هال السموات و لارض الكم تمومول فقال.كل شيء من الحيو ب ه لك _ يعيمب إلا وحهه، وأنه حي لا تمون، فله د كر دلك أيتمبوا عبد هنائ، لموت، ذكر دلك في رده على لحهمية فولحر ل الحبة و سار تصوب

وقد تبين مما دكرناه ال حسن هو احقاو الصدق والدفع والمصلحة والحكمة والصواب وأن اشيء تمنيجهواا، طلوا بكدب والصارو مصدة والسفاو خطأ. وأماموضع لاشتباه والمراع وحتلاف حلاق فوضع وحد ودلك ن فعل لله كله حسن حميسل . قبل ماه سر وحل (الذي أحسن كل شيء حلقه إ وقال تعالى (صمع لله حي أنان كال ثني.) وقال حالي (ولله الاميم، خسى

ه دعوه بهما وهروا الدمن الحدول في سهاله سيحرون ما كالوا إعماران)

وقال السي وَتُتَنِينُونَ ﴿ لَا لَهُ حَمَلُ بُحَبِ خَمَلُ عُرُوهِ حَكُمُ عَدَلُ فَالْ لَلْهُ تَمَالَى (شهد الله مه لاپه بلاهو و لملائكة و وو العلم فائما دانسط لاپله بلاهوالعورز احكم ، وقال سالي (إن اله لايضم مثقال درة وإن تك حسة بصاعم)وقال تمالي (وهو الحكم حبير) وهد كله متعنى عبيه بين لامة مجملا عير ممسر دد فسر تنازعوا فيه .

ودلك راهده الاعال العاسدة والالام وهبانا الشرا لوجودي لمملق عاجيوان، واله لايحلو عن ل يلون عمالا من الاعدر، أو أن يكون ألم مر م الآلام أنواقعة بالحيوان، ودلك الممل القبيح والالم شرومن صروعه والمامل والمالم، فالمعترلة ومن تمعها من الشيعة بزعم أن الاعدل يبست من حلقه ولا كوبهاشي، ، وأن الألام لايحور أن يمعمها إلا حراء على عمل سائق أو تعوض يعلم لاحق، وكثير من أهل لاثنات ومن تنمهم من لجنوبة يقولون لي الحبيع حمله وهو بصحن مایت ، و و که که ما رفت، و لا قرق بین حتق الصار و سافع ، و خیر واشن و اسافع ، و خیر واشن و اسافه ایه از و تقول هؤلاه : آیه لایت و را با عمل طاما و لا سه یا اصلاه مل او فرص آنه فلس آی شیء کان فلید حکمه و عدلا و حداً و آدلا قلیت یا مالهای عنه و هو ما مهه آخذ ، و یسوی بین آسیم خلائق و تعذیبها ما و عقومة فلس ، و رفع در حات الکه را و شافت

والفريقان المقال على اله لا للسم عطاعات الداد ولا يتسرو معطيقهم الدكن الاولون يقولون لاحسان إلى العبر حسال اله فيها الله محسان الم فيها الله محسان المحسان ال

(حد ها) اله المس ما حسل مله حسل منا و بدر ما في منه نقلح منا ، ول المعابرلة شبهت الله بحامه ، و دائ أن الممل تحسل منا لحمله الملمعه ، ويقسح لجلسه المصرة ، ومحسل الأسمران به ، ويقدح لا الهيد عنه ، وهذال الوحهال منتعيال في حق الله تعالى فصماً ، و لو كال عمل يحسل المتدار آخر كافال بعض الشيوح ، ويقدح من سواك العمل عندي و معمله فيحسل منك د كا (المقدمة الثانية) الراحس و القناح قد كونان صفة الإفعال وقد يدرك تعص دلك باعقل و را فسر دات بالم فع والصار و سكان و لمقص ادن أحكام الشارع فياياه را باوينهي عنه بارة تكولكا سعة بصفات المعسة و مؤكدة لله و ابارة تكول مسيمة الفعل صفات لا بكرله قبل ديث، و را العمل تاره يكول حسمس حمية بعسه و ترقمن حمية الامر به و رقمن الحميان وس بكر ريكول المعس صفات ديه لا يحسن الا بعمق الامر به وال الاحكام عجرد بسنة الحداث الى العمل فقط عقد بكر باحات به اشرائع من بصالح و الماسد و المروف واسكر و ما في شراعة من المساس من الاحكام وعدم الرائح والماروف ولماروف والماروف والم

(مقدمة الثالثية) ل الله حلق كل شيء وهو على كل شيء فلم و ومن المجلل شديثه من لاعم ل حارجًا على فلمرته ومشيئته فقد ألحد في أميائه وآلاته كلاف ما عليه القدرية

(لمقدمة لراسة) ال الله اد أصر اله د سلى فقد ر دهسه بر دة شرعية دبنية وان لم يرده منه بر دة قدربة كوبة ف شت إرادته في لامر معالق حصر وعيما عن لامر معالق حصا و عيما عن لامر معالة حصا و عا الصواب المصل كا حاء في اعتربل (يربد الله المكم اليمسر ولا يربد مكم العسر * يربد الله ليحقم علم * سير بد الله ليجمل عليكم من حرب وقال (قمن يرد أن يصله بجمل وقال (قمن يرد أن يصله بجمل صدره صية حرجا) وقال (او شك لذين لم يرد الله أن يصهر قلوبهم) وقال (وقو شاه لله ما قتناوا و لكراله بعمل ما يربد) وأمال دالك كثير

(المقدمة لحامسة) ان محمته ورصاه مستارم للارادة الديبيه والامر الديبي وكدلك بقطه وعضه وسحطه مستارم الدرادة الديبية فالمحمة والرض وكدلك بقطه ليس هو مجرد الارادة هذا قول حموراهل السمة ومن قال المحمد الاموريمني الارادة كا يقوله كثير من القدرية وكثير من اهل الاثبات

و حس ما يعتدر به من قال هد تقول من اهل الأثباث ب محمة بمعلى الارادة به حبها كم أوادها كونا، فكندات حبه ورضيها كونا، وهند فيه نصومدكوو في غير هذا الموضع

(قال قيل) نقسم لارادة لا مروبي حقد بل ال الامر منه باشي الها ان يرسه و لا ير بده مو أما اغرق بين لاراده والمحه فقد يمرف فحقد (فيقال) وهذا هو الو حد قد في الما تعالى ليس كثيره شيء و يس مره له كامر الو حد مسالمنده وحدمه ، ودناك ان بو حد مسالا أمر عنده فيما أن بأمره لحاحته اليه الوي الما أمور به ، أو لحاحته الى لامر فقط ، و لاول كامر السنطان جنده بما فيه حفظ ملكه ومنافعهمله ، فال هد ية لحنق و رشادهم بالامر والنهمي هي من البحد الاحسان اليهسم ، و لمحسن من العدد يحت جلى احسانه قال الله تعالى (ان أحسام أحسام أحسام كان الله تعالى (ان أحسام أحسام أحسام كان الله تعالى (ان أصام فعلمها)

و نقه تعالى لم يأمر عناده لحاجته لى خدمتهم ولا هو محتاج الى مرهم واتما أمرهم احساما منه ونصبة النم بها عليهم ، فامرهم بم فيه صلاحهم وتهاهم عما فيه فسادهم وارسال الرسل ، وانزال الكتب من أعظم نصمه على حلقه كماقال (وما أرسماك لا رحمة للمدين) وقال تدلى (عد من يَهُ على الؤمس د بعث فهم وسولاً من عسمِم) وقال (د مها له س قد حاكم موسطة من ربكم وشهاء ا في الصدور وهدىورجمة بمؤمس لي في غصل شومرحمته فندلاك فيعرجو ، قمن أنهم لله عليمه مع الأمر الأمسال فقسد سنت العمه في حقمه كما قال (اليوم * كنت كم ديدكم وأثمت عبياكم نستي) وهؤلاء هم المؤمنون. ممن لم ينعم عمله ، لامتثال مل حالمله حتى كنفر وعصى نقد شفى لمب بدل بعمة التركمور كا قال رأم بر إي ندس بداو بعد بندكتر وأحدو قوم بهرد المور) و لامو والسهى لشرعيال كالانسية ورجمه عمة لمايصر دبك عدم أنتهاع بعص الناس هي من الكه وله كام ل الطر وإلى الله الله هو دمية عامة وال قصر والها دمص المس لحكة أحرىء كمثلك مششه لا مرمس لحج والدواعيام وأورث لابوجب أن محت كل شيء مهم و در أمر العلد أمر فد الشرد و دلالة ما مان فعل بلأمور نه صار محموما مه و لا مرکز محمد بده ل کال مراد که دو اداد که ۱ لمني آخر . فالنكوين غير التشريع

(فراقبال) عدة و برحد ية تصيل ما المدة و مد مسة بين لحد و محدوب و يوحب المحدد بدرث محدوله فرحا و بدء و سد و أو كديث المحس الايلو إلا عن مدافرة بين المدفين والسدي و وداك قديمي معدن بدار بعض دى و بعد و يكودلك ، و للا مدة و المدفورة تقديمي خدم در رائد و الحي اليه الايجياء و ما الايضر ما كيف بعدمه أو المدغي الأنجور عبيه حدمه أد أو حدث عبيه الحاحة الم حدوثه و مكامه وهو عي عن العالم، و فد قال تعالى أى في الحديث عدمي إلا معادي و يكر و والرضا ما الاوادة الا يعمل المعم و الصرافية على فالمعمولي كا فابد فسرت المحمه و المرافقة الما من وحمين :

(أحدهم) لابر م وهو أن نقول الار دة لاتكون إلا لصاسية بين المريد

والمر د و ملامته في د ما نقتمي حدة ، و لا فرلا بحرج ايه لحي لا يستع به ولا يرده و ولدما او رد به مقولة و لاصر ولا كول لا سره و نقص و لا فرا لم يت لم يت أصلا لا كرهه ولا يدفعه ، و كدلك بعس مع مير مصر ما هو في لحي مند عراس الحاحة ، فل المراحة ولا يدفعه ، وكدلك بعس مع مير مصر ما هو في لحي مند عراس الحاحة ، فل المراحة في المراحة و بعن والد يعسر عيره بعس منعه أو دفع مصرة ، فاد كال الدي يشت صعة و يعي أحرى يرمه في أشه ندير ما برمه فيا عاد لم كال الدي يشت صعة و يعي وي الحرى ويمن مكس، وقو عكس م كس فني ما شمه من الارادة و اشت ما ما من في الحية الما من المناحة من المناحة و المناحة المن

(لحواب الدي) بالدي يم أهد [هو] به قدم و حد أوجود كامل ، و به لايجود عايه خدوث ولا الامكان ولا العص ، لكن كول هذه الامود التي حات بها مصوص مستدامه للحدوث و لامكان و العص هوموضع النظر، ها من بله عي و حد بعسه ، وقد عرف أن قداء الصدت به لا باره حدوثه ولا المكانه ولا حاحته و با قول قد أن بدوه الدقرة في صد به بلازمة ممتزلة قوله معتقر بي داته ، ومصاوم به عني بعسه ، و به و حد الوجود بعسه ، وابه موجود بعسه ، فابه ما د به لا نقوم الا بدائه وهد حق ، قال الله عني عن الهابل وعن حلقه ، وهو عني بعسه ،

🛭 — رسائل ابن تيمية ج ٥

⁽۱) يتظر أبن حير هذا استداع وأما المراد فظاهر وهو أن مثال لمن يتوهم مادكر أن اللاوم هو أحد الأمرس اللدس دكرهما وملحصهما أنه لا يلزم من ذلك شيء أو يلزم شيء ليس يمحدود

وأما طَارَقَ غُولُ لَالَهُ عَنَى عَنْ نَعْلَمُ فَيُو نَاطِّـلُ فَاللَّهُ عَدْ حَ لَى تَفْسَهُ مَوْقِي اطلاق كل منهما "بهام معني فاسد، ولا حالق لا يله تعالى، ود كان سبحاله عايم يحب العلم ، عمو يحب معو ، حميلا محب حمل ، صيد يحب المصافة ، طيب بحب القايب، وهو تحب محميين و متقبين و مقسطين، وهم سمحانه الحمم خميم الصفات أمجمونة ، و لاسياء لحسى و عسفات النان ، وهو ليحب بسه و يثني بنفسه على نفسه ، والخاتي لاتحصول تدم عليه على هو كم أنبي عي عسه . فاصد المؤمل محب عسه، وبحب في بله من حب بله و حده بلد ، فالله سنح به وي بأن يحب نفسه ناویخت فی عمله عداده الؤمندي، و تعص للکورس با و برمدي عل هؤلا. وعارح سهم وعارح شونة عداه له الساس أوالمك وعاتب بكدر وينفصهم ه ونحب حمد بعسه واشاء منه عكم قال مني عشائلتي الاسود من سريع ما قال مبي حمدت ري محامد فعال ه ل مك تحب حمد ، وقال عليتها و لا حد أحب اليه بلدح من نفه، ولا أحد أحب يه العدر من نشه من أحل دلك أرسل برسل، ولا أحد أصار عني آدي من الله، يحملون له ولدُّ وشريكا وهو يعافيهم والراقهم، فهو يفرح عا يحيه، ويؤديه ماستصاء ويصبر على ما ؤديه ، وحمه ورصاه وقوحه وسحمه وصيره على مايؤديه كل دلك ملكاله وكل دلكس صفاته وأفهاله ، وهو ألذي حتى لخلائق وأفعالهم، وهم لن يعلموا صره فيصروه، ولن يلمو عمه فينعموه والر فرح ورضي يما فعله بمصهم فهو سنجانه لذي حاق فعالده كما مه ادا فرح ورضي نه يحلقه فهو تخالق . وكل الدين يؤذون الله ورسوله هو الدي مكمهم وصير على أداهم بحكمته فلم يفتقر الى عيره ولل يحوح شيء عن مشيئته ولم يهمل أحد مالا تريد ، وهذ قول عامة القدرية (١) ومهاية الكال والمزة .

⁽١)كذا في الاصل قايحرو مراده من دكر انقدرية هنا

و أن لا مكال (١) إو فنقر وحوده الى فوح ميره ، وأن الحدوث فيهي عي قيره الصف فيه مملحدو ٢٠) وقد ذكر في عيرهم الوصم بالمسلك المهمية في هي الصفات السادي قياس فاسد محص وله شرح مذكور في عبر هند أبوصه . ومن أمن بصوص) كديدو سناوجده في بدية الاحكام والانقال واثبها مشتمية على تقديس بلدعن كال قص ، و لا سات كل كالرمو به تعالى بيس به كان يمتطر تحيث يكون قديم نافصہ ال من العيان له إممن ما معلد عداً بالحمين فاعلم ه و به از کال کاملا اند ته و طعاله او آف ه حکی کاملا بنساره و لا منتقراً این سو ما مل هو سمي و هم عامر د ، وقال عالي (عد سمه الله قبل الدس ذلوا ال الله فقير ومحل أعبره بالملك سناماهم وفلهم لا لمراسير حق) وهوسيجا به في محبته ورصاها ومغته واسحمه وافراحه وأسمه وصيرد وعفوله ورأفيه بهالكهل بدي لا داركه خلائق وقوق مكهال. إذ كالكال ثمل كيا ميستفاد، والدائد ، لحمل الدي لاتحصيه المساد ماري هو كا أن على عسه، به الدي لاعتقر الي سواه به (إن كان من في السموات والارض إلا أبي لرجمن عبد أه أنمد أحصاهم وعدهم عد. " وكلهم آنيه يوم القبامة فردا)

فهد الاصل العصم وهومستنة حاتمه وأمره وما ينصل به من صفره وأقدله عن محانه ورصاء وفرحه للمحموب واللصه وصايره على مايؤذيه هي متعلقه عمدائل القدر ومسائل الشريعة.والمهاح الدي هوالسئون عنه ومسائلالصعات ومسائل

 ⁽١) العابه سفط من هاكامة ، فيارم الي هي حوات إما الامكان والمعي الله
پلرم كو به تمكندا لا واحب الوجود أو افتار وحوده الى فرح ميره من الحوادث
الممكنة وأما فرحه هو ورضاه وغيرهما من صفاته ولا يلزم مثها امكانه

 ⁽۲) أي من قيام لصفات منصه كانكلام وانسم والبصر فينرم منه حدوثه
 برعمهم • وعبارته كاما هنا عبر حاية فلعها محرفة

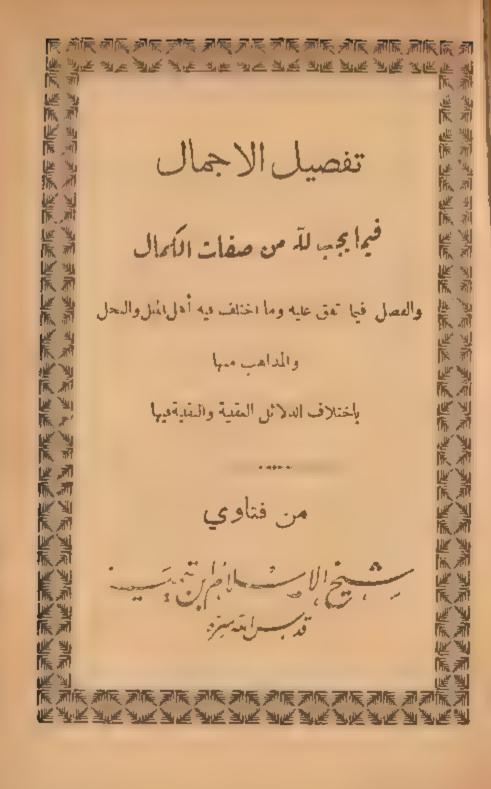
شوب و سفات و وعد و لوعید ، وهده الاصول لارحة کابة عاممة وهي متعاقمة به او محلقه ،

وهي في عمومها وشموله وكشاعها للشابات تشاهمستان الصعات الداتية و معلية ـ ومسئلة الدات و لحقيقة و لحسد ومايتصل الدلك مرمسائل الصعات والكلاء في حال لحوادث وعي لحسم وما في دلك من تفصيل وتحقيق

ورالمطالة والمتحدة في من له وآرته كنديو المحقكثير حادث له برسل ماء على ما عتقدوه من لعي الحسم و العرض و هي حلول الحوادث و هي خاحه ، وهذه الإشياء يصح لهنيه ناعه از والكن شوانها يصح ناعتمار آخر ، فوقعو في هي لحق الذي لادرات فيه مدي جاءت له برسل والرائت له المكتب وفصرات عليه خلائق ودات عليه لمدائل السمعية والعنيه والله أنهم

(انعی)





بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر ونون كرم نص الاستفتاء

المشول من عدم الاسلام، و المادة الاعلام، أحسانة توالهم، وأكرم برلهم وما يهم أن رامو حدث لاحال ،ويكنامو فدع لاشكر، عن مقدمة حمع أرباب النس والمحل متعقول عمه با ومستندول في را أنهم اليم معدلي مكايراً مهم معالداً، وكافراً براتولية الله عاجداً

وهي :أن يقال همدّه صفة كال فيحت ند تد يد و هده صعة بقص ويدين انتفاؤها ، لكنهم في تحقيق مناطبا في فر د صعات مند عول ،وفي دوس اصدت لاحل انعسمس محمعول في هد لل اسمة دقولوں : اثبات السمع والبصر والحياة والقدرة والدم والدكلام وغيرها من اصدت الحدية ، كنوحه والبدين والعيبين والعصب وارضا _ واصدت المعمد كالسحان و الاستو ، _ صدت كال وأضدادها صفات نقصان .

والفلاسنة بقول - تصافه يهده الصفات أن أوحب له كرلاً فقيد المتكمل ومبره فيكون باقصا بدائه له وأن أوجب له نقصا لم يجراتصافه بها

و لمعتربة يقولون الوادمات بداته صفات وجودية لكل مفتقراً ابيها وهي مفتقرة البه بافيكون الرب مفتفراً لى غيره بالولام اغراض لاتقوم الانحسم. والحسم مركب ، والمركب تمكل محة حاودلك غين النقص

ويقولون أنصا · لوقدر على المناد أع لهم وعاقبهم عليها كان طاء ودلك بقص وخصومهم يقولون - لوكان في مسكه بالا يربده كان دقصا . و اکلابیةو من تممهم پنمون صفات آفد به ویقونون : تو دمت به لکان محلا النحوادث، والحادث ان آو حب به کرلا فقید عدمه فساند ، وهو نقص ، و ب لم توجب له کالا لم مجز وصفه به

وط ثمه مبهم يمفون صفاته الحجرية الاستلوام التركيب المستدم للحاجة والافتقار وهكذ الميهم أصا محسه لالها مداسه بين الحجاو لجنوب ومداسة لرب المحمق نقص وكد رحمه لان الرحم رفة تكون في الراحم اوهي صعف وحور في الصيمة او بأثم على المرحوم، وهو نقص وكذ عصمه لان المصاحليان دم انقب صدا المائة ما وكد العيهم صحكة و محمة لان المحلة حفة روح وكون التحدد مايسر والدادع مايصرا والمحاسمة ما محمد المحمدة المتعجب منه المحمد المحمد المتعجب منه المحمد المحمد المحمد المتعجب منه المحمد ال

وملكر و اللموات يقولون الس لحلق علالة أن برسل اليهمارسولاء كان ال أطراف الناس للسوا أهاة أن يرسل السلط باليهم رسولا

و لمشركون يقون : عطم لرب يقتصي أن لايتقرب بيه الا يو سطة وحجاب، و مقرب بيه التد ، من عبر شعب ووسائط عص من حماله الرفيع هذا وان القائلين جده المقدمة لايقولون تقتصه ها ولا يطردونها ، فو قبل هر. يم أكمل دار توصف بسائر أبوع لادر كات ، من الشمو لدوق و المس أم ذات لا توصف بها كابه ؟ لقالو لاولى أكمل ولا يصعوام، كابه الحافق والحلق والحلة ولكن والقص من لامور المسبة ، والماني الاصافية ، فقد تكون

و الجراد داري و الفض من الا موار المسلب ، والسالي الوالم و المسكاح كال السعة كال دار ت و لقضا الاحرى ، وهذا أنحو الا كل والشرب والمكاح كال المحلوق ، نقص للحالق ، وكان التعاطم والتكبر و المعاعل المقسي كال للحالق انقص المحاوق ، و ذا كان الامر كدلك علمل ما تدكرونه من صفات الكان الما يكون كالا بالسبة الى الشاهد - ولا يلزم أن يكون كالا للسائب كه بين الاسهامع تباين الذاتين

و ل قلم محل تنصع عشار على متعلق علمة والنصر فيه ، هل هي كال أو تقص(فنداك تحيل لحكم علم أحدهم لانها فد تكول كم لا ! ال نقط الأحرى على ما ذكر .

وهد من محت أرمقدمه وقوعتها لاجرع دهيميشاً الاحتلاف و برع . قرضي لله عمن سين ما نياد يشتي العليل ، انحمع سممرقة لحدكرو الداح الدان. الهتمالي سميم الدعاء ، وأهل أرحاء ، وهو حسد ولعيا توكين

أجاب رضي الله عنه :

فتوى شيخ الاسلام

ودلالة الفرآرعى لامور وعن (أحدهم) حبر لله الصادق، في حبر لله ورسو له به فهو حق كم أحمر لله به (والم أن) دلايه القرآل بضرب الامال في وبيان لادلة المقبية لله به على المعوب، فهده دلالة شرعية عقاية، فهي شرعية لان الشرع دل عبيها، وأرشد اليها وعقبية لانهامه سختم بالمقل ولا يقال الها له هم لا يمحرد لحبر ودا أحبر لله باشي، ودل عليه بالدلالات العقدية صور مدلولا عبيه محمود لحبر ودا أحبر لله باشتي لدي يعير به فيصبر أدية بالسمع والمقل، وكلاه دحل في دلالة القرآل التي تسمى بدلالة الشرعية

و آموت معنی کال در دل ساله کمران در د تا متبرعه دید عی معایی منصبه لهده سعی دی نم آن دن در در دو تصری در مددو را د شال لأعلی، واثبات معانی آمیا ادا بحو ریت که دار راهه اسان

وقد بید فی غیر هذا الموضع ال لافرار بالح این و کیانه یکونی فدو مصرود. فی حتی من سلمت فدر دادوان کال مع برای نقوم عایه لاداته الدشیرة تاوقد محتاج إلی الاداته علیه کشر من اداس عند عام المصرد و أحوان تارض لما

وأنه عط مكامل فقد عن الاشعري عن لح أي له كان تمنع ريسمي لله كاملاء ويقول كامل مدي له له عن محمعه

وهــد مرع إلى كال في المهري فهم العالى و مال كال في اللفظ فهم عرع الفعلي و المقطود هذا إلى اللهوائي الكال المه و في الشائص عنه تما يعلم المعقل ورعات و العقام ألها المحال على المهائي والرابي والآمدي وعبرهم الدي دائت لايعام إلا السمع الذي هم الاجازاء في الوائم كان على الآدت والمقائص عنه الم

يعم بلا الاحماع وحالموا الطريق النياج اللواعلة ما هود عا هو عي مسمى للمم ولحو دلك ، وحالموا ما كال عليه شياح الكاهم علم تية كالاشعري و قالله و في مكر والني السحق ومن قبه من السف و لا مة في شات سمع والمصر وا كالامه ولادلة المقابة والمربهاعي مقائص الارثة المقبة اولاد صار هؤلا ويعملون في أست هذه الصفات على محرد سمع ويقو في داكم المتاهدة صفات ما على على الا دامة و نفي الا قال ما يكوال الاحماع ندي هو دليل سمعي ، و لاحماع الما شات الديال من كرا الاحماع عام شات من لا يا تا الديال الديال المناهدة في كول لاحماع حجاء والاعهاد في الداليال من الديال هو القرار أولى وأحرى

والذي اعتملو عيه في المني من عي مسمى التحير ولحوه . مع اله دلاعة في الشرع لم بأت به كتاب ولا سنه ولا أثر عن حد من عليجاة والد المين سعم مته قص في المقل لا يستقيم في المقل - و به سمن احد يلمي شيئا حوق من كول ذلك يستبرم ال ركول الموصوف به حدي الا قبل ه في اثبته نظير ماها ه في نقاه ، وقبل له في بعده نظير ما يقوله في اثبته ، كالمعلالة ما متوا به سمي عليم قدير ، وقال به لا يوصف بالحياة واعلم والقدرة والصمات لال هذه عرب على الا يوصف به لا يوصف الا يعقل موصوف الا حسم فيل لهم . في نتم وصفيموه مربه حي عليم قدير ولا يوصف شيء ما يه عليم حي قدير الا ماهو حديم، ولا يعقل موصوف الا حسم فيل لهم . حسم، ولا يعقل موصوف الا حسم فيل لهم . حسم، ولا يعقل موصوف الا حسم فيل لهم . حسم، ولا يعقل موصوف الا ماهو حديم، في كال حوابنا على الصعاب عليم المعابد كال حوابنا على الصعاب ع

قال حاد ال يقال ما يسمى بهدنده الاسهاء بيس بحدم ، حار أل يقال فك ماك على الله المحدم ، وأن يقال العدد، فك الله على المحدم ، وأن يقال الله على المحدث المحدث

بهده لاسه لا محب أن عائمه عبره ولا أن ينت له حصاص عده ما أن يمال الموصوف مهذه اصفت لا يحب أن ما يدعن ه ولا بن يشت به حصائص غيره وكديث د دل بدد لصفات الملومة بالشرع ولاعقرمع مرسء كالرصي والمصب والحب والمرح وتحواداك اهده صفاتالالعقل إلا لحسم أفيل هم هذه علوة لارده والسع والصروبكلام، قالرم ي حدهم لرم في الآحر مثلا وهائد ء والصدت م إلىالسعه وتعوهم دا فر شوت عليه الصعاب يستدم كثرة الدي صه و والك استاره كوله حسي أو مرك ، قبل لهر هذا كما أيم له موجود و حب فرنم معله و له عاقل ومعقول وعال و ولداد وماثله ولدة ، و ، سق ومعشوق وعشق، وتحو ديث ، من قالو الهنده أترجع الي معيي و حدياً فين هن اكان هند تمتنع نصل عرقي، وإن كان تمكما أمكن أن يقال في تلك مثل هذه ، فالفرق بين صفة وصفه او كالام عي ثنوت صفات والملان قه ال معاة مسوم في عبر هذ داو صع

﴿ ثنوت السَّمَالُ لَتُهُ تَعَالَى لا مَعْلُ مِن وَحَوْهِ ﴾

(۱) وحول و خوده و فيو منيه و قدمة

و التصود هما أن سين أن شوت الكان لله معجم له مقل وأن لقيص دلك منتف علم ، ولا لاعباد في لائنات و على على هناده الطريق مستمم في العقل و لشرع دون للك حلاف مأة له هؤلاء المتكامرين وحمهوراهن الملسمة والكلام يو فقول عني أن كال يقة بت العقل و العلاسفة بسميه التمام ، و بيان دلك من وجوه . (مبها) أن بة ل قد ثبت أن لله فديم سفسه ، و حب قوحود لتعسه ، قيوم علمه ، حالى مفلمه إلى غير ذلك من خصائصه . و لطويقه المروقة في وحوب الوحود تقال في جميع هذه العالي . ود قبل الوحاد إلا و حباو له تملل والمكن لأند له من و حب فيلزم شوت و حب على للقدرين. فهو مش أن عال الوحود إلماهديم وإما خلاث و حادث لا بد به مان فديم ميه به شوت القديم على المتدبرين ، و لموحود إما علي و ما فقم ،و مقبر لابد به من عني-فه م وجود أسي على تفدير بن و موجود إس قيوم ينفسه وإنا علج قيوم ، وعبر الميوم لأند لمن تمام الدرم تنوت تميوم على المقدومين ، وا وحود ما محمق و ما سير محميقٌ و څخوق لا د م مي جا چ عبرمحلق ورم سرت عر محوق على مقدرين وسائر دنث متعددة

تجملنال هد الوحب تمديح لحاق ما ريكون تبوت بدر سي لانفصوفيه الممكن الوجوديمكم الدواء أركا بموادواة في تشعلان هذا تمكن سوجود عدث عقير المكل، و أن على للواحب على تديم عربين لاولي و لاحرى، فال كاهم موجود، والكلام في الدين المكن تُوجود الذي لا تُفين فيه فادا كان للكال الممكن الوجود ممكم المعصول فلأن تمكن للقاصر بطريق لأولى. لأن ما كان ممكنه المه وحوده العص فالأل لمكن أا وجدده كرميه بصراق لاوليء لاسم ودلك فصل من كل وحه فيمسم حنصاص المصول من كل وحه مكال لايشت الأقصل من كل وحدون ماقد ثبت من دبث بعدمول فالفاصل حق به فلان لئنت للفاصل بطريق لأولى ، ولاردنث بكان تما ستعاده المجلوق من ح ق و لدى حمل عد بره كاملا هو "حق ، الكه ل ممه ا دلدي حمل سيره قادر" أولى مقدرة ، و لدي تهر سيره أولى ، لعلم و الدي أحم عميره أولى معياة . وأعلاسفة بوافق عيرهد ، ويتنولون كاركجل لمعلول فيو من أدر العلة و العلة ولي له و د اتات امكان دلك له قد حار له من دلك لكان شكل الوجود وته و حب بهلايتوقف على عيره وبه لو توقف على غيره لم يكن موجودً له إلابطك العلم ، وذلك المير إن كان محموة له برم الدور القبلي سمسع من ماي دلك الممير

من الامور الوجودية فهي منه، ويمنع ل يكول ترس الشيش وعلا الآخر، وهذا هو لدور تملي در الشيء تشم ر لكول دعلا عسافلاً رتشع ل يكول وعلا ناعد نصوبتی لاوی و لاحری . وکدنت نتبه ان یکون کل من اشتین و ملا لما يه يصدر للأحر فاعاً ، ومشم أن يكون كر من شنتين معطم الأحر كا م من معطى عكم ل أحق م يكم ل فيه م أن يتم كن منفي أكبل من الأحر م وهد النسم الراته؛ فال كول هد أكمل يتنصي ل هد ا فصل من هد ، وهدا فصل من هذا ، وقصل حدثها يمه ما و دالا حر ١٠٥١ أن يمه كون لا حر أفصل مصر مل الأولى ، و أنصاً هو كان كر معمد قدة منز دلك غيراله م أن يكون كما له موقوف عی فدیر ماک المیر وعی مدو به دنگ امیر فی کربه ومده به دلاک میرفی که به موقوف عدیده د فعل دنگ امير او قعد له موقوفه على فعل است الاعلقا إلى سره وبيرم اللايكول كالموفوة عوعيره فافاد فاركيا مموقوف عي محلوقه رم ل لا يتوقف على محتوفه ورما كال * وته مست ما مدمه كال باطلا من مسه ، و يُصَافِياكُ الْمَارِكُلُ كُلُّ مَا قَيْمَهُ وَهُوْ أَحَقُّ لَا يَكُمُ لُ مِنْهُ ، وَلَوْ قَبِلَ إِنَّا قَفَ كَاللَّه عليه لم يكن متوقعاً ﴿ فَلَيْ مَاهُوا مِنْ نَعِلُهُ وَ وَذَكُ مِنْهُ قَلِكُ عَلِيهُ لَا عَنِي عَامَ ه

وإرقيل دلك الهير البس محموق بن و حد حر قد مصه فيقال إل كال أحد هدين هو المعلي دول لعكس قهو برب و لا حر عدده ، وب قبل اس كل منه، يعطي الآحر بكه ل لوه الدور في لذأ بر، وهو دص وهو من الدور قمي لامل لدور لمي لاقتراب، فالكور في هذ كاملا حتى محمله لا حر كاملاء لا حو لا حو كاملاء لا حتى الحمله كاملا حتى يكور في مضه كاملا ، لال حامل كاملا أحق د سكم ل ، ولا يكول لا حركاملا حتى بحمله كاملا، فلا يكول لا حركاملا حتى بحمله كاملا، فلا يكول و حدمه كاملا ما عصرو وذا كاملا لكان ممتنها ، فكيف إذا قبل حتى بحمل علمه كاملا حتى يكون كاملا حتى يكون كاملا له كاملا حتى يكون كاملا له كاملا حتى يكون كاملا له كاملا حتى يكون كاملا ك

ور قبل کل و حد له آخر مکال ی عه مه به مسل می المؤثر ت، وهو باطل بالضرورة و عدق سالان بن تقدير مؤثر ب لانسجي بس في مؤثر سفسه لا يتنصي وحد شيء م. ولا وجود هميم ولا وجود حتماً. و مدع الموجود ب لا لد أرياك موجود المرورد ، في قدر أن هد كامل فكي له أنس من عليه أن من آخر له وهيج اله ثارة أن لايكون شيء من هذه لامو کال وفد قدر ال لاول کامل فترم لحم امل سیمیس ، و د کارکی به نعسه لا يتوقف عي عدد کال اکال به و حدا نسبه ، و مشع تحت شي. من بال لممكن عنه و ما حر العس كال وحدادة كي أو مداك عميم العن أهل عقبه والحديث والمصوف والكلام والمسلمة وعبرهم البل هدا ثالمت في مهمولاته اواشاء کال ولياميشاً لم يکن وکال ممتاء النصله و محلم الميزان فرانجا لا موجود وأحب إما مصلهو ما الميزما ومعلوم إما للصله وإلا ميزها والمأل إل حصل مقبصية تأه وحب اميره و لا كن تمتنع نمير ، و ممكن سفسه بنا و حب لغيره واما ممتنع لغيره

﴿ شُوتُ اسْكُمَانَ لِلَّهِ لِعَالَى لَا عَلَّى مِنْ كَدْ لَهُ ﴾

وقد بن الله صنعاته أنه أحق؛ للمان من عيره وأن عبره لا _ ويدفي الكون في مش قوله تعالى (أممن محنق كمن لا يحلق ? أفالاند كرون) وقد سأن لحلق صه کال. و ل لدي بحاتي فصل من لدي لا محاتي و ر - ل عدل هد بهد فند ظيم . وقال تماني (صرب الله مثلا عبد معملوكا لا يقدر على سيء ، ومن درقه ه منا ورقا حسب، فهو ينفق منه سراً وحهراً هل يستوون ? لحدلله بل كثرهم لابعمون) قدم أن كو يعملوكا عاجراً صفة نقص ،وان القد تو لملك والاحساب صعة كال ، وانه يسي هذا مثل هذا ، وهذا لله ، و [ذك] ما يعمد من دوله

وقال اله لى (وصاب به منظر احدال أحداث أمكر لا بمدر على شي، وهو كل على مولاه أينا بوحه لايأت بحراء ال يستوي هو ومن يأمر بالمدل وهو على صراط مستقم في وهذا مشل أحد ولاول مثل العاجز عن الكلام ، وعن الفعل الذي لا يقدر على شيء وولا أحراء كم الأمر العدال الدي هو على صراط مستماء عمواء ولا أمراء مستماع في ماء ومن أن تقصيل الكلام مستماع في ماء ومن أن تقصيل الكلام المداور عمل مستماع أن المراء مستماع في ماء ومن أن تقصيل الكلام مدوما العلمود هم الذي يستحق صاحه الحداد الا يستوى هذا و الماحر على الكلام و عمل

وقال تعلى (صرب الكرمثالا من أ ملكو هن الكرم معلكت أند كم من شر کارفیا و وفعا کا فاسر فیه سواه نحافه به کجیمه کی مسکم کدنات عصل آیات لقوم يعقبون) يقول تعلى " ر كشير أسم لا رضون من المعوك بشارك مالكه له في داك من مقص و الدير فكيف برصون ديك لي وأنا أحق بالكيّال و على ملكم ؟ وهذا يبس به تعالى حق لكاكر باس هل حد ، وهذ كقوله رو ذا بشر أحلاهم بالابأي عنل وجهه مسود وهوكديره يتوارى من القوم من سوء ماتشر به - بحد که على هول أم يدسه في الراب ألا ساء ماحكمون ٥ لاسان لايؤمبور لآخرقمثل سوءولةمش لاعيوهو . يو خبكم ولو يؤخذ الله ماس نظمهم مابرك عايم من دابة و كل يؤخرهم لي أحل مسمى قادا خاد عليه لايستأخرون ساعة ولا يستقدمون، ويحملون لله مايكر هون " وتصف ألسمهم المكنات بالهم الحسى لاحرم ال لهم النار و بهم مفرداول) حيث كانو. نقولول الملائكة بنات الله ، وهم مكرهول أن لمون لاحدهم منت فيعدول هدالقصَّ وعيمًا ، والرف تعالى أحق بتبريهه عي كل عيب ونقص مبكره بن له المثل الاعلى فبكل كالرثبت بمحبوق فالخالق َّحق شبوله منه د کان مجردا عن النقص ، وکل ما يتره عنه المخلوق

من نقص وعيب و لخالق أولى يتدرمه عنه اوقال له الى (هل يستوي الدين لفهول و الذين لا يعلمون الوهار و هد صل ل اله الله أكان ثمن لا يعلم و قال تعالى وما نستوي لا عمى والنصير ولا عابات ولا الوه ولا بحل ولا خروز) من أل المصير أكل و مور أكان وحيث المتصف به وى و بله مثل لاعلى . وقال تماني (و عد فو مموسي من بعده من حيهم عجلا حسد به حوار به ألم يووا أنه لا يكلمهم و لا يهم به سمر المساعدة و كانوات من) بعدن دلك عمى المدم تكلم و لهد ية بعض و و الله على المدى كلم و راسي أكان عمى لا يشكلم و لا يهدي و والرب أحق بالكانل

وقال براهم لابه مأنت السداد لا يسعم ولا ينصر ولا يغيي عائد شيئًا) قدر على من السمع مصيراتي أكمل و ما المسود محمال يكول كذلك، ومثل هند في لقرآن منهدد من وصف لاصد مسلم صعبات لكدل كفدم التكلم والفعل وعدم لحياة وتحو دلات مما ينص ما الصف دلك منتقص معيم كسائر الجاد تعول هذه الصعات لاقسم إلا عن اقصامعيم

وأسرب حلق لدي هو أكدل مركار موجود فهو أحق لموجودات اصفات كه لـ ع والهلايستوى استصف نصه ت الكال و لدي لا يتصف بها ، وهويد كو ن الجددات في مدولا نقس لاتصاف مهدم صفات شرحمل الواحب لوحه دلايقبل لانصاف من ا فقد حمد من حسن لاصدم لحمدة التي عايها الله تعالى وعاب عايدتها

ولهذا كانت القرامطة الباطنية من أعظم الناس شركا وعيادة لغير الله الدول الله المستخدة المستخدد المستخدة المستخدة المستخدد المستخد

واحد بودن حمد على حمد على عدده وهو من شكر ، وحمد المما يستجته هو سفسه من بعوت كه ، وهد احد لايكون إلا على ماهو في ١٠ المستحق للحمد عاوا تما إستحق دنك ماهو مسبع العامات الكمال، وهي أمور وجودية من الامور المدمنة الحصة لاحد فيم ولا حير ولا كال

ومعاوم ركل مامحمد و عالى محمد على ما ام من صفات الكمال، فكل مامحمد مه خالى فهو من خالى - و الدي منه ما محمد اليه هو أحق الجدفشت ب لمستحق (٧) منحامد الكاملة وهو أحق من كا محمود و عمد وا كمال من كامل وهو المعاوب

(١) أي مصات الكان المد كورة كمطابة الصفات من الحيمية والمعارفة فرع الناطنية الملاحدة (٣) قوله فئت أن المستحق أج هوكما نرى مختل التركيب ولمل أصله " فثبت أنه المستحق للمحامد كلها وهو أحق بالحمد من كل محمود وبالكال من كل كامل؟ أو أن المستحق للمحامد كلها أحق بالحمد الح

γ — رسائل ابن تيمية ج ٥

فصل

وأما المدمة عميمه فتقول الاندام عدر أمرين احدها الركور الكالم لهمكل يو حودة و(المال أبراء بالمدام التصامة بالمقص متم من الله على المعلى المولد المال المولد المال المال المال المال أبراء بالمدام المال الم

و أيصافقول تدال اكتمل غيره مموع فا با لانصاق عي صفاعه مه عيره ولا أمها للست عيره عيماعليه أنمة الساف كالامام حمد من حسل وغيره، وهو ، حتيار حد ق المشتة كابل كلاب وغيره ، وممهم من يقول : اما أطاق عليه امها يبست هي هو ولا أطاق عديه انها ليست عيره، ولا أجمع بين السمان فأقول لاهي هو ولا هي غيره ، وهو احتيار طائعة من الثانية كالاشعري وعيره ، وأطل قول أبي الحس التمتي هوهد أو مايشه هد و داخه من خو طاق هد . را برع است مي طافيه حمد کالة سي أبي الراز تم صي أبي يعني

ومنت هر أن علم مير ير د بدام ر بشيم ، باير د دم مان هو ياه ،
وكان في طلاق الاعظ عدم بهره مان . . ، عراج ب عبر ب عمر فلمون فول القائل سكس عدد بير ما د بي ماعمر عند در ما صعدو بم د به أم الاول فيم يم وأم شان فيو حل اوثو ره ، ته لاعكن وحباد د به بدام كالاع في وحوده بدونه ، وهد أن ما يه لاشيء ما براندسه

و هد بيش لانه كاهد من حدن و مرد و أنه شدته كا يا محمد من التحد من و مرد و أنه شدته كا يا محمد من التحد من التحد في التحديد و ول بالله و من التحديد مند و المن مند و المن المند و مند المند و المن المند و مند المند و المن المند و ال

فصل

وأما قول الدال الوهمشاية صفات وحوديه لكن يفتتنو ... بها وهي مفتقرة اليه عليكول برك مفتةراً الي غيره عقهومن حنس السؤال لاول

ويق أولا وول عائل إو مت مه مه وحودية كالمعتقر الهم يقيمي إمكال حوهر قوم م صدت وإمكال ذي لا عوده الصدت ، فيو كال أحده مده المحال حوهر قوم م صدت وإمكال في كالاهم متنده ولا تقدير دي محردة عن همع الصدت الله عكل في لدهن لا في الحرج ، كتفدير وحود معتق لا يتدس في خارج والمعددات ، أبيث دوء ودلك لا يستعمل الا في كال مصاد لي عبره ، فيم يقولون على دو علم وقدرة وحيث حاء في القرآل أو الحة العرب العطدو والعظدات الم يجيء لا مقرود ، لاصدة كتموله (فاتقوا شه العرب العطدو والعظدات الم يجيء لا مقرود ، لاصدة كتموله (فاتقوا شه العرب العطدو والعظدات الم يجيء الله مقرود ، الاصدق كتموله (فاتقوا شه العرب العطدو والعظدات الم يجيء الله مقرود ، الاصدقة كتموله (فاتقوا شه العرب العطدو والعظادات الم يجيء الله مقرود ، الاصدقة كتموله (فاتقوا شه العرب العطادة والعظادة العرب العلم الم الم العرب العلم الم العرب العلم الم الم العرب العلم الم العرب العلم الم الم العرب العلم العرب العلم الم العرب العلم العرب العلم العرب العلم الم العرب العلم العرب العرب العرب العرب العرب العرب العرب العرب العلم العرب ال

وأصعواد ت سكر) وقوله (عمرست عدور) وقول حيب رضي الله عده " و ذلك في ذات الآله . و محو ذلك

لكى أن صدر مصر يمكن في هذا بنات قانو الديق بها دات عير وقدرة بنم مهم قصعو هذا المصاعب لاصافه وعا فولا فلانوا الدات، وهي الديل مواد بيس من عصر العرب العرب عود أكرد صائفه من أهل المسم كأني الفت من رهان و الله المسم وقالو المست هذه الله والمعربية، ورد عميهم الفت المدون كانة عي والن عقبل وعيرهم

وفصل لحطاب بالسندس مريه مراء الرامن و لله كالمصالة والمحل و وفا المحل و المحل مرة و المحل ال

وكالام بدة الصدت حميمه يمنصي آل شوته ممنت و بما يمكن فرصه في مقل ، ها لعقل يقدر مفي نفسه كم يقدر المستدث لاسقال وجود مفي الوجود ولا يمكن له في لوجود و أيضا فالرب تعدل إدا في الصافة بصفات الكمال ممكزاً ، وما أمكن له وحسد المنتع أن يكون مستونا صدت كمال ، فد صاداته عدول صداته اللازمة

 ⁽١) حين قدمه كمار قريش للقتل - هذا من أنبيت - وما قبله
 ولست أباني حين أفتل مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي
 وذلك في دات الآله وان بشما مسادرك على أوصمال شلو ممزع

الواحلة له فرص السم ، وحريث د كالراف عدم قد السم عوم وحصوصا فقول القائل يكول مصقراً اليها وكأكول مصفره 💎 أيممر أميل هما في شيئين يمكي وحود كل و حد مان دول لأحر- در السع هد عد هد مشدير مُحْرِقُلُ مَالُعُنِي لِلْأَفَقُ لَا يُعِي لِمَا تَا كُولُ وَعَيْنَافِهِ مِنْ فَعَلْمُ وَا بالمكس فأم لعلي اشتائزه وهوأل لاكول حدهم إلا بأأء إ افارعليت فتقار المعول الى الدعن فهد دص ول برب يس بدعن الصفائه ١٠٠ مة له ولا يرمه شيء معين من فعاله ومفعولا ١٩ فكيف تحمل فعم بمعمدية العاصد به لارمة لها به المست من ملعولاته فروان عايب السائرة فهم حق أوهد كا إيس الانكون موجوداً ويقال أعد لا يامان موجوداً إلا أنار مان قدته و حاطشه ولايكون ... ودر كان راكبان حوام و تات صام ١٠٠ زمة كان ذلك أعلم في الكمال من جوار التفريق بيمهم علم به ما حار وجوده بلدون صادات الأل ما يكن اكهال والحبر الداءل تمكنا الدبوحاليثما فككال للمنقر في أنبو الداله في عدامه والماك لقص ممتلح عامه کی تعدم نیا ہمامیر کی علازہ اس مانٹاوصلات کی ہم کی کمال

وأما لقائل البهاعر صالا عبد لا تحسم مركب و مركب ممكن محتاج ٠ ودناك عين المقص فلمشتة للصنات في طلاق عط المرص عي صفاته تلاشطر ق ملهم من عمله أن لكول عراصا ويتمول للهي صفات والملت عراصا كي يقول دلك الاشمري وكثير من المقمء من أنحاب حمد وعبره ، ومنهممن يصفي عليها عط لاعو ص كهشام وابنكر موعيرهما ، وملهم من يمسم من لاشات والمعي كي قانو افي بهط المبري وكي المتبعو اعلى هش دنك في عصر الحسم و محود ، فأن قول الله كل الدامع عرض له والدعه ؟ وقوله اللس المرض -- الماعة كل اللوله الواب حسم» بدعة ، وقوله ٥ أيس بحسم ، مدعة

وكدنات ان لفظ لحسم ير د نه في بعية البدن و لحسد، كه ذكر دلك الاصممي وأنوريد و مرهمامي هل الله . وأما أهل الكلام فمنهم من يريد يه المركب ويصمه على حوعر عود شرط كيب أوعيا لحوهرس وعي أرسة حو هو او سنة وئد يه أو سنهعس و اسرو الاس و سركب من لمارة و صورة ومتهيدمو عيان أهيا وحبار والدثم لنسه

وعامة هؤلاء وهؤلاء تحمول مشار الله مناو افي عموم والخصوص. فله كان لابط قد صار عميه منه ممان تعليم حتى والمعمم، ناص. صار محملاً ، وحبيثه فالحواب معمى أربقال أتمني شواتك مها عراس مها فالمقاملات و صعة للدان و بحو دلك من المداني المجاهد ؛ ما تمي . ﴿ ﴿ وَالْهُ مُعْلِمُ الْمُ ام تميي مهم 🕟 تماض وتروك و على ارساس ? قان عنيت الاول فهو صحيح ؛ و ل عائد عالى فهو ممنوع ما مال عندت الالت فإسالم بي سي قول من يقمل : المرض لا يلقي وما ين الدن في المث وفي هي نافية قال السميم عراضا – لم يكن هذأ مانعامن تسميمها أعراضا

وقولف مرص لارتوه لاخ مر فعال يقال محل عليم فدير عبدلة وهذه لات، لايتسبي ۽ الأحيم كم أن هذه الهندت اتي حياته اعراصا لا يوصف مر لا جلم ؟ ثم كان حو الله من أسول لامناء كان حوا الأهي الاثبات عن اثبات الصفت

وة ل له : مالت ينواك هذه عندت عراص لانقوم لا محمم ? أممي ولحسم المركب بدي كان مسرق وجامع وأو ركه مركب همع حراءه و او ما أمكن عفريقه و سنيده والمصال بمصه عن بمصورتجو بالك ؟ أم تعني به ماهو مرک من الحواهر عردة . و من مادة والصورة 9 أو تعلى الاماعكن الاشارة الياء وماكل قئه تنفسه وتدهو موجود ا

ون عيت لاون لا سير ل هذه لعدت الي سميم عراص لا قوم لا محسم عداً التفسير ، وإن عنبت به آلت لم نسلم متاع التلازم من برب تعالى موجود وتم مفسه مشار به عند به فالا تساير الماء الالزم على هذا التقدير

وقول نه ال سرک ممکن، ن أر د سرک المدن متقدمة مثل کومه كال متاترة وحمع . و كتامرك و علل لانقصال . قال تنام مقدمة الأولى من مند، شور راعلی به مرث را به ولد کول دار استه موضود را صدت. وا المام داد و المدت و المنتشائیة الده و شده شور دار مناسل می مقدمین دار میته و استشائیة الده الله در استفصال علی در داخصل سع و الاحد ال الأحد هما و کالیهما. و الاحد الله الله حدی الله مدر العالم الحدة

فصل

وأما قول التأثّل: و فامت له لافعال كان محمد للجوادث، أن أوحساله كالا فقد عدمه قايموهم القصاءوان لم يوحب له كالا لم يحر وصفه له --: فيقاب أولاً الهدامة إلى مصادره من حوادث التي بنامم فأن كليهم حادث الفدرقة ومشيشه له والما يفكرون في لمحل، يوهدا التقسيم وارد على الحهتين

و رقبل في لحمد من هم يصفونه منصفت المعلمية ، ويقسمون الصفات في هسية وفعية ، فيصمو به مكونه حاله وروة نعد را له يكن كماك ، وهما التفسيم و رد عبيهم، وقد أورده عبيهم الفلاسفة في مسأله حدوث العالم فرعوا أرضعات لاقدار بيستاصفة كالولائقاس حافيقال لهم كافالو لحؤلاء في الاقدال تقوم مه الم المستاكالا ولا نقصاً فار قبل الاندال يتصف إنا منقص والما كيال ، فان حار حو أحده عن القسمان أمكن الدعوى في الاحر مشاه و الا ولحوات شارك

وأمد المسلمة في المرا الهديم لأنحله الحرد دشاه و لا ير المحلالحوادث عدا كم ميس القده سامه من داك عدا كم مل عدا كم هداه و للان المكن مدي لا يمكن عيره و عد هوه عن وحد لوحود الطلهم التسافه به ، وقد تقدم السيه على إبطال قولهم في ذلك لاسيا وما قامت به الحوادث اسعاقية يمشع وحوده عن علة تامة أرابية موحية معلوها، في العالمة الموحة عنه أن بتأخر علها معلولها أو شيء من معلوها و مني تأخر علها شيء من معلولها كانت علة اله تقوقه هذا عند من ساه بقصاص البقص لممكن بندؤه ، فرد قبل: حتى المختوفات في الارل صفة كال قيحت ما نشت له ، قبل وحود الحدث كلها أو وحد منها

يستارم لحو دث كاما و و حد مها في لارب ، فيمتم وجود الحودث سدفة كام في آل و حد سوا فدر دنك الأل ساسة أو مستقالاً ، فصلاعل يكول أرب ، فيما يديره لحوادث المعاقبة علم وجوده في أل المدفضلا على أربكي وبيل هد شكل أو حود فضلا عن أل لكول كالا ، لكل فعل لحو دث شيئة لعد أل مركر، شيئة لعد أل مركر، هل العامل العامل على فلم محيث لا محدث شيئة لعد أل مركر، فل العامل العامل العامل في فيلايمكم ولا العامل القادر على العمل أكمل من العامل العامل في عن العمل في و فيللا يمكمه الحدث الحودث فل معمود العمل المحدث المعمودة كالم كمان كالم عمد و من المعمودة كالم كمان كالم عمد و لا مان كل عمودة المعمودة كالراء قبل هذا شيم مد ته معدول صفة كالراء قبل هذا شيم مد ته

وكداك د قبل بدع قديم واحد بنفسه صفه كال عبل هد ممسم لسفه، في كونه مند، يقتضي أن لايكي واحدً بنفسه بل و حا سيره دود قبل هو واحد موجود نبفسه وهو لم يوجد إلا سه ه كال هذا حمدً بين مقيضين وكدنك ادا قبل . لافعال تدعّه و لمعمولات استصلاعه د كان تمه فه يها صفة كان فقد ف ته في لاول ، وإن كان صفة نقص فقد رم تصافه بالدّ عن قبل لافعال لمعملة عشيشته وقدرته يمتم أن يكون كل منه ربيا

و يصافلا شرم ال بكوروجودها في الارل صفة بال بال الكال الوحد حيث فتصت الحكمة وجودها وأبصنا فع كانت ربية لم كل موجودة شيئ بعد شيء فيسفي ال يكور في الارل حقم بين النقيصين وأمثال هد كثير عفيهد فلد الكال لممكن لوجودة فدهو ممتنع في بعسه فلا حقيقة له فصلا عن اليقال هو موجود او يقال هو كال الموجودة وأسالشرط الآجر وهو قوانا الكال الدي لا يتصمن نقصاً عى النعبير بالمسرة السديدة و المكال الذي لا يتصمن نقصاً بمكن التعاؤه على عارة من يجعل ماليس بنقص نقصاً عى عارة من يجعل ماليس بنقص نقصاً مع المعترار عما هو لعن المحلوفات كالدول بعض وهو نقص بالاصافة الى لحاق لاستمار مه نقصاً كالاكل والشرب مثلا والشرب الملاحل والشرب مثلا والشرب الكال والشرب مثلا والشرب الكال والشرب الملاحل والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب المناوية الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال والشرب الكال والشرب الكال والشرب الكال والشرب المناوية الكال والشرب الكال الكال والشرب الكال والشرب

و شرب الرائد و به ولا كالو شاب و و الدر و الدكال فصاعن لا لله و و وهوم يدخل للمد و كال الكرهد ويستوه حاجه الأكل شاب الى به و و وهوم يدخل فيه من الطعام والشراب و وهو مستاره الحروج شي مه كالمنداب و ما الانصاح إلى دخول شيء فيه أكمل ممل محد الى دحول مي، فيه وما اتوقف كالد على عيره أنفس مما لانحة حلى كهمال ما مرده الله ملى ملى ملى من شيء أحلى من ملي ما واحي دهسه أكبل من حلى الايره ، وهد كارس الكالات دهم كار المحلوق وهو على المحلوق الما من حال المحافظة الما والمحلوق المحلوق المحلوق المحلوق المحلوق المحلوق المحافظة ا

فصال

﴿ فِي تَبِحَةُ مَا تَقَدَمُ وَهُو كُونَ مَا جِنَّ ﴾ الرسون ﷺ هُو الحق ﴾ وكون اولى الماس 4 سائف هذه الأمة (١)

د اس هد اس المواهد و عدومه المال المال المال المال المال المال عبد المعقول والله والله والمعامل المال والماليين أناتو مادر عليه كانات و السلة من لللهات والرها وعادت كان عملا المعامرورة والمالية والمالة والمداورة والمعامل المالة والمداورة والمعامل المالة والمالة والمداورة والمعامل المالة والمالة والما

⁽١) هذا السوال للمصل يس من الأصل

فيقول هرأعل لابات هد باطأمر وحاه

(الوحاء ثاني) أن يقال عداله يق بين للسب و لاجاب و س العلام و للدكلة مر اصطالاجي.و إلا فكال مسالحي فالله سمى مية كافات ملى (و لا بين يقاعون الله دول الته لا تحلمون شدية اوهم تحقون الأمانات عامر أحياء اوما إشعرون أمان يعشون)

(الوحه الماش) أن يقدل بهي مدد يده ب تمص بالعالم هذا المداه والمداهد في المسكلة العميم المسلم المداهد في المداهو في المسلم والماسمية والمسلم والماسمية والمسلم والماسمية والمسلم والماسمية والماسمية والمسلم والماسمية والمسلم والماسمية والمسلم والمسلم والماسمية والمسلم الماسمية والمسلمية والمسلمين المسلمين المسلمية والمسلمين المسلمين المسلم المسلمين ال

و د قبل فياء هذه كافعال يسترم فيام خو دب به كان كي د قبل فيام الصفات، يستاره قراء كاعراض به باو كاعراض و لحو د شفص محملار . فان أربد سلك ما معند أهل للمة من ان كاعراض و حوادث هي الامراض

ول أر مالاعرض و لحودث صفائح حص عم أحدث دلك راصطلاح من حائم أهل الكلام عوايست هذه لفة العرب ولا مه أحد من لا به لا مة القرآل ولا عده ولا الدرف مدولا صفلاح أكثر الخالص في دما من وتتاليق هد الاصفلاح هم من أهل الدع لمعدلات في لامة الدحين في دما من وتتاليق و كل عال محرد هد الاصفلاح وتسميه هده عرضاً وحوادث لا يحرحها عن الها من المكال الدى يكرن سطف به أكن ممن لا يمكمه لا صاف بها أو يمكمه ذلك ولا يتصف بها .

وأيساً وذ قدر آنان أحدهما موصوف بصمات الكمال اللي هي عواص وحو دشعى صطلاحهمكالهم و تمدرةو لعمل و لدائش، و لا حريتشع ار نتصف بهده الصدات اللي هي عراضوجو دب كان لاول أكل، كان الحي المتصف يهده صدت أكما من حمادات

وكدلك اد قدر ش أحدهما بحد بموت الكال وبفرح بهنا وبرضاها والاحر لافرق عده بس صفات لكال وصفات القصافلا بحدلاهد ولاهذه ولا برضى لاهدا ولا هد ، ولايفرخ لا بهد ولايبهد كال لاول كن من شاي ومعاوم ال نقد ما رك و مالي يحد المحسين و التقان و اصابرين و مقسطين و برضى عن لدين أمنو و عنو الصالحات وهذه كنه صفات كال .

وكديك دا قدر أدل أحدهما يسمص المتصف بصد لكيال كالطم و لحمل والكانب ويقصب على من ينعل دائدة لآخر لافرق عدديين لحاهل الكانب الصائم وبين عالم صادق الدول لا يتمس لا هند ولا هند ، ولا ينصب لاعلى هندًا ولا على هذا قان الاول أكل على الم

وكدلك اد قدر ثال أحدهم يعدر ال منعل بيد ، ويقبل بوجهه و لآخر لا يمكمه دلك إما لامتناع أل يكول له وجه ويدان ، وإما لامتدع العمل و لاقدال عليه باليدين والوجه كان الاول أكمل

قالوحه واليدن لانمدان من صدت تقدر في ثني، تد يوصف بداك. ووجه كل شيء محسب مريضاف اليه وهو شدو حاله الامدموم كوجه الهاراء ووجه اشوب ووجه القدم ووجه الحيل، ووجه الرأني، وعلى ادلك، والمس الوجه المصاف الى علام هو النس المصاف الله في شيء من موارد الاستدن سداء كان الاستعال حقيقة أو مجازاً.

فال قبل من بحكه العمل مكارمة أو مد مه دده وبديه أكمل بمن مهل سديه فيل من بحكه العمل مقدوية أو كيم به د ت ، و بديه إد ش ، هو أكمل عن لا يمامه بعمل إلا نقدوية او كليمة ، ولا يمامه أن يعمل باليد ع ولحد كان لانس أكمل من خدشا شي تعمل بقوى فيم كالمار و ماعود فقر شن أحدهم لا يمكه ، عمل لا يقوة فيه ع و لا حر عكمه العمل بهوة ايه و مكلامه فيه أكمل هو تعديم أكمل من المام و المحد أكمل في المقتل أكمل هو أكمل في أكمل في المقتل المومه في المجلس والله المجلس المحد المحد المحد المحد في المحد و كمال في المحد من يعمل والمود و لا يؤوده حقصه و وكمال من يعمل والمحد من يعمل والمحد أكمل عن المحد وكمال من يعمل والمحد وكمال في يتمت والله تعلى حتى السموت و لا يش وما يعمل والمحد في المحد أكمل عن الموت و والمحد والمحد والمحد في المحد أو والحيدة دون الموت والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد المحد ا

وأما الغصب مع لرصاء و لمغص مع الحب قيو "كنل ممى لانكون مسه لا الرضى و لحب دون النعص و لعصب الامور التي ستنحق أن ندم وتنغص ، ولهد كان النصافة منه يعطي وعلم-ويحمش و رقع ويعر و مال أكمل من تصافة عجرد الاعصاء والاعراد والرقع ؛ لان ممن الآخر حيث تسطي الكاممة دلك كمل ممن الالممل إلا أحد النوعان وحل لالآخر في المحل الناسب له من عصر عد الدان، وحدوعلي قافي صوال، والله لحادي لأولي لاست

فصل

و أد قول ملاحدة منه سعه و عبرهم ال بعد وهمهده الصعات أو حساله كالا فعد استلمل مار دفيكول وفت أد الديال أو حساله كالا فعد المكول مار دفيكول وحيدة المدين لا العصافية الوحيدة العميل الفكال المصافية الوحيدة العميل أو دامه الله يكول المول هذه الصعات الفضاً فهد حق بالمكن من هذا في الوقد الله الله لا دالس صادات الكيال وإلا كال نقط والدال والا كالله بداله والدالم الدالم والدالم المناسبة واللا دكول كالملا بداله

المجردة عن هذه الصفات - فدر

(أولا) هد إلا يب حال بو مال وحور د ب محردة عن هذه صدت و أمكن وحود د ت كامية محردة عن هده المنبع كاله دول هده كالم وحود د ت كامية محردة عن هده السدت، و كال محردة د كامية دول هده كاله دول هده الصحات ممتنع ، فالا تعمره صروبة الله التي لا تصير عبدتا عمل والحاج مصير ها عبدتا من من التي لا تصير عبدتا عمل والحاج مصير ها عبدتا عدل لل سبب آخر و لا كال تحرج لل من شوة الله عمل هو المحدة و ها عموا في عمل و داخل الله المحرج له عبره كال دلك محتما المحدة و ها عموا كال المحرج له عبره كال دلك محتما المحدورة و لا يعاق ، لال دلك بدي و حوال كال المحرج له عبره كال دلك محتما المحرورة و لا يعاق ، لال دلك بدي و حوال كال المحرج له يتصمى الدور المي و السلسل في الوردة و لا يعاق ، لال دلك بدي صور فاعلا المعين بعد الله يكل متم أل يكون عنة تامة في لاول و ذلك أل يكون عنة تامة في لاول و ذلك أل يكون عنة تامة في لاول و ذلك الله يحرب المحدث عنه شيء و اسطة و نغير و سطة و هذا محالف المعشود .

ويقال (أ بيا) في إنت نافول من حمل حدوث الحو دث يمسم : - هذ مسي على

تحدده مده رامور محدد لاعده ت و لاحر رو لامد مدل مسمته و و ت وهدد هده لامو ، و و رق لامد مدل معده حو دت وهدد متحدد ت المسروق المطابعة لا ؤ ترفى خائل مد قال هده المحدد ت المسروق المطابعة لا ؤ ترفى خائل مد قال ها قال المحدد ت و هدا تحدد ت المسروق المحدد عدم المداه الماد وهو عصر - و إلى أو حاله المداء المداء المداه الماد وهو عصر - و إلى أو حاله المداء المداه و المداه المداه

و سال بر مه) د فدو داب عمل تايند صدد شيء وهي ود ته على المعلى مداير وداب لانمكام أن عمدل معدر شائد بل هي كالجاد الذي لايمكنه أن معمر اكانت لاولى أكل من شاية العمام هددير لادمار النص بالصراء له وأما وجوده محالب لامكان فهم الكيان

و بمال (حامد) الاستمال عدم هده مدانه غص ود اتال و لاوحو عدمه القصولا كال بال و حوده في الواف الدي فلصله شيئه و آمر به وحكمته هو الكال و وحواه في الواف الدي فلصله مع فتصله عالمه كال و وحواه الدي الواف القصيم والذي الواف المال وحواه المال كالواف القائم الموافق و المحترو كدلاك عدمه فيمثل القسيم المصافى وهذ كاله المكون وحمة المحلق المال حامد في كالمصر و كول عدال في فيرهم المحكول إلى المالي تحرف المال والمال على المالي تصرفها المحلول المالي كال وحديث بصرفها على المالي المحلول المالي كال وحديث إلى المالية المحلول المالية المحلول كال المداور حمال المالية المحلول كال وحديث كالمالية المحلول كال المداور حمال كالمداور كالمداو

فصل

وأما عي دي الصدّت الحبربة المهرمة فلاستنز مها الركيب المستنزم الحاجمة والإفتقار فقد تقدم جواب نظيره ، فانه إن أريد ، انتركيب ماهو المعهوم منه فى اللهة أو في المعرف العام أو عرف نعض بالناس وهو ساركه عيره أو كان مفترة فاحمه ما أو ما هم حدد عراسر و قالوا ما المواد و المحكوم و و مصدد على المحدد ال

و آیصه فی از درا می و در در احده می داد می مداس به فهم تممه علی و ای آورد به این داد و و در داد می مسمی سمه و به علمه و در و حب عدوال داشته ایام و این حدیثی مسمی سم شده از با داد استه فا اید ادامه اد حل فی و این داخر تی ادوال دارا حال از داخری از داد این ایمان مدار این عدم می کی معناه ان نفسه شمال عدم افکار اسام فی داخل فی او با این ایمان می می همه تحمیم قاذا فسر المدی زال المحلود

⁽١)كذا في الاصل والمراد أُرَم يطعونُها على مسميات محترعة محدثة

تلقيمن عرف لمتكلم بالحطاب لامل أوضع اعدنا بالاستبالاحدال تقول لألفاط لتي حادث في القرآل موضوعهم ور(١١ محمر بدأ بالمسرم د مهالك مع في هد من فعل هل الآلحاد مفترس فان هؤلاء عمدواً إن الدين وطنوها أدنته محموها هی معنی ابو حد و لوحیت و مال ۵ عالمه و می اثل ۵ تم عمدوا یل ماح فی المُوآل و سنة من تسميه الله لعال به أحد وواحد على وامحو اداك من للمي الثثل واسكمؤ عنه فقالو عد يدل عي الدي سيء هالبياء لأسهاء وهدامس أعظم الإفتراء عل الله

وكدنك المسلمة عمدو الى مصاحبين ماعن، بالعرو محدث وأمحوه بث فوصموها لمثنى عدعوه، وقسمه حدوث بي برعس داي وؤساني ، وأو دو بالله الله كون المربوب مقار المارب أالأما أما موان للعظ على هذا المعنى لا معرف في لعة أحد من لائم عاول حمر هذا صطارها هر لم مارسهم فيه عالكي قصدو بذلك تسميرعلى باساء والقوم الحراما إجروت مالموأ يلاحاق بولاقاعل له ولا صابع و محو داك من شدى عن يام بالأصار ١٠٠١ م بالصي أحير المعول لايصاقي على ما كان قدما القدم السامة إلى به أما لا وأحد بالوك المسافعين من فعل طلقط لحسكتاني وغير دائت من لاسياء وأدافس هذا كالاء سيبونه والقراط الفسط مادكروه من المحوار عب دوء فعل عد كام حاد المعاء كالما والما فعي وأحمد وأفي خليفه تنبيد أمار بحارث والبكال ملتوب عايلهم فبكاعب بالفعل هد بكلام رب العالمين ٣

وهده صراتمه علاحدة بدس أحدو في أسهاء لله وآيانه وهن شركهم في تعص دلك منل قول مريقول ، حد الذي لا بتسم ، ومعي قواله -لاينقسم، أي لايتمعر منه شيءعن شيء دويقه بالانتمام المصفة تحمر صواب لأحد والواحد في القوش يواد عه هدا

ومعلوم أن كان ما في شرآن من اسم الواحد و لأحد كقوله تعالى (و ذا كانت واحدةهم سصف)وقم > (قالت إحد هما يا بات ستأخره) وقواه (ولم

⁽١)كدا في الاصل والمراد معاني محدثة اصفلاحية فلعبه سقط الوصف

یکی به کمواً 'حد) وقوله (وال احد من المشرکیل استخرائه) وقوله (درفیم ومن حنقت وحيداً) وأشال دلك يه فس ما دكروه فال هذه الامياء اطلقت على قائم بملسه مشار اليديتمار منه شيءعن شي ودو هدا الذي يسمو نه في اصطلاحهم حميا وكدلت دا قالوا الموصوءات تبمائل و لاحسام تبمائل و لجواهر اتتمائل ، وأرادوا الرسندو بنواه على (ليسكمتنيشيء) على في مسمى همام الأمور التي سموها مهده لاساء في صفلاحهم عادث، كالإهدا افتراء على القرآن، فال هذا ليس هو المثل في لعه المرب ولا عة القرال ولاعة هما . قال تعالى (و إن تتوثوا يستبدل قوما عبركم تم لا يكروا أمدُ كم ا فنعيء تبه هؤلاء مع الفاقيميني الأنسانية فكيف يقال أن لعة العرب أوحب إن كل ما يشار أليه مثل كل ما يشار اليه ع وقال تعالى (ألم تركيب قعل و لك تعاد » إلم ذات العاد » التي لم مما التي الملاد) فأحبر مه لم محلق مثمها في ١٠٠٠ وكلاهم الد فكيف يقال ال كل جسم همه مش لکل حميم في مه بهرب، حتى يحم ، على دمث قويه (ليس گمثيه شي. ﴿

وقدةال الشاعر * * يس كمثل مي رهــير ٥ ماأن كمثلهم في الماس من يشر وغال :

ولم يقصد هذا أن ينهي وجود حسم من الاجتام،وكدلك لفظ المشابه ليسرهو الهمثل في اللم قال تعلى (و أنو عاملت بها) وقال معالى (ملك به وعير ملك به)ولم يود به شيئا هوند أل في اللمة، و بس أر د هما كون لحراهر متابعة في العقل و يبست مَمَا تُمَّةً فِي هَمَا مُسْوَطِ فِي مُوصِّمَهُ مِلْ مَوْ دَأَنَّ أَهُلِ الْمُمَّةُ الَّتِي مِهَا مَرَلَ وَقُوآلَنّ لايجعلون محردهذا موحد لاصلاق منم لمثل ، ولا يجملون من الثل بمباطق فحمل القرآن على ذلك كدب على القرآن

فصل

وقول ة ألى السنة مفص محل في فعد تراد مها المالم و تم ية فيقين : هذا قسيب فلان ويناسبه. اذا كان بينهم قرابة . عدد الى الولادة والآدمية والله سبحاله و سای معره عن دلك ، و بر د بها باشة قيد ل ا هذا إيداست هذا أي يماثله.والله سبحانهوتعالى أحدصمد - لم يهر ولم يوند،ولم يك له كنواً "حد ويراد بها الموافقة في معلى من الحاني(١) وصدها تحالمه

والماسة بهذا لاعتدر شاه والي الله سالى و فنونه في أمراه فيمعاونه وفيا بحمه فيحد له وقله والله والروفيا بحمه فيحد الله والله والروفيا بحمد الحراء والميابعد المطافة المحس بحمد الحراء والميابعد المطافة المحس بحمد الحراء والميابعد المطافة المحس بحمد الحراء والمعسين، مقسط محمد المنسط المعسلان المحمد والمدال المالي الله واستحاد الميال والمعالم المالي المالي الميابع المعالم والمدال والمعالم وال

هدل على را من حر دعار صد ب الدار و محود الراكون اله علم كالحاد قالذي يعلم كنار منهوالعلم لذى تحت العمود و بمص بدامه م كس تس الانجميم و ما أن يحميما ٢) ومهرم مال بدي تحت لجمود و بمصر المدموم كمن تبر الحبهما ويعقصهم وأصل هذه المسائم هي عراق الل محمه أن ورصاده الله و المحتله واليل اراده كما هم مد هال السام و ما ياء و كار ما المنقد ومن أعل الدنة وعيرهم الم وصار طاهه من عدايه و الله عن الهار فرق المدم الحمدة من عدايه و الله عن الهار فرق المدم الحمدة من عدايه و الله المنافرة المدارية الموافرة المراكبة المدارة الم

والعصيال، ولماير ده دسه أو أرده من الكافر و دير ده من لؤم بافيولل المحمد الكمر والمسوق والمصيل ولا محمد ديه و محمد من الكافر ولا محمد من مؤمن . وكلا القولين حمد محمد الحالم السكة ب والسه و حمد عساف لا مادو أشتها ديهم متفقول على المحمد من مكاف وسلم يشأ لم يكن و به لا يكون شيء لا يمشيئته، ومجمعول على به لا محمد عمد دولا يرضى عمده المحمر وال لكمار يستول مالا يوضى من القول والدين عمو محمته سوها على عمد الاصل عاسد

فصل

و أما قول الله الله مرحمه ضمت وحود في حسيمه و أنه على الوحوم و الطلا أولا . فلال صفف و خو مد لدموه من لا دميس ، و الرحمة المدوحة وقد قال المسابى (و أرحمة المدوحة و وضو بالرحمة) وقد إلى الله عدده عن الوهن و لحزل فقال من (والا أنهنو و الأنج بوا و أنه الاعول إلى كمم مؤملين) والمسرم إلى حجمه وقال حلى المسابق في الحديث الصحيح ما لا تمرع الرحمة إلا من شق الاود المن المراجع الاوجم ما قال أن عول المراجع الوجم الرحم، الوجم المراجع الوجم المراجع الرحم، المراجع الوجم المراجع المر

و آیصد فاید قد اسا به حتی نخصه تیم اصلته مه ندان به محمد آن کمیر فی حقی الله تمایی مسلم مه ایا ب کرا از این و آمد داد اسمع دا تصر او سک آمامید اسمام م من الدقتمر او خدامهٔ بر محمد عربه الله عنه

وكدائ لوح من سن مده مع بال القامحة مع مدائل والله ميره له مع مع مدائل و مدائل ميره له مع و مدائل ميل و حداث ما مدائل أن يجد مدائل و مدائل ميل المعلم المستا المعلم المدائل و مدائل و ما الصف به من الكرامن الكرامن و العدائل و ما الصف به من الكرامن

المبر والقدرةوعير خلك هو مقرون الحاجة والحدوث و لامكان لمرعم أن نكول للمذات ولا صفات ولا أفعال، ولا يقلمو ولا يعلم، لكون دلك ملازما للحاجة فينا. فكدلك لرحمة وعيرها أذا قدر الها فيحشأ ملازمة للحجة والصعف لم يجب أن حكور في حق الله ملازمة لذلك .

وأيصأ فبحن نملم بالاصطرار أباءدا فرضا موجودين أحدهما برحم غيره فيجد اله المعمة ويدفع عنه الصرة ، والآحر قد أستوى عنده هذاوهدا وليس عده ما يقتصي حلب معمة ولا دفع مصرة كان الاول كل

فصل

و م قول المائل: النصب غليان دم القلب علم لانتقام: فليس مصحبح في حتماً مل المضب قد يكون لدفع الممامي قسـل وحوده فلا يكون هماك اسقم أصلا وأيعا فديان دم القلب يقارنه المعمب ليس ار محرد المصب هوعييان دم الملب كيال لحياء يقارن حرةالوحه والوحل يقارن صفرة لاجمالا تهفوه وهذالان النعس دا لأمنها دفع المؤدي فاراستشعرت القدرة فاص للم إلى عرج فكالرمنه الغضب وإن ستشعرت المجزعاد الدم إلى داحل فاصفر بوحه كمايصيب الحزين و ﴿ صَاَّ قَانُو قَدْرُ أَنَّ هَذَا هُو حَقَيْقَةً غَصْمًا لَمْ يَارِمُ أَنْ يَكُونُ عَصَبٍّ اللَّهُ تَمَالَى مثل عصماءكم ان حقيقه ذاتالله ليستحثل ذاساء فليس هو بماثل لما لاندا تباولا لارو حداوصدته كذابه ونحن بدلم بالاضطرارأه اد قدرنا موجودين أحبدهما عبده قوة يدهم بها المباد والآخر لافرق عبقبه س الصلاح وانفساد كالءالذي عنده تلك المقوة أكمل ولهدا يدّم من لاغيرة له على المواحش كالديوث،ويدم من لاحية له بدقع به الطلم عن الظاومين ، ويمدح الذي له غيرة يدفعهما المو حش وحمية بدفع به ألطلم وبعلم ان هذا أكمل من ذلك ولهــد وصف السي عَيْسَالِلَّهُ لوب الاكتابة في داك فقال في لحدث المدرة و د حد عير من الله حل اللك حرم عبراحش ماطهر منها وما نظن ٥ ره أن المحلول من عيرة سعد ٦ أنا عير منه و لله عير مني »

وقول القائل : ان هذه العمالات نفساسة . فيقال : كل ماسوى لله محلوق ممعل وتحن ودوات منعملة فكولها بقعلات قينا لفيراه بمحرعن دفعها الايوجب أن بكون اللهم مملا لها عاجراً عن دفعها، وكالكل كل يجري في الوحود وله بمشيئته وقدرته لايكون إلا مايت، ولايث، إلا مايكون له الملك وله أحمد

فصل

وقون القائل .إن صحك حفةروح_ابس مصحيحوإن كالـذلك،قديقار له. تم قول الماثل ه حقه او وجه إن أو، د به وصفَّ مدموما فهد يكون له لايم غي أن يصحك منه، وإلا واصحات في موضمه الماسب له صمه مدح و كال ، و ذ قدر حين أحدهما يصحك نما يصحك منه والآحر لايصحك قطاءكان الاول أكمل من (١) في عولهذا قال السي التِّلْتُيُّةِ له ينظر البكم لرب قبطين فيطل يتسحث ، يعلم ان مرحكم قريب » فقال له أبو رز من المقبلي مارسول الله : أو دسيجك لرب ؟ قال ه الم ١٤٤ ل ل مدم من رب يصحك حير (١) خمل لاعر بي الد قر اصحة قطر له ضحكه دليلا على احسامه و تمامه ، فدل على أن هذا الوصف مقرون الاحسان الحمودةوانه من صفات الكال والشحص العنوس لدي لانصحت لطهو مدموم اللك ، وقد قيل في اليوم الشديد العداب اله (الإساعموس قصر بر])

وقد روي ان ملاأكة قالت لأدم. حياك الله و سال ا أي اصحكك و لاسال حيوال فاطق صاحتُ ، ولا يمير الانسال عن سهيمه صفة كي افكر ال البطق صعة كان فكدلك صحت صعة كال ، فن يكلم أكدل، إلايتكلم، من يصحتُ أكمل بمن لايصحك ، و د. كان الصحتُ قيما مستارما شيءمن مفص ه لله مبره عن ذلك ، وذات لا كثر محتص لا عام فليس حقيقة الصحك مطلقا مقرونة بالنقص كما أل دوءتنا وصفاتنا مقروبة يسقصءووجود مقروبا بالمقصء ولا يلزم أن يكون لرب موجد وأن لا يكون له ذت

⁽١) أورد البهقي الحديث في الاساء والصفات بسنده وقال: وروي عن طائشة مرفوط في معنى هذا

ومن ها صنت غر معة العلاه كما حب الاقليد و أمناه فأرادوا أن يعوا عمكل ما يممه لقب وسطق به بسال من بي والد على هداوا ؛ لا نقول موجود ولا لا موجود ولا لا موجود ولا لا موجود ولا منتبع على الله أن وهذا يستر مأل كول مملم وهو منتصى المشبية المنتبع المشبية الممتم على الله أن يشرك الحاوقت في شيء من صعائه يسرك الحدوث والمراج القدرة والماء الماعات الها فلا تدش صعه الحلق صعه الحلق صعه الحلوق المورث والمورث والماء والامكال

فصل

وفر سي تؤريخ الله الرهبو مر تهصيفهم ه الله عجب الله الدوي بعط في الصحاح الدصحات إلى البرية من صفحه مرحة الوقال الراب يعجب من عدد في فالرب عفري و الاستوراد الدوب الأستاء يقول المسدي الديم الدوب الأسام وفال المحدر المتحر المتحر المحدر المتحر المتحر

 (١) الشعبة عطمه مرتفعة في رأس الحمل وأعدلها أعلقة المكسورة من لعصا أو العظم أو الصدفة وغيرها مما يتكسر ويتشظى

فصل

وألما قول الفائل الوكال في مكن مالا يريده كمال نقط او قول الآخو لو قدر وعدت لكال فام ، و هم مص معيد له ما مدية الأولى فظاهرة قاته ردًا قدر أنه يكون في مسكه مالا يريسه وما لايقدر حليه وما لايحقه ولا يحدثه لبكال تقصاص وحوه

(حده) أن عراد شيء من لاشياء عنه بالأحد ث عص بو عدر أنه في غير ممكه فكيف في ممكه ? در مع ، ر فرص سين حده محدج ليه كل شيء ولا الحرح الي سيء ، والآخر محرج إله عن الشياء وساحي عله معضها كان لاول كمل، فيمس حروح شيء على قدريه وجمه ينص، وهده دلائل الوحد بهة، فان لاشتر الدائم على مكل من السماكان ، وأيس أكبارا بسق الافي لوحد بيه، فان تعيم إن من قدر سنسه كان أكم عن يج " - أي ميس دو من **صل** ولحميع بنفسه فهو أكبل تمل له مشارك ومعاول على فعل العنس، ومن فتعر اليه كل شيء فهو "كمل أمن استعنى عنه امتن الأثاراء

ومها أن يقال كو معامدً كان شيء وقاد أعلى تان شيء أكل من كونه خالقا البعض وتادرا على البعض

والقدر به (مجموعه عالم لكل شي، ولاه در أن الل شيء واستمسمة تما ثلون ما علة عالم أله شر منهم، ومهم لا معلو عاد ما الذي من حو دف م المراعر كات الافلاك ولا يرها من متحركات، ولا ماءً لا تعدت سبب ديك ولافادر على شي ومن ديكو لاعبله متعاصيل ديك والتي سيع أنه واتعرب يعول والله بدي حلق **سبع** عموات ومن لارض منهن بخرل لامر يس نعمو أن مدى كل شي وقدير وان الله قد أحط لكل شيء عما) وهؤلاء بعطرون في حدم ولا يعمون ل فه على كل شي، قدير، ولا ان لهٔ در أحاط كل شي، عما

(وميد) أنا الد فللزياماليكين أحده مريد سيد فلا يكون.ويكون **مالاجريد،** والأحر لاتريد شدة إلا كال ولا تكول لا ماتر ماعلمه بالصرورة ناهد أكل. وفي لجملة قول الشنة بمندرة بلصمن له حاق كل شيء ورله ومليك. وما على كل شيء قدار و له ما شاء كان فيتنصي كال حلقه وقدرته ومشيئته، وعدة القدر يسلمونه هده الكرلات .

وأد قوله ب بتعديب عن القدر طير مده مده دعوى محردة بيس معهم فيها الا قياس لوب على أعسهه عولا بقول عافل بكل ما كل شعباً من أي موجود كان لوم أن يكون نقصاً من أي موجود كان لوم أن يكون نقصاً من الله ، بل ولا يفتح هذا من الاستال مطبقه عبن داك كان له مصلحه في بعديب بعض حيوال وأن عمل ما سفيه بعديب له حسن دلك منه كان له مصلحه في بعديب بعض بيات وأن عمل دود شريستجه اللم يسعى في منه مؤه وهو هما له سعى في حركة الدودالتي يلقى في الشمس ليحصل له ، تقصور من قر ، وهو هما له سعى في حركة الدودالتي كانت سبب تعذيبه و كسال مدى يسعى في أن متو ند له مشية و منص مدحاح كانت سبب تعذيبه و تقد م على يسعى في أن متو ند له مشية و منص مدحاح المسلحة له في ذلك المنتاء في ذلك الله في ذلك اله

فهي الجول لالسبل يحسن مسه إلاه الحبول لمصلحة راححة في دلك م فيس حسن ها مدموما ولا قسيم ولا دام ، وال كان من دلك ماهو طلم . وحيطة فا طلم من شه إله أن تقل * هم تشمع لدانه لان اعظم تصرف التصرف في غير ملكه و الله له كان شيء ، و الدير محائمة الاصر لذي محمد شاعته و لله تعالى بيشمع صنه التصرف في منت عدم أو مخاعة أمر من يحمد عليه طاعته العاد، كان الطلم ليس إلا هدا أو هذا المهم الصواف.

وإما أن يقال هو تمكّر مكنه مسجاله لا يعلد لعده وعمه بقبحه ولاحتاره امه لا يغمله و مكال علمه مشع منه وقو عالميا منه دكان العلمل و برجمة من لوارم د ته فيمشع اتصافه مقبص هندت الكال التي هي من لوارمه . على همذا القول ، ها دي يعمله لحكمة اقتصت ديمت ، كال الدي يمشع منه فعلد حكمة تقتضي تتربهه عنه

وعلى هد فكل مافعله علما ال معيه حكمة وهد تكفيها من حيث لجملة أوإن لم

⁽١) أُوضَع من هذا الثال تعديب نصيب نصر شَ أُوالحِر بح في معالحِته اصلحته

نهرف التعصيل، وعده علمة تعصيل حكمه تمر معده على حكمه ما معده الكال به معدوم لد و أس كه و به فيبر معده به علال كندل تناعلمه و ما محكم في بعدله و يأمره ، وعدم عدد الحكمة في بعض فعلمه و كد لك لحن قطم و به حكم في بعدله و يأمره ، وعدم عدد الحكمة في بعض الجزئيات لا يقدح فيا عدد من حال حكمته اللا مكدل عنده من حكمته ما أملهم من تعصيلها و محروم لم ما من تعصيلها و وحروم به من هل لحدد و المحدو و لم يكر متصفا أن يقدح فيد و أو المدم عده متوجمه ، و المدد عرمه و العلد و المحو لم يكمه من معرفه عو مهم الحسال و على و المحو ، و المدد عد عرمه و من شوح مها و المحو ، و عدر صهم في حكمته عصم حمالا و المحو ، و عدر صهم في حكمته عصم حمالا و المحو ، و عدر صهم في حكمته عصم حمالا و المحو ، و عدر صهم في حكمته عصم حمالا و المحو ، وعدر صهم في حكمته عصم حمالا و المحو ، وعدر صهم في حكمته عصم حمالا و المحو ، وعدر صهم في حكمته عصم حمالا و المحو ، وعدر صهم في حكمته عصم و المحو ، هدر على المحد و حدد و المحو ، وحدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و عدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و حدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و حدد و حدد و المحو ، وحدد و عدد و حدد و

وهذا يسم، لاصل الذي ذكر ماه في كال وهوفو عالي كال لذي لانقص فيه المكن الوحود يجب تصافه به وتعربه عما بد فصه، فيقال حتق بعض الحنوال وقعله الذي يكول سف المدانه هن هو نفض مصاف أم تحديث

و پيمه ود کان فيحنق ديث حکمة عديمة لانحسل إلاطابت ، فأيم کمل تمحصيل دلاب نثلث لحکمة عطسه أو عوالم الو بعد فيهن يه کن حصول لحکمة المطاوية مدون حصول هذا 1

فهده أمو إلى النديرها الاستان على له لاتكسه أن يعوب حتى فعل الحيوات الذي يكون سبيه النمة يبه نقص مطلقاً

و الثانته للقدر قد تحيال للحوال آخر الان يند الهم الحيود فيه فيقونون كواله يغمل ما يشاء ومحكم ما يريد صفه كال الخلاف الذي يكون م موراً منها الذي يؤمن بشيء ورسفى عن سيء او نفولون الدقد بن من عياد أن يعمل ماشاء لمد يلحقه من الصرر وعواسنجانه لا يجوراً الدختة صرر

و لجمهور يقولون إد قدره من يعمل مريدبلاحكمه محمولة تعودا يهولار حمة وإحسان يعودالى عبره كان الدي يعمل لحكمة ورحمة كمل ممن عمن لالحكمة و لالرحمة . ويقولون إد قدرنامريد ً لا تبرين مراددومر دعيردومريدا بميرنيهما فيريد مايصلح أن يراد ويسمى رير د دول ماهو ماصد كال هذا شأبي أكمل

و تقولون الأمور دنهي بدي فوقه آمو دع هو قص السبعة الى من ليس فوقه آمر دع هو العمل المعلى أو تحرم الله و لحرم عليها ما لا سفي أن ينعل او آخر يمعل ما يوسه مداول أمر و مهني من هسه الهذا الملم الأمرد و مهني من على احد الحكمة أكمل من ذلك وقد قال تعالى الملم الأمرد و مهنيه او قدس على احد الحكمة أكمل من ذلك وقد قال تعالى المنهم الأمرد و مهنيه الرحمة) وقل ٥ دع دي أب حرمت اطالم على نفسي وحملته والمكون فلا قطالمو على نظامو على المناس وحملته والمكون فلا قطالمو على المناس والمكان المكان المك

و هاموا آ را را قبل معمل مریشاه و محکرم بورند علی و حه سی قدر ته موا ته لا سائع له و با رمد عمره آن بسمه صراده ، و لا ان محمله صراد آن کان هذا آکمل همل له مانع نسمه مرازه و معمل لایکون مراد آن دعا شاید بدالا به

و أمار - قبل يعمل مام بدناعسار به لانعمل عني وحه متنصى المم والحكمة على هو ما وسل فيا معلماً و آخر إمعل ما ير ١٠ اكن ... دته مقروبه بالعلم والحكمة كان هذا الثاني أكبل

و حماع الامر في دلك ال كيال التسديرة صفه كيال ، وكول الارادة التافلة الانتخاج لم معاول ولا يمارضها سالم وصف كيال

وأما كول لاز دة لا يمير س مر د ومر د بل حمل لاحماس عمدها سوام قهدا مسابوصف كال مل الار دة المبرة من مواد ومراد كاينتصيه سم و لحكمة هي الوصوفه ما كان ما ش مقصه في قدرمه وحلقه ومشيشه الم يقدره قدره ومن تقصه من حكمته و حشه الم يقدره حق قدره و لكال الدى بستحقه إشت هذا وهذا

فصل

﴿ فِي الرد على مكري البوات وسقل ﴾

و ما مسكر و سُوت وقوطم بيس خُنَق هُدَ أَن يُرسل لله اليهم رسولا عهدا جهل كا أن أطراف ساس اليسو أهذا بيرسل الساطان اليهم و سولا عهدا جهل واضح يحق المحلوق و حاتى عن من أعظم ما تحمد به المؤلاء : حطامهم بأنفسهم مصعد وارعية فكيف بارسال وسول اليهم

و ما قیحق حدق می مه سده به أرحه سده من او الدة بولدها ، وهو قادر مع کان رحته عدد کان کامل غدود کاس رحمه فت الديم أن برسل المهم رسولا رحمة منه کاهل تسالی (و به أرسد یه لا رحمة بد مین) و دل سی بنایش ه ای آنا رحمة مهد د و لا رحمه من حملا المهام المهام الله بال خی داندلیم و طد یه و به زمایسه مهم و ما مصره که رضول المدس شهنی المؤسس به شاه میهم رسولامن عسهم یتلوعلیهم آیاته و بر کیه و بر سیمی عاده لومدین مین کان دسکر در و قد به عی دان فهد قدح فی کی قد رمه و وان کان یکی احمد به بدیك فهد فدح فی کی قد رمه و وان کان یکی احمد به بدیك فهد فدح فی کی قد رمه و وان کان مین عطم لدلانه می کی فدر به به و مدر د و عدر د و لاحس می صفات الکال مین عظم در به به می داد د در فی غدر بد به میه می الحکمة

فصل

وأما قول المشركان عطمه وحده متدي أن لايتمران به إلا مسطة وحجاله والمقرف بدول دائل من وحوه:

(مها) ل ندي لا مقرب ليه إلى مسائط وحجال إلى ل مكول فادراعلى سباع كلام حده وقط محود وقط مدول مسائط وحجال إلى ل مكول فادراعلى فارو عول لم يكل محده وقط محول مسائط و لحجال والله لا يكون فارو عول لم يكل وحراكا كال هد سلط و نقه ما من موضوف الملكان فوجب أن مكول متصد أنه للسمه كلام عاده ما وسائط و المحلال موره مدول الحجال عادون حاجة إلى حجال ما والله كال ملك فالها على فعال موره مدول الحجال عادون الحجال عادي على الحساما ورحمه كال دلك سه كال

و التصافقول عال إهذا عصامه ما يكون فيس يمكن الجاق أن يضروه و المتقر في عدم البهم ، فأما مع كال قدراله واستعداله علهم وأمنه أل ؤذوه فيوس تقربهم اليه عصا مده من واكل تدال أحدهم يقرب اليه الصعد الحسام البهم والا يحاف منهم ، والآحر الا يعمل ذلك إما حود و ما كبراً واما عبر ذلك كان الاول أكمل من الثاني

,

وأيصا ص همد لا بقال د كان ذاك أمر الدع مل الدن لدس في التقرب منه و دحول دره لم يكن داك سوء دب عليه و لاعصامه ، و بد إلى على من تعده منه ماشرع و لهداه رعالي (وأرسد الله هدا و مشر و لديرا و داعياً الى الله الدنه) و فان تعالى (أم لم شركاء شرعو للم من الا بن ما لم يدر مه لله)

فصل

وأماقول الآل مهلوقيل لهم عا كل ادبتوصف سائر أنواح لادراكات من الدوق والشهرو للمس أمدات لانوصف م الأغرار الاول! كل ما والم يصقو وبها فقول مثبته الصفات لهم في هذه الارز كات ثالة أقوال معروفة

(أحده) شات هدام لادر كات ننه تعلى كما بوصف بالدمه و المصر . وهذا قول الله صي بي اكرو أي له لي و نده قول الاهمري مسه بل هو قول المعمرلة المصريين لدس يصفو مه لادر كات وهؤلاء وعمره المولي بالمسق به الادراكات الحسه ألمد كه تعلق به لوقية وقدو فلهم على دلت عرصي بوسمي في المسمد وعمره الحسه ألمد كه تعلق به قول من سعى هده شلائة كرسمي دات كثير من الشابة ألما من الصفاتية وعمرهم وها قبل صوائف من علم من الحال شافعي و أحدد وكثار من أمهاب الاشعرى وغيره .

(و قول الدن) إلى در الدس دول إلى المرق لال الموق عا محدود المرفق لال الموق عا محدود المرفق المرفق الله المرفق الله المرفق المر

النصوص محلاف إدراك الدوق، يانه مستبرم اللاً كل ودنك مستبرم للنقص كما تقدم . وطائمة من حار للئمة وصفوه بالاوصاف لحمل من لج سبن ومنهم من قال إنه يمكن أن ينعلق به هسده الانواع كما تشاق به الرؤية، لاعتقادهم أن مصحح برؤيه نوجود دولم يقولون به منصف بها

و كثرمشتي ار في بالمجمو محرد لوحودهو لمصحح الرقية على قالو المالفتضي أمور وحودية ، لا ركل موحوديدي ديصح بالمبته و من لامرين فرق مدرالثاني يستلام رقية كل موحود محسلاف الاول ، و د كان المصحح للرقية هي أمور وحودية لايشترط فيم أمور عدمية ، في كان أحق بالوحود و أمد عن العدم كان أحق بأن تحوز رؤيته ، وممهم من بني ما سوى السمع و ايصر من الحامين

فصل

وألى قول له ال المكدل والنقص من الامور المستية ـ فقد بينا أن الذي يستحقه الرب هو الكمال الدى لا نقص فيه بهجه من لوجوه ، وأنه الكمال الممكن للوجود ، ومثل هذا لا بشي عن الله أصلا ، و الكمال المسي هو المستلام للنقص فيكول كما لا من وجه دون وجه كالاكل لاج أم كمال له وللشيعان نقص فيه ، لانه يس مكال محص بل هو مقرون باسقص

والتعالي و لكر والت على لعس و من لماس معادنه ودعا كه والرعمة اليه وعود ذلك بمه هو من من بو اية هد كال مجمود من الرب تعادل و و الى و وهو نقص مدموم من لحيوق وهدا كا حرع هو من خصائص الربولية كقوله (إلي أمالله لا إله إلا أما لا عدى) و قوله الله على (دعولي أستحالكم) و قوله (البدو ما في ألف كم أو تخفوه بحسم به الله) و قوله (أم حسب الذبن يه ملان لمبيئة تأريس قوما) و قوله (المنصر رسله و الدين وقوله (إلى عادي ليس لك عليهم سلطال) و قوله (المنصر رسله و الدين آمم في الحياة لله و و م يشوم لا تمه د) و الرب في المعالم المعرف و و من يتوكل من يشق الله بعم طالكم و مدي يدكر الرب فيه عن سمه لعض خصائصه و هو في دلك صادق الكلام و مدي يدكر الرب فيه عن سمه لعض خصائصه و هو في دلك صادق

في احماره عن بعده تد هو من لموت الكمان— هو الطباً من كما له با قال بيا ته العماده و تعربهم دلك هو أبطاً من كما به الوأما عيره صر أحبر تمثل دلك عن بطسه لكال كادماً منبراً * والكمات من أعصم الميوب و القائص

و أما إد أحر الحلم في على عده بمد عو صادق فيه فهد الا يدم مطاعاً ، بل قد محمد منه داكان في دلك مصاحه كنول النبي علي المجاوزة ، سيدولد آدم والا فحر الا و أما إداكل فيه مصدة راحمه أو مناويه ، فندم المعلم ما هو مصادة الا لكديه ، والرب تعالى الا يعمل ما هو مدموم عليه بل الا حدد على كال حال فكل ما يعمله هو منه حسن جميل محمود .

. .

وأما قول من يقبل ؛ اعتم مه مه مدا في ما موقا هر ، و موقبل حمور من هل السنة والقدرية قاله أغاية ل عددي لا مع سدا في ما مكم و هو به و فعا له كاما حسنة محودة ، و فعة عو وجه كمال لدى با يحق به الحمد و به من لامود التي يستحق م اكبر با دو فعة عو وجه كمال لدى با يحق به الحمد و به من لامود التي يستحق م اكبر با دو عدا معام هو من حصائمه أن ولا و للمظمة له عنم له كونه حد في في مادد كم و حد المعلمة و أنه كونه حد في في مادد كم و حد المعلمة و أنه كما المورد لدى لا بالمتحقم المورد لدى لا أل وأنه قبل سحل مامو دفيد كما ماده و كما لا باستحقم الاهمو في المورد ا

 يقتصي ب لوب تعالى منصف كرب لا تصبح المنحوق، وهذا لا يدفي ب ما كان كيالا الموجود من حيث هم موجود وحري حق به وحرك يصد ب كباب الدي يوصف به لخنوق عا هو منه د وصف حراق عا هو منه داندي ناجرق لا يخاله الدي ما تلله حلوق عا هو منه و هذا حق مرساه لى مستحق لا كبال محتص به عبى وحم الإيمائلة عيسه شيء ويس به سمي و الم المؤدسو م كان الكبال محتص به عبى وحم شيء بله حلوق كر يوميه المناد و مني مدمق والمحودات عا أو كان الديثيث منه في المنطوق و الدي يأست ناجري منه من هو أعطه الهائم من فصل أعلى الحوقات على أدره

ومنحص د ت ن قرم و دمده كبرد، والحجر وتركية عده حيا موتجو دلك

وألى فور السائر في قائد أيمن قطع الصراعي المماني المساعة والمطر فيها هل هي كان أم قص و فدات محل حدكر عبها باحدهما لامم قد المكون كهالا الدات المصال لاحرى عوا ساء المدفقة الله محل قبول مكمل الاي لا قص فيه الممكن بوحود هم كهال مطابق كان ما صف الم الوابط في مكمل المتياهو كهال سوحود من حريث هم موجود المسوأل أمن قصا في بهص صور و لال ماكان بقط في بهص صور و لال ماكان بقط في مصالحات المافي مصالحات المافي مصالحات المافي مصالحات المافي مصالحات المافي ماكان بقط في بهص صور و لان ماكان بقط في بهص صور و لان مرابع ماكان بقط في بهص موجود بالمون الموجود المافي موجود

وس ما النامي به العرف المراز بالمرادية والمنافعة المتصافح بهما والآخر الشيطاء في المامية والمنافعة المتصافح المنافعة المتصافعة المتصافع

و بلد آن و الدارات الدارات و المعادل الدارات و المعادم المعادم المعادم المعادم المعادم المعادم المعادم المعادم والدارات المعادم المعا

يقول محمدر شيدرضا

صاحب الشار

ال هذه الرسالة من أنس ما كنه شيخ الاسلام وامتار به على جميع علماه الملة ، وأدها على تعامه لحريم العوم العملية والاسيا المنطق والفلاسعة ، وهي حجة من حجج الله نعالي على حجية مدهب السلف في إنهات جميع ما وصف الله تعالى به قلمه في كنا به وعلى لسال رسوله (ص) من الصفات والافعال يدون ناويل والا تعطيل والا تمثل ، وخطأ بطر المنكلمين والفلاسعة الذي مكروها أو أولوها ، و بطلال بطريهم التي سواعلها مد همم ، وكوم، اصطلاحات بحلة موهمة أساسها قياس الحالق على الحنوق ، فليمرأ ها المحدوعون بتاويلات كتب المكلام الله ثبين بال مذهب السنف اسم ، ومدهب الحلف أعم ، يعلموا ان من قال المكلام الله ثبين بال مذهب السنف اسم ، ومدهب الحلف أعم ، يعلموا ان من قال مدهب المحلة ، وقد رجع المكلام الله تعمل من أو احرا عمارهم ، ولكن لم يستطع منهم الامن المتعدمين والامن المناخرين ان يثنته بالراهين المعلية ، على الاساليب الفلسفية ، والقوا بين المعلمية ، المنافر بن ان يثنته بالراهين المعلمية ، على الاساليب الفلسفية ، والقوا بين المعلمية ،



رسالذ العبادات الشرعية

﴿ عرق سه وين سعيه ﴾ يسم الله الرحن الرحيم وبه فستعين

وبالشيبح لامام العالم تعلامة شنج الاسلام بالمثرة السعمة السكرام عالعالم (الى ، المقدوف في قلـهاسود غرآ بي، بو العماس حمد س تيمية الحر بي، قلمس لله روحه ، وبور صرمحه ، وأسكنه قسيح الجنان :

خدابله الستميلة وانستثمران وانستهداله عاوانعود علله من شواور أأعصا ومن سيئات أع ساء عن مهدم لله والا مصال له ، ومن الصلل فلا هادي له ، ولشمهد ن لا به الا يله وحده لائد دك له . و دا بدأ ل محمد عده ورسواله ما رسه بالهدى و دين احتى بيطهر دعني ندان كله وكنبي بالله شهيد ا فينع الرحالة ، وأدى الاسانة , وراج الإمتاوكات حال وحاهد في تدحق حهاده وعامد لله محتصا حتى أَ مَا يَقْسَ مَرُونَهُ ﷺ . سَمَ كَشَرُ عَيْ مُؤْمُ مَنْ يَ

وتصل 🌢

فی اللہ دیت، و العرق میں شرعیم، ویدعیم، دن هذا مات کمرفیم لاصطو ب كاكبر في ال الحلال و خرام ا فال أنو ما ساجلو العشر سحرمه للله وأقو ما حرمو مص ما حل تقاملي ، و آمات تو ما حدثواعا د شاميشرعها لله طارهي عمها وأصل اللاس ل خارب ما حله أنه ورسواله . و لحر مناجر مه الله ورسوله ، و لدين مشرعه الله ورسوم، يس لأحد ل عوج عن اصرط المستقيم الذي لعث الله و رسوله على لله أو ل (وال هند صر اطي مستقيماء عود ولا تتبعو السس فتقرق کم عن سبیلہ داکے وصا کہ یہ مدکم تتقیرں)

وفي حديث عمل لله س مسعم د ردي الله عنه عن لدي علينية الله حط حصا وحط حصوطًا عن يمينه وشهاله تم قال هاهده سنين الله وهده سنرعلي كل سعيل ۱۱ -- رمائل ابن تبعية ج ٥

منها شبطان يدعو اليه له تم فرأ الوال هذا صراطي مستقيم داعوه ولا الدمور السمل فَاتُامِرُ قَامِكُ عن سبيد)

وقد دكر الله تعلى في سورة الانه مو لاعر ف وعبر هم ماده به المشركين حيث حرمو مالم يحرمه الله بعالى ماكا يحبرة ماله الله ما و ستحم المحرمة الله كقبل أولادهم و شرعوا ديام يأدل به بله افدال اللها (أم لهم شركا شرعوا لهم من الدين ما لم رأدل به الله) ومنه أسيام هي محرمة حمم ها عددات كا شرك والعواحش، مثل الطوف ما لبيت عراة و عام دات

والكلاه في خلال و لحر ما له موضع أحر و سطودها ما دات فاقول مددت لتي يتعرب مها في الله ما في منه ما كل محبود الله و اسو له مرضيا لله ورسو له و ما و ستحب كي في صحبح على الله والله الله والله في الله والله الله والله ما الله والله الله والله على الله والله على الله والله والله والله والله والله والله والله والله والله على الله عبدي يتقرب إلى ما موافل حتى أحمه و دا أحسته كست سمعه اللهي بسمع مها و وصره الدي مصر الله و وهم الله والله والله

و معلوم الصالاة منها فرص، وهي صحرات الحس ومنها دفاة كلفيام الليل وكدلك الصيام فيه فرص، وهوصوم شهر رمصان، ومنه افلة كصيام ثلاثة أباء من كالشهراء وكدنك السمر الى لمسجد لحرامهم صاوالى لمسجدين لآحرين. مسجد اللي عَيِّنَاتِيْقُ وابيت المقدس ساسحت

و كَدَّلَكُ الصَّدَّقَةُ مَنْهَا مَاهُو قُرضَ وَمَنْهَا مَاهُو مَسْتَحَسَّهُ وَهُو الْمُهُو كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ وَيِسْأَلُونَكُ مَادَ يُتَعَلِّونَ قُلَ الْمُعُو ﴾

وي لحديث الصحيح عن السي عليه في الله من آدم مات تسمق الفصل حير لك ، وان تسكمه شر لك ، ولا تلام على كماف ، واليد العلم حير من ا ياد السمى ، و مدأ بمن معول ، والمرق بس لو حب والمستحدله موضع آخر عبر هذ ،

و قصود هد عرق برر هومشه و سه یکی و ح و مستحد و میس عشر و ع مشروع هو بدی قرب به لی به ادلی و هو سین به و و و و و طاعة والحد مات و لحر و العروف و و مربق الله حکین و و میس ج صدین و امال بن ، و هو بدایا ساکه کل من آدا به و سات طرای بر هم والمادة ، وما یسمی یا لفتر و التصوف و محود دلك ،

واحد دات لديمة أصولها الصائة والصراء والقراة التي حاد دكرها في الصحيحين في حديث عبد لله بن عروا من اله سردا الناه حلى المؤلفة وقال المرابي الاثان المدائث المتحمد في حديث عبد لله من عروا أقوما الدين ولا قرأن المرابي الاثان المحمد له المس عومها له الله بن قال الله قال المرابي الاثان المحمد له المس عومها له المسائلة أيام من كال أنها المؤلفة أطبق كثر من دلك، المسلمات له المي الموقع المرافعين المنافع المنافع المنافع المنافع والمالة المنافع المناف

(١) هحمت: أيغارت ودحات في موضها - و قهت: أعيت وكلت

ولم كانت هذه عددت هي المعروفة قال في حدرت الحوارث لدي في ا صحيحين الد مجتمر أحدكم صلاعه مع صلالهم وصيامه مع صيامهم وقر الله المع قراءتهم الرقياءون المركز للانح والحداجره عامر قوال من للدين كم يحرق السهم من الرمية لل عدكر احدادهم المصااة والعلياء والقراءة عوامهم أفعال في الانت حتى تحتر الصحاء عدادهم في حسد عددة هؤلاء

وهؤلاه عو في هاون الافقه فآل لامن بهرى بدعة ممال لا يمرقون من لاسلاماً عرق سهممن لرمنة أن وحد موهم و هنوهم و فافقه و في قتلهم حر عمد بنه لمن قد يهام معتبدة الله بهمة المتحالواده و لمسلما و كام والمن عمهم و حابث هيه لاح ويث مسحمة و لا لا ما حمد من حسل رحمه بنه أمان المسحمة فيهم المديث من عشر قاوحه وقد الحرج المسمول المحادث في مناصر و علم المحادث من حده الاحاس المائة مشروع من المائة مشروع المحادث المائة مشروع المناسبة في المائة في المائة مناسبة في المائة في المائ

و الكلام في ما رد علموه وصاء الدهم الدي تومي الميد و أمام المشراق و قراء حريد الله هل هذه العالمات كردها الله دار الطائمة من المقهدة و علموه يه و ما أداد ما أداد الكران صوم يوم وفعل الهام الدين واليام أنث الميل الصارات و المسلمة موضع آخو

إذ أمسود هذا الكلامي حاسء دات عبر مشروعة حدثت في المتأخرين كاخلوات فيها لشاء الاعتكاف شرعي والاعتبكاف شرعي في المساحد كا كال اللهي عليك يعد له هو وأسم له من العددات الشرعية

وأد حد أن فعصبه بحج مبها سحله (١) ما در در ره قال لوحي وهد حط،

⁽١) أى الصلاة والصيام والعراءة (٣) المحنث النعيد وأصله النبره من الحسن المحنث النعيد وأصله النبره من الحسن المحدد وهو الأثم ورما ومعى كانتجرح ويعرب منه التحقف وأصل معناه ألميل عن القبيح الى الحسن والحزمة ملة الراهم واخباف في عبادة دينا (ص) في عرجرا اقبل الموة فقيل كانت تفكرا وقبل غير فاك

وطافه الجمهول علوه أرمين بوسا و مصول أو الارسيبية و محمول فيها بل سه بعالى و عد موسى عبيه الساله و المدودي أرماس شه تعلى و حوص عدها فيقولول عليه الساله صاميه وصاء و سرح أحد أرماس شه تعلى و حوص عدها فيقولول بحصل عدها حد و المرركي يقولول في مراحر و حصل معده الولي عليه بحصل عدها خو من و المرركي يقولول في مراحر و حصل معده الولي عليه وهد أيضاً عطفال هذه يست من شريعة محد عليا الله كي شرعه أسياء المحرم السلامكي شرع به الساب والمدمول الايسانول و وكرحره في شرعه أسياء المحرم في شرع محد عليا الله على شرع به الساب والمدمول الايسانول و ودل المسك عدك قس الموة في شرع محد عليا أمرو من المدعية أكنه الشدطان و حصل له تبرل شيط في وحصل له المدعال الدعية أكنه الشدطان و حصل له عدد كله طموا ال محصل طم من حسن محصل الاسياء من مرال فيزات عبيهم عدد كله طموا ال محصل لهم من حسن محصل الاسياء من مرال فيزات عبيهم الشياطين الانهم خرجوا عن شريعة حي عليات المرواج والله والانهالي المرواج والله المراك المراك المراك المراك المراك المراك الله المراك ال

حمد الله على شرعه من الامر في سعم ولا سبع أهو الدين الارمون " بهم ال
يفتوا عنك من الله شيئا ، وأن الظامس عصرم أوابي، بعض ، و لله ولي المتقل)
وكثيره تهم الايحد للحلورة مكالما ، لا بال على أمو الاستان المحمد في الحملة
تم صر أسحال جو ت مهم من سمات تحسل الهاد و ت المراعمة المصلاه و صوم م
والمراعة والدكر وأكثرهم تحرحول لي أحد من عبر مشره عالم شاردات صراقة
أي حامد ومن تدمه ، وهؤلاء بأمرون صاحب لحوة ال لامراط على المراض ،
لا قراءة ولا ومراكبي حدرت الموي ولا عبر دلك، من قد أمرو به مد الحراث الموي ولا عبر دلك، من قد أمرو به مد المراكبة المراكبة و دكر الحاصة ، الله المراكبة و دكر الحاصة المواجه المراكبة و دكر المراكبة و دكر الحاصة المواجه المراكبة و دكر المراكبة المراكبة و دكر المراكبة و

و لذكر بالامام المرد مطهاً وتصابراً مدعه في التارج وحطأ في تمول و للمة ع مان لامام المحرد النس هو كالاما لا باله ولاكمراً

وقد أنت في اصحبح على من علي الله والله أوصل الكلام احداقر ل أو مع وقد أنت في اصحب شهار خديد ولا إله إلا الله والله أكبر اله و في حديث آخر الا فصل الدكر لا يد يلا بله الا الله الا والمدول من في الا إله إلا الله وحده لا شربت أنه الله الله الله الله وهو على كال شيء قدير الا والاحديث في فضل هذه الكان كنيرة صحيحة

وأمادكر لامم المردفدعة أرشرع من هو مكالام يعقل ولا فيه إعلى وهد صار معلى من أمر به من المأحر بن بيس أنه بيس قصده ذكر الله على و مكن حم الخلب على شيء معلى حتى تستعد المعلى لم بردعايم عسكان أمر مرده بأن يقول هذا الاسم مرات عدد حمع قده أغياء به دلا تبيط به فيلدسه الشيط و بخيل اليه أنه قد صار في اللا الاعلى وأنه أعناي ما لم يعطه محمد بينا الله المعرح ولاموسي عليه السلام وم الصور عوهدا وأشاهه وقع لمص من كان في رما ما وأسع من ذلك من يتول ليس مقصود " إلا حمم عمل أي شيء كان على يقول لا فرق دين قولك ما حي وقولك محمد المسحق عمر فيه ي شحص منهم وأكرت دلك عليه عومقصودهم مدلك أن تحتمع المسحق عمرل فيه الشيطان مهم وأكرت دلك عليه الشيطان

ومنهم من تقول د کان قصد ودصد ومنصود باحمل لحمیع و حداً فیدخته فی اُولالامرفی وحدة الوجود

و ما أبو حامد وأبدًا به أأتمن أمروا بهده عبرية فيربكو بو يصوب م تفصي ی الکتر ، لکن یدمی ن یعرف ن البدع برید از عراء وسکل آمرو الموید أن يفرع قلمه من كان سنء وحتى فديه مواوه أن للنقد في مكان مصر ويعصي آسه ويقول؛ الله الله ۽ وهم يعتقدون أنه اله فراع قالمه استمد بدلك فينزل على قلمه من المرقة ماهو المالوپ، بلقد عموون به محصل به عن حسن م محصل الاحوام ومذير من ترغم أنه حصل المأ كالراثه حصل لانتياء يا وأله حامد يكاثرمن مدح هذه عار قه في لاحيه، وعبره (٢٠٠ كي به ساعةي مدح الهده وهند من قايا المنسقة عديم قال المتماسعة كالل سعد وأنث له ترعمون أركل يمحصل في القنوب من أمير الأمراء وغيرهم فأيا هو من المقل المعال أوهما يقولون السوة مكتسمة فالا تمراع صبى فيله عبدهم وأقاص على فيله من حيس ماقاص على الأنبياء وسدهم أن موسى بن عمر ل ﷺ كار من سياء عقله لم يسمع الكلام من حاراً فالهذا يقونون إنه بحصل لهم مثال ما حصل لموسى وأعظم أنما حصل موسى وأنو حاملا تقول إنه سمم خصاب كاسممه موسيعليه السلام والإلم يقصف هو بالخطاب، وهذا كنه أنفض إيما لهم بالرسيل و مهم آسوا معض ماحاث به الرسل وكمروا للعصءوهم الدي فلوماطل من وحوه

(أحده) ال هندا لذي تسمدله العقل الفعال للحليقة الله كما قد بسط هذا في موضع آخو

(الله في) أن مَا يَجِعِمُهُ اللَّهُ في الدول يكول درة لو سطة للـ المُكَلَّةُ و لَ كان

⁽۱) يمني بأمثاله من ساكوا طرعه التصوف سد التعقه في الدين وصا محصي سأمثالهم الى اسكفر الا الذاحت عقولهم الافراط في النفشف والاستسلام التخبلات (۲) و لكمه لم يزعم الله حصل له أكثر مما حصل الابياء ولا مثله على هو يحصل مثل الشافي على هسه ويقصل الصحابة على الشافي بل وس غرور بهض انصوفية وصلالهم في ذلك في كتاب دم العرور من الاحياه

حقّه وتاوة بواسطة كباطن د كالداخال (() و سلائك والشباطين حيره، طقول كما قد دات على دلك لدلائل الكثيره من حمر الاسياء ، وكم مدعي دلك من باشوه من أهن لحد الله وهم يرعمون أن اللائكة أو الشباطين صفات المفس الانسان فقط, وهذا ضلال عظيم

(آثالث) ان لاند و حالهم أدلائكة من را هم بالوحي ومنهم من كله الله تسالی فقر به و بالوحي و منهم من كله الله تسال فقر به و بالا ه مكم كام مو من عديه السلام الم يكن محصل فديج الدفيص كه ير عما هؤلاء (الرابع) ب الافسال اذا فراح فده من في حاطر الهما أس يعلم الما تحصل فيه حق العدارة الناسع منفل أو استعاد وكلاهما أديال على دلك ال

(خامس) آ ادي قد مهم سنجو عش به د فو ح قامه سکل شيء " ا حلت و په اشيامس تم مر ت عليه شد طين ک کات تشرل هي احکو ت و د اشيدا آ تد پشمه من لاحول لی قسه من دم مافيه من دکر الله لدی رسل پهر سنه و د حلا من دائ تولاد شبع ن قب شه لی (ومن پهش عن د کر لرجن غيض به شيط " و په فريل ۵ و مهم عصدومهم عن سايل و محسون مهم مهندون) و قال شيدان فيد منز الله عنه (فلم اث لاعو شهم همين الا إلا عددك منهم المحلصان) و فارتد لي (ان عددي ايس لك عليهم ساعدان الا

⁽١) وأبو حامد قال هذا سبه في شرح تحائب العاب واستشهد له عديث الترمذي والدينان في «كبر في مة الملك» و ق آدم ولمة الشطان دور لا يعول ال الملائكة والشياطين صفات للنفس مل يعول دور ما قامه أهل السنة الحاءة في مواضع كثيرة من الحياء في المستعرب من الشيخ الكاره عليه

⁽٣) فيه انه ادا وافق اشرع يدلم به إنه حق وإلا حكم بونه بإصل كما روى عن الشيخ عبدالقادر الحيلي الذي يعترف له شيخ الاسلام بالولاية والسكر امات انه رأى مرة توراً وسمع منه حصانا فيه أن رنه يقول له قد أحدث نك المحرمات، فالجانه الحسأ ياليين ، فالقلب دحاناً وقال له تجوت مى هقهك .

⁽٣) تعربع القلب من كل شيء محال وائما يحتمدون في تغرامه من الخواطر التي تشعله عن دكر الله ومراقبته كما صرح به أبو حامد

من شمل می دماوین با و حاصول هم بدین پیدار موحده لایمنتر کون به شود . او بدا پیمد طفقاً مرابه علی أحساد را بدا دمن الم کرکشتک ام بنه دشتیاطین

وهذا الدورة أو المسلم على الدورة من المارو شد بت عليهم الاحوار على المارة الدورة المارة الما

فهذه الطريقة لوقدو المها طريق حصر الا الانكات مصوحه شمرع همد يؤليلي مكنف وهي طريق المحمد وصوب لل المدون الى المصوب الا المدراة الله والموادن الله المدراة المالية الم

و رأى مدويه و محليه الى حام وسه بال بالبقالة لا كفاه الله وي وياكو م عيد الله و تناؤه بمحلة الله وكلمات محراء منه مداد وقامسير لله و للمحل فيه حوف لله الله و تناؤه بمحلة الله وكلمات محراء منه مداد وقامسير لله و للمحل فيه حوف لله الله و يوعيه موكرا بال عارات عالم الله والدافسة و الاولام في المحلف و ال متعلمان الاعال عمر تعالمنا القرآن في ددار الماه الماكم الله على حداد و ال

وأما لافتصار على لدكر محرد " رعي مثل قول لا إله بلا الهـ فهد قد سفع له لاند ل أحد لا مال ايس هد الدكر وحده هو الطريق إلى الله الهالي

⁽١) وأبو حامد بنصدكل هذا شهويه ويصله في أحبائه > وقد أحصاً في مض المسمائل كالماضة في الرهدكاكثر العادس الساعب والحالف الأقلف الالقول المحمر كاكثر الاشعرية وهذا من خصاً علماء الاحتمادي الذي دكر شبح الاسلام المائل منه عن الصحابة والناسين وغيرهم وعدرهم فيه شارلهم واجتمادهم.

دون الاعداد، أن أفضل المدرات الديبة العداديم المراجم الديم المراجم الدعدة الديال من الله والمعلول المراجة الم

(ساح) رأد مد شهدای مشتر اعدار و لروم بن ترویق الح نطو أو ثالت صقع حالطهم حتی تش مصقیده فرلاه آ و هدا دیاس د سدلار هدا بدی در ح د. ه لم یکن ها شالمات حر شخص به به سحا به که حسال فدا خاندا می هدا خانط با مل هو یعمل با معرصة و شرفی انفس المسکیة و سامی د ساللوح الحمود از به الاین سد، (۴)

(١)الصوفية نشرعبو يكاب حامد وأفقو له في كل هذا الاالهم لقولون بالاكتارمن الدكر وقد تكر رفي القرآن البرعيب فيه (٧) يشير الى المثل الدي ضراء لتطهير العب وهو ال صابع الروم فمشوأ حالياً من صفه المثلاجد الملوك بأبدع النفوش وصناع لصين صفلوا الحاب الآحرحتي صاركالم أآة فلرواب الحجاب اعصروب بينعه ومطلع ذلك المفتي كاعفي الحاسبالمصقول فكدنك العاس الدي بصقل مذكر المقتمالي علىع فيه بمص الملوم اسكتو بق في اللوح انحفوظ وقنوب الملائك (٣) ا باللار بو حمد في اللوح مقله عاياء الشرع لا الفلاسعة ، وعبارته في الاحياء هكذا في أن المهدس بصوراً وبدالداري باض م محرحها الىالوحودعلى وفقتت المسحة فكمدلك مطر السموات والارص كنب المخة العالم من أوله إلى آخره فياللو حالمحدوط تمأخرجه لىالوجود على من ثلكالمسخة إهافهو يقول أن كتابة مقادير الخبوهي مراهال للدعار الاختيارية ، والنص العلكية عبد الفلاسفة قدعة أرثية عا فيها - وقال أبو طامد أن حقائق الاشياء السطورة في اللوح عنوط مسطورة في قلوب أملائكة المراس ، وصرب مثلاً لاستعادة العلم أمهم ومن ألاوح بالرؤه الصنادقة واستشهد لاستنداد ولداك محدث لا سنق انفر دون » و تفسير . ويُتَلِينُو لم « إلد اكر بن الدكتير أو الد اكر أث الوهو في سحيح مسام و المستدرك ، واستشهدي فصل آخر محديث المحدثين أي المايدين وكون تمر (رض)....م. ولانتسع بعذء ألحاشية لبسط هذا الوضوع وقد و في سرهد سوطه أن الموج محدود به ي دكود بدو سو به المسهو على مد كيه روايي سو ومن سه حدود أمن ، صبح الشرع فيصده الله مسميات على مه سميان صدحت أن علم صوب يكلمون سدت الاست فيطل الحمل من محمد الله سميان صدحت الله علم حدود حداد الله والمسوط الشريعة وهد كام الله و مكوت و حدوث و عدو المروث و عدم مدوط و سيطان محدوث و عدم وعدد كرد من مث طروي لرد على الانه د مدد كرد قدن من مسمى على مدود كرد قدن من مسمى المدال المدود المدود كرد من مدود الله و مدد كرد الله المدود المدود كرد قدن من مسمى المدال الله و مدد كرد من مدال المدود المدود كرد قدن من مسمى المدال المدود المدال المدا

و تقصوه عند الدلوكات المدم تعرب على تقعيب من العس الممكمية كما برعم هولاء فلا فرق في دنك من الدطر و استدال والمداح قاسه وقدمايل دلك للعش أهل العيس و اروم تمثل بالدن(١)

ومن أهل ها بديا حوات من لهي أدكا العلمية وقوت معلى ولهم اللالات معرفانة الوقف سط اكتلام عليها الل عرفي الدالي ومن سلك سديد كا للعلم في وهي المرلات شيط ية قدعرف, وحالات دلك من وحواه متعددة، للكن بيس هذه موضع بسطها عوائما المقصود الله على هذا الحالي

وها بالدون به الموعوالسهر والصمت مع حود الاحدود شرعية عاليسهر مطاق وجه عمطاق وصمت مصار عمع حلوة اكادكرد، ثاس عربي وعيره وهي بولد هراجوالاشيط ميه او الوط سافد دكر مصل . ك. كن ما صالب أكثر عتصاما

(١) ليس في هذا الموضوع شيء من التحصي الذي سهده في كلام شيخ الاسلام والمطاوم فيه أبو حدد فانه ليس بمن قرامه بهم من العلاسمة وانحدادية الصوفية، ولم يقل أن ورال الماوم من النفس العدكية ، وقد فرق بين الناطر والمستدل وبين المعرع فله مداكر الله من الحواطر الشيطانية باوضح بيان وسها هذا التمين وكان الشيخ لم يراجع كلامه حين كتب هذا ولم يكن بما عي محمطه كا يحفظ كتب الحديث وأنعاظها ، ولا يمانيه كما عي بمداهب لعقه وغيرها ، لا مه يكن براء يستحق هذه المانية ، وسيحان من أحاط بكل شيء علم ، وقال في وصف كتابه (ولو كان من عد غير الله لوجدوا فيد احدادة كثيراً)

به مكتاب و السنة من هولاء، ولكن بدار أحاديث كبيرة ضعيعة بإ موضوعة من جمس أحاديث لمسامات في رو هاس حصر عن سي يَقِينَظِيَّ وه، كدب محص وإن كان يمس فيه الاقراء فأر آن ويدكر أحد دعدد ب بدعيا من حسن ماء في معراج لحوع هو وأبو حاملة وعاده و دكروا به ايران خار محشب على ، كا حداء عن الأكلافة

ودكرو صبوات لادم و اليالي، وكه كدب،وصوعة. وهد عد يدكرون مع دلكشته من خيلات الدسدة وليس هد موضع لسطان:

و به الموص الله لهدا على حسن من الدادات المدعية الوهي الحوال المدعية سواء فدرت برسن أو أدقد الما فهامن المددات المدعية الدانج حسبها مشروع والكن غير المدرة الوإساساكن حاسة عدم المشراء عام فأسا الحبوة والمرابة والا هواد الشراء الإهوام كراء أموال له أمر الحاب والسلحات آ

وإد أد لاسال محقيق علم أو عمل صحبي في بعض لام كل مع مج فصه على خمة و لح عة ، فهد حق كا في الصحيحين أن النبي يُشِيَّعُ سائل عي . س

ان بعض هده الروصات لم یکونوا یعدومها عبادة مطلوبة شرطال نجارت ماهمة کنفایل الطام بالندر نج الدی رؤس به ضرر نمیپر المادة

 ⁽٢) ومنه ما يقوم الدايل على شرعية حبسه وإن لم يرد نص في الامر به بعيثه وقد بسط أبو حامد في كتاب العرفة من الاحياء فوائد الدرنة وعوائمها لمعرفة الراجح من الرجوح منها

فصل

قدم بدس بری آن صحب بدیر قد عدا به و قدمات می سدس کثیرة ویقول آن قدر، و دیما قال له محل در وصعافی قد حرحاک تا توسی مع دیا ، اسلامی و لشیاطین کشرا ماشتسوره را نصو فالاند فی انقصه و اند ما و قدار آنیمن لانصرف فیقول آن اشرین ۱۹۸۰ و مدهلان در عادات آن ایو کر به عرو عادل آن الساح آن موکر به عرو عادل آن الساح آن موسی آن محد با و فد حری مثل دیک آنو ع عرفی ۳ و تم می یصدق بال

(١) الهيمة الصوت الذي عمرع منه وتح فه من عدو

(*) من ذلك الله دكر له رحمه الله الله رؤى في بيض البلاد بقط لتنار وهو لم يدهب الى للك البلاد فعل دلك بقوله لمل بعض الحواشما من مصلى الحن عش في صورتنا وصار بعظ هؤلاء ساس لاجل الله يعيل وعظه ، ولم يمان لك شيعان لالله كان يامن باخير وساء عليه لا يبيي الله يعال فيمن يرون عس الاسياء أو المعجامة يامن وجم بالحق والحجير الهم رأوا شبا لمين بصورتهم مرهم بدلك واعا يعمج الله يقال دلك فيمن يامن بالنكر ويدهي على المدروف شرعاكا وقع للشيخ عبد العادر والتحقيق أن أكثر هذه الصور حيالية سنها كثرة الفكر

الأنصاء أنون في المتمه فيصدرهم وتحسم حقررهما شروا سيصدقو يمسرهما ومن هولاء من تفل العامل إلى أبي قيم الله الحراج المن فعراه في صورته فكامه أومل عؤلا مرأسي وأداء لكماصل سلحان المراهم خامر دوساند من نصل ل مني لليستي عراج من حدرة وكه وحمله علا هل کرام به که و فاتهم مل عبلا ایم بر سال ۱ میمار آخا به کا

وحصهم كان يحكي ل س ماء كان المنكل عليه عديث جاء إلى المجرة السوية ودحرف أن مي بيائي عرب ت الحاله الراحر من أهل القرب حصل له مثار د الله وحمل دات من كرامانه، حتى دل إلى عدام من حل السور حث وي هذا أفضل من الذي الأوامر من البياحرين و داسار ؟ اول في هؤلام من سأل مي النافية بعد مات و ماه و ومد ماع صحابة في شروه فها سرو المي علي الله وهذه سه وطله مدع في مير " الملام . و في الم

قصل

والأنبياء صدات للمستهم وسلامه أجمال فدأمر أرا يؤمل عدأماه و آن قتدی مهم و بدهم قبل بله تعلی (قدام احد بازل وما مول پید وما مرا إلى الراهم و مياعيل و سحاق و مقرب و لاسدط وله و پاموسي وعدسي وله وي

(١) في عدا أنه أن صع ما لذكروه لا يدعني أن يكرن من يري دنك أفصل من أمهاجرين والانصار ولا من كل من لا يرى ما رائم اد يوحيد في القصول مالا بوجد في الفاصل ولا الافعين كالشهابية لف في رسانة المتحر، ث والكرامات، وأما المسأنة في هسها فلا شك ان أكثر ما بروي في ر. 4 الارواح تخيلات تعرض للمستعدين لها من المرتاصين ولا سها أسحاب لامرجه لعصبية ولدلك مرى كلواحدمنهم ببقلعنهاما يوافق اعتقاده ومعارفهمن حق أوناصل وينصالصوفية وعيرهم يدكرون فرقايين الرؤية الخيالية التي تشه الرؤيا المسامية وبين رؤية الارواح ألحقيقية وهذه المسألة قدشعت فريفآس علياه النفس وعيرهم في هداه عصر ويحكون فيها وقائع غريبة ، ولما تثبت للحاهير ببرهان علمي ولا يتجر بةوأصحة لا لبس فيها

و سدول من به لا عرق وین آخد مهمه و عن به مسهول و من ده لی آ و و مسهول هدی سه ه پد هم دید او و هم سولی و می سدن از به می سدن از مقد از به می سدن از مقد از به می سدن از مقد از به می سود و و می سود از به ما به ما به و عود از به می است و از به می سود و کر و با و بسید از به ما به ما به و عود از با ساوه و د کر و با و بسید از به ما به دار به مداید و در به می دولا به می و داری به می ساد می به می به از به می به و در به می به و در به می به به می به به می به به می به

وما ده يدى تبتيج عى وحه مد صو مد ده شد عناسى ه هيه ودا محصص رمان او مكان عدرة كان محد مد به به المحدد مسه كلمه مسمه مسم ابر هيم بالمسلاة و هو ماسى به أن عمل مال بالعمل عى بوجه بدى قمل لا به قمل وداك بديكون بال عصد منه فقد دو سافر لحج أو عرة أو حهاد وسافر دالك كله متمين به و كداك دا ديران لاومه حده محلاف من شاركه في السفر وكان فقيده غير قصده أوسارته في بصرات وكان هده وعير فصده ويدا بيس عناسه اله ولوقعل فعال نفيك لا بعاق من شاركه ويا السفر عكان وأن يوسي في داويه ما وهو قبل عمل شاخره باأوان عشي راحله في احداج بي يوسي في داويه ما في المحدد والمحدد بي يوسي في داويه ما في عمل يستحده قصده منه في دلك كان ابن عمر محمد المعمل مثل دلك و أما يعمل مثل دلك و أما يعمل مثل دلك و أما يعمد الراشدون و جهود الصحابة علم يستحدوا دلك لال يعمل مثل دلك و أما يختم الراشدون و جهود الصحابة علم يستحدوا دلك لال عمدا ليس عناهة له عاد الذي يه لاند فيها من القصدة فادا أو يقصد هو ذلك العمل

ال حصل مجمكم لا عاق (١) كان فالصاد عبر مدانع الداو الن عمر رحمه الله يقول: وال ما لقصده(٣) بأن المس معدد حسل عن الرحم كان فاحب ب أصل مثده إلما الان ذلك زيادة في محبته وإما لتركه مشابهته

ومن هذا الماب إحراج المراقي صدقه اعطر الوالمس دائة قو تدو حد فدو فق بن عور على مثل دائة و مرحص في مثل ما فعيد س عور و كديث رحص الحد في الممدح عقده من المدم و مكان عراق عالى المراه الممكر وه كفول عهده في الممدح مدار هول هده لاموو والمهمة الممكر وه كفول على المراه الممكر وه كفول على المراه الممكر و على وعير ها له يهم والمالة فيت بالاستاد الصحيح عن عمر من الحالي وشي الله عنه أنه كال في السعر والمحمد عن عن عراق ما محمد المراه مكان على فيه وسول الله ويتهيئة في السعر في المدار المحمد عن عالى ما مداله المراه المحمد عن عالى المحمد المراه مكان على فيه وسول الله ويتهيئة على فولا على المحمد في المحمد على المحمد المراه المحمد المحمد والمحمد والمحمد والمحمد المحمد والمحمد والمحمد

فصل

وأما قصد الصلاة والدعاء و مديد في مكان لم نقصد لاد. . فيه الصلاة والعددة من روي سيم مروا به وبرو فيه أوسكمود فهد كا قدم لم يكن من

(١) وقد به عِلَيْنَا مِنْ هذا لالا مصد معال في مسكة في حجة الوداع ﴿ وقعت هنا وعرفة كلها موقف ، وميكالهاسجر ٢ وادا لم يرد ل يتم في مثل هذه الأمور الاتفاقية في النسك مير النسك ولي ، ومخالفة بن عمر لحميور الصحامة في هذا بعدر ميها بحسن يتدولا يتم (٢) أي لم بعصد التي يَشَيَّنَيْ هذا الفعل عمر و لاعتراء عمله ه مه ايس هيه سمسه كاي عمل عماده و لا قصد قصد و معلوم ال الامكمه عي كال سمي ﷺ يحل فيها سفي سعره و سويمه مه مثل طرقه في حجه و حرومه و ما يره و سعاده و ومثل موثه عي كال سكار و سوت عي كال تأتي اليها أحيام أن الاسحد و القابار مساحد و على مها كالس دنات مه

في الدوا مصباطعة الصرائحة عاجب تجرائم الخارا فيواع مستاحظ مع المهسم المدقوات في فالوغ أجاء الله والأماور سنجب إلى إقبار الأماد الهمام ومع هذا المجرام إليام الأعداد عدم والكولاع مساحد

ولوكال هدد مسحدً الكال يستحد بصح له والدالدين أل يصلوا في جميع حجر أرواحه مني كال مكال برل فيه في عروانه وأسفاره والكال ستحد أن بدوا هدك مساحد، ومعمل سند شدة من ذبك

⁽۱) مقطم هدورة من لاصل والطاهر من سياق الكلام الله تكلم فيدعلى ما اتحده الناس لقبورو الاماكن محاد عادة ، والدلك عير مشروع ، واحتج على ذلك المحدد الناس لقبورو الاماكن كال فيلكم كالوار تحدول قبوراً ببياتهم مساحد والانتخذوا المقبور مساحد الحروم فصيل هذا من كتاب التوسل والوسية له وهو مطبوع مشهور المقبور مساحد الحروم فصيل هذا من كتاب التوسل والوسية له وهو مطبوع مشهور المتباع من المتباع من المتباع من المتباع من المتباع المتباعد المتباع المتباعد الم

وع يشرع الله تعالى لمسعبين مكا يقصد للصارة إلا السحد ، ولا مكان يقصد للصادة لاأشاعر فشاعر أحبه كمرفةومردعةومني تفصد بالدكر والدعاء والتكبير لا الصلاة ، محلاف الساحد، فامر هي التي تعصد للصلاة ، وما تم مكال يقصد نمينه لأ الساحد والشاعر أوقام الصالاء والسائب فال تعلى رقل ال **صلاني و**يسکي و محدي و تدني له رب الحدين _{له} لا شريث له و الدن أمريث إوما صوى دلت من المدّ ع و به لا سنحب مصد مقعة سينها الصلاة ولا الدعا، ولا الذكر اذ لمِنْات فيشرع لله ورسوله فصدها منت و لكرمسك للي ومعرلاً وعمراً فان به بين صليمة عنه أي عَشَيْجُ ومواقه منتمل مر به وشرعه ليا وسمه للله و يا لدي الله التي الران الما الديا ولم الما الان من حصائصه فأساعه السوالة والمرعة هم الولا أصربا به ولا الصربا ف السرن الداأن لةُ سي به ديه، الهد يس - ل مد د ث و قرب د خر عد ق م يح ق اله عليه الله وما فعله دي ، حت ع عام و حه معدل محور ال معلم ه. حاكم فديد ما و کی دن دند م سر ک به ساده و فراند کا و که ایال کی درم و و فرکش السنف والمنارعي الانحديد مارة وقرية والمندة ويدور فدرمد حارفعلماه مناح و را فدیر فر ۱۹ دو. د فر ۱۸ روس حدید سا در رای از د شامی نمام تناسی دهو بشده ده و کی ل ایادنگ رکه آو به محمص به به به حصاص (۱)

فصل

و ه ر م د ت ما ه د م م ن ناك العدد . و مهم السمار الشرخية مي معصم في العلم و القرآن و الحديث عظلام . و لحديث ولاد كور و في معمر مراج م ما ما الله ي معمور ما نام الله و ما درد الحمي مواد الله ي معمور ما نام الله و ما درد الحمي علم خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مي مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مي مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مي مراس في الدس و كالاهمامن ما م خمه شارع مي مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في الدس و كالاهمامن مي مي مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في مراس في مراس في مراس في مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في مراس في الدس و كالاهمامن مي مراس في مراس في

ويأحد علم اورق ، قال ولست أستر ألواحي مهم . وساكبرت ، حد حرا بلي عمي ، وكدلك حكى السرى السقعي ال و حدا ميهم وحل عبه فدا وأى عده عجرة وقله خرج ولم يقعد عده ولهذا قال سهل بن عد الله المساحي اليعشر العموقية لاتعارقوا السوادعلى البياض فا فرق أحد السواد على البياض الاتراسق وقل الحديد . علما هذا مدي على الكتاب واسمه في لا نقر ألقر آل ويكتب الحديث لا يقتدى مه في هد الشأن . وكثير من هؤلاء ممر عن سكر المرع أو المرع أو المرع في منك العرب أو يكتب ودات بهم ستشعرو أن هد الحس فيه منك له أل يكون معه كتاب أو يكتب ودات بهم من هدا - كي مهرات المهودي والمصر في الله أن يسمم كلام لمسلم شهر عهم من هدا - كي مهرات المهودي والمصر في الله أن يسمم كلام لمسلمي حي المام عن المام على المام ولا يوم وقال المناكم والمها المراكم ولا المراكم ولا المراكم ولا المراكم ولا المام وقال المناكم الملكم تعلمون أصابهم في أدام والمراكم والمراكم والمراكم والمراكم والمراكم الماكم تعلمون أوقال ثه لي (فا لهم عن الماكم الماكم تعلمون) وقال ثه لي (فا لهم عن الماكم الماكم الملون) وقال ثه لي (فا لهم عن الماكم الماكم الملون) وقال ثه لي (فا لهم عن الماكم الماكم الملون) وقال ثه لي (فا لهم عن الماكم الماكم الملون) وقال ثه لي (فا لهم عن الماكم الماكم الملون) وقال ثه لي (فا لهم عن الماكم الماكم الملون) وقال ثه لي (فا لهم عن الماكم ا

وكان مما رمن لهم طريقهم أن وحدو كثيراً من مشماس مامم و لكتب معرصان عن عددة لله الدن و إما المعاصي وإما حملا و لكديد بما يمام معرصان عن عددة لله المام إلى و المدده فضار وحود هؤلاء مما ينعرهم وصدر بين العربقين نوع الماعض يشه من العش الوحده ما مال هؤلاء يقوم اليس هؤلاء على شيء و وهؤلاء يقول أسب السراهة لاء على شيء و وقد يطاول أسبه المحصل لهم عن المام المام على الكسب

همهم من يطن مهرس شرك ملا شان و چه به المحال مواك و هد كدب ما مداك و هم المداكر ها مداك و مداك المداكم و هم المداكم المداكم و مداكم معهم ما المداكم معهم من المداكم معهم المداكم معهم من المداكم معهم من المداكم معهم من المداكم معهم المداكم معهم من المداكم معهم المداكم المداكم معهم المداكم ا

الشيصان و يستعدهم فرقال يعرق بين لرخماني و لشيصاني قال معرف الدي لا يخطيء هو الترآن والمسة قا و فق الحالف و السنة فهو حق وما حاف دائ فهو حطأ وقد قال معالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيص له شيطًا «فهو «قراب» و مهم ايصدومهم عن السنيل ويحسون النهم مهتدون، حتى إدا عاده قال يا يت بيني و منت بعد الشرقين فشن القربن)

ودكر لرحمل هو ماايرانه على رسوية ول تمالي (وهد دكرمارك برياه) وقال صالى (وما هو الادكر للملين)وه ل تعالى(فاسابًا بيكيممي،هدى ش السم هد ي فلا يسل ولا يشتي * وس عرض عن ذكري فان له مميشة صكا و محشره يوم الله مه أعلى وقال رسل حشرتني على وقد كست مصر عدى كديك تتك أماته فسيم وكدلاثاليم تسي)وقال سالي (انعد قرآل يهدى للي هي قوءو مشر المؤملين لد من المعالجات أن للم الحر كبراً ٥٠ ن لدين لا يؤملون الأحرة عدد له عدمان) وقال تعالى (وكدلك اوحيد، بكاروحاً من أمرنا ما كنت تدريما كديبولا الإيمارولكن حمياء يورآ مهديبه مراشاه مرعدر والك لهدي ي صر ط مسقم، صراط الله لديله ماي السم، ت وماي الارض الا لى لله تصر لامور) وقال تصالي (كسب بريده اليك لتحر ح الباس من اطمت إلى لور مادن ومهم الى صرط المريز لحيد) وقل مني (فالدين أمهو به وعرزوه ونصروه والنعوا النور بذي أترل معه وتثثهم الديحول) تمران هؤلاه لما طلوا أرهد تحصل لم من سديلاو سعة صارواعيد المسهم عدليمس لدع لرسول يقول احدهم فالان عطيته على يد محمد و معطيني من لله فلا والبطة وغول أنصا قلار يحدعن اكتب وهداالشيح احدعن القومثل هدا وقول مَمْ لَلْ مَاحَدُ عَنِ اللَّهُ وَعَطَّانِي اللَّهُ لَعَظَّ مَجْلَ مُ قَالَ وَالَّذِي لِهُ لَاعظا و لاحد العبام وهو الكولى العلق اي عشبيئة الله وقدرته حصل لي هدا ، فهو حق، ولكن حميع الناس يشاركونه في هذا؟ وذلك الذي احذ عن كنات هو أيصاً عن لله حذبهدا الإعتبار والكمار من المشركين وأهل الكتاب أيصاهم كدلك، وأن أراد أن هذا الذي حصل لي هو مما يحمه شور ضاه ويقرب اليه

وهد حصب ندي ياتي لي هوكلام مه تع لي فيه طريقان

والمقصود هذا علم نقال فم الداكل حسن هذه الاحوال مشتركا من أهل لحق وألهن الناطق فلا مدامن دليل يبين أن ساحصل بكم هو الحق

(ا صوريق لئ في) أن يقال الله هد من النبيص لا به عد عد الد مت مه به عدر و السوريق لئ في) أن يقال الله وإلى سعه وإلى عادته و ن كان السبب عددة عير شرعية مثل أن يقر به سعد لهدا صبم حتى محدل لك الرده و استدعه بعد حده الصورة حتى يحصل بك السعرب، و دع هد عبوق و سبعت به مثل أن يدعو سكوا كم كر بدكروبه في كند دعوه ساو كمه أو ر دعو محموق كي بدعو محمول كي بدكروبه في كند دعوه ساو كمه أو ر دعو محمول كي بدعو محال الله وشيحه فاد ده و المحمول المراك كو بدكروبه في كند دعوه ساو كمه ما حصل به بهدا السبب حصل با شراك كو كال محمول مشركس و كانت شد طين ما ما محمل المواجعة في المحمول الم

ينفعهم ، ولتمد عموا من اشتراه ماله في لا خرة من حلاق ﴿ ولنسْ ماشروا به أنفسهم لو كاتوا يملمون)

وكدائ قد يكون سعه سماع المعارف وهذا بها يسكر عن علمان من عمان رضي الله عنه آله قال القوا الحمر فلهما أم الحداثث والرحلا سأل المرادفة ال لأعمل حتى ساجد للد الوئن، فقال لا شواء مالله، فقالت أو تقتن هذا الصي؟ فقال لا قتل المعلى الله حال ، فقالت أو تشرب هذا القدح ؟ فقال الهالدا أهول ، فد أذراب الحمو قتل المعنى وسحد المؤثن وراد دمرائه

و لد ف هي خو النفوس، عمل بالنفوس أعظم تمت عمل خيا لکووس، هاد ساتو و ادلاد و څخل فيهم اثار لا و مانو اپلي انفواخش و لي، عام فيشر کوڻ و يفناول اندس اي حرم الله و ترانون

وهد. ته مه وده کار فی هی مهاع لمارف سه عالمکارو تنظیم مهای الشراله فدار عدیمه بال یخی شبخهم و بیرهمهٔ مایحدون تاجوسو احدون علیجه و بر دو حش فر مداره به المو و طریه حتی یحصره فتنجس بهسه و بلوی دیه الموة و لحریه حتی یحصره فتنجس بهسه و سهن دیه به دخشة و مین فداده عالم و معمولا به او با دهم فرایس دار شده به معمولا به او با دهم فرایس دار معمولا به او با دهم فرایس دار معمولا به او با دهم فرایس دار با دار فرایس دار با دارد ب

و ما مراس في مسهم بعد في سياح كييريتوون آمد عام ومدول دنت هن فوله و وديت له معهم سياحين محصرهم فأبهم كالب شياطيم أقوى فشال الأحو كالدس بشاه من هم ومعهم أعوال لهم قاد شريو عرادو فأمهم كالت أعواله أعوال لهم قاد شريو عرادو فأمهم كالت أعواله أعوال لهم قاد شريع عرادو فأمهم من يقتر إلا أحواء فد حرى مثل هد الكثير منهم، ومنهم من يقتر إلا شخصاً و ما عراد أو الا يحاله تم يقوم صاحب المار ويستميث بشيخه فيمتن دنت شخص وجاعة ممه بنا عشرة وإلا أقل أو أكثر كما حرى مثل هدا لغير واحدة وكال الحيال محسول هذا من بال الكرامات

فها تمين للم ل هذه أحو ل شيطانية وان هؤلاء معهم شياطين نعيمهم على الاثم والعدوس عرف دلك من مصر والله تمالي والكشف التليس والمش الذي كال لحؤلاء. وكلت في أو ال عمري حصرت مع حماة من أهل رهد و لعبادة و الرادة فكا و مل خدر أهل هذه الطعة في مكال وأر دوا لل يقيموا مهاعا وأن أحصر ممهم و ستمت مل دالله خمم لل مكا أسعر دا المدت فيه فلم المحمول وحصل لم حد و الحال فدو شيخ الكمر بهتم في في حال وحده و يقول ياقالان قد حدث الصلب عظم عدل حدد نصيبت ، فقات في عسي أم أصر به لهم لما احتممه أنم في حل مل هد عصيب فكل صلب الأ في على طر بق محمد بن عندالله هي الأ كل منه شيئا و المن النفس من كال عمد الأ في على مم وه وعم أنه كان همهم الشاصل و كال فيهم من هم حكل عامرة

و ندى قده مد وال هذا مصوب وهذه المصام الموعمة الحراب وعام شوعي ليس هو طاعه الله ما سهاله ولا شرعم الرسه ل فيو مثل من شول تعب سرب معما ولخرو تحريفه مشاهدا الربارة عديه هذا يسيرو خرابو ، شاهده ، لا يه و محودالك وقديكيل سامد الدبر غدست باوحال مؤار ساراتها أوكالمسة وقبراق محم وشاجه محمد دعاشمل المناواتي فيم شرائد با شرائع مد الاستامالية شيطان تعفي جو تُحه كا تقدمي سيار، وهذا تحالي بدر يُرتدى ونه ست في السجيجين عن ابن عمر عراءي أَرْبُيْهُ أَنَّه بهي عرالماء وقال و بدلا أن تحرو عايستحرح به من المحسل الوافي الممحمح عن في هو براه عن التي يوسيان حود دوي و إلى الأقال سدو يلق اس دد إلى غد الا فهد الدهي عبه هو الدي حب عرد الا مدهي عن عقده ؛ و کی اد کل فد عده فعسه و د، به نی صحیح محا ی عن لعی عناالله به قال « من سو أن يعلم أنه فلنه مه ، به من شار أرمضي شاهلا يعصه » و عا مهی عنه عَبْرَاتُهُ لانه کاه کنة فيه بد امر ما امرمه وقد لا برصی په قيبني أتما واذ فين ثبت حادات ملا بدركن حبراً له والاس غصدون بالبذو تحصل مط مهماه من عي عِينَا فَيْ أَنْ على لا أَنِي مُخْيرة فيس المدرسة وحمول مصاوبهم ، وذلك ان يادر د قال لله على إلى حمصي لله القرأن ال صوم مثلا قلائة أمام و ال عدني لله من هذا المرض او إلادم لله هذا العدو و الرقصي عبي هد الدس فست كدا فقد حمل العادة التي المرمها عوضًا عن ذلك المطلوب

عاقه سمحانه لاية مي ترك خاطه محرد تك العددة سمورة ال يعم على عده بقائك الطاوب ليسبه أيثكر أم يكفر ، وشكره الصحول عامل سأمره له وترك مامهاه عنه

وأما تدت الد دة المذو قاعلام شكر بدت معمة ولا بعم الله عدد المحمة بيعدد حدد الدت العددة شدم قال كال مستحده فصارت و حدة الاله سلحانه لم وحب التا العادة الله هو الراسي على العددان قالاي عرائس مسحانه لم وحب التا العادد دال هو الراسي على العددان قالاي عرائس في محتسب المحادد الله هو المدار الكها قدصع كراء على حقوق الله أتم يدل دائل العدر الحل العدا الكان ال

عَتُ وَ حَمَّا لِمُهُ وَحَدُدُ وَصَلَ ٢٥ لِلْهُ مَا عَدُدُ وَعَلَى الدُواعِيَّةُ وَحَدَّامِ لِسَامِاً وَذَنْكُ نَهُ وَ ثُنَّ مَا أَحَرِ لَهُمْ صَمَرَ مِن سَنَةً لَدُمْ وَأَنْ يَمِنْ وَسَنَى أَمَّا وَحَسَمِهِ الله قَاتِمُمُ الْوَكِيلُ

ب اندارهم الرحيم

له ور شر - الداله من سور جمالة مج

المول الله ب المحديد ب ما الله على المكار ويعد الدومين و المعيكا فيسرها التي تتيكية في حديث صحره . دول على مسافد بالا هي ذكون أحل بد وكره الا فيل الا رسول الله أن أسال عن على على مأفون الا فال الا إلى كان فيه ما تقول فقد عديد و في أمريكي فيه ما نقول فيدوريه الا

ول و و المراق المراق المراق المراق المال المالية المواقع المراق المالية المراق المراق المراق المراق المراق الم (الولاية المالية و والمراق المراق ا

وآباندن آنها شاخل جو ماکه با سد و که او جارمنده آو کافو و تو آو فاجو آند بای دود انتها دوس آنند در بایدان که جو م

و سال من رسد حدد رعبه العلى مولد مدى كدم لال الكلام يعلى الاسكير معلى الورات العلى مولد ال عليمة حاصا الالمراج على ما يعليه المحاطلة فيها المدت العلى الورات العلى مولد المدال في الما يعليمه المحاطلة في دارات العلى والمحال في دارات المحاطلة في كداب المدال المحاطلة في المدال كداب المحاطلة في المحال في دارات المحاطلة في المحاطلة عث عقسة عن المر عَيْنِيْنَيْنِ له من قاللس الكنادل الذي ينصبح بين العالمن فيقول حيراً و يسيحبراً ٣ ولم يرحص في يقول الس له كادب إلا في ثلاث في الأصلاح بين ساس ، في الحرب وفي الرجل يحدث المراأته

على فهد كه من الماري من من ولهد اللي عله الى والله و مراك الهاعتبار فصدوا فه المحارفة الماري الماري

ومر حس مرة همره أمره من كاهم ويه عيب ماس والطمل عليهم كافي سيمه ، ال هم هو على شده وصف الخاص للمراد به فد يجنو من اشده و هاما كافرانه في (هملهم من يعرف المام سده ب) في سيمك و يطمن عليك وفر الطالي (هلاه و العسكر) اي لا سر المعلكي بيصد و قال (همار هشاء الميم) ه قال (و ال مكل هم قالم قا

د سن هد فسول ذکر ادس، کرهون هو می الاصل علی **وجهین** (أحدهما) دکر انهوع (و تُدنی) دکر اشخص المن لحی أو سیت

أم لاول فكل صف دمه به ورسه به يجب دمه و يس دائ من الغيمة كد أن كار صف مدحه بله ورسوله لمن كما أن كار صف مدحه بله ورسوله نجب مدحه ، وما لعبه بله ورسوله لمن كما أن من صلى بله عليه وملاكمته مصل عليه ، فيه تعلى دم كافر والقاحر والعاسق والحام والمحل والمحل

واسرق و بر آن و الختال والفحور و لمتكبر الحدر و أمثل هؤلاء، كا جمد المؤمن التنقي والصادق والدر و مدل و مهادي و براشد و كام و المتصلدي و لرحم وأمثال هؤلاء ما و من وسول الله و المناق كل ابر و مواده و شاسه و كالمه ، و خدال و لحدال له يواد من من عمل عمل تم ل طال والحال من حدث حداثا و آوى محدث عاد تا عوامن الحرار و ما من عمل مراه و المناه من حدث حداثا و و مشتالها و سال عال المراه و ما مهاد دا الله على حيث حرمت عليهم النحوم الأماو ها المواد الله المراه الله من كمول ما أمزل عليهم المحوم الأماو ها الله من و كال الما الله من الما من الم

و الله هماومالاً فالرسام إن السام على بدس المها أو أنتما تر المسترجم عليه صائم من و ٨٠ حه ١٠ ته ومالا عنه صول ځامه . س خيرو پستنفر له کلشی، حتی لحیان و از با و اس میاسه آن د تعرب به و متؤمین وامؤمست و لا كال الدوليوج لام بالحبر با ترعيب الدو مقل على الشهر والتحقير ميه والإندامي ركز ساك وطال كان يريي و من ما حد عمل المهمي عمله قول « ما مان رسال و تأثر صول شد مان اليست في كناب الله ؟ من الشكر ط شرص يد في كاب عد فهده المرون كالدالة شرال الدار بار بار عروس عن شير، ترجيل فيم ٢ و ت ي لاء كانه و ممكر ع ١٠٠٠ و ١٠٠١ وحال ولأحده ألا فضوم ولا فصوا وهمال لأجراب بالأقوم ولاديم ؟ ويتون لأجر لا تروح سے اورتدا لا جر لا آن مجر الكي صوم وأفطرو الومور الدوابر وج مساء و التي الحر? في رعب عن سدي الممين مني 🖈 وليس لاحد ال يعلق لحمد لحب و لما را و لاة و لعادة والصلاة واللم أماء الراماء عنى لله ما دلك مش الماء الممان والمدائن والداهب والعاراتي عدعه لي لامة وانت مج وبحو داك تداير دانه لتعريف کا قال تعالی (یا بها الماس به حدقہ که من دکر و آئی و حدیث کم شعوب و هم ث**ل** لتعرفو من كرمكم عند الله "تذكم وقالتعلى(لا إلى وبياء فللأحوف عليهم ولا هم محربوں ۾ ندس منو وکانو پيمٽون)رقال(سٽ لجيةائتي يورٽمن عنادنا

من كان تقيه) وقد قرا يُريخ ^ ل آل بي ولال له به لي رو ١١٠ عــ وايي الله وصالح المؤمس وقال ه ﴿ إِنْ وَأَوْ فِي سَمُونَ حَبُّ كَا وَا وَمِنْ كَامِ ﴾ وقال ٥ إن الله أدهب تنار علية (١) لحاه يه و غره الا ناء - ساس رحلال وأمن تقی،ودخر ثنق، باس من آدم و آدم بان بر ب که و م را ۱۵ که لافعال افرایی علی عجمي ولالمحمر - د الالاستراس سود و الارواع أيال والتقوى " فسكاً الرماع والمعار ماسي، لاية والماء والدولاء بالى عالم أو شيح الد تساد إل تد ف له إثمار عرع م و ده و د دو العص والمولاه و د د د کور داشید کی برد به د باد د و د د که ده هن کان مؤمد و منت مو لایه من ای صف کش ، و مان کان کاه او حیت معاد ته مړ کې د لب کال ډه ل پندي (۲ و لنکر له و سیله و د س منو له س يقيمور الصاءوه والكراه كعاراهان وياشاه سوله وللس آمو ورحال به مانان ودن من ولا باللي و والاعجدو البهود و صای و محصه آیا عص)ودن مین (م ندمار واؤمات معصبه و . . .) و ۱ سال (احدو عدوی مسو ، و ۱ - و قال تعالى (فتحمه ود ۱ م من دوي وه م عدو الشريط سي مدلا) وقل مل ا د ح قيما ۋيو يشه ده ير حد م ه در حد الله ورسوله ولو كار ۱۸ ، ۱۸ و حود برعامه و و د کساق آو مهم (carry 22 10 6)

وس كان منه نهر وهه غور اعتى من اله لاه تحسب به ومن العص محسب في ما ولا تحراح من الانهان بكاه محرد ما وب و مه صي كا شوله الحوارج والمعرائد ولا محمد لا سرء و صد تدروا شهم و صاحور معرفة مساق في لانها الساس و الحب والمعصرة به لانة و به داء قال الله تمان او رطا المثال من المؤمس قالم رصحوا مهم، وراعت حد هما على لا حرى فقا لمواهق قبغي حتى الى المراشة ورودت فاصلحوا يلهما بالعدل واقسطوا إن الله

⁽١) يعنى الكبر والنصبية عبرحق

(ومم) أ ول على وحه المصيحة للسامس في د مهم د عم من الحديث العلمجيات عن وطهة للس قيس م السد س من في يُريَّرُ من ح ا وقالت: المه حصلي مه وله وله وله حهم قدره ألما مم ويه فصمه ولا لامل المهوال والمهم قرحل صراب اللس اله وله ع لا لا صع علم من عليه المال لله المقل فلا محرعن حفث وهد مؤليس للسرب وكان هد لصع علم من عليه المال الما

وي معلى هد عدم الرحل فيمن يعامله المربو كه ويوصي المومن بسيشهده بل ومن يتح كا يه او مثال د مناه و د كان هد في مصحة حاصه فكيم مالتحج فيا يتعلق به حدوق عموم لمسالين من الامراء و حكاه و نشهم دو عب أهل الدبو ف وغيره فالا راسا أن ستسح في دلك عظم كافر البي يُتَيَالِيْكُو ما من المصيحه الدبن المصيحة به قالو لمن ارسول الله فقال هله و لكتابه و فرسوله و لأ تحة المسالين و عامتهم

⁽١) عاصته بالحق الذي عليه

وقد ذلوا عمر بن لحدث في أهل شوري أسَّ فالدوقال،،عمليندكر في حق كل و حد من منه _ وهم فصل لامه _ مر حديد مديقًا له من تعليمه واداكان النصح واحدكى مصاح لذيبيه لحاصهو لعامةمثل قلة لحديث اللامل يغلطون أو يكدبون كه قال بمحيى من سعيد سأس باكا و شوري و للبث من سعف أطبه. والاور عي عن برحل يتهم في لحد ث و لا محفظ? فقالو - بين أمره وقال نفضهم لا خد من حسل 🕒 تقل علي ن أقول فلان كدا وفلان گدا ، فقال: د ساب ت وسات اه فتي عرف الح هن الصحيح من سقيم . ومثل ألمة لمدع من هل المالات أدامانية بالواسية والمبادب للحائفة للكنة ب والسلة من دان عائم و الحدير الأمة منهم و حب با ماق الد تاين حتى قبل لاحمد بن حدن الرحل بصور ونصل ويمكف حب بك والمكالمي أهل المدع ? فقر ٢ ٪ د ٩ ٠ وصلي و مقامد الديا هو العديم و د حكام في أهل المدع ف تما هو المسلمين علم العماد فين إن بعم هذا لمام الدالمين في د سهم أن حامس الحياد في سايل الله بالنديد سايل الله وديه ما ياحه والداسة ودفع بني هؤلاء وعدوالمهلم على ديئة واحد على الأبه به بالدق الساس بالومال من يقدمه الله للمقع صرو هؤلاء عسد يدس وكل قناده أعنانه من فناد استبالاء العلاو عن هل الحرب، في مؤلام أدار متولد الم منسور المان وسامير من الدين إلا تما وأما أولثك فيم عسدون عبوب ألمده

وقد ما سي في في اله الم الله الم الم الم ما ما الم عام الى الموكم وأعالكم » ويات بالله عبال في كرية المدار الدار ما تا وأترفساً معرب اللك ب و عر ١٠٠٠ ما ما ما دور الما عرفيه بأنور شديد ومنافع للدس وواريا يردون يسره ورسيادهات الأجار المأساف والمعرب ليتوم من المدم بأجل لحديد كراد فاوم بدين الأكتاب الهادي ، و سيف م وكي شده ديو ي ا

والكتاب هو 💎 روضها أول مامث تا إسام أبرل عاياته الكتاب ومكث يمك لمرأمر الرباحي فاحرارك الأمار الحراد وأعداء لدس بوس الكفار وبسقال وقد أمو الله بنه محم و اطائفتين في قوله (حاهد الكُفار و سافاين و عط عاليم باي آياس من امرال

قادا كان أفواه مدفنون يسدعون بدء نحدهـاليكـدنـويسدوم على الماس ولم تدين للماس فسد أمر الخدب و لان لا ين، كر فسد دين أهن لكـتاب قبسا يما وقع فيه من اشد بر لدي أو يدكر على أهلة

و داكل أمو م ورو ما فيين الكالهم من عيل مد فتين قد الندس عيهم م أمرهم حتى ظاء الموهم حداً وهم عن عب للكتاب وصارو دعاء إلى سوا ما فقين كي قال تعالى الوحراء فكم مهاده كم إلا حالاً والا وصفوا حدا ما معولكم الفتمة وفيام من عول هم إلى الدائمة من يال حال عور مال عاله كال هؤلام أعظم فال فيهم إلا ما محمد مه والهم

وقد دخلو ۾ نه عمل ساهند فعيل تي مسد به سي فلاندس تحدير من لاڪ البطاع وأراز قنصي دوث وكرهم حسمه الاره والايكار فداعنو أثباث مدعمتم منافق لكي قاوه ما من م مدرو - حو و مهدس وم كي كديث يو حد من حالها، ولهدا وحب الرحارم لدائي لحديث والمومن مصافي اي والفتيا ومن يمط في هدو مدير دول كال تحالي، لحبرد معدم الده، ۋه ، وهو منجور على أحد ره لا قدال عول و معن لدى دل عيه " لذب و سالة وأحب وأن كان في دلت مح مه نمو له و عمله ومن عرصه الاحلم. السائد اللا محور ان مذكر على وحه مام و د ق ال مام الدمان ال عب منا فيه من الأعال المكاموة وعلموه مداوحت بمس معوفه مرائد ودعو وغیر ذلک واں علم منه 💎 ن 🔾 عامی عام عامه تنی عهمد مول مه عسمانی مثل عبد الله بن و ، و ، و ، عر سمول ماق ، الراحم، عالله بن سما وأمثاله مئل سد عبدوس س حـ - ، تمتد س سه د ـ او عهد بدكر بالنفق ، وال من الدعة و إمراعل كال ما في ومؤمد عدم وكريما يعلم مله و فلا يول برجل بالله الله يو و حربه بالتكثير و هما ساف

که اله، فمن تک_{ام} فی ناك مار سار و ند پسر حالاته كان ^{آن}ه وكدلك القاضي والشاهد والمدلى كم قال على مُشِيِّجُ ﴿ مُصَالِمَ * مَا الْمُصَالِ فِي عَارِ وَفَضَ فِي کحمه ارجل علم کحن و قسمی به قوم این حمة . ورجن قشمی بساس علی جهل فهو في الدراء والحل ملم أحق فعملي محاف فالمنا فهم في الدراء أوقد قال تعالى (ما سم السن العموا كو تو مان ، غسط شهد ، للمراه على مسكم و لو لدين والأقرين ركى عنا وفعير فنه وي يما فلا تدمو هوى بالمبدلوا وال يلوق او تمرضوا في ايه كان له بمدوات حدر) والي هو الكلب والأعراض كيان خوج أثياما في المجلج أعل منى <u>تُؤكُّ</u> به فا أنه السِّعال الحياو مالم يتفرق في فنده و يديد ١٠هـ ي عمهم و ل كندوكها محقت تركه يعمهما ٣ تم أله أن في ديث عبر لاند له من حسن بنية فيو سكايم محق تمصد العلو في لا ص و المساد كان تبريه بدي يا من حميه والله و ل تكلم لاحل الله ل محمصه له ل م كان من خاهدس في سايسل لله من وراتة الإنهاء حملام وصل و يس هد ال ب محد شارك ه سية مكر شد د ، و يكره : فان لاح هو المؤمل و حادثومل إلى كال صارة في عالم لا كرة ماه بالمس هذا الحق اللهي لتحله الله ورسام له و ال كان فيه سوادة عايه واللي دو مفاطل عدم اللي يقوم بالقسط و کموں شاهد شاہ وال علی نفسه او او بدیه ۱۰ فار ۱۹۵۸ کار دادا الحق کان فصر في الديامة التحميل من الحراك الديار ما يحل من الديامة مريد من كراهته من الغية لتج المتعلى مسوا بالله وكراهاه أالدمه الله وناسواه الإجب تقديم محمة الله ورسوله کدف تعلی (و لله ورسو له حق ل پرصوه)

ثم قد بدال هد لم يدخل في حديث سينه عدا ومعنى وقد يقال دخل فيه دلك دادين خص صه كي محتس المعام ما علي و لعموم العلوى وسو عار ل الحمكم لروال سينه أو لوحود ماديم فاحدكم وأحد و الراح في ذبك يؤول إلى اللفظ إد العدة قد يعني بها السامة وقد يعني بها القنصية و شد علا و محكم وصبي الله على نبينا محمد وآله وصحبة وسلم

أقومماقيل فى المشيئةوا لحكمة والقضاء والقدر والتعليل وبطلان الجرو التعطيل وما حققه في مواضع من كتبه ومؤلفاته

ب اندار من ارحيم

و به نستمین

الله المراجع المراجع

وقد تكار الدس في مسل لاكم شد عراو لامر و معي كالامرا الوحيد و الصدق والعدل في على مسل لاكم مد عراو لامر و معي كالامرا الوحيد و الصدق والعدل في على شرك والكندل في و معن دال الأموال لمحس المشيئة وصرف لاوادة الموهور عرا الماران للماره و المالمة الاوهال يسمح في المكان ألى المعلى الله على الوحيد و على و معن و معن و معن و معن لاماره و المالمة الاوهال يسمح في المكان ألى المعلى الله على التوحيد و على و معلى و ماكمال و عمل الملاء الم

ومكام الماس في خريه الله له في على على هلى هو معرد علمه على فدرته سيه أم الظلم ممتنع للفسه لا يمكن وقوعه ع

و تکلمه ا في محلة الله ورضاه والصله و التحصاهل هو تنعلى إلا داياوهو اثوال والعقاب نحوق با الدهداه صعات أحصر من الارادة

و تد عو قد وقع في لاه من من كفرو عسود و مصول ، هل يريد دو محده و محد و ويرضه في در در ومحد من من من يعدب الله علم و قع دول قد ته ومشيشه موهو لا يقدر أن مهدي صلا ولا رسل مها ساله معه و قع در ده ومششه ام ولا كول في مد ده ومششه ام ولا كول في ملكه ما لا يقدر أن مهدي صلا ولا رسل مها ساله حكمه المدوعوان مسام مك هه و مست و عدم لا يحد العساد ولا را من عاده كما ولا مراسم دار در در يراسه السلمة لحدام الله ولا مراسم دار در در يراسه السلمة لحدام الله كرير و والمراسم والموادر والمراسم كرير والمراسم الموادر والمراسم الموادر والمراسم والمراسم والمراسم كرير والمراسم الموادر والمراسم كرير والمراسم الموادر والمراسم كرير والمراسم الموادر والمراسم كرير والم

ولاحی محارب باص و قاع لاشده و به صاحر فیه پی مقدرات الملائه مذکورد فی سؤال سام و این در آن به طارت می سی آم می المسلمین وغیر المسلمین

و مقدم لاول الدعم ول من على حتى تحده و مورد أمرت لا الله و الله على و الله و ا

ومن حجة هؤلا. به لو حتی لحس علیم کال قصد بدوم مستکه (مو ، قامه إلد أن یکول و حود سک مایه وعدمها با بسته ایه داو ، او یکول و حددها اولی به افتان کال لاول مشع آن یعمل لاحام داو لیکل شیاشت لا محودها اولی به ، فیکون مستکملایها ، فیکون قبلها تافضا

ومن حجب مذكره المائي من بالعلم إلكات فدعة وحدقدم المعول لان عبد حاليه و ركات متندمه على لمعرب في عبره المصد كالقال. ول لفكوة حر ممل، وول ميه حر لدر - وصال ل مية المائية به صار لعامل وعلا في إلى منه ما حرد في يوجه؛ عن العمل، لهي فعل فملا أساوب إصابه يدلك عمل كالمحصول مصوف معد معارود فدر الأناث مصوف للدى هو الملة قديم كان معل قديم نظريتي لاون.

فع أبي له يعمل مها قدرة إما أن لا محدث شيء من لحو رساوهو حلاف به هدتا و بادين علم منح داء وعدور با حده) بكون محا اللحو دث ول لدياد كا المسامع والله ومد الله منها حكم السلم ال لكول وسودها وی می عدم دو و در ۱۷ در په مله کرکال درې دادي فيله د به الحوادي (م تحدور در) ن ۱ اث دسترم المسلسل من و حراس (حداهم) أن اللث مه خارئه ماداء به يا معل هي يعد تم خمائه الله تم بي تمدريه ومشيشه يا فال كاسالم عيد و عشرة عدود كانت له و د التقسيم فيم و و كاركل م حدثه حدثه مه و مد م حدثه ر - سال خد د ث (ني) ل تاك عيدً ما ردكور موادة عملم أو لعلة حرى و في كالت مرادة عملها مشم حدوثم لائم ر ده شائمي بداته وهوقادر عليه لا يؤخر إحد نهمو ل كات مرادة مترها فالمول فياديك لعترا كالمول فيها والأم التسلس وافعدا ومحوم مرجعت مرينفي تميس أقمال في تصريرو أحكامه

﴿ مُنْدُورٌ مُنْ فِي قُولُ مِنْ تَحْصَى مِنْ أَلَا يَهُ قَدْمُهُ ۚ كَا مُعْمِلُ الْعَالَمُ لَفَاعْمُمُهُ قديمه كا يقول ديث طو أعد من السعاس كاسيالي ساله ع كايقول دلاك من يقوله من التصميعة لقائب إتمام مألم وهؤلاء صل قولهم أن للمدع بعالمعية تامة تستعرم معلوقا لانحوا ارشاحر علهمموق وأعطرجججهم فوهم الاحبيرالامور العتبرة

في كونه دعا الله كانت موجود في الارل م وجود سعول في الا بالان العه التمة الانتجرعم معبوط مده و باجراء تكل جمع شروط المعل وحدت في الارل في الانتفقي بالعمد التامه إلانا بستدم المعول بالامان عدر به محمد سها بعول أد تكل تامة باو بالم بكل العبر الدم التي هي جمع الاموال متارة في المعل وهي المنتفى التام الوجود المعل وهي جمع شروط المعل التي بده من وجوده وجود المعل والله يكل جميها في الارب فلا مارد وحد المعول بعد داك من أحدد است عول أو الامراح ما واداك من أحدد است عامل في حدوثه كالتول في الحدث الامراح ما واداك هدال الموال المانة المانة المانة المسترامة المسترامة المعمول بوحب إن المسترام إن المراحج الامراح الامراح المان المراحم المراحم المانية المانة المسترامة المسترامة المسترامة المعمول بوحب إن المسترام إن المراحم المراحم الامراحم الامراحم المراحم المراحم

تم آگار هؤلاه شدور عدة سائية مداو هي الهيا عامة و كديم متاقصول قالمهم بثيتون له العلة سائية و شتون المعلد ماداه اليقاو القوم مع هد يس به وادة الله هوموحب الله تاده عن الاحتيار وقا هر العل من وجوه كثارة منها ال يقال هذا القول يسترم أن لايحدث شيء و و كل ما حدث حدث العام حدث عام حدث ما محدث و معاوم أن يدال عد أسهم لعال المسلس و دالل الرحيح الا مرجح و ولات الراحيج الله مرجح و ولات الراحيج الله المنازمة الما ها يقرن مها معاوه ولا يحور أن يتأخر عنها شيء من معاوله و كل المكان حدث عن المحدث عن هده العالة التامة و ايس هدره ما يصدر عنه المكان سوى أو حد المحدث عن معاه الدي معاوم أن محدث المكان عالم حدث من المحدث من عواد من المحدث المح

و الصد فاوقدر أرغيره حدام فركان و حدا سفسه كار، مورفيه كالقورفي الواحب الاول و أصل قوهرال او حداسفسه عبة بالله سنار معتدر تةمماوله به فلا يحوز أريضد رعى قولهم عربالعبة الترمة عادات الابو سطة والانعيرو سطة ، لارتلك

الو سطة ال كانت من لو رم وحدده كانت قديمة معة ، فاعتبع صدور الحوادث. عنهاو الكانت عادلة كان عنول فنها كالتول في عبره

وان قدر ان المحدث للحوادث غير و حد بنفسه كان همكنا مغتفراً الى موحد بوحد به ثم رقبل به محدث كان من حو دث و رقبن به قديم كان بعدة المناسسة له ، و مسع حدث حدوث لحدث عنه ، فارالمكر لا يوحد هو ولاش، من صد به وأقد ، لا عن واحد المسه ف ، قدر حدوث لحوادث عن تمكن قديم معور المد فداة في هل حدث سند تقتمي لحدوث أملا الان قلم لم تعدث سند الرم لدامال كان تقدم لم تعدد المعدد المعدد المعدد الماسية الم المدال كان تقدم المعدد المعدد المعدد المعدد المعدد الماسية المعدد المعدد

(الوحه : ق) لدى ساطان قوهر ال بس مصمول حجة له إذا لم كى تم عله قليمة رم الدسمس او المرحيح ، (مرحج والمسلمل عساكم خالر عان صل فولمبر ل هذه لحو دب منسسندشند عد شيءوال حركات اعلات توجب استعداد القوالن لان تعيض عديه الصور حادثه من الديد قديمه سواء قدير عي العقل أعدل و هي أو حب أبدي تصدر ع له تنوسط أعتول و عابر ذلك من لوسائط - وأداكان المسلل حا" عدلاً لم يملع حدوث الحو دئمن عير علا موحمة للمعول وأن لرم لتسلسل ، أن هذا حير في أشر الا والعقال من قو لكرم ودلك أن اشرع أحبر أن لله حلق السمات والأرض في سته أبع وهنده مما العق عليه اللل الملمول والهمودوا لتصاري بول فيل لاله حلقها فسلسحاه شاقيل دلك كان حير " من قولهم مه عدعة أرابة معه في الشراح ، وكان أولى في اسقل لأن العقل ليس فيه مايدل على قدم هذه الافلال حتى يعارض شرع، وهدم لحجة المقنية الد تقتصي له لايحدث شيء إلانسسحادث ود فيل أرانسموات و لارض حلتها لله نعلى عا حدث قبل ديث أم يكن وحدتكم العقبية مربطل هد. (الوحه مات) أن يقال حدوث حادث عماحادث للا تهاية إما أن يكون

تمك في العقل او ممتنعا ، فان كان ممتنع في العقل برم أن لحوادث هميمم ها وال كا عول دلك من يتولهمن أهل كثام، ونص قولهم نقسم حركات الاطلالة ، وال کان محدثه "مکن أن يکول حدوث ما أحد به الله تعالی کا سموات و الارض موقوه على حوادث قبل ديث كه نقو ول أنَّمر فيم بحدث في هذا الع لمَّمن لحيو ل و له الله و لله دل و المصر و الله حال و عام ادائ فيه م فساد حجتكم على التقدير مِن تم يقال ما أن تسوا لمدح مالم حكمه وعامه مهاه مة و ما أن لاتشتو ، فان لم تُشتو الطل قولكم بالذات علمة اله "يه والطن بنات كرونه من حكمه . إي مالي في حلق الحيون وغير ديث من للحوقات ، وأعما فالوحود ينطل هد - قول ، ف حكمه موجودة في توجود أمر يفوق عدو لاحصاء بأكاحد ته سنجابه لمو تحديه من بممته ورحمته وقت حاجه حاتي الماء كأحداث المطر وقت الشتاء لقمير الحاجة واحداثه الزيدان لا لات التي مجتاح ابيا فمدر حاجته وأمثال دبك مماليس هذا موضع بسطه،وان أثبتم لهحكة، صه بة سوهي، صدر حكم العلة العائب لرمكم أن تُشو له بشيئه و لار دة بالصرورة، في المولي بن عامل فعل كما الحكمة كدا الدول كوله مزالداً لثدث العبكمة للصع لةحم بال للفيصال فوهؤلاء للقلسفة من كثر الناس سافصا ولهم الحملون المراهو المأنو لمراهة والأرادة والأرادة هي القدرة وأمثال ذلك

(وأسانتقدير الثالث) وهو معمل المعولات وأمر بالأموا بالحكمه مجودة عهد قول أكثر الدس من لسمين وعير السمن وقول طو ثف من أصحاب المحدفة والشاهلي ومالك والحد وعيرهم وقول طبالف من أهل السكلام من الممرلة والكر مية و مرحنة وعيرهم وقول أكثر أهل لحديث والصوف وأهل التعسير وأكثر قدما العلاسفة وكثير من متأجريهم كافي البركات وأمثام ولكي عنولا على أقول: مهم من قال الحكمة مصوبة محوقة منفصلة عمة أيضا كا

يشول دلك من يقوله من المعربة والشلعه ومن وافقيم ، وه ما الحلكمه في دنك الحمالة إلى الحلق.و لحلكمة في الأمر بعريض للكفيض بلثوات، وفاتوا ال فعل الاحدان لي الهير حس محمود في العمل المحلق لحلق لهماه حكمة من عير أن يعود اليه من ذلك حكم ولا فقد به فعل ولا نعت ،فقال لهم ساس أسم متـ فسور في هذا القول لان الاحسان لي المعر محود لكو له مود منه على فاعله حكم محمد لاحله ، ان خكميل عسه ندال و ما لقصده لحمد وا أو ب ندلك، و ان ترقه و لم محدد في نصبه يدفع الدلاث الاحسان لالم ءو مالند ددوستر وره وفر حمالاجسان. قال النفس الكريمة تفوح والمبر والمدياجين الذي يخصل منها لي عبر هاعه لأحسال لي المير محود لكون المحس يعود بيامي فعلاها الامور حكر محمد لاحده الما د قد أن وحود لاحسان وعدمه بالمسمه الى الدعل سواء لم يعير أن متن هذا العمل محسن منه إلى مثل هذا يملد عنت في عمون معلاء، وكل مرفعل فعلا بيس فيه سفسه لدة ولا مصلحة ولا منفعة بوجه من الوجوه لاعجله ولا آجله كالعشاولم بكري مجولا على هذا ، و أنهم عليتم أفعد له فراواً من العنث فوقعتم في المنث، في لعنث هو العمل لذي ليس فيه مصحه ولا منفعة ولا دائدة صود على الفاعل، وهلم م يأمر الله نماي ولا رسوله ﷺ ولا أحد من المقلاء أحدًا الاحسال ي عبر. وبعمه وبحو دلك لا له له ي دلك من الملعمة والمصلحة ، وألا فأمر الماعل بقمل لايمود ليه منه لدة ولا سترور ولامنفية ولا فرح نوحه من لباحوه لافي للمحلولا في لاحل لابستحسن من لآمر

وتشأمنهما الكالامهرع يبر العاربه وغبرهم ومراو فللهمقيمسئوة لنحسس والتقبيح العقلي، وثت د النائعة راة وعبرهم ومن و فقهم من أصحاب الى حبيفة وما ال والشافعي واحدو هل الحديث وغير هموحكو ادناك عن ب حيثة بعسه ، و بهي داك الاشعرية ومن وافقيهم من أصحاب مالك و شافعي وأحمدوسير هما و تعقالهم المال

عني ل الحسن و تمنح اد قاس لکمال انتقل افعاله بالراسل ما اثنا له و کو به صاو للماعل منافراً له الله الم يكن معرفته لا مش الخ لعرف بالذارع بـ وصن من طن عن هؤلاء ال خسرو تنج معوده شرح سرح على هذا وهد يس كدلك مال جميع الاقعال في وحب مه مني و لاب م في نافعه مد سم، ومصبحة للميد با و حميم لافعال على مهمي لله مام على صدرة ماعمها ومفسدة في حقهماء و شواف المترتب عي صاعد الشارع العرائداعي ومصاعد لداء والدم والعباب المراب على معصينه صاراله على ومقسماه له عاو مصرية البات احسن في فعال بله أتعلى لأ عملي حكم يمود يه من الهرئم وب ربوهم . عتبدو أن لا حسن ولا قلمح لأ ماعاد لي الدعل منه حكم بقوا اللك ودار التساح في حق الدَّه لي هو المسعاد الله وكل ما يقدر ممكنها من لافعال فهو حسال و لا فرق بالمسلم ايه عندهم بين معمول ومفعول، و والنب سو حسد وقيح لا يمود الى الديل منه حكم يقوم بدائه، الدعنداه لا قوم بالته وصباولا فعل ولا عير دبك و الكام عديد قصول تم حدوا تمسول فائت على ما تخلس من الداد ويقلح با فحملاه الروحلون على الله مسجداته ما يو حدول على بداء ، و محر دول عاية من حدس ما محر دول ع العمده ويسمول:ناك عدل و حكمة مع فصور عديهم على معرفة حكمته فلاياشول له مشئلة عدمه ، ولا قد إنه تدمه ، فلا محمج ه (على كل شيء فلد بر) ولا يقولون لا ما شاء آلله کال ولد ، اشأ لم يکل ۴ ولا شرول لاله حالق کار شيء - ويئشتول له من بطيرة بزه عمله عنه بسحانه بايرة فال (ومن يعمل من اصاحب وهو مؤمن فلا يح ف طم ولا هصي) ي لا ح ف ان تصلم فيحمل عليه من سمثات عيره ولا يهضم من حسد ته وقال تماني (ما سلال التمول لذي وما أما مطلام للمعيد) و قال عَيْشُو لِلْهِي حديث المضافه عدي رو ۽ المرمدي و ميز ۾ هايخ ۽ برحل من المتي بوم القيامة فبمشر له تسمه وتسعون سحاك سحل مدالمصر، فيقال له: هل

تمكر من هند شنة ? فقول لا يوب ، فنان به لاط عبيث موم، ويؤن مطاقة هيم شهادة الله الله الاالله فوضع المدافع في كلفة والسحالت في كفه فصائبت السحلات وأثلب المتأ قة قاطد حبر السي للطائج له لا لصر بل لثاب على ما أتى عه من التوحيد ، كافال بعالي (ثمر إممل مثقال داة حبر إيره ﴿ ومن بعمل مثقال درة شرايره)

وحموا هؤلاء لدس يسمل سنهم عدلية يتولون من قبل كنبرة واحدة احتصت حمد برحسائه وحيرفي در جولها فهد الدي ساء الله ورسوله طعا تصفول لله به مم دعوه هم بر _به على النبر ، و سمول محصصه من شاء بر حمله وفعله وحابه ما حابه لم يه من لحكم . عة هم والكرامي هذه الأمهو مسوط في عبر هذا الموجولة على الله على محمم صول الدس في هد المام

وهؤلاء المترلة ومن والقهم ص شبعه وحنون عني نتدساحا فال يفعل مكل عبد ما هو الاصلح له في ديد له ، و له رعو في وحوب الاصلح في دلياه، ومدهمهم اله لاعدوال يفول مه محه قامل الصبحة لدسةعبر مافيل ولا يقدوان بهدي ضالا ولا يضل مهنديا

و ما سائر النبو أنمت لدين بقوء ل متدري من ينم أو هل لحديث والصوفية و هن الكالام وعبرهم و للمستمه إليما فالا بم فقولهم على هذا الريعوبون له يممل ما يفعل سبح له حكمه يعمي سبح له . وهو الله المدد أو فيص المنادمين حكته ما يصمهم عليه وقد لا يعلمان تابت أو لامور أعامه التي تتمام تكول لحكمة عمة ورحمة عمة ، كارسال محمد ﷺ ومه كما قال تعلى (وما رسال الارجمة معامين) قال وساله كال من عهم العمام على حلقوقية اعطم حاكمة للح قي ورحمة منه لعدده كما قال تبائي التد من لله عي المؤمس لا بعث فيهدرسولا من الفسهم يتو علهم آينه وبركمم ويعمهم كتاب و لحكمه) وقال هاي (وكدلك فتما

تعصیهم مصنیه و ام أهؤلاء من مدعیهم من سد آسی عدد علم الله کرین)
و الله علی (ما تر الله الله ما من الله علی دارد الله من الله من که موه من الله کرد و هن ایک من هد حرال

(أحده) به معهم محسب لامكان و به صعف شرهم لدي كاوايعمومه لولا الوساية، صهار لحجج و لأيات التي زياب ما في دور پيمه و حم د والحر ة التي اساقيهم واداليهم حتي قل شرهه ، ومن فيه ميهم سات قال بارطول محره في كما فيحط كاره - وكان ديك التيبال اشتره ، با سال صورت لله عيهم يمثو اسحصيل مصاح متكم به ، وتعصل الاسد و تميه حسب الامكان

(و لحوب الله على من محصل من عسر من مدمور في حساما حصل من المهم كالمدر الذي تم المعم دا حرب به المصاب المهمة و الحاس به الممش المساترين والم كلسلين كا قصارين وتحوه و وال كال عمه و مصلحته عامة كال حير المقصود ورحمة محمولة والل تصرر به المصابات وهدا حواب عالما له طوائف من المسلمان و هل الديلام و عمه و عير من الحسمة و حسبه وغيرهم ومن الا الميلام والمعمولة عن المتنسمة

وقال هؤلا الحميم وحداهي لوحود من عدر ۱۰ مد فيه من حكوه قال على الصع الله لدي آثال كالرشي وقال الدي حسن كالرشي وعدله) و عمر والدي المحتسل اله حكمة مطاوية لا يكول شرا مصده وال كالرشر المعسدة والمن شرا مصده والماكن شرا معسدة والماكن شرا وحده لى الله والحد الا مجيء في كلام الله تعالى وكلام المداله والمجيئة الصاعد بشر وحده لى الله على المراكز المحوم أود عموم تدرة والمراكزة والمراكزة والمراكزة والمراكزة والمراكزة والمراكزة المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المحدق وعله المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المراكزة المحدق وعله المحدة المحددة المحدة المحدة المحددة ا

ولاور كعوله على به تدمى على ثبي) وتعوديت و وس هد الدر أسهاء لله المقد به كالمعتبي بدح و و س الداع عالمر والدل عد وص لو فع و فلا يعرد الاسم لل نع عن الرسه و لا عبد عن قريبه لال فعر به يدل عن معموم وكل سبي وحود من رحمة و عم ومصحة فهر من فساله تمى و وما في أوجوه من عبر دلك في سده به فكل سمه منه فصل ، وكل الممة منه عدل ما كافي الصحيحان عن لمي ويتبياني به في عالى سمه منه المالا في لا يمنصه سقه به سحاء للبل والنهاو عالز أيتم ما أعلى مند حتى السموات و لا عن أدفه م يمض سبي يجبه به والنهاو عالز أيتم ما أعلى مند حتى السموات و لا عن أدفه م يمض سبي يجبه به والنهاق عويده الأخرى يحدس و برقم عافر من الدي به محدس و برقم بالمنافل الى والمدان الى والمدان الى والمدان الله والمدان الله والمدان الله والمدان الله والمدان المدى به محدس و برقع بالحدسان الى والمدان المدى به محدس و برقع بالحدسان الله والمدان المدى به محدس و برقع بالحدسان الله والمدان المدى به محدس و برقع بالحدسان الله والمدان المدى به محدس و برقع بالحدسان المدان و وقعه من عدله بالمدان الله والمدان المدى به محدس و برقع بالحدسان المدان و وقعه من عدله بالمدان المدان و المدان المدان المدان المدان المدان المدان المدان المدان المدان و المدان المدا

و أما حدق عاعل فشال في ل على (و إما لا بدرى أشر أريد عمل في لارض أم أراد مهم رامهم رشد) وقوله أمانى (صراط الدس الممت عليهم عيرالعصوب عليهم ولا الضالين) ونحو ذلك

وإصافته لى السب كقوله (من شرما حلق) وقوله (فأردت أن أعيمها مع قوله (فا اد مات أريبها أسلم مع قوله (فا اد مات أريبه أشدها ويستجرحا كبرهما) وقوله ملى (ماأصابه من حسة فن بقد فن بعلم) وقوله (ربدا طام أنفسه) وقوله تعلى (أود أصابتكم مصيمه قد أصلم مثيها قائم ألى هذا قل هو من عند ألفسكم) وأمثال ذلك .

وهد الس في أساء الله لحسنى سم نصم الشر والديدكر شر في معمولاته كقوله (سيء عددي الله أن العمور الرحيم = وأل عد بي هواعد سالاليم) وقوله (لل رنت تسريع المقاب و له العمود رحيم) وقوله (اعموا الله تشديد المقاب) الآية ، وقوله (إل يعش رنث الشديد = الدهويندي، ويعيد *وهو المدور الودود) فيمن سبيح له الي نصفه شديد ، و المغير أمدور ١٥٥٠

والديم سنقي وين من أسه، منه حسى لا ية عن منى فيشيخ و ي حدي في لقرال مقيدً كقياله له لي (يا من المحرمة منتشمين) وقو 4 (ان اله عريق دو انشام او خدت بدی فی حدد لا بیا، حسی الدی یمکر فیه ستقرود کو ي من قه لا يو مو ب سبب عهو الثون لايس عماعيد عن بعرفة بالحديث س کام ہے کا لئے ر ہد ہ کہ ان بدس مسیر علی الدر شہوجہ وہد کم وه م أحد من أهل كلب الشهر إذ الا المرمدي ، رو مل صرري له يداس مسلم نسيام، ورواد غيره باحداث ي لاسيء وفي الدير إلى اله ايس مي كلالهاسي الدر لم يكرو عوال الامهام من وكرو قد مشيكة ما لله سمه و سمس ميانه لا وحد مي أحصاه دخي لحسه ٨ وعكد أخرجه أهل صعيح كالبها ي ومسيره عابرهم ، ولكن روي عدد الأسهاء من طرق حرى من حداث محد بن سيرين عن إلي هرابرة و وأه الن ماحه و ساده صدات لعواهل لحدث به ايس مو کام سي توليخ ، و بس في عدد لاسيم عن ايم عيساني ر ا هد ال حداث كالعمد مروى من طريق أي هدم موهد مسود في موضعه (١) والمصور ها التابياعي فما إستعافي معرافه هده المدائمة دن لعوس التي آدم لا بر ل محمل وم من هسد شاله مر عصم

و دا عبر لعسد من حيث جهه ان نه فيم حده مد أمر اله حكمه سطيم له كده هد الدئم كل رداد عد او عال طهر اله من حكمه الله وراحمتمه ما يبهر عقله ولتبس له تصديق ما حجر الله يه في كتابه حيث قال (سارتهم آنا ما في الآ دق

 ⁽١) ما يحمل كالامه أن الانقام من أصابه انتي لم يؤت له مايا أسم . وعوله
 أبه في اللمة أنني ورد بهالدرآن بمعي لحراء والقضاص لاعتم معي التنم كما يستعمله ألذا من

وفي أهسهم حتى تدين هم أنه حق، وله وتلكي قال في لحديث الصحيح ه لله أرجم لعدده من تو بدر جده ، وفي صحيحال عنه به قال ال بشجيل الرجمة يوم حاميم من قارجمه أول مام رجمه و حدث الله مرحم حتى حتى ال لله مه للرفع حقوها عنى ولدها من مثل احماء المسال عامد سما والسمس رجمه در كاريم الله مة حم يعدد لى بث حرام عاد له أوكا قال

تم هؤلاء حميم من مسامان ما ساير تم كائمة المداهب الأرامة وعبرهم من السف والمداء بدس يسو حلمة والمعوال أباء ها لا معر فوالخوهم بدس المعال الد الحكمة بشواة المحاولاتحية ولا يبي. وحمد حميد عبدال بالمسلة الهامية الأرغراف إلى والادمة محتاق ارضيء إما وقع من الكفر والقسوش والعظام في المكاور في المداوة في الكياولارضور ما في اله لا بريده . دوه اعم من لاه رو سوى و ملاعده، لا برف عدم كلا و دم وفيد في المائي ويؤد المنهي والأخراج على على الأخاص المائم المافلان وقصاماوا إيا فتمار معترية بي كنا فدراية الدار وخماجة الماملة الدوفيار محمولا يشاء بالمحللة بالحسام يحرم كافار هؤلاء والأساسونة ماوضدا المسامس صفاله وأقدته بالديدية مأسه للمسهمان صفات والأقمال والأهياد فأراسه فسهمل الصديدوا واقد لراوفانا أرائمه وكارشيء ومسكووسا أكراد مأية الماس وهو على قار شي قدم وهو بحث عسم ، والقام باوارضي من بديشت لاو من من الهاجوان و لا عاراء قدن العباهم باحثال وزا و للي عديد بالعراء ولا

⁽١)كد في لاصل وصاهره ال كلمة أنس لاصة به مبهود الد ومندأ الكلام مير حر ١٠٠ حدث كانت حمله فاشتول المحبرالمندأ ، وأدا عال وحلم حدف الله من قوله فا فلا يعونها الا للكول ، ثلة المدها هي الحبر ، وراعا كال في الأصل تحريف عبر هذا

و مدهن آن ده في دهد آن ده ان قدا به تما من هن الله الان ها لا مراه مه مها الله و الله في ده الله الله و الله الله و الله

ولا حرمه من شيء فرو يت قد به و با كان يشهب المحوس من حيث الهم أشتو دعلا ، اعتقدوه شرآ مير به سنح به ، فهؤلا ، شبهو المشركين الدين فاو (بو شاء به ما أثر كان ولا آراء ، ولا حرمه من شيء) فالشركون شر من هجوس دن فعوس بداره بر ۱) ، لحد به با عثم السند ، ودهب بعض ماله لي حل سائهم وضع مهم ، وأنه مشركات و سب الأمه عن تحريم بحال سائهم ، ومدهب الشهرون باخرة ، وحموو ومدهب الشهرون باخرة ، وحموو مدهب عن با مشركي عرب لا عرف دام و با فرت الحوس في مي مي المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة من باشركي عرب لا عرف دام و با فرت الحوس في مي والمنافقة المنافقة المنافقة

لا يكون توحيداً حتى تشهد أن لا إله إلا نه كا قال بعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركوب) . قال عكرمة اقسائهم من حتق السمو ت والارض؟ فيقولون الله اوهم يمسدون عيره ، وهؤلاء يدعون الموحيد و بدا، في الموحيد ويقولون إله اله مدا مه يقالم لم فق عدا الله الإستحان حسة ولا يستقبح سبئه شهوده الرابوبية المامه و غيوميه الشامية وهد الموضع وقع فيه من الشام حالكار من شاء لله ولا حول ولا فوق لا باله

وهؤلاءعاية توحيدهم هواللحيد سشركين بدس كالو المندول الإصبام الدين دل لله عمهم (قبلس لا، صومن قيم، حكمتم علمون، سيقولون، قل أفلا المذكو و الله من و من موات السمور و المرش العظم مسيقه لو لله ما قل قلا متقول»قل من بيده ممكو بكارشي وهو خير و لاعد وعليه ال كرتم معدول» ميقو لون لله ، قبل فأن تسجر و ل) وقال ما بن الدلس بأ مهمس على السمو ت و لارض وسحر شمس، تمر ایقه آل (» فن و آل بؤمکہ ل) وقال (واللہ سالتھم من حلى السموات والارس ايموال بلاقل حميله بل أكاثرهم لاسمول) وقال تعالى ﴿ قُلُ مِن يُرَوَقُكُمُ مِن السَّبِيءَ وَالْأَرْضِ أَمِّ مَن تَعْبِثُ السَّمَعِ وَالْإِنْسُارِ وَمِن يُخْرَجُ الحي من لميت ويحر م سيت من لحي و من بدير الأمراء فسيقولون لله . فقل فلا تتقون * فعالكم لله ركم لحق. ثده بعيد لحق إلا العملان هاي تصرفون م كدلك حقت كلة ورات على مدين صقم البهال يؤمنون * قل هل من شركا للكم من يبدأ الحاق ثم يميده ? قال لله يبدأ لحلق ثم يعدد. فأن نؤفكون ه فل هل من شركالكم من يهدي إلى حقَّق عديهدي لنحق أثن سهدي إلى لحن أحق أن يتبع من لايهدي لأن يهدي?ثه كم كف تحكمون)وفل ته لي (أمأن خلى السمو ت و لارس و أول مكامل المهاء ماء با تشامه حد ثق د ت , يحتماً كان

كمكم أن تبستوا شخوه؟ أنه مع شه ?من هم قوم بعدون؟ أمل حمل لارض قر ر. وجمل خلافہ أنهار أ وحدل لها أو سي وحمل بال المجرين حاجر أ كا أياه مع الله عِلَ أَكْثِرُهُم لانعلمونَ * أَمَنْ يَجِيبُ الصَّطَرُ إِذَا دَاهُ مِا تَشْفُ الْمُوهُ وَمُحْسَمُمُ خلفاء الارض? إنه مع لله قبيه مامد كرورته من مهديكم في صدت ابر والمحر ومن يوسل ارباح دشر آ دس ودي حمته الم مع مدار ملي لله عدر شركون * أمن يبلداً خطلق ثم بعيده ومن ٢٠٠٠ كـ من جاء و لارض ثم به مع شه الن ه توا پرهالکم ل کسم صادف) در عؤلاء شرکیل کام مقربن مال اللہ حاق السموات والارض وعاتاتهم وبالمعام أبات كل شراء اوكاتوا مقرين مقداءهم المرب كانو إشتول اتمناء في خاهوا ماهو ماروف ما يه في سدرو سار ماومه هذا فلم يكولوا يسلمان الله وحده لاشر أسماء أرعندو أخردفكا توا مشركان شر آمن ایپورد والمصاری تمن کان آیه توحیده و نخامه هو هما البوحید کان غاية توحيده توحيد الشرك

وهدا الذم مقام والي مده الوالية به قدام بالوصات فابه المهام والسأرفية دين السلمان ، والتاس فيه من وميد ما د لاصام عي كثير على عول به له التوحيد وأتحقيق وأعراه ما كناهما بالمماه السداكارس ترمل بلما وأسهالها ل المعرنة و شبيعه أعدرته ما . . . الأصرو على و أوعدو أوعيد حوالس عنوي س المؤمل و آگ فر دو بره ۱۰۰ و بر با با باز دو سال کابال و و و و و شا و عدائه الدين دمهم الداند ۽ عمر آخل عليه مان عامراً ۽ ايادن جا اراقي آخات (السنه و ياد ين عدريه)، قو يا ان نه أمير به باسي به حتى اود كا ارودي قال قلت لار سيد شار حريبور الراشة حما مد معدر الاستول وأكر فقطاه والعاري كالرباء ومهدي مريشاها والأراض والرابع والأراج ولافل بن الله لم مجر العدد من بنه عني شرياس الحرامات ال لله حمر عما ديا أراد بعدالته

آشات القدر ، فسأنو عن ديث الحمد من حسلود بكرعبيبه حمد حتى ال _ و مر آن يقال ـ (يضل لله من يشاء ويهدي من يشاء)

 صلا من المرآن والسنة فأهاب أن قول دلك ولكن القصاء والقدر والحلق و لحل^{١١} فيد يعرف پياغر آن والحد ث

وقال مطرف من الشحير ﴿ لَمْ لُوكُلِّ لِي القدر و ليه نصير ، وقال صمرة بنَّ بيعة ماؤمرأل لتوكل على القدر والمه نصير

وقد ثلث في صحيحين عن النبي ﷺ عال ٥ مامنكم من أحد إلا وفدعلم مقعده من الحسة ومقعده من الله ١٥٤ مرسول لله م أقلامدع العمل و يتكل على لكتاب و فقال و لام اعمو فكل ميسر ما حنق به » وهد باب و سم

والقصود هنه ل حلال وعبره دحله القائلين بالحبر في مسمى القدرية ، ه ل كانوا لا محتجول بالقدر على المدنني عصابعت من محمح مه عنى المدنني اومعلوم أنه يدخل في ذم من ذم الله من القبدرية من محتج به على سقط الامر و النهي أعظم تمايدحل فيه المنكر اله، فأرصالال هذ أعصر. ولهد فر ستالفدرية للرحثة في کلام عار و حد من اسانف - و روی فی دالگ حدرث مرفوع لان کالامن هائین المدعتين تمسد لامر والبخي والوعد والوعيد فالارجاء يصمف لايمال بالوعيد و مهول آمر اهر ائص و لحارم، والقدري ان حتج به كال عويا بالمرحبي. ، وان كشب به كان هو و لمرجيء قد تقا لا «هد ينا بع في بيشديد حتى لانجمل العمل ستمان بالله على قبل ما أمر به والرك ما يعي عنه ، وهذا إنه لع في الدحية الاخرى

ومن المعادم ب أنَّه ثم لي ارسل ابرسل و أبرل الكتاب لتصدق الرسل فيها حبرت، وتطع في مرت، كم قال تعالى ﴿ وَمَا رَمْكُ مِنْ يُعُولُ لَا لَيْضًا عِمَادُ لِيْهُ ۖ وقال تعالى (من يطع لرسول فقد اطاع لله) و لايمان مقددر من تمام ذلك . هن أثبت أتمدر وحمل دلك معارضا للامم فقد دهب الأصل

⁽١) راجع طائية ص ١٣١

ومللوهان مراسقط الاحروالهي لذي تعت للدير سليقهو كافر ناللاق السلمين والبهودوا عصاري، بل هؤلاء قوله مند قص لا يمكن أحداً منهم ل يديش به ولا تقومه مصلحة أحد من الخلق ولا يتعاشر عليه الدال، وال تمدر ال كالرحجة فهو حجة لكواحد، والا فليس حجة لاحد أود قد أن أباحل صمه طألم واشتمه شامم او أخذ ماله او افسد عله او غير دلائ فمتى لامه او ذمه و طابعقوشه لعلل لاحتجاج بالقدر ومن دعي ل العاوف د شهد لار دنسقط عنه لامركان هذا الكلام من الكفر الذي لا ترصاء الهواد ولا الصارى، بل دنك تمتمع في العقل محال في الشرع ءون الحائم يمرق بين حدر والنز بدءوا مطشان يعرق بين الله والسراب ويحب ما يشمه ويرويه دول ما لاسممهو حبع محاوق لله تعليمه قالحي وال كال من كال لا مدوان بفرق بين ما يسمه او للعملية وتستره ، وبين مايضره ويشقيه ويؤلمه هده حقيمه لامرادل الله تسالي أمن لساد بمنا يعمهم وتهاجءا يصرح

(تقسير الرس في الشرع والذر إلى و مة أصاف)

والناس في الشرع و قدر على ربعة أواع افشر احتىمن محتج بالقسر بنفسه ولا يراه حجة لميره، يستند له في عدوب راء بساء ولانفعال بهيانف أساء كا قال بعض العداء . الت عبد الشاعة فدرى وعبد لمصيه حبري اي مذهب و فق هو ال كدهات به الوبار ، هؤلاء خير الحلق بدس يصبرون على لمصائف ويستمفرون من المديد، كما قال نعالي (وصير أن وعد الله حتى واستغفر لدمك) وه ل (ما احدث من مصية في لارض ولا في عسكم لا في كتاب من قبل ال تهرآها ال دلك على تله يسير 🛪 كميلا تأسوا على ــ و كم ولا عرجو عـــ آن كم والله لا يجب كل محتار فحور)وقال تعالى (ما اصاب من مصينة الا بادب الله ومن يؤمن الله بهد قده) ال تعدر الله هو الرحل تصده الصية فيها النها من عبد الداومي والسلم الاس مان راوالدين دا فعوا فاحشة أو طموا القسهم ذكره الله متعفروا الداومهم، ومن مفراندون الاستاولم يصروا على ما فعارا وهم بعديان)

وقد دكر الله ته لي عن أرم سيه ١٠ الام الله العمل ما قعمل قال (ي صد عسد و ب التمر - ورجد مكوش من لحاسرين) وعن مدين مه قدر (في عديدن لأو س لهر في الرص ولاسويههم الجمعين) هن " ب أشه أن أرم و ومن صروحة إلا مد الله عاس و لحدث الذي في منجيجان في حاجم الآوه وموسى عليهم المالاه أو قال به موسى هالت آدم و الناهر حدة ك به ما دم و مح فيك من روحه به عمات اسها، كل شيء 4 ماذا الحوجة و مست من مر ١٠٠٠ ي د من مومني من صفعال لله يوسالاته ویکالامه و حط سر در ۱۰ کروحت مکی در عی قبل بر آجاتی او عصی آدم به فعوی و یا کدا و کا سفه و ل فحرم آدمموسی» و هد الحدیث فی الصحيحي من حلاث من هـ ﴿ وَقُدْ مِنْ مِنْ مَا وَمُو مِنْ أَيُّمُ عَلَّمُ مُو رَضِي أَيُّمُ عَلَّمُ وأدم بدام مرمي راي و الأسام الأمام ما حسال الهرمي الصيلة يسب كه من الشجر ما ماكن مام أجل حتى كدي الديب الال وم<u>قدالات</u> من در چا فال من د من به کات و ب عبه) وقال تعلی (عم أحته له بنه قد ب عبه وعاش) ومن هو دون موسى سبه لسالام تصغ الله تعل النوية والمعد بألا يسي ماه على مراب وآدم عمر الله من ال محتاج و عدرعلي أندس اوموسي شبه سالام عير الله تعلي من ل يقارهناه الحيجة عاول هذهال كانت حجة على بديب أكانت حجة لا أيس عدر آد ، وحجة لفرعون عدو موسى ، وحجة كل كافر مونصل من نه ومهيه ، س عد كال نقدر حجة لا دم

على موسى لانه لام عبره لاحل الصيبة التي حصت له عمل الك وثلك المصيبة كالت مكتو ة عليه

وقد قال حلى (ساصد من مصيحة الا مدل لله وهل يؤس بالله يهد عمله) ومال سل حددت اللي يتاليخ عشر سلل في قال الى قط مولا قال الشيء على الله وهذه وكال بعض هله ذا عنباي على شيء يقول مدعوه ومو فضى شيء كال وي يسحبحب على عالمه أشهر ضي لله على في ماصرت وسول لله عيسائح بدو ما ولا من قولا و له ولا شيئا قط الا رائدها والا من قولا و له ولا شيئا قط الا رائدها والا من قولا و له وقد قال بيئا قط الا رائدها والا من ماصرت وسول لله الله على عدد الله على حقم الله الله وقد قال بيئاً والله على الله على الله على الله على عدود على من عدى حدد و به ولا أحده في الله لومة لا تم وافا الله والمه الا تم عدود على من عدى حدد و به ولا أحده في الله لومة لا تم وافا الده و الله لومة لا تم وافا الله لومة الا تم عدود على من عدى حدد و به ولا أحده في الله لومة الا تم وافا الله لومة الم وافا الله لومة الا تم وافا الله لومة الم وافا الله لومة الم وافا الله لومة الم وافا اله لومة الوفا الله لومة الم وافا المورد الله وافا الله لومة الم وافا الله لومة الوفا الله لومة الم وافا الله لومة الا تم وافا الله وافا الله لومة الوفا الله لوفا الم الله لوفا ال

وچد سدان دس مم به علیم من العاس و سدیقاس و شهد و الصالحین و جدر من العالف تغیر فط آدی و حدا فی عدر من العالف تغیر فط آدی کالمصائب الدیاری و عدم لاستان فیه بی مقوله کهمل آده عایه سلام فاله لا سیل بی تومه سرعا لاحل بوله و ولا فدر لاحی بده و و ما الحا عم رحل حلافله بی بستوی مصمته علی و حه بدا د و بی بحد عنه کال افضل له کی فال نفای (و الحروج فصناص فی عدم قاله فهو کندرة له)

و ما الصف شائل فهم ماس لا الطروس من تمدر لا في العاليف ولا قي المصافحة الماقة المصافحة الماقة المصافحة المناقل المحددة و دا الماقة المصافحة المناقلة المحددة و دا الماقة والمحدد المحدد المحدد

استقبرو ، وهد أحس كن اد أصابتهم مصينة بقعل مند لم نصرو الى القدر الذي مصى بهما عمهم. ولا يقوم ل من قصر في حقهم دعوه دمو قدي شيء لكان. لأسما وقد تكور تنك العميمة بسب دنومهم علا ينظرون الم وقد عال تدى (أول حالتكم مصيدقد أصدمشيد قدم ألى عد ؟ قل هو مي عبد أننسكم) وقل تعالى (وما صائكم من مصنعة فياكست أيديكم) وقال تعالى (وال نصبهم سيئة عا قدمت أيلسهم من لإنسان كعور)

ومن هد قوله بدلي أيه بكوله ايدركك سوت ولو كسم في بروح مشيدة وال تصميم حسبة بدولم عديمو عبد منهو ل صميم سيته يقولو هدهمل عبدائه قل كل من عمد لله في لهؤلاء القو-لايكارون يقلهون حدرت ما صراك من حسمة فهن لله وما أصابك من سنة في عست) من هذه الآيه تارع فيه كثير من مثنى قدر ونقامه " هؤلاء يقوم لافعـ ل كله من عله لقو متعلى (قل كل من عند الله): وهؤلاً، يقولون خسهمن لله والمناهمن للست تمو ٨ لما صالت مل حسه فمن الله وما أصابك من سيله شي بفساس)

وقد مجيمية الاولمان بقراءة مكدونة (الان بديث؟) بالمتحقى معنى الاستفهام ورعا فدر نعصهم تقدير آي ٿي هي نفست؟ ور ته قدر عصهم تمول في قو 4 آيالي (ماأصامك) فيتولون تقدير لآة (فما هؤلاه الموم لا كادول مقهول حديث) يقولون فيحرفون الفط تقرآن ومعده - ويجمعون، هو من هون الله - قول الصادق-من قول المسافقان الدين أمكر الله قولهم 4 والصمومان في القرآن ما لا دايل على ثيوته مل سباق البكلام ينهيه. فكل من ه نتن العد تعسين حاهلة يمهي القرآن ومحقيقة المدهب الذي ينصره

و مَا غَرَ رَفَالُمْ دَ (مَهُ) هُمُ بَالْحُسَاتُ وَالْسَيِئَاتُ الْمَعْمِ وَالْتَصَائِبُ لِيسَالُمُ د الطاعات والمدحى . وهذ كتوله تعلى (إن تمسكم حسبه سؤهم و ان تصبكم سيئة يفرحو نها دوال تصارو وتتقو لاعبركم كيدهمامة بوكتوه وإراتصاك حسنة تسؤهم وال بصنت مصيبة يقوله فد حد، امن من فيل ويتوه وعم فرحول* قل لريضيت لا ماكتب لله له هو مولام يا لأ يه اولم، قوله تعالى (وللوارهم مالحسيات والسيئات لملهم لرجعون) كا قال تعالى (و ساكما شر والحير الشه والينا ترجمون) اي بالنع والصائب

وهذا بحاف فوله (من حار بالحسة فيدعالمر المثالة ومن حاء بالسبثه فلا يحرى الامثنى وأمثال ديك فال الراد بها الدامة والمصية ، وفي كل موضع ماييين المرادر بالمصدرة فنسن في قرآن أجراع بمحمد الله له لي إشكال بل هومممن و دلات به د فال ا ما أصاب) ومامه ما و محود نات كان من ص عير ن اك كما قال (ما صابت من حسة فن لله باوم اصا بالمن سيئة فن عسب) وكافال تعالى (الداعدت حسبه ساؤهم)وقال مايي (وال عليهم سنتة ، فدمت أيديهم) و د قال (من چا، باخسته) کات من قمید لانه هو لخائی به قید دکول فيا فعلم عبد لا فيه فعل به ﴿ وَسَنْقُ لَا رَبِّسَ بِنِسَ دَنْكُ فَالَّهُ ذَكُمْ هَذَا فِي سَهُ فَ الحص ع الحياد ودم التحميل عنه فقال ماني أنام الدس متواحدو حقركا فالمرو شائ و عرو حميما هاوال مكي لمل ليندس فال أصابكم مصية قال فد العم الله على اد أ أكل معهمة شهيدًا "و من اصادكي فصار من لله يتمو لن كأن عامكن يينكم وييمه مودة : تايمني كنت معهم فأفير فه "عضي)

فأمر سبحه بالحياد ودءالشص ودكر مايصف الؤمين تارة من الصيلة قيه وتارة من فصل لله فيه، كما صابه عرم حد فقال (ولما صاعتكم مصينة فد اصبتم مثلم فاتم ألى هذا ؟ فارهم منعند عسكم) وأحد بهم يوم بدر فصل من الله مصره لهم وتأييده كا قال تعالى (ولند نصر كم له سدر و سم ادلة) ثم مه سبحاله قال (فليفائل في سعيل الله الذين يشرون الحياد الدب الآخرة) لآية (وما لكم لائة للحربي سدل لله و لل مصعري من لرحان و مداء و لولدان ان فوله — ان لكولد رقد ككم موت ولا كدير في تروح مشيدة و ان تصهيم حدمة يقول عدد من عند انه ما وال تصهيم سيسة القيالو هذه من عندام) فهدا من كلام الكمار و سرفيس دارات بها تصر وعاد من النعم عام هذا من عند الله، وان صابه دل وحوف وعير دنك من الند الله قالو اهد من عند مجمد فسنت لدس لذي حارفة والمحال الكور كالو اصابها من المصافيم من المصافيم الى فعل أهار الالتان

وفيا دار المير دنك في صفح موسى وفرعون قال تم بي (و قبد حديا آل فرغول با ساس و قصمن ليمرات مايه ياد كريان الله و حامتهم الحسة قانو ال عده وال نصبه سیله عدار عرسی ومن دمه) و داه د ده به مالی فی سورة رس (قلو سامير الكارسة إهاما ما الالملاح سال وهو المروامكم ش لمشوا مرحماكم وللمسكم مساعدات أنهم وأحمر لله تصال بالكم كالوا تطيرون الدؤم إلى و در صابهم الأد حدود المدت هي لأمار يوم أصابهم من مليو حمه ۾ من به عراء جيءِ ۾ ان ۾ ئي (في المؤلاء انهام لامڪا وال مقهوان حديثاً) و به به لي مرن حسل لجانات ۽ فيه فهمو - تذرآل لهامو - بالله أسراهم بالمعروف والبرهماعين المكراء مرابلجير وتغليمي الشايه فليس فهالعث اللهالهوس**له** ما ذكول سندالشرة أل شرحمل سهاب مده فعال بعلي (ما صاعب شامل حسلة فمن الله) ي ما حد تُ من شامر و، وق وعافية فمن الله بعمة النبم لها عليك و ل كانت بسبب الحالث لصالحة فهو باي هداك وأعانت و سرك لليمبري -ومن علیث بالاید را و را مه فی قلبت ، کر دانیت تکمر او المسوق و تعصیرت

وفي آخر الحديث صحنح لاهي حديث ابي ذوعن لسي عَيْنَا اللَّهُ فَهَا مِرُويُ عن ربه سر م وتدلى هو عنادي الدهي عما سكر حصيها سكرتم وفيكم يوها فس وجد حير أفيحمد لله ومن وحدعير . بك فلا يوم الاعسه له وي صحيح لا سيد الاستغمار السهم مشاري لا يك لا مشخصتين أم عدا وأ، على عهدا ووعدك ما ستصحب أعوذ الله من من من من من المالا ينفر الذنوب الا انت من قل دا أصد مود مها فيت من يومه دخل الحنة ، ومن قالها دا مسرموف بها فيت من يعتم دخل الحنة ، ومن قالها دا مسرموف بها فيت من يعتم دخل الحنة ، ومن قالها دا مسرموف بها فيت من يعتم دخل الحنة ،

تم دل تعلى (وما أصاب من سنة باس در وحرف وها يمة كم أصابهم يوم أحد (شن مصت) أي مانو من وحلف عول كال در كملا مندراً عليائه على القدر ليس حجه لاحد على فه ولا على حاله عولي حال الأحد أن محتج بالقدر على مردمة من المرات المحافد على في مردمة به وحرف حد ولم يكيف أحد عن طم أحد م وهدا من عمد دفي الديل و بدر المه م صراء ية فساده مصر يم المعقول، الطائق لما جاء به الرسول

والديدر نومن به ولا تحتج به به ش لم نومن بالقدوص، ع لمجوس ومن حتج به صاع بمشركان ، ومن أفو بالإصراو بدار وطمن في عدل لله وحكمته كان شامهً با السن، دن لله ذكر عنه انه ضمن في حكمته وعارضه بر أنه وهو ما مواته عال (في أموات الا إيان في في الارض)

وقد د كرف اله من أهل الكتاب و من المسعين في مقالات كالشهر مثاني اله ماهر ما الشكاه في ديك معرضاً في ديك معرضاً في ديك معرضاً في ديك معرضاً في ولي حساوله به ما كره هم على معض أهل الميس والما الكتاب التي د كرها شهر منا في وال المقالات و بقام عن معض أهل الكتاب الميس ها مسار يعتمد عامه فا مأو و حدم ها في كتاب أهل الكتاب أم مجز أن مصدقها الحرد دفات على سي يقيل في المناهم في عصد على الماه الد حدثكم أهل الكتاب في المحدثها المحدثها المحدثها ألم الكتاب المراهد المحدثها ألم الكتاب الماه المراهد المداكمة والما أل يحدثها كالمحدث الماه المراهد الماه المراهد المحدثها المحدث المحدث الماه المراهد المداكمة والما المراهد المحدث المحدث

بالقدر إما من أهل الكناب وإما من تسعيل الواشهرستاني علها من كتب المقالات، و مصنفون في عنالات بنعون كثيرًا من عقالات من كتب المبترلة كَمَّا مُثَلَّ لَاشْمِرِي وعيره ما مُلهِ في المُقالِاتُ من كتب الْمُعْرِلَة، ويهم من أكثر الطوائف وأولها تصبيدي هدا البء وهد الوحد العالات منفولة مساراتهم قوضعوا هده الساطرة على سال سيس كرأب كثبراً سهم يسم كتابا أو فصيدة على لندان بعض جهود أو عه هما ومقصودهم مناك راد على الشتين للقدر - يقولوان الرجعة الله على حلمه لائم إلاما تكسيب مدار كروضمو في متالب من كالحالات أأنه كالمتصرانياً لأنه أتنشأ عنفات وعدهم من أثب أصفات فبدأشه المصارىء وتتاتي أمثالهده حكايب عموارس للنسس ليالسه تمنية بمرف حفيله أمرها والمقصودهمان لأناه كرعاجمه على هؤلاء وهؤلاء حجه هي من محتج بالقدو فال لله عدلي حير به عديهم بديديهم ، قبو كانت حجيمهم مقبولة م يمديهم ؟ وحبحة على من كدب بالقدر دفاية صبحابه أحبر إن الحسمة من الله وأن السيئة من بقس السفاء والقدرية منتقول على المندهو المحدث منصيه كالدو المحدث للصاعة 4 و لله عبدهم ما حدث هما ولأعداء بل أمر بهدا والفي على هداء والبس عبدهم فله نعمة أنعمها على عند ده متوميس في الدين إلا وقد أنعر ممثب على للكمار ، قصدهم ال عني س أبي ط الب رضي لله عنه وأد لهب مستولان في يسمة الله الدينية، إذ كل مسهم أرسل ابه لرسول وأحبر على الهمل وأرايحت عاته ، كن هما فعل الإمان بنفسه من غير أن يجمعه نتمية آمن بها،وهد فمل لكفر بنفسه من غير أن يقصل لله عليه داك أؤمل ولاحصه للممة آمن لا حلها ، وعدادهم أن الله حسب الايمان لي كندر كأبي لهب وأمثاله كاحسه لي المؤمنين كعلي رضي الله عمهو أمثاله موريم في قعرب الصائبتين موكره الكفر والفسوق والعصيان الي الطائفيين سو ، ، کی هؤلاء کرهو م کرهه له لیهم ند- نمیة خصهم سه. وهؤلاء لم یکرهواماکرهه اللهالیهم

وكدلك من حتج من مثدة غدر بالآية على أنه به در احبح بقوله ممالي الأقل كل من عدد لله) كان محطة قال لله دكر هذه لأ م براً على من بقول الحسنة من المدرود أن حدمن الدس ال حسنة لمدولة من الله والسيئة من العبد.

و نصاف على على فعل المدور قال أهل لاندت ب الله جامه وهو مخلوق له ومقميل له فالهم لاسكرون ب الماد هو المتحرث لافعال، و به قامت ، ومنه فشأت ، وإن كان الله خلقها .

و أيضاً ؛ رفوله مد هذا (ما أحد ملت من حسدة في الله وما أحد مث من سيئة هن مفسك) مشع أن يصمر ، صعة و معصية. وان أهل لا بات لايقونون ان أالله خالق حد ها دول لا أحرى، مل مقولون مأن الله حالق لجمع الافعال وكل الحوادث

ومما بسمي بريمير آن مذهب سف الامة مع قوه بريه حالق كان شي، وو به ومليكه عو به مشاه كان وماله بث لم يكن و به على كان شيء قدير موا به هو الذي خلق العمد هاوع عاد مسه الشر حروعاء بردا مسه لخبر سوعا ، ومحود الكسان العمد فاعل حقيقه و به مشمئة وقدرة قال بمان (لمن شاء سكم أن ستقيم هومائش ، وب الا أن بشاء الله رب المالمين) وقال تمان (ان همد تدكرة ش شاء الله مان المالمين) وقال تمان (ان همد تدكرة ش شاء الكان بالمالمين) وقال بمان (ان همد بدكرة ش شاء د كرده مديلا به وم تشاول إلا أن بشاء الله هو أهل بقوى و هل المعرة)

وهد الوضع صطرب فيه لحاصول في غد ماه تناستريا وتحوهم من المعالم الكهر والمدوق؛ المصيل أله ل فليحدو للدسرة عن صل الداج بالماق اللسلمين فلا يكون قملا له

وقال من رد علیهه می آر آنی خی (۱ رهی امی د ت در الاامداد ال عی کسب العبد : وقالوا : آن آندرة اله مدلا أسر له ی حدوث مقد و هر ولا می صده من صفال و بر باله أحرى الدوه محمل معا وره مقار هدوگ بی ادمی حالم مر الله و بداع و حدث مک می المدار و عامل شد آند و قالم بی محمد سر محداد لافعاله ملامه حداد ما و مع هدافتد بقرانی بالا است مدافد رق

وأحدو حرقه به اكساسه في أنسودو مراحين فقال سكساها ة عن معراية مورد مد قالح بأنه و حيق هو عقدو ما شره عداله وقام أسا الكسد هم عمل ما أم عمل المدردة ما والحاق هم عمل الخارج على عمل المدرة عداله فعال لهم الناس العد الانوجد فرق عن حاول المد كدر الويان كو له فعل وأوجد وأحدث وصلم وعمل وأخو ذاك فال عليد واحداثه وعدل وصالمه

⁽١) ثم الاشرية

هو أيص مقدور بالفداء خارثة وعواقائم في محل شداة خارثه وأحد فيد فرق الاحقيقة له فال كبل المدور في محل المدرة أو حارجا على محالم للعود في أثير القدرة فيه وهو مدي على أصمل الله لايتسر على فدار رموم المساماو إلحاقه الله لم عور عس عالم، وأكبر المعالا، من السامل وعد هم على حاف دلك

والذي ل قدره مند لا كول معدورها حارجا عل محمر و في دلك براغ طويل اليس اليس هذا موضعه

وأيمد در فسر أسر تمحرد لاصر ب فا فوق أن أن يكم بالدرق في المحل أو خارجا عن المحل

و أيضا قال هم المراج من المسترافي فعر اللي المراجم المدا فهو عادل ومن فعل هم المرافق المدا فهو عادل ومن فعل هم فهو طاموه المال المراجم الرام أن رام الله والمستحد كالمنا فاعلا فا أنداه وصعه والمداه من الله على فائد أن أن أن إلى عن هو المستحد كالمن والطلم قالم وهذا الأمام مع والمائر الصدائم المن المرابي في المرابق في المراب في المرابق في ال

و دو آیست به راه در به گر صافه هند براند با ای اللمد کمیر آیه الله ای (حجر برغاز اسیر بعد مان و دو دیر کامه مانسیر بداد در و در این در فسایری آیه عملیکر) وادر آی را داری آمیم و همجر الفسامات او آهار ادار

وهاو ال المرح فلرمند رای با المها داد از اله ویا ویا حسمه د هوم با راه کار با مردم خان الدیاس اول لمایه کلام ایس هدا موضع باطالک سه هی کار اله ای هدا موضع اسکل فلقول قول ٢ أن هـ. فعل هذا وقعل هند ما فيه إحمال. فانه ارة برار فالعمل عس المعل وتاره تراد به مسمى لمصفار ا فيقول فللت هذا أصلا فعالا وعملت هد عمله عمل ما أريد بالممال نفس ممل لذي هو مسمى مصدر كصلاة لانسان وصاءه ومحو دائ والعمل ها العمول عامل بعالي (تعماون له مايشاء مے محمد ب و ما بار وحمال کالحوال والدو ۔ سبات) الحمل هذه المصبوعات معموله النحل الرمان هذا المات فوله لله لي (او الله حلفكم ولما الممانيان) فرله **في** صح تمو مين (د) ممني مدي د و شو د به ما محتو به من لاصدم(١) کرف آسيالي (أنصدون ما للحول و ثله حليكم وما لللمجال) أي وأنهه حلقكم وحاقي لإصبام ى محبوبها ومنه حد شا حديقه عن أسى تُشَوِيُّكُ ﴿ لَ لَلَّهُ حَاثَى قَالَ صَافِع وصيمه ، بن قد يستمل ، لا به على إن لله حيق قم ل لمناد من وجه أجر 4 فيه ل: ٥ كان د م د يممه له من سحم ت م أن كون هو دخه في التأليف لدی حد تودهم و مها شد صات او اما نات تأ یوم و إلا فهی بدون فالت يستعمولة هم و و كال حاد ٢ يفكل ما لا العاهم

والمتصود أرعبنا عمل والعملء تصمأتواج ودنككامث ساء والحياطة والمجادة أتمع علىصل محمي لمصداء عي معمول وكذبك لفظ اللاوةو القراط

⁽١) النظير هنا لا محل له عن هذا عين الاول وأعاجاء بأول إلاَّ يَقَلَّمُهَاتُ أرسموصوبه لامصدرية ، والآية من محاجة إيراهم عِيَّكُنُّورُ أمومه (قال اتسدون ما تنجنون) وهي الاعدم (والله حلفكم وما تعملون) أيوالحال|ن|اللهجلفيكم وحدة الدي معلوك منم قعل محلوقه له، وأد أيكون هو الحقيق بالمبادة وحدم، ولو كانت (ما) مصدرية كان المني كيف تعبدون ما تنحنون والله خاة كم وخلق *عملكم*، وعمهم يشمل محت الاصام ويشمل عادمًا فدا كان حمه لعماهم يقتضي الهلاعمل هم يصير ١٠ كلام مشافضاً وينظل مني! لأنكار عليهم، أد يصير العالي كيف تعبدونها والرُّهُ لا تعبدو بها? د أنه هو الذي خلق هذه العادة الصورية الكم ?

و كلام و النول بقع على مس مسمى الصد و الي المحصل بدلك من مس النول و كلام و فتر د الناوة و أمر وقا مثروه و مثل الحال د بها مسمى المصدر و المصود هذا الله أو فعل المد في أراد سالك بها فعل البه تماي مصدر في المصرفات فعل الله أو فعل المد عن أراد سالك بها فعل البه تماي مصدر في المال بالله ي السمين و بصريح المقال ، و لكن ما قال هي فعل له أو د به الم منعالة تحاد فه لله كد الراعبوفات تم من هؤلا من فال عن فعل به أرس مه فعل نقوم به فالا فراق عندي بين فعلله ومقعولة وخلقه وتعلوقه .

و کثر المعرلة به فقول هؤلاء س رفس . ب مالیلا کول إلا عمی معموله مع ایم عمر فول فی العام این عمر او العمال ، فیاد المثل مراجو اسکات مسئلة علی الطالغتین وحاروا فیها .

لایتصف عا حقه فی عیره من عموه و لاو ن و ارو نم و الاشكال و القدادیر و الحركات وعیر دان ، فاد كال فد حق لول الاسال لم یکل هو ستول به ، وادا حلق رائحة مشده أو طعا مرا أو صورة فسیحة و نمو دلك شمد هو مكروه مدموم مستقیح لم یکل هو منصف سهدد تحلوفات اعسیحه استمومة لمكروهة و لافعال تمسیحه ، ومعلی قبحها كوئها ضارة عاسها ، وست ادمه وعقامه ، وحالة لألمه وعد به وهد أمر به ودعی اه عل عدی قامت به لا علی حالق الدي خلقها فعلا لغیره .

تم على قول الجهور الدين تمولون به حكمه في حله في المائم ته هو مستقلح وصار ومؤد يقولون به في حله بالهداء الأفعال تميحه الدرة به علي حكمه عطيمة كل به حكمه عطيمة في حلمه بال الأس من و معوم الدين الهواللائمال أفعال أفعاله الايمان الاهدا والاهدا الياضح في الدينال الدينال والحق الالاسان على ومرضا وحوعا وعمل ووصد و عدر داك كالمسد هو المابلات المائل المستد هو المابلات المائل المستد هو المابلات المائل الما

يس دنات ال المدرية سلم أن بدفد الحق في المد كمراً وفساوة على سايل المير مكافي قوله نعابي (و قلب أفئدتهم و ألف رهم كالله يؤملوا به أول مرة) وقوله (في قلومهم مرض فر دهم للممرض) وقوله (فعا را عو أراح الله فلومهم) ثم له من المعلوم أرهاده نحم دت تكون فعلا بمعدوكسد الديم يحرى عيها ويستحق اللام علمها والعقاب وهي محلوقه لله تعالى ما دا تقول عند أهل لا ثنات في يحلقه

من أعمال المدد النداء كالقول في يحته جراء من هذا لوحه وإلى فترقا من وحه آخر عوهم لائتكمام أريفر فوا بيمهما لترق معاد إلى كون هذا فعلا لله دول هذا ، وهذا فعلا للمددول هذا ، لكن يقولول هذا محسن من الله تسالى لكوله حراء للعدد عودلك لايحسن منه كوله التدأ العدد عايضرد ، وهم يقولول لايحسن منه أن يصر الحيوال إلا محرم سابق، وعوض لاحق

وأما هل الائسال للقدر شال على منهم لايمرق سمحماق ومحلوق وأما القائلون بالحكمة وهم حمها ر فيقولون لله نه لي علي يحتمه من لحيم ن حكم عصيمة كاله حكم في عير هد ، وتحل لاتحص حكمه تر شو ساو موص ول هد فياس لله تعالى على يو حدمن الناس و عَدْ لل حُسَمَة الله عَدْ له حكمة الواحد من بناس وعد له ع و المترية ما الهم في الاهدال معطية في السمات، ومن أصوطر الداسدة المهم يصفون الله عا تحقه في الما لم مهر إيس عسدهم صبه بثده ثمَّة اله ولا فلس فأتم له يمسمونه به، ويصفونه بما محتمي سالم مال دوه. هو ملك. لكالممحلة في عيره ومريدا فارادة محدثها لا فيمحره وفوهران أجده والصله واجله واللصه هوالفس المحلوق بدي بحبيه من ثمات و حديد. وقوليا به مكان حالتا ميا احد وكبديه لكان هو الطما كادب، وأمثان ديث من الاقهال بي دا بديرها بما في علم فسادها بالصرورة ولهد شائد لكبر الدعب والألمة عليهم لاسياله صهرو القول مَن غَرِلَ محاول . وعهر سامت أن هند في لحقيقه هو أيكار بكارم لله العالي، و به نو كان كالامه هو سيحنف _{دار}م أن يلمون كان كالام محموق كالاما ي*ه*م فيكول أنصاقه ينجاره يوم الفيدمة والفاقه بنجال والخفني بالتسليج وشهادة الایدي و لا رحل و نحو دانت کالساله، و د کان ۵ ـ کل شيء کان کار کلام موجودكلامهوهد فول لحواليهو لحصيه كصاحب مصوص وأمثانه ولهدا تقونون وكل كالام في توجوه كالامه - صواء عبيب ثارد ونشامه

وقديم مسرح عمول ل مدتعال د حارصة في محل كالت صفة لذلك العل دور حلي حركة في محل كال ديث المجارهم السجرية لها و دا حلي لول أو رمح في حسم كال هم المامان مبروح السياء و فاحتل علمان و قلمرة أو حاة في محل كال داك محرهم الهائمة الحرياف أساب بالحلق والمقاوحاً و تعصُّ في محمل كان هو الريد العب المعشق لا و. الحلق فعال عبد كان العلم هو معل و د حتی به کند. و هم و کم را کل است هو ایجادت عام کلور باوان حلى به صداد وصور و حجد كان و لا هو ديس بيان الحر

والمدين لأوصب اليءمل محدة الدين صفاية عاقدا كالاعتراط مطرها عي اصول سالت و جهر الدام من هن الدوعا هر يووعا هر يووها ال حاق الله السمه ت و دارس میر هم علی سمه شو لاره ل بن لحق دیر عمه فی دلاسها مدهب سندولائد و هد سه بای و مده علی در صدت تلمو فعد له ول معرقه م و و به من حدمه مد يه فسواهد لاص على مي لم يعو ن په ورسير اکوان کالاشم ي ومن و فقه امام در اه مران فقه در او مث عجل علا حاتم عي د ب غيل ده عه مه كا د كرتم في ع كه و مير و قدرة وسائر لاعراس العص الماء يكرنا فطال والأحسال فاعتراهما ما أفعال فأم تمان د ۱ به رسميء دلا حدل حمه في خبره کې . باحد رحمه في عبره ۽ فيکيدا يسمى متكليا بكلام خلقه في غيره

والجهور من أهل السه ، ديرتم خينون داير ، هناد - لأصل ويمونون عا كان عادلا بالمدل الذي قام ينسه ومحسب الاحسال الدروه سمسه وأما تحوق الذي حصل للمبلد قبم أثر دائر، كاله وحمل حبر ، وحمة التي هي صفته ، وأما مامحلته من وحمة فيو أرائبك وحمة، واسم صفة تمع رة عي صفة كي مى التصدير والمنه تارة على متعالمها الدي هو مسمى أماول. كالمط حلق يقع تارة على

العمل وعلى للخلوق أحرى ، و . خه مد س هد وعد . وكداك لامر تمع على أمره السيء وكداك لامر تم على أمره السيء ومسدر أمر د مر أم . . و آن على سعم الذكائر به ندلى وكال أمر الله قد أ مقدور) وكداك عط ما يتم على بعده و لندرة تقع على بقدور ونطائر هذا متعدده .

وقد سندن أحمد وغيره من أنهه سامه في حميه ما سندة العلى ال 15م نقه غير محاوق نقو له غليه الدائرة الأعداد لكابات الله الدائن له ومحو الماك دوقالوه الاستعاده الأنحص دنجاوق - ونصع هذا قرال الدائري التيالية الدانها في عود الرضاك من سحصت وغداد ثاب من عمولات والداناء ال

ومن الدير ها به الناس وحد أهل الديا و عدالان لا ما طيعول على فورق المنسير لي اسه و لهدي إلا عد دحم فيه من ماع الدعه أخرى وفيال آخر لاسها ادا و فقوهم على دلك فيحتجو إعليهم ما ما فقياهم عليه من دائث وإطالبون لوارمه حتى محرجوه من للاس إن سطاعو حروح شمرة من محس كافعات القرامطة للحسية والملاحمة وأماطر عراق فراقءن طوائف لسعين، والعقرلة استطالوا على لاشمر بة ونحرهم من الشبين باعبدات والمدراته وافتوهرعبيه من بعي الأفعال لقائمة وأنه بعد لي فيقصوا بديث أصابهم لذي سندلو أبه عليهم من ال كالام لله غير محلوق ، و ل الكلاه وعديره من لأمه . د حلق تمحل عاد حکمه علی داك نحل و سنصار عليهم بدائ في مسئرة مدر، و صطروهم لي ب جعلو تقلس مايفعله الصد من التميح فعلانه رب ومالمن دول و مدر أم كسد لاحقيقة به في ملاءة بر من حيث تعلق القدرة بالمقدور فرق بين الكسب والفعل، منصد صدر الدس يستحرون بنبي قال هند ويدولون تلائه أشباء لاحقيقة لها ، طفرة النظام ، وأحول أبي هاشم ، وكنب لاشفري ، اعتقروهم لي أن فسرو "أثير القدرة في للمدور عجاد لاقترال المادي، والاقدتران لمادي

يقع بين كل معروم ولارمه ، ويقم بين المتدور و لقد قاءفيس حمل هذا مؤثرا في هذا الله ، أولى من العلم ويقع بين للمالول وعلته لمفصلة عنه مع ان قدرة عدد عده لايتحاور بمحمها ولهد فر تقدضي نو نكر الى قول وأبو إسحاق لاسمر ثيبي بي قول و أبو المدلي لحربيي لي قول، لم رأو في هذا القول من نمافض و الكلام على هذا مبسوط في موضعه والمقصود هم التمليه .

ومن ليكت في هــــذا الدب إلى مط للأثير والمطاخير والمطا الروق ومحو دلك أله ط محملة. ود. قال الفاش عن قدرة السد ، وُثرة في مقدورها أم لا ؟ فيل به أولا عط غدرة يد،ول توسى " (حدهم) عدرة شرعية الصححة للعمل التي ُّهي مديد لامر واسهي(و † بي) عدرة تمدريه لموحة للعمل التي هي مقارعة للقدور لا شحر عها هلاولي هي الدكو شايي قوله تعالى (ولله على الدس حج البيت من استعاع اليه صديات) من هذه الاسطاعة لو كانت هي لقر مة الفعل لم بجب مع البيت إلا على من حج ، قلا يكون من لم مجمعة عاصير برائ لحج ، سوا. كان له راد وراحمة وهو فادر على الحج و لم يكن وكدلك قول الدي عليها ممر بن ين حصين لا صن فأنه في لم الماطع مناعدة في الم المنظم فعيي حسم ه وكذ فوله تعالى (وتقو مله ما مسطعتم ، وقوله ليُتَطَافِيُّو « د أمرتكم بأمر فاتتو إ منه ما ستصلته له لوأزاد استطاعة لا تكول لا مه المعل لكال قد قال وافعلوا منه ماتمه بن ما فلا يكون من لم يقمل شيئاً عاصد به أو هذه الاستطاعة المد كورة في كتب الفقه ولسان المموم

والدس متدرعون في مسمى الأستطاعة والتدرة عالمهم من لايشت استطاعة إلا ماقدون الممل . ومحد كثيراً من العقها، يد قصول و دا حاصو مع من يقو ل من المتكلمين الشتين للقدر أن الاستطاعة لا لمول لاحم الفعل و فقوهم علىذلك، وأف حاصوا في الفقه أتسو الاستصاعة التقدمة التي هي مناط لامر والسعي

وعلىهد تتفرع مسألة مكتبف مالا يصاق، دن الطافة هي الاستصاعةوهي العط مجسل ولاستحدعة الشرعية عتى هي مناط لامر والبغي لم يكلفائله أحدًا شيئا لدولهافلا يكلف مالالطاق سهدا المسترءوأما الطاقة التيكالكول ألامقارلة للعمل فحميع الامر والمغي كتلبف مالا يطاق بهد الاعتبار ، من هذه ليست مشروطة في شيء من لامر والمغينة:ماقالسمين ـ

وكدا تدرعهم في المند هل هوقادر على حلاف المعوم ، قاداً أويد بالقدرة القدرة الشرعيه لتي هي ساط الامر و سعي كالاستماعة المدكورة في قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطم) فكل من أمره بنه وبهاه فهو مستصبع بهماذا الاعتبار والرغيم به لايصيمه أوال أريد بالقداء الندرة تحددية لتي لاتكول لامقارية للمعمول فمن عبر أنه لارممن المعن لم تكن هذه المدرة تديته له

ومن هذا الياب تدرج المسهيالامر والارادة هريأمر شالايريد والايأمر الاعابريد فن الاردة للطافية حمل، تر دالارادة الاردة لكونية اشعلة لحيم أخو دث كقول المسمن مشاء له كان وبالم شأ لم يكن . وكقو له تعالى (فعن برد الله أن مهدمه يشر ح صد ه بالإسلام ومن يرد أن يصله يحمل صدره صيق حرحاكاً ما يصعد في السماء) وقول نوح عنيه انسلام (ولا ينعمكم نصحي ان أردت أن أنصح لبكم لكان لله يرعد أن يغويكم) ولا ريب ن الله يأمر العماد عالاً بريده مهد التفسير دوالمعني كما قال تسالي (ولو شئد لا نيد كل عس هد ها) قدل عني العلم يؤكل مس هداهامع له أمركل لفس مهد ها ، وكما العق العامل، على أرمن حلف بالله يقصين دين عربمه عداً أن ث، الله ،و فيردن وديمته وعصله عاويصلين لصهر اوالعصر إلى شاء الله عاو ليصومن رمصان إن شاء الله ونحو دلك نما أمره انه به و به ذ لم يتمل لمحتوف عيه لابحث معال لله أمره يه لقو ه - نشاء لله.فعلم أن لله لم يشأ مع أمره يه إ

وأما لا إدة لديسه فعي يممني لمحمه والرسى، وهي ملازمة بالمر كقواه تعالى (بريد لله اپس لکه وسهدېکه سان ند ش من قسکه ورسوب عبيکم) وهمه فول مناهين : هذا يفعل شيئا لايريده بنه؛ د كان يعمل فعص الهو احش، ي به لا يحه ولا برصاده على يمهي عنه ويكرهه .

وكدلك بقط لحير فيه حمال و دمه كر د الدعل يؤالعمل بدول وصاد. كما هَالَ : أن لاب بحدرالمر أقتاق السكاح ، والله عالى أحل و أعصره من أن يكون محمر أ عهد التفسير فانه محلق للعبد الرصاءو الأحبيار تما يفعله ، وليس دلك حبر مهدا الاعتقاد، وبراد بالحبر حاق ما في المعوس من لاعتقاد ت و لاد دات كقول محمدس كعب الموطي الحد الدي حير الدادعي سأر ركافي للدعاء بأثورع على رسمي للهمية ه حيارا تمون على فطر بها شقيها ومعيدها ، و لحيرث بت بهد المسلم قه کان لفظ خبر شمار حتی لا نُدعن طائق ثبا به و عیه

وكدلك عدد لروق فيه حمل، فقد يراد ناعط الورق ما تاجه و مدكم فلا يسحل فحرام في مسمى هذا الرازق كما في فيانه العالي (وتنا ورف هم ينفقون) وقوله بعالي (أعقو تدريف كان قبل أن دني أحدكم لموت)ودوله (أومن وزقاه منا رزقا حسا فهو ينعيمسه سرًا وحهر) وأمثل دلك وقدأير د الررق ما ينتهم له خبوان وال لم يكن هدك الحة ولا تُعبيك وفيدحل فيه الحرام كا في قوله تمالى (وما من دامة في الأرض إلا على الله رزقها)وقوله عديه السلام في الصحيح ه فلكنب رزقه وعمله وأحبه وشقى و سعيد » ولما كان العط الحبر والرزق ونحوهما فيه حمال ملم الأنمة من اطلاق دلك بعيا واشاء كالتقدم هي الأور عي وأبي سحق الهر ري وسيرهم

وكد عط الدُّثير فيه خال فارانقدرة مع المدور كالسب مع المسب ، روالعلة مع الماور او اشرط مع الشروطاء في ريد بالقدرة القدرة شرعية الصححة المعل استدمه عليه فليك شرط بعدل و سلب من ألبد به ، وعلى دفعه الها، و ل ويد بالقدمرة المعارق المعارة الدمل لمبته مه له فليك علية بمعل وسعب الماء وممام اله ايس في المحلمة ت شيء هذه حدد علية المتماسك لا اللحواء ت المعلى الله كان وحادد مستدم لوحود الحم ديا عالى السرا عد الا مشيئة الله عالى حاصه في شاء الله كان وسام يا أم كي

وأما الاساب عدولة كالم في لاحراق، و تنمس في لاشر ق، والمعام والشداب في لات عراق، و تنمس في لاشر ق، والمعام والشداب في لات عرائه و ما قدم هذا فيم موالم محمد على لاتر، وحدمه اللائد أن سطر أيه سبب أخر دومع هذا فيمي موالم محمد على لاتر، فيكل ساب فهو موقوف على حود الشروط و الماء الله بعد وليس في حدث في ورحد ثني

وهد من الشخص تقدمه برس مو او حد لا يصدر عه إلا و حد ه وعتبرو دنت بالآثر الصدمة كالديس و برر ويحو داك دون هذا عليه. بال مسجيل لا يكون لا شيس (أحده) دعل كالدور(و " أي) ه ن كالحسم الدال للسجو أو لاحبر أن والا دار و وقعت على معدلوا ياقوت لم تحرقه وكداك شخص در تصاعم ما الروط باحدم عادل للشمس بدي يتعكس عليه شفوع و و موانع من السحاب و حقوق وعيرداك وفهد الواحدالذي فدرود في أعليهم لا وحود له في الحداد عاد وقد بسط هذا في موضع احر

ول لو حد أمل لدي أسه علاسمه كاه حود غير دعل اصفات وكالعقول المجردة وكالدكانيات عني بدعول بركب لا توع سها وكالددة والصورة المقديين وأمثال دلك لا وحدد ها في حدرت عن أنه توحد في الادهان لافي لاعيان ما وهي أشد بعد أعل الوجود من حوض عرد لدي ياشته مريشته من اهل اكلام

قال هيد الواحد لاحقيقه لهي حاح وكدائ أو حد (١) كا قد سعدي موصعه والمقصود هيد أل التأثير إذا فسر موجود شرط لحدث أو سبب متوقف حدوث احادث به على مات حرو عدم مو يع وكل دائ بهاى فله تعلى عبد للى حبداً حق بولاً ثير قدرة المد في معدورها ثابت مهد الاعسر اول فسر التأثير مال المؤثر مسقل بالاتر من عير مشارك مه وال ولا مه وق ما عا فليس شيء من المخاوفات مؤثر أعل بله وحده حال كل شيء فلا شرب له ولا بد له علما شاء كل ومام يث لم يكن (ماهم الله بماس من حمة فلا شرب له وما بسك فلا مرسل له من بعدد (فن علو الدين أرغم من دول بله لايندكول مئتل درة في السموات ولا في الارض وما له فليم من شرك وما أه ممهم من ظهر الاولا تما ما ممهم من ظهر الاولا تما ما ممهم من ظهر الاولا تما المنهم من طهر الاولا تما المنهم من طهر الاولا قبل المنهم من طهر الاولا تما المنهم من طهر الله تما من المنهم من طهر الله علم من كال من در له) (فن أدائم مندعول من دول بنه بال أدائم مندعول من دول بنه بنه المنهم من طهر الاولا ومن المنهم من كثيرة

ودا عرف مني معد له أير من لاه ل و لاشتر به رتعمت الشهة وعرف العدل المتوسط بين المناهمين ومن ول أن المؤمن والكافر سواء فيها أنعم الله عليها من لاساب أستنصيه الابتان، وإلى المؤمن لا تحده لله بعدرة ولا إوادة أمن به وإلى العد إد فعل لا تحدث به معوله من لله وإرادة م كن فيل العمل فقوله منه ما أعداد وقيل لمؤلاء عن المندمن حميه لحوادث والمكدت وكل ماده يعلم أن الله العاشة في العمد و علا العمد و علا العمد و على العمد و على العمد و على العمد و على العمد و المكافرة والمكافرة المول عمد المكن أمراً ممكن أحدث و حوادد على عدمه أمكن صدور هذا الممكن الحدث المول عمد أمكن والعمد و ماده و منقص دليل العمد و المناهم و حوادد على عدمه أمكن دلك إليميره و و القص دليل

 ⁽١) في الاصل (وكدئات الواحد) وفيه تكر از واشعية للشيء سفسة وما صححاء به هو مقتضي ما قبله

إثبات الصائم، ولا رسم أن كثيراً من متكامه لإثبات القائس باعدر سلموا للمعارلة ال الدور لمحتد بمكنه ترحييج أحد مقدوريه على لآحر للا موجح، وقالوه في مسئلة حدث السلم بالقادر المحدر أو الارادة القديمة التي تسلمها الى حبع الحوادث والارمية بسمية واحدة رحجت أنوع من المكتات في الوقت لدي رجحته يلا حدوث ساب اقتصي برجحانءو دعو أن القادر الحتار عكممه الترجيح الامرجج أوالاوادة المدمه نرجج الامرجح آخراء فاعترض عليهم هدك من بارعهم من أهل لدن و عائستة الدانين بأن المدلم مجدث الحوادث ما فعد ل تقوم منفسه ، و إلى لله حمل السعوات و لارض وما بيسعي في سئة المم. والقائلان فقدم المالم قاو ﴿ هَمَا اللَّهِ يَ فَشَمُوهِ مُعَلَّوْمَ الْمُمَادُ بِالْعَمْرُورَةُ ﴿ وَتَحُويْرُ ہے۔' نشصی جو رحدوث لحو دے بالا سامت ، و امرحیت بالا مرجح ، ودلك يسد اب أنبات الصاح

ثم ورهؤلاء المشتس للمدر حلحو بهد حجه على عاة المدريوق لو حدوث فعل لعند تعد أن لم يكن لاندله من محدث مرجح بأم عير اصد ، فان ما كان من المدد فهو محدث، وعسد وحود ديث الحدث الرجح النام يجب وحود فعل المبدء وهدا الدي قالوه حقاوهو حجاه فاصمعي فدريه مكتبهم لقصوه وتساقصوا هيه في فعل لوب ما إلا وقد في والاعوا هدت ب المديهة فرقب من فعل القر**در** و بين الموحب بالدات، قال كان هندا الفرق صحيحا بطات حجتهم على المعارلة ولم تبطل قول القدرية ، وإن كان مطلاً بصل فولم في إحد تُ لله وجمع للعالم، وهذا هو الناطل في على لامر عدي العول أن للمكن لا يترجح وجوده على عدمه يلا عرج تام أمر معلوم بالعصرة الصرو. بة لايمك لقدح فيماوهو عاملا محصيص فيه، فا عرق لمدكور فاطل، ودلك ينظل تمولهم و الحلق الدم هو الدلم، و محد لم جمد أن لم يكن بغير سبب حادث

ومن قال أن قدرة اسد وعيرها من لاسان تو حلو الله تعلى م لخلوقات ليست أساه عاأو أن وجودها كعدم مو يساه . إلا مجارد قبر إعادي كاقبر أن الدليل بالدم إن القد حجد ماي حلق شاو شرعه من لاسا ساو حلكم عاراً يحمل في العيل قوة عشار بها عن لحد تنصر مها والا ي قلب قوة عشار مها عن برحل يعقل مها الولا في الدر قود كفت وابها عن الراب تحرق مها وهؤلا المسكر والمافي. الاحسام المطلوعة من عدائم والعرائية

ذال عص عد ١٠٠ كروومس ساس في عالم الاستان و تقوى و ايار أم فأصحكوا العقلاء على عقولهم .

ثم آن هؤلاه یقولون لایدمی ۵ – با آب یقول به شنع باخبر او اوی پاند د، بل نعیال شنعت عده وروید عده دری نام یحاق شده و فری ونحو دلك من فحو دث عبد هذه استريات نهاء دة لا م , وهد خلاف الكناب والسه فان لله تعملي يقول (وهو ندي ترسل ترباح شرآ بلل مدي رحميه حتى د أقاب سحاد اللهلا ساء د البالد ميث فامر با مه ساء ه حرحه به من كل النمر ت) لآيه ، وقال تمان (وما أبرل الله من السياء من ماء فا حيا مه لا بص نصد مه تها) وقال معالى (فاته عرب بديهم الله ه رديكم) وقال (و ايحل الرابص الممرأ ل يصابكم الله المقال عن عشاله أو بأرد با) وقال (وبر - من اسياء ما. فا علما له حدث وحب الحصيد) و ١٠ (وهو الدي أول من السياء ماء في حرحد له بدت كل شيء) وقال (هو لدي لول من السيا. ماء لكم مله شراك ومله شخر فيه تسامون، بلب لكي له برزع و الريتول والمحيل و لاعات ومن كل عمر ت) وقال تعالى (ان لله لايستحي أن يصرب مثلا ـ الى قونه ـ يص به كشر ً ويهدي به كشر) وقب (قد حاكم من بند وو وكتاب مبين* بهدي به لله من البع وصواله سلل الـالام) ومثل هما في مو أن كشر وكدلك في خدرت س سي بينتين كنو به ٥ لاسان أحمد مكر إلا كا تموي حتى أصلى عليه فال شده على نصاص ديه تركة ورحمته وقال بينالين لا ال همده شور شدرة على أهم الطعة وال الله حامل نصلال عملهم مورا » ومثل هذا كذير

و عام هؤلاء مدس أهده الإسدان ماه الدي حق بهمن عدل الإسماف المشروء في أمر الله كالدين علمان ال مالتحصل مدعاء والاعمال الصاحة وعير الثان من خبرات ال كال معدر أحسل لدين مات الوال ميكن مقسر ألم تحصل مديث الوحد لاوكام من فالوال ما ينتيج أولا من عمل و تكل عي الأناف المختل الا اعملوا فكل ميسر الماخلق له الله

وقي الصحيحين عن الل مسعود رسي لله عندقال حدثنا رسول الله عَيْنَا يُرْوَهُو الصادق الصدوق لذال حدق أحدكم يُحمد في على أمه أردول يوما لطعه مُع لكون علمة مثن دلك، تم يكول مصعَّة مشرداك، ثم برسل اليه ملك فيؤمر مارمع كلات هيكشب زرقه وعمله وأحلموشني واسعيده ثريمج فيه الروح ءفواللدي لفسي ليعاه ال أحدكا ليعمل نعمل أهل احمة حتى سكول بينه وبيتها إلا دراع فينسق عنيه الكتاب فيممل معمل أهل الناو فيدحموا ، و ل أحدكم ليعمل تممل أهل الدوحتي مايكون مه ويدب لادر عصيق عايه سكة ب قيمما إنعما أهل الحبه قيد حديثه قس ﷺ رحمد عدجل لحمة . ممل بدي يعميه وحمر له مه ، وهــدا يعجل المار بالعمال للك نعالم الخير له ١٠٠ كا مال تتناش الا تد لاعال د خواتم " و دلك لأن حميع الحديث تحديد الإدماو حمج الماث تعفر المنو بعبر دلك مري صم ثم أفطر قس مروب و صي و حدث عمد قبل كان بمثلاه نج(١ أبص عمله والخماء ولدي عالمه سلف المه وأثمم ماصل الله وأبرال كسه فيؤمنون حاتى بدوأمره تمدره وشرعه محالمه المكاني وحكمه لدنني والواداء الكوية والدينية كا في في الأية (شن ود الله أن ١٠٠٠ مرح صفرة للاستلاء ومن تردأن يصه يجعو صندره فسلا حرجا كالنا يصعدفي السهاء وه ل يو - عليه الله (ولا سعم العلمي الله ودن أن الصح لا إن كال الله يريد أن المويكم) وه أن تعلى في الأرادة الدينية (يريد اله كم المسر ولا يريد كم المسر) وقال (ربط به أن ياس أنَّ ومهديم سان بدين من قساير وينوبعيكم والله للبراحكم إاداف أسبريد الله ليجع واعليكم مل حرح و مکن پر دند بیشم کے و پنہ دیمیہ عبیلا) وقع مع اور رقم ان الله جاتی کی شبیء وربه ومليكه عاو للحلق لاشياء لمد تهوللث يشارون لالله لإهوالايستحق

⁽۱۱ حرف تم لا عامر له هنا معنى ، وكم ان هدا يمل ان يقع قد حمل مثلا له اعل ان يقع ، واسادكر في الحديث مثلاً لاطراد علم انقدر ، والدالغالب فهو الدائر ، يسوت على ما عاش عايد ، وكذلك يعث على مامات عليه

الميادة علادمو بطلعونه ويطيعون رمايدةو محلوبه ويرجم به ومحشو بهةم سكلون عليه ويليا وان اليه عوابو لوان أو ايامه عويما دول أحد عدعو يعرون بمحلته بدأ أمر العوالساده المؤملين أيصر ورصاه لذلك رو مصه ما هي علمه ، والكافرين و سحفه الدلائ ومقنه له، ويقرون يم استدص عن مي غينيكي من ه أن لله أشد فران نتو به عنده وتنائب من رجل اصل راحمه با حل دوره مبلك عليها صامه وشراعه فلتا بها فلم محده وقال محت شحرة وم . تبعد را مد شهمه ومدمه وشر الادداله شد فرحا پتوله عبده من هند راحاته به فهم الله ماي يمنده بهور بهم الدي يسانونه كا قال تملي (احمد لله رب منت ب يرقم له من مند و بـ ستمين) مهو الحود الستفان والدانة تحمم كالأحسامم كالأمال فهم يحبوله تنفرته محسائل محسا حلوله که قال نشان او من به ش من تحدمن دول به آند د مخاو بهم کجب الله و لدین تسد اشد حد به باوکل مکتبه به سو ه ۱۵ تحدو ۱۹ لاحد مرکا فی الصحيحين عن النبي تُؤلِينُهُمُ له قال الشماس كي فيه وحد حا اوة الانهال من كان لله ورسوله أحب اليه ي سو هم ، ومن كان نحب ليرملا تعلم لانها: ومن كل يكره أن يرجه في مأهر مد أن عده مه كه بكره أن بنتي في الدر ٥ وفي آرمدي ولله له وافي عرى الأنا ال الحساق الله والعص في لله يا ومن أحب لله والمتال لله وأعطى له ومام به فند المكس لاعال اوعوسنجاله محب عباده المؤمن ، و يَال حد هو حد تي حدم العلام هم ومحمصلي اله عليهما وسلم. فان الله أتخذ ابراهم حد ` و سته سي سي عبي ق ف عسميم من غير وجه انه قال» از الله انحدي حد ﴿ كَ محد ﴿ هَيْهُ حَمَيًّا ﴿ وَمُ مَا اللَّهُ وَقُرَّا وَهُمْ كُتُ متحد " حديد؟ من أهل لارض لا حدث ﴿ حَيَّا وَلَكُنَّ صَاحِبُمُ حَدِيلَ لَهُ لِهِ يعني مسه ولهما تفق سبب لامة وأثمهم وسائر أهل لسنة وأهل معرفة ان الله نفسه محب ومحب

والكوت لحيميهومن عمهم محمله واول من لكم دلث لحمد بن درهمشيخ للهم من صفو المقصحي به حالم من مند الله علم ي يو سام وقال با مها الله من صحو عمل بتنصح باکر و فی مصح ، حصد س در هم انه را که آز امه با ایتحاد بر هم حبيلا ، ولم يكلم موسى كي م ملى سه م صل حمد مام اكرم . ثم . ل ود يجم و هد اصل مسئيه تر هم به ي حديد بيّه مد بدس دار مرياو د بنبي ار هيم و به مکايات ۾ تدل جا جا جا سان الد مان) و دان (و من حسان يا عمل سيروحهه نندوهم محسن و ٢٠٠٠ ملة ايراهيم حثيقاوانخذان. بر همرمايا ١ ومن قال بالراء معالم بيتر محمه مدريب بدفياء للاميد فسرون محمه المقرب المه سملخسه الهراجب لله بسه حيا أثرب به ومن كان لا التحله السله مسم أر يحب أثقاب به الو ما من كا لا ما مه ولا مثنى امره الما لأحل عرض آخا مهوافی لحامة با محمد الله ما محر الله ي مار لاحاموم حمل طاعه عه وسيريز به دو عدد كست في عدد حر سي شي ي به ال ال الحل هو العدد ما م و دی منز د یا علی خینہ کے عبد یہ مرع جید کی میں کہ میں میمونی ما هو آنام بيص و حد قد او ما مان او ما حد الا و الا مان مان الا فیکٹ لحجال فلندروں ہے۔ تا عام اللہ جا انہا ہے میں بالو یہ، وهوار ١٤٥٠ مر ١٠٠ ١٠٠ مهم كاما يسعدون فيه ومحمة عظر به سم محمله با ف حمد عام بما تحشيم الده وما من مؤمل لا والعد في قلمه محية لله وصما بيه لدك دو من عمر فيه مددوم من الدكره، مد عد ودلائ يقوى ويصعف و ٠ د و سس نحمات مان الحتى فكمل من كان به به ، کمل کان تیمه مهد کی وجد فی چیچ فی حداث بدی و م حمد وعيره ه حسب في من د مك الدماو طيب وحمت قره عيني في عداة » وكال عِينَا لَهُ عُول الرحما عمالة والله يعوهد مسوط في عير هد الموضع فده رس را المدد در مفرر بی نه تدخه من و فل مد امر أص احمه بنه و قد مدد کشت فعل حدد ، حده ند وما محمه الله من عدادته وطاعته فهو سع خب مسه و وجب درب، مدر حدد در دور، دو کال حده لامؤمد الله تما خب مسه

انه قرأ (وما فدروا الله حق قدره والارضجيمَّ قبصته يوم التيامة والسمو ت مصوبات بنمينه مسجامه) قال في بقيض بله الأرض ويصوى السموات بيمينه اله المهيميء الداندي مدأتالة لما ولم للتشكأ بالنا الدي عيدها تاوفي واية ه يجمعه الرب شمه ١٥ (١) فهو الحمد نفسه ويثني عليها و تتحد نفسه سنحاله وهو المي ننفسه لا محة ح لي احد غيره، ع بلكل مسوله فقير اليمريسانة من في السموات و لارض كليوم هوقيش) وهو لاحد العمد، لدي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كمو أحد عاد فرح شوية التالمات وأحب من يقرب الله بالنوافل و صيعن السابقين الاواس لم يحر أن يقال هو معتقر في دلك في عيره ولا مسكمل سو ه ما قامه هو الدی حلق ہؤلاء وہد ہم و عالمہ حتی قمع ما بحلہ والرصاہ ورمار جالہ

فهده المجبردات تعصل لانقدارته ومشيشه واحتماءفيد ملائلا شراك لهبرونه الحدقي الاولى والآحرة ،و به لحكم و به ترجعون

مهائد ومحور محتاج به الحمهم الدين يأمشون لافعاله حكمه تشمق به يحمر واراصاها ويغمل لاحمها . قانو - وقول الماثل إن هذا ايمنسي أنه مستكان بديره فيلمهان ناقصا قبل ذلك فعنه اجوبة

(احدهه) ن هذا منفوص سمس ما يعدد من سممولات شكن حو نا في المعمولات كالرحوالاً عن هذا يونحن لا العقل في الشاهد فاعال لامستكملا للمعرد (الله في) سهر قالوا كاله أل يكول لا يز ال قادر على العمل محكمة ، فيو قدر كو ته غير قادر على ذلك لكان ناقصا

(الثالث) قول الماثل إنه مستكمل بعيره باطل،قال دلك المحصل بقدرته ومشيئته لا شريك له في دلك فلم كن في دلك محتاجا الى عيره، واد قير

⁽١) روحم الصحيحان فيالتوحيد والتفسر فوحد فيهما جهد الطاقة الحديث بتبر هذه الألفاظ

كمل بغمله الذي لا محتاج فيه إلى عبره كان كا لو قبل كل عصداته و مذ به (الرابع) قول القائل كان قبل ذَكَ نَقَصاً إِن أَرَ دَأْمُعَدُمُ مَا تَجِدُدُ وَلَا يسلم ر عدمه قبل دلك لوقت لدي افتصت لحكة وحود. فيه يكول تمصُّ ، و إن أو د مكم به ماقصا معنى تاير دلك فهو ممموع، يل يقال عدم الشيء في يوقت الديلم نفتص لحكمة وحوده فيه من الجَلَّ كما أن وحوده في وقت اقتت ، فحكمة وحوده كال فليسعده كالشيء لفضاع لل عدم مايضاج وحوددهو القصاءكم وقتصت الحكمة عوامه هو المقصلا أل علمها هو النتس أوهد كال والتعالى موضوقا بإصفات أنشوية المتصمة الكالة وموضود بالصبات ألسليه المشترمة لكاله أيصاً فكان عدم ما يروعه هو من كذل كان وجود د نسخى شوئه من الكم ل. وار عقل مثل هذا في الصدت فبلديث في لافدار ومحوها موليس كل ديادة يقدرها الدهن من الكمال، الكتار من أراد ت تكون لقصا في كمال المريد،كي يمقل مثل دنك في كثير من شوح، دات او لاندال قد يكمال وحود أشياء في وقت نقصاً وعيد في حقه وفي وقت آخر كرلا ومدحا في حقه ، كر يكون في وقت مصرة له وفي وقت منفعة له

(لحامس) ، اد قدر من بعدر على إحدث الحودث حكه ومن لايقدر على دلك كان معوم سديهة العقل ث تدر على دلك أكل مع من لحودث لا يمكن وحوده إلا حودث لا تكون قديمة ، و د كانت القدرة على دلك أكل وهـد للقدور لا يكون إلا حادث كان وحوده هو الكان وعدمه قبل دلك من تمام الكان العادم لماتبع لذي هو شرط في وحود الكان

مم الحهور القائلون بهدا الاصل هم ثلاث فرق (فرقة) تمول ارادته وحمه ووصاه وصحو هذا قديم عولم برل راضياً عمن عد اله عموت مؤمد، ولم يرل مسحطا على من علم اله يموتكافراً ، كم يقول دلك من يقوله من الكلافية وأهل الحديث

والفقواء والصوفية البؤلاء لايرمهم سنسال لأخراجين لحوادثاء بكريعارضهم الاکٹروں لاس پہ عربہہ فی حدکمہ تصوبہ کا پہارغونہما فی لا دفاہ فانہم قالو د كالتأكر دة قدعة لم تول و سنتم أي جمع الارمية و خوادب سواء فاختصاص إمان رءان رمان بأخذوات ومنمون لاول المعو أرتحصيص للاتحصص قال أو ثلث الا وة من شام أب حصص فال للم صول : من شأمها حس التحقييص ولم محصيفي هالم المن عي هذا المان فليس من أوارم الاردة من لابط من سب بوجب حصاص أحده ها الأردة دول الأحر والأنسال مجدامل نفسه اله محصص بارادته باواكبه يعيرانه لأتراك هياما دول هد إلا سنب فيص تحصيص، إلا فو تداوي سيكن إراديه من حمم لوجوء مشم کھیں ہے اور مد می اے دول ما یہ فی میں وجمع والمرجم ومي حمد عند ب * ت "تسم ، و لا ومن تشهر هذا وأممن النظر ميه عمه حميه ، و تد ، ع صه من قبر فيه لا فيه عبر د ي سير عبر الحقيقة . وه کند مهار خمم د کال شه تم ی را ب فی راه و می و فوج نه محلا معمل أن يُعد به ١٥٠ أما ته دال حصل بحد لله حكمه محما و يرصده و ص - به أو في يحصل إلا مأسان و الأرن أ أن فلم أنحصر إلا ما كان في لارل فيل والت كال حصلا المدين ما حديمان الفيوات يا والشيد أن تكم إلى المعبولات فعلت کی پخصر دا ۱۰ مام کرکا تصل را معمولات محدث الا سب محدثه الله تتصمن به يعملم الأحكمة محم وترصاه ، قاو الفيوسكر يتصمن بق راد به بقار به ومحسه وحكمه اتي لابحصل عمل لامه

(والفرقة ثانيه) فروا ل الحكمة متملعة له تحصل عشيشه وقدرته كما محصل المعمل عشيشه وقدرته كما محصل المعمل عشيشه وقدرته ع كا بقول داك من يقوله من الكلابية وأهل الحديث والصوفية ، قالوا وإلى قام الله له لهو كقيام سائر ما خير للمن صفاله وأقعاله

مذاته و معدرة نسى فره صدت و لاعدل به السمى سدت عراساً و لاعدل حودث ويقولون لاحوم به لاعراس و الخوادث بسوع من أيمر ف عيده قولهم الهم يتزهون الله تعالى عن النقائس والعيوب واللآفات. ولا ويت ان الله يجت المرجه عن كل عيت و مصره أعه و به شدوس سلام الصمد سيد لكامل في كل مت من موث الجال في السراح من خيو مثبته و مدره عن كل شهر حرب لايدوك الخلق كاله . وكل كال ثبت لموجود من غير استلزام نقص فالخالق ثمل أحق به وأكل بحرارة عنه محدد في والحال أحق بمرجه عنه وأولى بيراءته منه .

رو بنا من طرائی علی و حد کمیان من سمند انداری و آی جعفر انظار ی والهلي و يزهم في تمسير عي س أيجمعة عن سء س في قبله به لي (السيد) قال السيد لدي قد كال في سؤدده، والشراعب لذي قد كن في شرقه، والمجالدي قد كل في عطمته، والحكم الذي فد كن في حكمه، و حبي لذي فدكن في عدمه والحار لذي قدكمل في حبرو تهمو لهائم للدي قدكما إلى علمهمو لحلم الذي قد كمل في حلهه،و هو الدي قد كمال في أنواع السرف و لسؤاده، و هو لله عار وحل. هده صعته لاسمى إلا له پيس له كهؤ ولاكمثله شيء - سنحانه ابو حد قمو . وهذ عمسر أبت عن عبد ألله بن أب صالح عن عني س أبي طبعه لوالني. لكي يقال أنه لم يسمم التفسير من اس عماس، والكن مثل هذا الكلام ثالث عن السماء وروي عن سعيد من حار له قال: الصمد الكامل في صفائه و فعاله وثبت عن أبي و ال تنقيق بن سعة مه قال عبدالسيد الدي معي سؤدده وهمادة لاقوال وما أشبهها لاناق ساديه كشبر من السلمنا كسميد من السليب وأبن حسر ومحاهد والحسن والسدي والصحاء وعرهم من أن الصمد هو الذي لاحوف له ، وهـ ما منتول عن ابن مسعود وعن عسـد لله بن الرادة عن أميه موقوها أو مرفوعاً ۽ من کلا المولين حق کي مسط اڪلام عليه .

ولفظ الاعراض في المعة قد بعهم منه ما يعرض بالاسال من الامراض ونحوها، وكذلك لفظ لحو دثو المحددت قد بعهم ما يحدثه الادر ل من الاعدل الدمومة والمدع التي البست مشروعة ، أو ما يحدث بالانسال من الامراض وبحو دلك و لله تعالى بجب حربهه عما هو فوق دلك نما فيه لوع لقص فكيف تتربهه عن هذه الامور ? ولكن لم يكن مقصود المترلة لقولهم هو منزه عن لاعراض والحوادث الالتي صدته وافعاله فمندهم الايقوم به علم والا قدرة والا مشيئة ولا حدولا حدولا دلي والا المتولد المعرفة المدل والا التيال ولا التيال ولا التيال الحداد ولا المتواد ولا عوادة من صديه و فد ها

و هما هبر المسلمان بمحد عوشهم في است اومن الطوائف من بدوعهم في الصفات دول الافعال وسهم من سارعهم في المصالحة تدول على ، ومن الدس من يسارعهم في العلم الفديم ويقول إن فعايد قديم وان كان المعمول محددً ، كما يقول في علير من هو 4 في لأردة ، و وسط هذه الافوال وذكر قالميم وادالهم مدكورة في غير هذا الموضع

والقصودها التبيه عي محامع أحوله لدس عن سؤال لمدكور

وهد المربق لذبي ادا قال هم الماس ادا المشم حكه حدثت بعدان لم تكن للمكر المسلسل الدالة القول في حدوث لحكمه كالمول في سائر ما احدثه من المعمولات و محلوث المحدثات بعد أن لم تكل المعمولات و محدثها محكمه حدثة للم يكن له أن يقول هد يستلزم المسلسل عبل نقول به الفول الذي ترتبت عليه نقول به الفول الذي ترتبت عليه الحكمة فاكال حواله عن هدا

فلما حصم المريق شب أمر في الأوب قال هم المريق الثاث من الهية

الحدرث والتنقيم، والصوفية وأهل الكلام: هذه حجة حدية براميةوم تشعوا لمديل بهذا الحو بعوايس معكم من لادلة الشرعية ولا المقيبة ما يسي مثل هذا التسلسل، بل التسلسل بوعال والدور بوعان، احدها السلسل في العلل والمعاولات فيد ممتمع وفاق و الدانى المسلسل في الشروط والآدر فهذا في حواره قولان معروف المسلمس وعيرهم وطو تمت من أهل كلام و لحديث والعسسمة يجوزون هذا ومن هؤلاء سلف والأنمه الذين يقولون لم يرب الله متكايا اذا شد، وأنه لم يرل الله متكايا اذا

وس هؤلاء ان سندل به ما رعوهم على بي التسلس في لآثار وامتماع وحود مالا يتدهى في الناصي ادلة ضماعه ، كدايل الله نقة بين لحملتين مع زيادة احدهاء وكرنادة الشعم و لوثر و محو دلك من الادلة التي بين هؤلاء قدها و نقصوها عليهم بالحوادث في المستقبل و سقود الاعداد وعملومات الله مع مقدوراته و عير خلك مما قد يسط في موضعه

و لدور نوعن: ولدور التمالي المستقي ممتنع ، و ما لدورالمي لاقترائي وهو أن لا تكون هذا لا مع هذا فهذا الدور في الشروط وما أشهها من النصابعات والمتلازمات، ومثل هذا جائز

فهده محامع حولة الدس عن هدا السؤل وهي عدة أقوال (الأول) قول من الله المدنة والله ولا حكامه (والله أي) قول من الله دلك المورمانية له متعطة عنه من حمد معمولاته (والله لث) قول من يعال دلك المور قائمة المتعلقة نقدرته ومشيئته لكن يقول حمسها حدث (والحامس)(١) قول من يعالى دلك المور متعلقة عشيئته وقدرته . عن كال عمل المصي للحكمة عدث الموع كالت الحكمة كذلك، عوال قدر ألم قام به كلام أو فعل متعلق عشيئته والله الحيز الكذلك كالت الحكمة كدلك، فيكول الموع قديم وال كالت آحده حدثة

(١) كدا في الاصل ولم يذكر الرابع فأما سفط واماعلطالناسع فجل الرابع حامسة

وعكر إلى الحراب من السؤال مسام ماصر عال يعال الأرب أن اللہ عز وحل بحدث مقبولات لم تبكن، دما ل تكان لافعال لحد ، محب أل يكول لها أنبد ، وتجور أن د كول باير منذ هية في لاشد ، كه هيءبر مشاهية في لانتهاء ، فان وحب أن يكون ها الثلاث مكي حدوث الحوادث قدون ساسم م ود قال تدئل ہو فعل عامۃ محمد ثه کال ثقول في حدوث ساء عامۃ کالقول في حدوث مملوها ويلزم المسلسل كال حماله سي هد الشدير أن الحوادث محت أن يكون هذا الله وغاواد فلول على لحكمة محمدته كان المعل وحكمته محمدتين ع ولا محت أن يكو للمامة لمحد ته علم محد ما لا أد حا ألى يكو ياللحو أدث بتم ماهاما دا حار آن يكول له التله «لها إله السؤال، فكيف د وحب أن يكولها لتله ٦٠ وال فيل بحور أن مكون الحوادث عبر متناهية في الاسداء كي بها عبير متناهية في الانتم ، عند السلاس وسائر أهل حق ، ولم ينارع في دلك لا يعص أهل البدع لدين ية ولون نفاء الحبة والسركي بقوله الحهم بن صفوان، ونفاء حركات أهل الحمه ، كم يقوله موالهديل، فان هدس اوجما أن يكون عنس الحو دث ا تهاء كما محور أربكورلما عندهم الند أو كثر الدين وافقوهم عي وحوب لانتداء حانفوهم في الانتهاء وقالو لهُ. لتنذل وليس لهُ التهام و لاقوال اثلاثه ممروفه فيطوالف المسمين

والقصود هما أن خوات محص على لتقدير بن المسحور أريكون ها به ية في الاستداء حور تسلسل لحوادث وقلهد تسمسل في لا أرو شروط لا تسمسل في المائد والمراب الموادث وقل مدع في المطلبي المؤثر التوالم منع الدهوات في دون الاول، وقال ملا يقوم دليل على مدع الثاني كا يقول دلك مو تف من متعدى أهل الكلام ومتأخر بهم ومن وحسان يكول لحد التداء قار في حدوث العلقد يقوله في حدوث المعمول الدلا فرق بسهم في هذا المعنى ومن الاحولة الحاصرة أن يقال حق لله إما أن مجور تمديلاً ولا على المجر

لعاربه کال هذا هم اللہ از از اول ولی در اللہ براہ افرانسمی هذا عشاء واد مهاه بمسمي عمله ما بأن السعيمة ساء قداء في أنعش، ولا شكيم على تداير العشار التعبيل والراكل للعال السعاوجي شواره والأساء السعي وأواهيء مهافا وإن حار مديد فالانجو إلى أن تحدر له الله مايا حادثه وإلى أن لايجور ما في قبل لا يحمد دلك م كم ل مه قد به و ما على هذا بشام قدم لمملول ف لتكلم على بقدير حوار بدين سنون حادث بدية قدعة عاوال قيال يحوا تعاليله سلة حدث أمكن عيال سبث

تم إما أن يم ل يجو و عدس لحمد الساه ملامند عيماله عن لنا؟ عدم أن يقوم يعشي . حادث محمد أن يقيم مه خكة م من كاسم قدورة مرادة به من يولون لزم کوں منتا لح رته منفصان شاہ و اعلی ہد کوں باعلیمحدث احوادث بعد اُں لم تكن منة حادثه سيراء من عبر حدوث من بوحت أول حوا دشاولا قيام حادث بالهدف وان قبل بل لابحور أريحدث لحو دث لمبر صلى يمود اليه مل بحسال يقوم يهماهو أحسب وأخكمه في حدوث حم دث و له يحب لقول بدلك

ثم به ان عال هذا يسترم عسمال أو لا يستنزمه ، قال قبل لايستنزمه لم يكن المستسل على هذا التقدير محدودً الآن المدير الله تحور أملس أفعاله نطلة حادثة وان ذلك يستارم التسلسل

ومن بماوم أن لامر لحائر لا سائر ممسم ، وله لو ستارم ممشماً لكان ممشماً تعيره وإن كال حائر أسفسه ، واستمدم لله حاثر حوار أمطلقا لا متدع فيه وما كان حاثراً حو رأً مصم لا مشاع فيمه لم يدمه سابتنع شوته فيكون المسمسل على هذا التقدير غير متم

فهذا حوال عن السؤال من عير المراء قول نعيله - الزانس به أيس في نفس لائمر محدور . ولكن أحوَّ ل منتي عنيات متدمات الروم لعث، وأنَّه منتفء ولزوم قدم التعول واله منتف ولزوم تسميل اواله منتف قصاحب القول الأول يقول الأسم اله يدم المث ، وصاحب القول الله يقل الأسلم اله يقرم قدم الفعول ، وصاحب القول الله شقول ، الأسلم الهيلام التسميل ، أو يقول الأسلم ال التسليل في الآدر ممتنع فهذه أربع مماست الابد مساه ويتنبع أن تكول كلها وسدة الله الابد من سحة واحد منها وأيها صح المدقع السؤال به وهو المقصود ودلك الال المسمة الحقيمة أحد من الافسام فيا ذكر في توجه عدد أحد الاقدم ما اله ويكول قد سطا الكلام على أصول هذه السئمة والوارم وأفوال الدس فيها في عبر هذا الوضع .

والقصود هما لدب عرجم ع الدلس، في هذا المؤلف أورده على الدس القائلون نقدم المالم ، وقد ذكر با عنه أحوالا متعدد: في كتباره في حواب شهمة القائلين يقدم العالم .

ومن حملة أحوشهم أن يقال ، هما استوال بس محنصاً محدوث العالم على هو أو رد في كل سيحدث في توجود من لحم دث ، و حدوث مشهود محسوس متمق عابه يسالمقلاء فكال سوء ده الها دعنى حدوث حلق السموات والارض يورد عليه نظيره في الحوادث للشهودة

وقد بهما على حسن متحت به كل طاعه من عبو لف في همذ القام لكن المتحله استقصاء المكلاء في دلاك لابسعه هذه الاوراق ، ممن فهم ما كنت المتحله المكلام في همد الدب وأمكه أن تحصل عاه الكلام في حدس هذه السائل ، كان الكلام فيها التدريخ مقد نصد معه هو الذي يحصل به القصود ، وإلا فدا هجم عى القدا الحرم مقالات لم نحكي ألم يوطر فيم ، والحواب عما يعارضها كان في دفعها والتكديب بها قرب منه في التتعديق بها وبيدًا بجب أن يكول الحطاب في السائل الشكله على يقد يته ، ومن أو بعدل ومعارضة الآخو له حتى يتمين الحق بطريقه من بريد أنه عد يته ، ومن أ بحدل الله نوراً في له من نور ، وله يقول الحق وهو مهدى السيل ، والله سيحا به أعير

شرع عديث عمرام بهمهيه

المرفوع « كامد الله ولم يكن شىء قبد »

مهتحقيقات

مقولة من لجرء حدديو علائي من كتاب لكواك الدري الموجود المكمة الصاهرية بدهشق امحروسة

ب اندارهم الرحم

الحد لله ستميه و سنعمره و نعود باله من شره أمساومن ميثات مماله من بهده لله فلا مصارله ، ومن سمن و لا هادي له بودشهد أن لا إله لا نامو حدد لاشريت له و نشهد أن محد عدد ورسوله و المحلية تسمي

قصل

قومه الكندى لذكر الا يسي ، وح المحموط كا ال (وقد كندا مى الزور من عد لذكر) كيما مد للوح المحموط، يسمى ما يكتب يا لذكر دكر كا يسمى ما يكتب به كتابا كفوله مر وحل (له غرال كريم في كتاب مكبول) و الماس في هذا خدلت على وايل المهممين قال، المقصود الحديث الحام مال لله كال موجوداً وحده ، ثم اله الند إحداث هميم لحو دا و حداره بالله الحوادث له الند ، يحسم و أعراج مسوقه المعدم و المعدم و المحمل و مال حادث الم و المحمل الحوادث الله كال موجوداً وحده ، ثم الما الند أحداث هم المعدم و المحمل و أعراج مسوقه المعدم و المحمل و على المعدم المال حادث الم يكل المحمل الحركات والمتحركات حادث ، وال الله صار وعلا العدال الم يكل

يمعل شيئة من لارن الى حين متدأ عمل ولاكان عمل ممكمه

أنه هؤلاء على فوابل دامهم من يمول الوكسائك صار مكتم بعد ال لميكل يتكام بشيء ما من ولا كان الاحم تمكيد به ومدم من يتول ، كالاحثمر بوضعه
به الله يقدر عديه عالاً بم يتجار بمشيشه بافيا ته بالل هو أمر الارماد ته الول قدومه
وستاعته اللهم هؤلاء مسهم من بشها هو المعلى دمال المنظ القراء عام العلم مكل
من الموواة والأنجال والرمور والعرامال ومنهم من المول الاهوجروفو أصوات
الاامة لذا ترال والا مراك عا قال العامل المناس في أمراك والمير دلك

والقول " ي في معنى حدث ، عن مر ديرسين هد ، ليال لحديث من هد وو ي مرده حد ه عي حيل هد عالم د يهود سي حقه الله ی باللہ اُنہ تم میٹ ہی ہے ہے ۔ ان کا اُنجام ہمر ان عمارہ بدلک فی سار موضع ، ه. ل سالي (وهم له ي حس سمه ت و لارس في سنة " م وكان عر ثه على رُ م) و قلد أمت في صحيح مدر عن سد به من هر و عن من شهران هي الله م 10 م و ودر الله مدر حلائق قبل أن كرة المدم ت والأ ص حسول عن مله وكا عرشه يو د ٠ ه و حد رُشيخ المدر حاق هذا العالم الحاوق في ستة مو کال حساد ۽ شعبي ساء کي جبر، بٺ مر ال عديث شندم ند ۽ روام محري في صحيحه على عدر لل إلى اله عله الرام هذا الحيال الذي وأم ب د ود وا برمدي وغيرهم عن عدد بن عدمت عن جي ﷺ الله قال «اول سحاق لله تديم وقف له كشب قال ما "كناب ا قال ما هو كائل ال يهم غيامة له فيد القليجيقة بدأ مراه القدير المحتوب في حس السموات والارطن تحميل أنف سنة ، وكان محم قا قبل حيلي السمو ت؛ لارض موهو وال ما حلق من هد الدالم، ، وحلقه بعد "مرس كي دات عليه المصوص، وهو قول حمهور سلم ، كم قد دكرت أقوال السلم في عبر هذا الموضع الا لقصه داهما ميا يه

مادلت عليه نصوص الكتاب والسنة

والدليل على هدف القول غاقى وحوه (حده) من قول أهل لمين ه حديد للسألث عن أول هذا الإمراء أما أن كون الامراء شارا يه هد العالم أوحدين المحمودة تاء قال كان المراد هو الاول كان الدي صلى الله عد الما يكن قد أحلهم لانه أحره عن أول حلق هذا ما يا وان كان الرادان في لم يكن قد أحلهم لانه لم دفر كر أول خلق مد الفال الاكان الله والا شيء قليه وكان أحامهم لانه لم دفر كر أول خلق مد الفال الاكان الله والا شيء قليه وكان عرشه عن الله وكل المرافق على الله عن المرافق على المرافق على أيضاً ما على المرافق على أيضاً ما على المرافق وعلى المرافق على المرافق على المرافق على المرافق على المرافق عدل المرافق عدل المرافق عدل المرافق عدلة المرافق عدلة

ورداكان مه خصه برد عد مهم ما سألود عن هد له يسألوه عن أول المنق مصلة ، ونه لا محود أريكون حمه ما مالو عنه ولم محلم المنق مصلة ، ونه لا محود أريكون حمه ما مالو عنه ولم محلم المراعي دكره أول بل هو عيد الإدلاعي دكره أول الحلق ، ورحم محمق السموت و لارض مسد أن كان عرشه عي الم يقصد به الاحمر عن توتيب مصل لمحبوف على معنى ، فاسهم لميسألوه عن محرد ترتيب و تمه سألوه عن مدأ حتى هد السالم فأخره و تمه الله كالمتاق في وهدي ول الامن حتى الله السموت والارض و معصه يشرحه بيالله ، أو في الانتداء خلق الله السموت و لارض

والقصود انب فيه الاحدر البدء حتى السموات و لارض و أه كان الماء عامراً للارض ، وكانت الربح نهب على الد، ، فأحد أنه حينتد كان هذ. ماء وهو ، وتر له ، وأحد في غرآل لفصر المحنق السموات و لارض في سنة أيام وكان عرشه على الدم، وفي الآيه الاحرى رئم استوى إلى السماء وهي فحال فقال لها و الارض (منه طوءً أوكره ماهال أن اصاف الله وقد حالت الآثار على السلف أن السماد حشت من لحالم ، وهو الدحال

و القصود هما أن اللي الإنجازي أحالهم عما سألود عنه ولم بذكر إلا السنداء. حلق السموات و الارض العدل على أن قولهم الحشاء المشتبك على أول هذا الامر له كان مراده حاق هذا الدلمار الهاأع.

(الوحه ؛ أن) باهوهر الا هند الامراه إلى ما ما حاصر موجود و و الامراع والد به المصدر والراد به المصدر والراد به المعول ، وها مناه الله المهود الله أمره و فقا مراده ولا الله المحرف المدى هو قوله أن الماس مشهود الله الله المأمو المه فالدي هو قوله أن الله المحرف أن الله المحرف المحر

⁽١) كدا في الاصل و لعل صوا له فان لامر الدي هوقوله لائي. (كر) فيكا ن

آمه كال مقول في دعاله ها ب الاول فليس قليك شيء: وأنت الآخر قليس بعدك شيء، وأنت الصاهر فليس فوقك شي، وأنت الماطن فلمس دو لك شي، » وهما موافق ومفسر القوله تمالى (هو الاول و لأحراو له هراو الناطن)

وازد الدت في هند حديث عط أر عمل أوقد الدن أن يرسول عينياؤ فاله و تعطل لآخرال لم شت(۱)واحد منش أند ، وكان اكثر على خديث عا تروو له تلفظ غمل هكال غيد ولا شي، فنيه له مال احمدي و عوى و من لا تر وميرهم ورد كار الله فال ه كال شدوء كل شي، قاله له م يكل في هذا اللفظ تعرض لا تد ، عاد دث ولا لأول مجمئ

 ⁽١) اس اصه (لا أ ت ا س تسميكاند أ بني إسمي لم "صل الهال صنية"
 من جمل الواو لترتيب الخ

كال مقصورة إحد أن هم عن قدا حلق سمو ت و لا ص ه سابولهم وهي الخلوهات الراحات في مشاأناه لا ناشد ، ما حافه الماقال دلث

(لوجه لحامس) به . تر بت لاسياء تنايف على كوام ووجوده عولم سعرص لاشده حنتم مودكر المعوات والأرض عالدناعي حقهاوسو مكان قهاله ه محمق السمات و لارس لا و لا ثم حلق ا! مم ت او لارض a فعالی المتدامين أحمر محمق دلك و وكل محمدق محمات كأني مدان المريكي ووان كان ه را حاتي مان ماده کاک في صحيح مسار على عالم از اين الله عمر عال جي لهناي الم ہ ں انا جاتی بله بلائک من ہوں وہ میں لحال میں ما اج میں در دوجتی آدم الم مسلم الله الافراكان . "رسول المنظم " ما ما العد درا الوال حلق ۱ موت و لا من مدير مدم د کرد من کمان مرا به علي الدومن کنامته في يد أر يا وهما الفيد أولي وعيد وسمال بله يأسيَّهُ لدُ ويدمن بده بيون وحصول المقسيرة المدينة المراقب بالوال كان عالمه الواء فللدال المبدق الكلام على ألب ده وده به جنتی شمران و لا س نمد بان که دری دیک در انصوص مه فد اللهر للمالم إلى منصوع عالج الكال العرال ولا أن الفصلا على إلى المصلا ل حلق دلاک کی مقرب شبق مواد ۱۰ می و د ۱۰ کی ناعب مارهان عی حلق دلائے برا مقار له حلقه حال السموات له لا ص وقعاً حبر عل حلمی المنازي مركزا والكاعير والمقصودة المحافي سعاب والأساحينكان مرس على ١٠ كم تحير ١٠١٠ في تران، وحيالله عن أن أون عرش كان عی و وقبل حلق سموت و بارض که أحلر لایت از خدار العلمحليث قال « قدر الله مقادير الحالائق تس أن عن حمم ث ر لا ص محم عن الم سة وكان عرشه على مه ﴿ فَأَحَمَرُ أَنْ هَلَا النَّادَيْرِ اللَّانِينَ لِعَاقَ سَعُو بَ وَالْأَرْضَ مخمسين الف سنة حين كان عرشه على الماء

(الوجه السادس) ل النبي ﷺ ما ل كول قد ول ٥ كال ولم كل قلم شيء » واما أن يكون قدقان « ولا شيء ممه » « و عبره » هان كان ، كا قال اللفط الاول لم يكن فيه تمرض لوجوده تعالى قبل حميع حو دث و ل كان قد قال الثاني او شالت فقوله ها ولم يكي شيء معه وكان عرشه على لماء وكتب في الدكر » ما ال يكون مراده له حين كان لاشي. ممه كان عراسه شي المراوكان بعد دلك كان عرشه على ١٠٠ مان أو د الاول كان مساد ۱ يكرمه به شيء من هد لامن لمسؤول عنه وهو هـ قد المالم ويكون البراد به كان الله قبل هد العالم المشهود وكان عرشه على ما ما وأما القبير الناث وهوا إن يكون الراجامة كان لاشيء معه و بعد دنت كان عرشه على لماء وكنب في بدكر أبرحتق السموات والارض ء فيس في هذا حد دول ماجله بله مصفة ، رولاً فيه حدره محافي العرش والدماء بل عدميه حداره محتى سموات والاصار، ولاصر حقيدات كون عرشه عني ، ، كان تعدداك ، طرد كرد يحوف لو و ، و تو و بتحمه اللط ق والتشريك بيرالمطوف والمعطوفءية أواد كالأبيس خدلت وبالمخلوقات ولا ﴿ كُو مَا كَانَ خَنَى *مَرِشَ لَذِي أَحِيرَ ﴾ كان على أم مقرو ، يقو ٨ «كان للهُ ولاشي. ممه ١٥٠ د دلات على ما حي يُشَلِّقُ لم قصد لاحد و وجود لله وحده قبل کل شي. ويانتدا. تحبرقات بعد د لك د لم كن عمله د لا على ديث و عا قصد الاخبار بابتداء خلق السمو اتو الارض

(الوحه السامع) ل بلا ل الكول ل بحره ما معنى ساى واده برسول ﷺ الاعدايل يدل عي مراده ، فأوقدر الالفظة محتمل هذا معنى وهذا المعنى لم محرّ لحرم ماحدهما لا مدميل ، فيكول اذا كال بر حج هو حدهم لن حرم من لوسوا عَيْشَافِيْنَ ارأراد ديث المبي لآحر فهو محطي. (١)

⁽١) كدا في الاصلوليحرو

(انوحه شمس) أن يقال هذ المتخاب لو كان حمد كان حل من أن پچتج عليه معط محتمل في حبر لم يروه لا واحد، و مكان ذكر هد في المرآل والسنة من أهم الامور حجه مان لي معوفة ديث با وقيا فيه من الاشتداد والمراع واحتلاف الناس، فعا لم أن في السنة لله إلى هذا المطابق لم محرا اثباته بما يظن أنه معنى الحديث بسياقه و مـ سمعوا أن المي عَشَيْجُو قال « كال ولا شيء معه » فصوه لفظ باشامه محروه عن سار الكلاء الصادر عن سي مناللة وضوا مساه لاحد عدمه على عي كل شيء . و دو عي عدين الصم صمة دلاك لى حي عَيْنَاتِهُم ، و مس عده ما حدة من سدمين علم ال ولا ظل يسمند لي مارة - وهب مهم م نحرمه على ده المعني لا حرفيس عندهم مايوجت لحرم يد المي وجاء سبها شاشوه يسلمان لي ارسول مالاعر سدها مانه قاله وفيد قال تدي (ولا عب من من به عن) وقال تد لي (في عا حرم ربي العواحش ما طهر ملها وللا نصل و لائم و العي لمار لحق وان بشركو عائلة مالم دمرل ده سلما بأ وأن تقولو على شدم لا معمل) وهند كانه لا يحمر (لوحه الدشر) أنه عد راد فيه نعص الدس ٥ وهم الآن عيما عليه کان ﴾ وهمانده افرادة عام دها بدس ما عبده ، و بست في شيء من الروايات، تم إن منهم من يدُّوه على أنه لنس منه لأن موجود بل وجوده عیں وحود التحدودات کے بعولہ آہل وحدۃ وحود لدیں نفوٹوں عیں وجود الثلالق، هو عين وحود الحلوق ، كا يقوله ابن عربي و بن سمين و تقو وي والتصدي وابن العارض وتحوهم ، وهذا القول ، يديم بالاصطر ر شرعا وعقلا أنه باطل (الوحه الحادي عشر) أن كثيرً من لدس مجينون هذا عمدتهم من جهةالسمع أزالحو دئه' مند دوالحسل لحبر دشمسوق العدم د (١)م بجدوا (١) لم يظهر أنا ستى هذا الظرف هنا

وطائفة أخرى كالكلابية ومن وافتهم شدنى بل الكلام قديم العين ما ممن و حداء ، أحاص و من تاسعه الما عدمه لإسال، ويقهال هؤلاء الله ما الله الله الله و الله كالمشاه ، قد له المحدث حدث تقديمه ومشيئه ، إذا قال ما ته أو مسط الله عدد من حوال ديث ، وإما منفسلا عمه عدد من أداف الله ما ديث الله

ومهاوم أراه الله عالى ألمه عالى حدث به ترس من أن لله حال كال ثني. وأن الله خالق السموات والارض في منة أيام، فن طن أنه ليس للماس ألا هدال القولار وكا مؤسد أن رسل لايده ول رلا حد بطن أن هذا قبل لرسل ومن المهم أنم د صوب للقن هذا لقبل عن لم سل أ يتكله دلك ولم يمكن لأحد أن يأني بآلة ولا حديث عال سي دلك، لا يند ولا طاهر به سرولا عكمه أن ينقل للك عن أحد من أسم ب عَيْنَا في ما دوس فم احسال.

وقد حدر دائمه في حدوث من يا عمر والمسائل عدوم في مدهم في قيل الرسول قاله في قيل مدين مدين مدين مدين الرسول قاله ولاي معلى مرسبه لل مدل من من مرسبه عد ، وعن كان أصل دينه الذي عوعده دين له ورسه له لايمر لل سمال عام به كان من أصل من عن دينه المال من أمال من أمال من أمال من عمر المال من أمال من أمال من عمر المال من أمال من أمال من عمر عامله علم عمر المال من المال من حدم المحمول عالم المال من حدم المال من المال من حدم المال عمر المال من المال من حدم المال من عمر المال عمر المال عمر المال من حدم المال عمر المال عمر

عليه بالحجج العقاية سروقة عبيا وعدائهم في هي عدي خدج و مساه على المشاع خو دن لا أول لها و وبيا أن و حدوث كل موصاف صعة وستمو دلك الدا حدوث لاحد ده فتره به عارفند بي صدف الله علم و لا فدرة ولا كلام يقوم يه الله الالمعجم بالم معتمل عله وكدرة ولا كلام يقوم يه الله الالعجم بالم معتمل عله وكدرة ولا كلام يقوم يه الله الالعجم بالم معتمل عله وكدرك من مالك الله علا برقاء منه يس قوق عرش الله عبر دبك من للوارم التي حوالها ما أثبته الله ورسم ها و كان حقيقة قولهم تكريب ما حدد له الرسول المنتقب المناه الله الما أهال المقول عوالد الله عجم التي الهدا الله الما الله عليها المالك المحجم التي الهدا الله المالك المالك المالك المالك المحجم التي الهدا المالك المحجم التي الهدا الله المالك المحجم التي الهدا الله المالك المحجم التي الهدا الهدا المحجم التي المح

وكان ذلك عميا سلط الدهوية أماي عدم ما ما ما عموا حميةة قولم و مور بين واعتقدو قولم و دنتهم و سو فساده منم ما صد ما عدم أو لا معمول و اعتقدو المعاطل قالو ان برسول لا يس حقاق مد معمول و لا معمول و ما حاطب بجهور بما محيل فيره يسمعيان به عصرو و بالكاميل من المحيل في المعمول به عصرو و بالكاميل و المقديات و والمار حصوهم من أكبر أساب مده ما المعقد أنا طن أو للك العلامية للدهرية به السن في هالد المده المال قول أو ناك بنكاميل وقولم وقد رأو أن قول أو المث بنكاميل وقولم وقد رأو أن قول أو المث بالله على حجة في بصحب فولم من المعمول على المعالم وكان المعمول المعالم وكان المعالم على المعالم على المعالم وكان المعالم على المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم على المعالم المعالم المعالم المعالم على المعالم المع

(لوحة الذلث عشر) ل العاط في معل هذه الحديث هو من عدم العرقة بمصوص الكتاب والسنة ط المعتول تصر محادية وقع كثير أمن المطارو اتباعهم في اخيرة و نصال ، ف نهيد لا يعرفو إلا ف أبن قول الدهرية القائلين القدم وقول لحهميه لقائس نأبه له يول معطلاع آل يتعل أو يتكلم نقدرته ومشيئته، ورأوا لوازم كل قول نقيصي فياده وتدقصه ، فيتوا حار بن مرة بين حاهيس ، وهذه حال من لايجمي منهم، ومهم من فرح بذلك عن نفسه كا صرح به واري وعيره. ومن أعطر أساب ديث الهم نظرو في حقيقه قول للعلاسفة فوحدوا اله لم مرن الفعول العين أمة. و مه على أرلا و أند ، وصر يح أحقل يقتدي وأنه لامه أن يتقدم لفاعل على فعده ، وأن تقدير معمول الماعل مع القدير الله لم يرل مقاونا له الْجُنَفِيِّهِ مَاعَلُ عَدِيهِ إِلَّهِ وَمُمَّهُ أَرْلًا وَأَمَا أَمْرٍ يِهِ قَسَى صَمْرَ مَعَ المقل وقاف استقر في الفطر أن كون الشيء المفعول محمدة المنتشى له كان صد أن لم يكن. ولهد كال ما حر يه مه في كتابه من الهجالي حمو يدو لارض يم يقهم (١) جميع الخلائق الهم حدثة نفد أرال كولاله وأساعدار كولهما لماير لامعه مع كولهما محاوقان له فهدا سكره مصر والم يقد لاشر دمة فراد من لا هرية كاس سد وأمثله. وأما حمهور الداسعة الدهرية كاستطواوات عه والايقولول الافلاك معلم بة العلة دعية كما يعويه هؤلاء من قولم وإن كان سد فسدد كمن فوسمه حرجهم فلم تحالمو صريح العقول في هد الله الدي جالمه أهؤلاء . و ل كا و حاهوه من حهات حرى و نظر و في حقيقه قول أهل كلاء لحيمية و تقدرية ومن اتنعهم قوحدوا ال الفاعل صار وعلا بمدأل لم يكن فاعلا من غير حدوث شيء أوحب کوله وعلاء ور واصر مح العقل يفسي مله د صر وعلا بعد أب لم يكن ه علا ، ولا مدمل حدوث شيء (١٧) و مه مشم في العقل أن يصير ممكنا بعدأن كان (١) فوله غايتهم الح حبركان (مثعلق بقويه أحبر (٢) أي أوجب كو به ذيبار على أصولهم

مشه المحدوث عنو مه لا سعب يوحب حصول وقت حمدث وقت الحدوث ولى حمدوث حنس الوقت منع و قصاروا يطبول و جعو بين هؤلاد اله يعرم جع بين النقيصين وهو أن يكون العاعن قبل العمل و مه يمتسع أن يصير فاعد ملا يمكن فيكن العمل مقد و عير مقارب أن كان عمد أن لميكن حادث مسبوق بالعمد و مسع على عده التقدير أن يكون فعل العاعل مسبوقا بالمدم ووجب على المقدم للول أن يكون فعن عاعل مسبوقا بالعدم و حدو عفو لهم تقصر عا بوجب هذا الاثنات وما يوجب هذا المعي و و حم من المقيض مشم و فوهم المناطن على الموجد على المدن في المدن في المدن وما يوجب هذا المعي و و حم

وموس أسياب دنك مهم لم يعرفوا حقيقه اسمم والعفل فتريعرفوا مادل سيه الكناب والسنة ولم يميروا في المقولات من الشبيات ، وقالت أن المقل يم إلى اس كول بسكار مسكار شي بعد شي. د ته ، و كول العاعل يعمل شيخ صد شیء د نه دو مین آخاد عمل و کالاه، فیقول کل و حد می فعاله لا ند ن يكون مستوف بالدخل وأن يكون مستوق بالقلاماء وتصمع كون العمل للعس مع الدعل أرلا وأبدًا وأماكن الدعل لم برل معل فمال بعد فعل فهذا من كال ماعل، فاد كال ما على حيَّ موقيل ل طياة مسجمة العمل و لحركة كافال دلك تُمه أهل حديث كالمحاري والداري وغيرهم أو له لم برل متكالم إد شا. وعا شاء ونحو ديث،كا فانه أمن المدرات ، أحمد وغيرهما من أنمة أهل الحديث والسلة ــ كان كونه مشكل و فاعلا من لم إن حياته. وحيانه لا مة له ، فلم برال متكارفعالا هم الدر أن لحي التكار والمعل تشبئته وقدر به ، وال دلك يوحب وجود كلام بعد كالرَّم و فعل بعد فعل بدي على يتنده على كل فعل من فعاله و دلك يو حب ت كلُّما سوأه محدث مخلوق،ولا نقب به كل في وقب من لاوه ت ولا فدرة حتى حلق(١)و لدي يس له قد ة هم عجر ، و كن تقول لم برل لله عاميا قار آما كالاشمهولاكف

⁽١) أصل العارية ولا قدرة له حتى حلق لنصمه قدرة فقدر

[وقال في موضع آخر () فقد فد عصم بي شه المرية حتى رعمتم الانتخار المؤلفة منها ولا تتخر المولاً فشهتموه بالاصدم التي معد من دول بله لا لاصده لا تشكلم ولا تتخر المولاً ولكن ترول من مكال لي مكال فيم طهرت سبه لحجه قال الله قد يتكلم ولكن كلامه محمد قابو وكديت سبه دم كلامهم محمد قافقد شهتم بنه حتى حتى سهم لي كلامه مخبوق فعي مده مكر قد كال في وقت من الاوقات الايسكنم حتى حتى سكتم وكدلات سو آدم كام الايسكلمون حتى حتى لهم كلان الله المواقد على فته من بنه عن هده الصفة بل مه لمول مشكلها إلى شاء ولا تمول به كال الا مام حتى حتى عتى عده فعم ولا نمول به كال الا مام حتى حتى عدم فعم المواقد والمام ولا نمول به كال الا مام حتى حتى عدم فعم المام ولا نمول به كال الا مام حتى حتى عدم فعم المام ولا نمول به كال الا مام حتى حتى عدم فعم المام ولا نمول به كال الا مام حتى حتى عدم فعم المام ولا نمول به كال و فدره اله حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال و فدره اله حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال الا مام ولا نمول به كال و فدره اله حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال الا مام ولا نمول به كال و فدره اله حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال و فدره اله حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال وفدره اله حتى حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال و فدره اله حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال وفدره اله حتى حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال وفدره اله حتى حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال وفدره اله حتى حتى حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال وفدره اله حتى حتى حتى عدم فعم ولا نمول به كال وقد تمون بين فته على الا مام ولا نمول به كال وفدره اله حتى حتى حتى حتى حتى كاله ولا نمول به كال وفدره اله حتى حتى حتى حتى حتى كاله ولا نمول به كال وفدره المحتى حتى حتى حتى من الا مام ولا نمول به كال وفدره المحتى حتى حتى حتى كاله ولا نمول به كال وفدره المحتى حتى حتى حتى المام ولا نمول به كال وفدره المحتى حتى حتى حتى حتى من الا مام ولا نمول به كال وفدره المحتى حتى حتى حتى حتى المام ولا نمول به كال وفدره المحتى حتى حتى المام ولا نمول به كال وفدره المحتى حتى حتى حتى المام ولا نمول به كال ولا ن

فليس مع الله شيء (٣) مر معمولاته قديم معه الا مل هو حالق كل شيء وكل سو معجول اله في معمولاته قديم معه الا مل هو حالق كل شيء وكل سو معجول الهوكل محمد محمد كائن للمدال ميكن و رقدر به لم يريا حالف فلا اله و دا قبل ال حال صعفة كال تموله بعلى (فل محمل كس لا محلق) افلا المكن أن بكول حاميته د غةو كل محبوق له محمد مسبوق بالعدم و يس مع لله شيء قديم ، وهدد الله في الكرب من أن يكول معطلا عبر فادر على المعل تم يصير فادر ، واعمل تمكم له بلا صلب والما حمل المعول الماس مقاره له ولا يصبر فادر ، واعمل تمكم له بلا صلب والما حمل المعول الماس مقاره له ولا وأبداً فهذا في احقيقة تعدليل لحنقه وفعلاء فال كول الدعل مة را المعول أرلا وأبداً خالف لصريح المعول

فهؤلاء الفلاسفة الدهرية وإن دعو النهم يتسون دو م، ماعلية فهم في الحقيقة معطول للفاعليه ، وهي اصفة التي هي طهر صفات ارب تسالى . ولهدا

⁽۱) الطاهر ان هذه الحملة مدرحه في شرح الحديث عام اصاحب الكواكب أو عبره من أموضع الأحر وقد حملها على علامتين هكد []

⁽٢) ياش في الأصل

⁽٣) هذا الكلام متصل عا قبل الحملة المدرحة

وقع لاحد مه في أو مر بال بن المورات لا كره مدي الولاية المعرات المان حمل الله المعرات المان حمل الله المان المان

و هؤلاه الملاصفة المنصل قو هو في الماء ته أناما محقوم و يدم ما فال ما يشته ها من الحلق و المنام عا المصول المعادل الله على الوقع أم الله على المعادل الماء في المعادل الله أولا وألما المعادل المحدد أن المقدم على همايا المحدد الله على المعادل المحدد الله المعادل المعادل

ومن قال ممهم لايم لاكب ولاحراء عمر مصح ، ومن فال يعسم الكادب شاته دول المحرة مو عده لا يم شيئاً من احو داولا الهمم لاحد من حلقه ما كا يقتصي قوهم أنه م بحلقه ، فمن فوهم لا حلق ولا عبر موهم حقيقة فول مقدمهم أرسط ، فله ما بشت أن لرب ملاع للعام ولا حاله الله فاعلم ما يعمل المدع للعام ولا حاله الله فاعلم ما يعمل المدع للعام ولا على المدع للعشق ما وصراح الله لا يعمل لا تباء العمل لا لا على لا تباء العمل لا تباء العمل لا تباء العمل المنات ولا على وأول ما الرب

الله على سيه محمد عِيْمَالِيْقُو (قرأ ماسم رمت الذي حلق خلوله الانسال من علق* القرأ وربث لاكرم، لذي علم القيرة سير الانسال ما ما يعار)

(لوحه لرايم عشر) ان الله تعلى أرسل لرسل و ترل الكتب لدعوة الحلق الى عددته وحده لاشريك ، ودلك سصمي معرفته له أبدعه من محاوقاته وهي لمحلوقات مشهودة الموجودة بأمن سموات والارضوما بيهما بافاحبر الكتاب الذي لم يأت من عده كة ب هدي مه باله حتى أصول هذه محدوفات الموجودة لمشهودة في سنة أبام ثم استوى عي المرش - وشرع هل لايم ١٦٠) أل يحتمعوا كل أسبوع يوما يمبدون الله فيه «محمد للدنك و كول دلك أبه عي الاسبوع الاول لذي حاتى لله فيه السموات والارض أولم لم يعرف الأسبوح إلانحبر الانعياء عقد حد في فيهم عليه السلام أماء أوه الأسوع وبالعل مع الصوص (٢) فالاسم يعلوع لصوره فلم كال تصور النوءو الشهر والحول معروه بالفتل تصورت فلك لامم وغيرتعن فلك ، وأما لاسبوع فد لم يكي في محرد العفل ما توجيب ممرفته ديما عرف بالسمع صدات معرفته سند أهل السمع التنقيل عن الاسم، دول عيرهم ، وحينتاد دختروا ساس تتحلق ها دا العالم الموجود المشهود والتلداء حلقه و له حلقه في سنة أدم ، و ما ماحلقه قد إذلك شابل للسند شي , فهد إيمعرلة مسيحلقه للصد فياء أغيامة ودحول هل حلة واهل سار السارها أأوهاألما مما لاسمير للماد ي معرفته تعصراً وهد قال عمر بن لحداث رضي لله عه. ٧ قام فينا رسول لله عِيْنَائِيْجِ مَنْهِ، وأحمر رعن بلده حاق حتى دعن هن لحية مساولهم وأهل المار مناه لهم ۱۱ رو ه المجاري - د سي عَيْمَالِيُّ "حدرهم سده احدق بي دحول أهل لحنة والدر مدرلي

 ⁽١) سه ، لاهن الاعان (٣) كذا في الاصل وهو عبر طاهروا عدالمي الدي يدل عديه المقام أن القمية تبيع التصورة لاسم بعبر المقصورة وأصفه

وقوله هندأ لحنق؟مثل قواه في لحديث لأَحر ٥ قدر التدمة دمراحلائق قبل أن محلق السمو ب و لا إص محمسين الف سنة ٥ من حلائق هنا المراد بها لحلائق لممروفة لمخه فة بعد حتى امرش وكونه على بده . ولحب كان يتقدير سحوقات هو المدير لحلى هذا الدلم يكي في حديث المهم: إن يقه ما حلقه قال ا كتب هار وماد أكب إول كندماهوكائن لي يوم عيرمة وكدلك في الحديث الصحرح ﴿ لَا يَمُقَدِّرِ مِقَادِيرٌ حَالَتُنَّى قُبَلَّ لَا يُحْتَقَ لَسْمُو تُ وَ لَارْضَ يحمسين الف منة وكال عرشه على الدوله وقوله في لحدث لآخر الصحيح ه کال الله ولا شي. قديد و کال عرشه على اد . . و کتب في ١٠ کر کال شي. ۵ م حتى سموت و لا ص الراد به أنه كات كل ما أراد حمه من دلك من عظ کل شيء مامر في کل موضع تحسب ما سنفت له . کم ي فوله (کمل شيء عام ﴿ وعي كل شيء فدرر) وقوله (فله حاتي كل شيء — و مدمر كل شيء _ و واثنت من کل شيء 💎 واقتحد عسهم الا ب کار شيء 🗕 ومن **کل شيء** حلقه روحان تنبين واحترث أرسل تتقدم سهائه وصفاله كي فوله وكان الله عزيزاً حكمًا . سميعاً بصبراً . غفوراً رحمًا) وامثال ذلك

ول بن عاس ۱ كال ولا برال ۱ ما يفيد كو ما يوف دان و الما و به عهو أل المحدث له عاده من و الما و بناء أل المحدث له عاده من و معه من بناء أله قعل المساوحة بدائ ، قال بنوفف شيء من كاله المستحق الله بنا عاد ما دامه هي المساوحة بدائ ، قال بنوفف شيء من كاله ولا ١٠٠ كاله على عاد دامل علمه المقدمة ، وهو الحامود على دائ اللا وأمدا ، وهو الدي المحمد العلمة والذي عامية ألم عام أله على أله عليه المحدد العلمة والذي عامية ألى عليد وقد آدم في الحديث الصحيح الا اللهم ألى المحود على اللهم ألى المحدد العلمة من عام تمان عالم من عام والله المحمى المحدد العلم المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد ال

ود قس له يكن مكن تح تكني و وقبل كن الكلام ممسه تم صريمك له مكان هذا مع وضعه له مسعن في لارل و به تحدوله بكال ومع تشبيه الهاجرة قل اللدى يسفل من نقص لى بكال ممتعا من حهة بن سمتع لا يصبح شمك بالا سبب والعدم لحسلاتي وقب (١ فامسم بن بكون سمتع فيه يصبح تمك بالاسبب حدث وكديث و قبيل كلامه كله حيى واحد لاره بد به لبس به فيه قدره ولا مشيئة كان هذا في خفيفه تعصلا يبكان وجمه بين بت قصين دهو ثبات لموجود لا حقيقه له عبل شمم أن يكون موجود مع أنه لا مدح فيه ولا كال موجود لا حقيقه له عبل شمم أن يكون موجود مع أنه لا مدح فيه ولا كال موجود تا قبل كلامه كانه قديم بمن وهو حروف و أسوب قديمة لا رمه بد نه ليس فيه قدرة ولا مشيئة كان هذا مع ما يظهر من ما قدم وقد دهي الممول لا كان فيه اد لا يكان عديمة ولا اد شده

أما قول من أثول بين كلامه لا ما محمه في حيره فيد المعيل للكام من كل وحه وحقيمه به لايكثم كا ولد ولد المجمية ، وهو سلب للصفال في من الشافض و المساد حيث أنتو الكلام المعروف ولعوا أو رمه مايطهم به الله من الشافض و المساد حيث أنتو الكلام المعروف ولياني ويخبر وياشر ويلمر الله من افسد فول المالين ، لأنهم أسو اله يأمر ويلمي ويخبر وياشر ويلمر ويلم وينادي من غير أن لتوم الهشي المن ثان كاله أو المحريد ويحد ويلمتن وسلمت من غير أن لتوم الهشي المن ثان كاله أو المحريد ويحد وللمقول وصحيح من غير أن يقوم الهشي عبر هذا الموضع

وأماعة المهال لقدم هذا المالم فهم أنمد عن لمعقول واسقول من حميم التعوالف ولهدا أسكرو. كلام المائم مدانه والدي بحلقه في عبره ، ولم يكن كلامه علاهم الاسبحدث في المعوس من المعقولات والمتحيلات، وهد (المعلى) كالمهم الموسى عليه السلام وعلدهم، فعاد التكليم الى مجرد علم الكلم التم اداو، مع دلك الالمعل

⁽١) كدا في الاصل وأمعي الراد الله ليس بيه شيء من معي السدية

لمرايات - ۱۵ عير و ۱ سلام - و ۱۵ عيمة سمطيل و سعص ، وهم يس لهر دلان قط على قدم شي ، من سالم بان حجمه تداخل عي درم وع عصل وانه ، دول مع قدم شي من الداخ و يس في شيء من الداخ و علا و الداخل ما ده و يس في شيء من أن المهم مايد الله عدم الماس الذي الداخل مايد الله و ۱ درم الله و الله و الله و الله و الله و الله و ۱ درم الله و الله و الله و ۱ درم و ۱ درم في منه أن ما و و الله و الله و الله و الله و ۱ درم في منه أن ما و الله و

() مدى تى داسى مدار كك ويجراه في ماريد به في اصراح هؤلاه المعارية به في اصراح هؤلاه المعارية به في المالا والمالا والمعارية به بالله المرادة من المدراجيم و المالا والمعارية ميا الدراكي السمة المرادة من المدراجيم و المال أم المحوم الموالمات والمحوم و المال أنواما والمعارية المحارية والمحرم وال

(۱) مم شه معه لو ب سر خده ما ح فدكُ م اسرب في حروبها وغيرها ومنه قوله تعالى (ودكر محمدُ م شر) منه روم احساب للرمن اسي عم فيه ، فأيم حلق السموا. ، الارض هي لارمنه بش حلى لله كل طور أبو مقدار منها شرمن كجاهه عاده الارض في رومين و غدير أبو تها اسائية والحبواتية في يومين تتمة أراعة أيام كافي سورة فضات اولا يعم تقديركل وممثها فأيامنا إلا حلقها عروجي وقد أحار سمح به به (ستبرى لى حماء وهى دخال فقال له و الارض إثنيا صوعا او كره قالة أتيد طائمين) شفقت من الدخل. وقد حارت الآثار عن حسف الها حلقت من نحر الماء ،وهو الدء الدي كان المرش علياء لمسكور في قوله (وهو الدي حلق المسموات و لارض في ستة أيام وكان عرشه على المام) فقد أحار به حلق السموات و لارض في مده ومن سدة وم مدكر نقرآل حلق شيء من لاشيء عابل فركر انه خلق أعماق بعدد ال المان تابيت كما قال (وقد حفاتات من قال و المائم شبش) مع حداد أنه حاقه من بطاء

و فو او را م حامدا من عمر شي أو هو حد غول) وم فولال و و كاكترول عي أن مر د أم جامو من ع- حاق بل من أمد- عص ﴿ ﴿ وَالْتُمَالُ } وسيحر يكم مي سمه ت وم في لا إصحيم مه) كم قال تدلى (وكنه ألفاها إلى مرام وروح مله) وقال تعلى (وما بكم من صله في الله - وقي - المحتقوم من علم مادة ، وهذا صفيت أغو ٨ بعد ديث (أم هم بنا غول)فدل دلك على إن المقسم أم جلمو من عبر حلق أم هم حاتهان أ وثو كان مأر دمن عبر مادة الحال أ حصو من عمير شيء أم من ماه مهن ? فدل عي ل مر د أد حاشيه لا مادمهم. ولان كومهم طلقوا من غير مادة بيس فيه تعصيل وحماد الحائق، فلو نسو ادلاك لم يقد- في ته مهم باخرق مل دل على حربهماولامهم لم نصور دلك ولا يرسوس الشيط لا بن ادم الملك ، فل كتبه يعرفون الهيم حالمو من آئهم و مهامهم. والان عبر فهم بذلك لايوجب يم بهم ولا تمنع كد عمل و لاستعبرم ستعهاء انكار مقصوده تقريرهم أنهم لم يحنفو من عبرشي. و. فروا شرحالة حلقهم بعمهم دلك ، وأما : دَا أَقَرُو اللَّهُ حِلْقُو العَنْ مَادَةَ لَمْ يَمِينَ دَبَّكَ عَلِيمٌ مِنْ اللَّهُ شَيِّئًا (الوجه لخ مسءشر) ل الاقرار ش لله لم يزل يعمل مايشاء ويتكم بمايشاه حمو وصف الكمال الذي يليق. يه وما سوى ذلك تقص يحب هنيه عنه ، فأن كوثم لم مكن عادر أنم صار فادر أعلى سكاره أو المعل مع اله وصف به فاته يفلصي اله كان باقصاً عن صفة القدرة التي هي من لو را د به والتي هي من أعير صفات الكان ، فهو مسعفي المقال فالمره ل اليقيلي ، فاله الم يكن فادر أنه صار قادر، ولا بد من أمر حمله فادر أنه لا أل م لكن ، فاد ما يكن هدال الأ المدم المحص متع أل يصير قادر أن مد أن م يكن ، فاد ما يكن هدال الأ المدم المحص متع أل يصير قادر أن مد أن م يكن ، وكديث بمنع أل يصير عمد مد أن لم يكن وكديث بمنع أل يصير عمد مد أن لم يكن في هذا عادر أنم حياه عمره عمل فادر أن وكديث د قالوا كان عبر منكر أنه صار ميكن ،

وهد هد أو ده لام أحمد عن لحهمية بالحموم كان متر متكايرتم صا ملكن قال اكالاسان، قال فللا حمير اس بشابه وكدا وقد حكيت ألما لله في غير هذا بموضع (١)

و د عال عدال کال فی لارل دد آخی آل محموفی لایر بره کال هدا کالام مشاقلت لامه فی لارل عدیدهم لم یکی تدینه آل یمن د ومی لم یمکیه العمدل فی

(۱) دل الامام أعد ي كدب الرد على الربادة والحبية الذي الله الملال واعتداد علمه عدمي أبو يعلى وعديره على حبرت على الحجة قال ب الله قد يكلم واكر كلامه محلوق، قدا وك يك دو آدم كالامهم فعدد شهم الله محمد حي رغم ال كلامه محلوق فني مذهكم في وقت من الاوقات لا يكلم حتى حتى التكلم وك الك أو أدم كانوا ولا يشخلون حتى حلى الم كلاما، فقد حمله بين كمر ويين تشديه تسالى الله عن هده الصفة على نعوب ان الله لم بل مكل أرلا ولا نقول الله كال لا يتحلم حتى حتى كلاما في وقت الله كال لا يقول قد كان في وقت الله كال لا يتول الله كال ولا نقول الله كال لا يتول الله كال لا يتول الله كال الله على حتى حتى حتى حتى الله فل الله كال لا يقول قد كان في وقت من الا قات ولا علم له حتى حتى حتى الله فله عن حتى حتى الله قدرة عن الا قات ولا علم له حتى حتى على عام الله قات ولا علم له حتى حتى على عالم الله قدرة على الله قدرة الله كان الا وقات ولا فدرة له حتى ختى قدرة قدرة الله كان الا ولا كن المول لم يرل الله عاما فاراً متكال علا متى ولا كف

لا بالشد أن الكان و د أني لا رو ما هم جول كو له ف أو من كوب سدور ممشقا جمد من صدمي فاله في حال مدع المعل لم يكن فالر وأنتها كول معرايات مركز عشيبا بي كريه تمك عبر سات موجب يحدد دلك وعدم بمتنع ____

وأعيأ فدعن حريرما هاعش يرواعم فيه تمكن وهياقادا والراقسو ة مع وللب شوا شاءه مه و لأه ركب الله مو بران فار أو مع يتدمي و يس تعد له ويجد مله من المعني أو رام الديام أن والما الما المعافي يمعن الديام أن المعنى الديام عالية قط ه صد ومهم وزممان به تد و الدران من شرة محدود الم عاد عمل در صفي به سفي ابا عدار العلي لا والأرال قبال دري الإعالم محدوديا حتى لو فراعي و حرار مدال المواجع الله الله الله الله على المرياسة ها وقد و المالية المالية والمرور كه و لأربي لم يده و في الله و لا لا من الله و في الله ه يا ور کارند ؛ محال حال جال عمل اکاری دول ۹۰ ق ذلك فيا لايتناهي . ؟

وأب ديا ل معده عدم يان م 💎 يا ل شير محدود با فقوله حايرال قادراً بمترلة فولنا هو قادر دائما، وكو ١٠٠٠ رست د ثم 🔞 ند ، ١ ماهـک اك د فيل لم يول مكليا د شه و م ال مار ما ما ما دوام كونامتكالماوة علا عشیشته و قدرته با و از اص اعدال ال هما ایسنان قدم شیء معه کال من فسای عموره ، فاله د کال حاق على تني فكال مامو د محمق مسوق ، عمام ، فايس عمه شي. قديم بقدمه . وأذا قبل لم ير يخلق كان ممناء لم يزل بخلق محلوقا بعد محمول کا لاہر ن فی لا ما پیجاتی محمول مصافرہ سے ماسفیہ میں خوادث

ه حرکات نیخ معد شیء او سرافی دات ۱۷ وصله سه م علمی لا ل معیه معمولاً من اللهمولات نصله

⁽١) ياس في الاصل ولمه (عدرًا واشيء المين ،

علاّ حرابا وحال من كدب على شوست "يه با سعه أو العلوبالا يصح سنته المه أو كذب بالحق لما حاءه و فالدين من حاء تحق معجاء من سمم أو سقل ، وقال تمالي عن أهل الدر (لو ك درمه أه سفن ما كنا في أصحاب سعير فأحمر انه لوحصل لهم سمم أو عقارمادجو السرء ومن تدين (أولم الرم و في لارمس فکول لم قامل یا تاہوں ہے و آدل بساموں ہے قام الا یعنی لابط و مکل تممي علوب اتي في الصدو) وفال هاي (سلا مه يُو في لا َّفَقَ وفي أعسهم حتى يُمَسَ هُمْ أَنَّهُ حَتَى) أي إن تُمرَّ إِحقَ، لأحم أنه سيري عدده لآنات المشهودة المحاوفة حتى بسن إن الآيات المتاوة المسموعة حتى

وی بعرف به منشأ با با هاتین(الطالم از عدیده کر که و کحدو شومسمی دلك ، قد عه كرب م و عه قب الاستى . من حيس حرك و الم و حوادث حدث وأن بكون مدأ الحراب وملاث صراف علا لدلك صدائل م يكي وأن وكي من حود عدي من الحرار وما وتعد لاكور إلا في زمال ، وعدم التعالم كان الما تصدق كالله لا تصدق تمييه ، ثم صورا في الحركة النمينة وهي حركه عدك هي تقدمه لا بيه م مانيم فد محافظاء صالا مليد محالم الصحيح للقوال أنه , عن لا للم حاسى لله عليهم وسيرمع مح لفله تصریح المعول بدي عليه حميور المقلاء من لاوات ۽ لاحراب

وصاعة صبر له لاعكن أن كيل حسن حركة والحوادث والععل إلا فعا أَنْ لِمْ يَكُنَّ شَيَّ مِنْ دَلَكُ مُ مِنْ دَلِكُ مُ مِنْ لِمُ مِنْ رَبِّ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِعْ عَدَلْتُ الحوادث الاسلم أصلا و التش العصل من لامتدع لي لاه كان الاسلم، وص قادراً عمد أن م يكن علا صلف وكان شيء همد مالم يكن في عبر رمان ، وأمثال دلك تد يح الما صر بح العقل،وهم يصون مع دلك ل هند قول هل مالمين السلمان واليماد والنصاري، وايس هذا القول منقولاً عن موسى ولا عن مي ولا

والد صور المدم عديد . كان عدر من يُشَيِّقُ وأَسَاءَ مَرْضَ مَهُ سَهِمُ والترسور هم باحسان عن شُرَّمَانِ مَنْ يُسَاعِ مِنْ يُشَيِّعُ مَمْدَى وَرَنَّ عَوْ فيعالموه على الدن كله ، وكني بالله شهيدا

وإما تعدم بدر الحق م وكل منهم المحت تبديدؤلاء أن يدرثها الكتاب والسبة

وآثار السلف عن الاهتداء

﴿ التمي ﴾

(SEE

قاعدة

جمع كلمة المسلمين

ودخون عنصامه خمل به لنتس ، وخطرته فهم ، و أفظمه كيده أحد من عن عامل و برك صائرًا لحم عة مع أهل بدعه وهي قاهدة أهل السنة والجماعة

(حررها)

منقوبة من لحر، لحادى، التابعي من كناب لمكو كب الدر اي النوجور بالكنمة العمومية الطاهرية الدمشق الشام

قاعدة أهل السنة والجماعة

﴿ فِي رَحْمُهُ أَهِنَ الْبُرِعُ وَالْمُنَاصِي وَمَدْ رَكُمْهِ فِي صَلَاةً جَمَّاعَةً ﴾ قال شح الاسلام تني الدين أحمد بن تيمية رحمه لله :

بسم الآ الرحمن الرحيم

قار الله تعلى و مقدس (الأنه مدس كما معود مه حتى مله و الا توالى الله و الله مساول ، و ستعدم كال سه حيد ولا ، قوا ، والأكروا لعمة الله عليكم الا كنام أعد ، وأب س قد أج وأسلحم المسلم حد د ، وكنام عو به حدرة من الدرو مدكم مه مكر مدرة من الدرو مدكم مه مكر ما مدكم أمة الدعول الدرو مداول المعمول المعروف المدول الله المعمول أو المثل المعمول المعروف المدول المداول و المثل المعمول الموالم الموال كالدس عرقو و حداد و مراهد المام الدرو و الموال المعمول الموال المعمول الموال الموال الموال الموالم عدال الموالم الموال

وفي نرمدي عن بي مامة له هي عن مهي تينيني في الموارح ه سهم كلاب اهل اسر » وهر هده الآره (به ما سيس وحوه و سود وحاه) قال الأمام الحمد صح الحداث في لحوارج من عشرة أوحه وقد حرجها مسلم في صحيحه ، وخراء المحاري طائمه منها، قال النبي تينيني ها تحقر الحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءه مع فراءتهم يقراءون قرآل لا يحور حماحرهم بمرفون من الاسلام كما بمرق السهمان برميه وفي و به التسوي و لخورج هم و باس كفر المسامان بالديوب ا ويكفرون من خافقهم في للاعتهم ويستحول دمه وماله ، وهذه حل أهل المدع ينتدعون للاعةو يكفرون من جامهم في بدعتهم أو أهل السنة و حاعة يشعول لكنات و الساء وتطيعون الله ورسوله ، فيشمول الحق ، والرحمول حلق .

وأول مدعة حدثت في لالدلاء مدعه حبا حوالشيمة عحدثتا في اثنا وخلافة معر المؤملين عي من بي طالب فدفت بداندين الدالحو رح فقاتلوه فلتلهم وأما الشيعة غروع يتهدن وصب من عبد يهمل سنأفهرب منه، وأمر مجلا من بعمله على أن المر وعمر أو وي عام من وحدة كالرة الله قال - حير علم الامه بند مي أنه او شحره و و د شه خدري الاحتجه

فصل

ومن أصول أهن ہے، و لح ہے ہے صحن حمج و لاء دو لحمت، لايدعان لحمة واحاءه كاص ها الدعام الرافسة وعام هم عافال كال اللامام مستورك رصهر ماء عه ولا عواصل حامه الحمه والحاعه ناتدي لاتمه الارمة وغيرهم من تمه مسمين، ولم تن حدمن لا عه به لاجم المملاه الا حف من مع وطن أمره في من أن المستدن من بعد ميهم بصول حامله المسلم المستورة كل أد طهر من مصلي دعه أو قور وأمكن عباره حدث من يعلم له منتدع و فاستل مع إمكان لله (ه حال با دباه كالمر أهل العبر يصححون صلاة الدموم باوهدا المدهب ٢ فعي وأن جليعه يا وهو أحد الموالان في ملاهب مالك وأحمد وأما دالم يكل اصلاه لأحف مسرع او عاجر كاجمعة التي يدمم منتدع و فاحر و يس عد ي حمله حرى فهده تصى حاب للتدع والماحر عبد عمة هن لسنة و لحمعة وهد مدهب الشافعي وأي حسلة وأحمد بن حسل وغيرهم من أيمه أهل الماء الأحارف عندهم

وكان تعسن داس دكترت الاهواء يجت اللايصني لا حاف من يعرفه عنى سبيل الاساحاب، كامثل دنت عن حمد المركز دلمتكس سأله الولم يقل احد الله لاتصاح الا خلف من عرف خاله

وب قدم أبو عمر و عثم من مر وقى بي ديا مصر وكان معوكم في دلك مرسان مطهر من للمشيع وكانوا طبية ملاحدة وكان وسدب دلك قد كثرت المدع وطهرت دلاس المصرية أمر أصحابه ال لايصاد الاحتام من يعرفونه الاحل دلك (١) ثم عد مو ته فنحم موك المامة قدر صلاح الدين وصهرا ويها كله السمة المخالفة الرافعية ، أماض العروات الكفر برا إيشم.

د عداه حدت مستور حارة ، عاق من المدمن ، ومن في ب العدلاة عرمه ، صدر حدت من لا مرف حله فتد حد من بحرفون شوه ، ه كا صبيعد لله من عدد به رصوان الله سيبه عدون حال من يعرفون شوه ، ه كا صبي عد لله من مسمود و عدره من مسح به حدث به المد من عقدة من أي مميط وقد كان شرب حو وصلى مرة الصبح اراء و حاره على اس عدل على دائد وكان عبد الله من عراوعه ه من عدد به عدد كان منه الحداد و داع في عدال

فصل

ه لا يتو المديد المسهر بدات قديد ولا تحدث حصاً فيه كالمسائل بني بداع فيم الصايدة فال للمائد في بداع فيم الصايدة فال للمائد في في برائد من دامة و ملائكته وكتبه ورسيم لا سرق بين حد من رسيم وقالوا سمعنا وأطعما عفر المناويد و اليب المصير) وقد ثب في صحيح الله ته في حاب هذه الملاعاء وغفر المؤملين خطأ هم

⁽١) أي لا حل كول موكه ساط يهره ما يم ملاحدة لا شبعة مبتدعة فعظم

و خوارج الرفان بدي الهراسي للتيجيُّجُ منذها قالهم مبر الوماير سي اين أبي صال أحد حدد أراحدان أواعة على قالحر تمة الدين من صحابة و ، نعال ومن بعدهم مم بكيره عي من أبي طالب وسعد من بيم قاص وليراهم من الصَّحَدَةِ إِن حَمَّدَ هُمْ مِسْتِمَ لَ مَعَ قُدَيْرِهُ وَأَنْ يَقَا كَيْهِمَ مِن حَيْنِ مَعْكُم الدَّم حَرْ مُ واعاروا الوال مستماراته للهماندقة فللمهم والمليم لأباهم كمار وقلباتم يسب حوامهم والأرمير أمهاعيان

و د کال هؤلاء اندین ثلب صلالهم با انص و لاجاح . کنفر و امم أمر الله ورسوله على الشائر المدالم والكيف لا مام ألف المحتمل بدين اشدتمه عديهم حتى في مسائل عدد فيها من هو أميرممهم ؟ فلا تعل لاحدى هنده بنه لف أن بلكم الاحرى ولا ستجل دمواء سفاء وإركابت فيها لدعة محقدة ، فكلف د كالب الكمرة فاستدعة ايداع وقديكول بدعه هؤلاء أعلف والعالب الههم جميماً حيال معتائق ما بختلفون فيه

والاصل لأدمه السمس وأموالم وأعراضهم مخرمه من يعقبهم عني بعض لاعمل إلا ١٠در لله ورسوله دب سي عِلْمُنْ الله حشهر في حجة الوداع ه ل دماک و مو کم و عر صار سیکرجر م کجرمه ومکرهدای برکرهد فی شهرکم هد ۱ و مال شانه اکار ۱ مدر علی لمسیر حر ۱ دمه و مربه و عرصه ۹ و قرل عشانه ه من صلى صلاته و ستقس قبات برأ كل دبيجته فيم السير لهدمه الله ورسوله ٥ وهل « ﴿ مَنْيُ أَسِمُ * مَسِيقَتُهِمَا وَهُمَانِ وَتَعَتَّدُ لِي مَانِ ﴾ فين يا رسول الله هذا قابل في بال مقتول فردن ها به براه قتل صاحبه ، وقال الاترجمو العدى كفاراً يصرب بعضال رفات عص ١٠٥٤ هـ د مال تشاير لاأحيه يا كافر فقد ياء مه حدم عوهذه لأحديث كلها في الصحاح

و د کال بسیمترولا فیاندال و اسکنیر لم یکفر اندناک کا فال عمر می

وكدند أنت في صححت عن أساء من بداء من وحا صداما فل لا إله إذا الله وعلم من وتشيئ مثل المحامون فالمائل قا فعلم لعد ما قال لا إله إذا الله لم ه وكر ادب عالم حل فان أسامه السيب أيام أكن أسامت إذا يومئذ الومع هما لم ساحت عايه فياراً ولا دامة ولا كما ذاه لام كان متأولا مش حوار فتال دلك ما أن عشه المه فد العدد

مؤمنون كافال ما لى (وراد أمال من الومس وسج الأصبحو اربع من بمت مؤمنون كافال ما لى (وراد أمال من الومس وسج الأصبحو اربع من بمت فأحدها على المرادة هو على المرادة هو المرادة هو المرادة هو المرادة هو المرادة هو المرادة هو المرادة الميان المالية المالية المرادة المردة المرادة المرادة المرادة المرادة المرادة المردة المرادة المر

⁽١)أي في شأن حاطب

لانجمل بأسهم ويسهم فلم رفط دلت له وأحبرأن لله لامسلط سنهم عدواً من غيرهم دما بهم كانهم حتى يكون لفضتهم يقتل نعشا ، نعم بهم نسبي نفضا

وتدت فی صحیحین لم برل قوله ۱ فن هو بددر عی آن بندت علیکه عدیا من فوفکری قال:« أغو دلوجهث ۱۱ او من آنجت آر جلکه قال ۱۵ آسو دیلو حمالت» ۱ او بانسکر شاها و پدس العصاکر آسر العص) قال ۱۵ هـ ان آنهوان ۱۵

وراحب عي شر د صر في دد ، به مر مداني السعيل أروال معهم المحمد و راحل المحمد و الم

حتى بالتصل لحمة حاص ما حراحتك ماساقي عادته صادة وكوهها كارهم ما حتى قال الحمد بن حيال في رواله عبدوس من عادها فيه مشدع ماهد أطهر تقواين عالان الصحابة لم الكوا و العيدول صلاة أدا صاو حلف أهل محمل والدرع عاولم أمر الله تعلى فط أحداً واصلى كيا أمر محسب استطاعته أن يها دا صلاة و وهد كان أصلح قبالي العامل من فلي محسب التطاعتهال لا يعيد محمل المايم حاليه المرد عاومن عدم الله والدارات والسي محسب حاله على المايم حاليه المرد عاومن عدم الله والمراب والصلى محسب حاله عالم المحبوس والوه الاعامل الحراق والمعتادة والمحسب عليه على المداها ما المداها والمحسن المداها والمحسب المداها والمحسن المحسن المحسن المداها والمحسن المداها والمحسن المداها والمحسن المحسن المحسن

وقد ثدت في الصحرح إلى فللحاء صلوا لماد داء ولا اليلم ما فقد تي عائشة ء بده ولم يأمره سي ﷺ ولاء ده - ل أو من دك أن من كان يترك فالازجها بدخونها لمأمر فلاست وفلموروه مراء أحداوع والمرس والا و - كانم و يد علم عرهم الصاء ما ود ما كان يحسب ولا يصل لم بالموه باقتدا ياوا مسجاصه لما استحاصت حيصه للدرماة مبكرة منمتم الصادوالعموم أ أم ها عصا ، ولدين أكاء في ومصل حتى ممالا حدهم لحمل لابيص من بحال لاسود معامر تمام مساء معاكاتو في حجو في فيعني لا الصبوال عوام بعلى الحتى باين المراجد الأسط عال تحايد الأسماد من الفحوالي هو لحمل فعر من المنظرة الله عوم المراض المراء ولما مرهما للصاء ع و مسيء في صلحه أي مرد ، عدة ما قله من الصاد ب ما والدين صاد الي بيت تمدس مكهاو لحبشة وغيرهم بمدال فسحت بالأماء عبائة الى لكعمه وصعوا ي صحوة على دهم لدل مرحم مددة رصوع و لك هؤلاء عدو من عرهم لتسكيم مشرع مدوح

رفد حتاب للمدء في حد ب أنه ور أنه هل شت حكمه في حق حليف

قس ملام من شلائه أفو أرامي مدهب أحمد وعد و قبل رأمت وة بالاشت. وقبل منسا مداخر مداخ و سنجر- مراب به شاهي الويد على روم كما معد من حوالم على وسمير الدقية المساح كول مناس عوالمد حجه معلم وسن وفي الصحيف الاستأخذ حدال عالما المن شد من الله من حرارات إرسل لرسل مسير من ومها إلى الا

وللله في و للحاهل الدوار الدين حاكمه حاكم الداور الحاسل الله والمكل شيء قدر الكل شيء قدر

فصل

أحمد مماله والماعي شواده الرابه إلا يتدوأل محداً وسول مدوال دايد حلى غرميه شمور ويقدمون به ولا بر سان و كل د مد ا المروم ما ١٠ و المصم به وإن كان بله ف الناس على منه دعا المدر يبدأه ما يراه و المحمور قصم بأن بله فادر على ما الله و و ول الله الله العلم ما يك وسي من ده الله الارة الدر على تعايره ، ان من فان ان الله لا غد اللي مثل ما به حافي ، حياثهم من فعورهم وعلى سيتر الحال والمديل الإاص مير لا ص وله صداب ما أناب و إلا قبل والدين دارهيال عقد المقام من فتحاب أي عمره الن ما إلوق هم فيام أحدثها ا دلك من عدم وم يكن هذا سبه سا هد . و يكن صل ه د مهم كا و يستنس في لاعل كي نشر ديث سر سلف فيقول أحدهم : أن مؤمن الشاءالله من دلك لاستشاء كه به لايمدم أنه فعل يو حد أنه أمر بنه و سوله ، فيشات في قبول لله ندلك وستأجي دلك ، أو للشد في للرقبة . أو يستشي لأن لأعور حميمها مما كول مشئه لله كعوام عالى (سدهال مسجد خراه إلى شاء لله) مع ال الله عمر در ما درجه الرافات في دائل أو الما م كي أحدهم المسه وكال أو الما مسعول على المتحد في مدل هذه الا مم اله تم حد العدهم قوم حمل فيكرهم المعظ المنع في كالله على الماء واله في المائل الما

وه عن بي الله ما أن الله الله الله الله الله الله الكلام على مول ير فيلك و وو حد من هي وير هو و الرابي تصمدة معها بحاصالة أن لأن ته مني قال الملاحم أن شرار الجه معرام وي رات من الله و الله في حمل من عارات الرحال في حق الدال (الله معادي مد**ن** سرفه عي عميدلانتده مي خه يدر الحد لديد خيد معو عبور (حم) فقال د . ب به وسه وسوم عليه الله عليه . ومفلوه ال مان مان وسول ما يكد الحارات مادر هو ما حراً ما تا مو و محلول أو معير و منظر و دب ب يد علميه . وقد كان ها لمة فلسول حتى سَمَّالِقُهُ مِن هِن الحَرِبِ ثُمُ سَعُو وحَسَّى بِـ "مَهُمُ وَقُبَلُ مِنِي يَشِيَّلُونَ مَنْهُم " مَنْهُم أبو سعيال من الحوث من عبد مصب من عرا مي تيكية وعبد يد من معد من أبي مهر ح دوکال فد راند و کال کسب علی سی ﷺ ویقول أن كت علمه لقر آنه تم تاب و سم وباصه السي يتنافق على دلك

واد فيل.سب الصحابة حق لآدمي فيل السبحل فسهد كالرفضي بعالمة فلك درا . كا يعلم حكام سد له يتشكر ديدا . قاد الدوصار يحمهم وراي علمهم ويدعو للمرمح الله سنئاله الخدرات أوس طيرات الفدفه وأنداله و شتمه ثم د د و له توسه د و ل عرف سمم ملا ٨ مل حد حقه ٤ م قدفه و عديه ولم ينبعه فليه فولال بنعال هم روازان على حمد أصيحتها به لامله ي المنا وقد قول ل محمل يه في عسم لا سار به في مواله الجارا الحسن البصري: كفارة النبيه أن سامه المن اغتبته . فاذا كان الرجل قدمت صحابة أواسي السحابة والدافية حسال وبها معاد فقد والماديها نقد ماسة النهواو لحسات يدهم السدان الدان الكافر عدي فان سان المها علائه وقول وكدر درور وسهدال محد سول مد عددق سدوق وصريحه عن سه ويص عدم كات حد تعماجه من الدو ما من (يقمل ا و قاعل عاده و معم على سطال و معرف وقد على مالى (هم ما مر م الكاب من عد من العام محر ما مناوه على خوب شديد معال دن العول لا إله ألا هو اليه الصير)

آخر کلام شیخ الاسلام ان یمیه ، قدس شه وجه از که ، و سک قرمه شمه مرف علیة . وص شه عی محمد و سمیه وسی

[يقول محد رشيد صاحب شر] هدده لرساله من أندس ساكنه شيخ الاسلام و أعمه في ما أيف من أهل علم الحراء الديم و في الديم و في ما يديم العواء الديم وعصبيت المد هل على كو به أولى أنصر السنة برها م و أنع المعمدين للمداح فيما ولساء، و منه حد في الرد على المدعه لليال الحق بالادلة، و حكم لل عده من شراك و كفر و لدعه، مع عدم لحر م تكمير شخص معين له شبهة لا أويل، فصالا عن تكمير و وقد تقيم أركال لدين الحراء الله أفصل الحراء على وشاده و الصحه الدر ليس

أ المذهب الصحيح الى اضح

فيما جاء من النصوص في وضع الجوامح

فى المبايعات والضمانات والمؤجرات

من تحقيقات

شبح الاسلامان تيمية

قدس الله سره

منقول من الحرد حادي و عالم ل من كمات بلاو كف لا را بيا. الموجود للمكسه النافر قا لدمائق محروسه

قال شيخناشيخ الاسلام في الدين الماس احدين عدا لليم بن عبدالسلام اب تيميه الحراب رحمه الله مدى ١٠ دى عه

خد نیه رب امالین ، ه آسپد آن الآیه راد این وحدیا لاشتریت اه ه آشهد آن محمد عمده و سوله ص اینه به ادار بر سان

فصل

في وضع عمائع في ما مات والعالم الله والحالم بلس للما علم مبيدة ما لك داخل في محطة تلف القصود المعتود عليه قبل عماكن ما عاسه

المعنى عن سع كان الاسكاني، و المراجان مدوط احم (۱۳۰۹

مه ص في عقدد آي بعثلمان صحيح و تحاكل بدأ مرض برائك لا مصاد العقود عمر حدثم حاوها على عن سو كال و كاكس، ولا به عقدو يج بعلى معوس ما حصول مقصره لاحد عارفه ولا هي وهد حرم به الموسر عدي منه مه عوال ومن عير مساكمه قصه وعالمه فيصه كندو ب شاردة ، لال مقصود العقد وهو القيض عير مقدور عليه

وهد الدواع المدادي للم للمن على حيراء وقية على جمد أواية لي وأو ل كال مشهور عبدأصح بالصفة دومهم وقع المعارفي يما عمرا قالي مدو صلاحها با كا في الصحيحي عن أس من مديد ه رمه الله والمالية على عديد الله ال حلى ٢ هي ٢ الله وم ٠ هي الواريخي ٢ محمر ١٥ ول ميال الله عليه ١٠ م د منه بدائرة به حد حدك س ده د وق عط به هي س سم الأروح وصوصائح وعوالمح وخرهما فأقي مداء هوفل محبرا والمسدالة وفي ملط ب اللهم وتتلافظ عني عن ماج المراحي وهو الفقال لاس. ما طوه الدن المحار و علم به الترام لله الديام - حريان حلك ا وهده بدعد ري. وعبد مديره عن عن بيم عر البحل حتى يزهو ته وعنده ب من عليكي في في أن المره منه فيم مستحل أحدك من أحيه 4 4 في به مسعوه لده مي حمل ماك و له و دي قور اسي أ يسار مم بنه لمرة من حديث اللي عُلِينِينُ ﴿ ﴿ وَرَامُوهُ وَمُرُولُ لِهُ لِلْمُ اللَّهِ مُواللَّهُ وَمُولُولُولُ لِلْمُ وهد الاصل منفق سه بایر انساس استر فیه او عادوهو می لاحکام وتي محمد أندق الإنم وأعل فيها في أحمية؛ فان منبي دلك على عدل و فسطالدي غوم به سه، والارص،وية تول بلة المشاو رسل رسل، كما دل تعالى (علد أرسينا رسيا بالبيدت وأبرك معهم الكثاب والمران ليعوم ساس بالمنط) ۲۷ — رسائل این تیمیة

ودانت المدوصة كلمديعة والمؤاجرة مساها على المسادية والمساواة من الحاسين علا مذل أحدهم ماسعه واليحصل له ماطلمه فكل ميرم أحد معط طاب معاون أود تلف القصود بالمعد المعقود عليه قبل لمكل من قنصه تــ مثل للف لعين المؤخرة قبل أندكي من فاصم والنف مانيع لكدر وأورن قد ل عيلاه ساك و قد صهو لكم دئات الم محمد على وقيحر أو المشتري أد الأحراء أو التمن أن إلى الاستان وحدًا إعمل صيابه وهو الشباء مامر سياوي أنطل العقبد ووحب رد المين في الشيري لي كان قدعل منه، و بريء منه ال لم يكن قبص، و ل کال علی و جه مکر فیه الدیان و هم ان ایشته آدمی تمکن تسمیله فللمشيري الفسج لاحل بنته قال لتمكن من فيصه وبه لامها الامكان معالمة المسمع من وحج كالب مع الماسط بالله وكان للمثاثري مصالة المائع للتمن ان كان قصه . و رالم مدح كان عبه شان ولم مد لله . ب اللي مثف لا يطالب الأمام بدن الوحب و لا و و الشاري لا يصاب الأعلم مي الوحب لأمقد ، وهد ول منه من صحب وعبرهم ل الشف ما أل يكول هو ال ثم و لمشتري او ژائد و يکول دم سياوي، من کال هو اشتري و العيم كالمنصة يستقر له العوص ، وان كان ياصر سياوي العسج المقد يا وان كان " ال ملشتري دلخير، وأن كان السف هو لدام فأشهر أوجهان به كا الاف الأجبيء والثاني انه كالتلف السمائي ،

وهذا الاصل مستقر في حمع الدوطات ادائلف المقود علمه قس التمكل من لقبض تنها لاصور فيه العماج لمقد . وان كان في المقد خيار وكمالك مـ أر ألو حود اي يتعدر فيهم حصوب المقصود العقد من عمر اياس، مثل زيعصب لمبيع و المنة حرعصب، ويفلس سائع، شمر، و يثماثه فيها ما نستجقه روحانس التفقة والمملة واقسم - و ما يستحقه بروح من النعه

ومحوها « ولا متقص هذا بموت أحد لروحل ، لان دلك أنام البقد ومهارته، ولا بالصلاق صل الدحال لان عس حصول الصلة اس الروحل أحد مقصودي العقد ولهذا ثبتت به حرمة المصاهرة في غير الربيبة

فصل

و لاصل في أن تما سيح و لما أحو صراحه أن من قاصة سعسج به به قد من استة مادو د مسم في الصحة عن حار س عند به فال قل وسول بنه ويتالله في لو علم من أحيد أثر أ فاصابته حائمة فالم يحل من أن تأخذ منه سنة مام بأحد مال أحيا بعير حق في وه ره أحاد فا اسمال بنه ويتالله أمر ووصع الحوائم به

فقد بن من قرائع و ها د حدث سعال به دارج شرا و عامته عاقمة فلا يحل له آل بأحد مهديشه شر من ساست وع به فقال فايم و حد مال أو لما به مر حق في وهد درية عوماه كر شول كه به من تحريم أو يال و مل و به د الما بالمام قبل شمكن من فيصه كر أحد أني من المن حدماله معيم حق لما بالما لما وقد حرم مه أكر الله من راهمن عالم المحافظ القسط لدى عوم به المعادو الارتس وهد الحديث صوف عد الما

والمد، وأن تدريو في حكوهد حديث كي سدكود و للفواعي أن للف المدم قبل لتمكن من العدض يتعلى المعدو تجرم أحد شمن فلست أعم عن اللمي عِلَيْظَافِيْهِ حديث محمح صربح في هذه المتاعدة وهي (الن للف الليم قبل شمكن من القدمن يتعلل المقد) عبر هد الحديث

وهد به نظائر متعددة قد ينص النبي ﷺ عندوحت قاعدةو بحتى بنص على نعص المعدد حتى يو فتو عيرهم على نعص أحكام بنث تقاعدةو شارعوا فيالم يمعهم فيه النص عثل عقبه على العدارية وما وعتهم في ساقة و الراوعة وهما ثرات ، عصاء و مصاريه بس فنها على ، والد فيها عمل السحاء رضي الله عنهم ولهد كان فمهاء عدرت يؤصل أصلا منص ويد عول عليه لا ساوعول في الاصل النصوص والواقعم رفيالا على فيه ،ويتوند من ذلك ظهوا لحكم المحمع ، ويه طينه الالدي في المهوب والله بسن الاحد حلاقه

و وقف بعض باس في حاكم النصابات وقد يكون الحكمه أفوى من بنايق عليه اوال حق مد كه على بعض المعام قلب عالج من قواته في عس الامراحي نقطع له من صهرا به مد كه

ووضع الحد أنه من هذا الا ب الديم ثديم النصابين العدل تقديم الدي لم طر فيه مجد عندمن الصلح الدوار المداد و داخل من الحرو القواعد المقررة الدين عبدالتا أمل صلحتاج اليس في العداد من الحداث على التحقيق

وران ما المراب له هم مدهد أهل المدة قد يه وحداث وعبه معلى عداهم من لدن رسول لله يستاله في مساسك وعيرد وهومشهور على عدالهم كالفاسم بن محمد ويحيى من سعيد عاصي وسب و صحابه ، وهو مدهب فقهاء الحديث كالامام حمد وأصح به وأى عبيد واث فعي في قو به القديم وأما في غول الحديد ها به على القول به على شواء الإنه لم بعير صحنه ، فقال رصي لله عنه ، لم المستعدي أن رسول به على شواء الإنه لم بعير صحنه ، فقال رصي لله عنه ، لم الستعدي أن رسول به على شواء الما بي ومع عد شي . ويوانات لم أعده ، ولو كست ف للا يوضعها الم طمعتها في القليل والكثير

وقد أحمر به عالم بحرم به لابه لم يعلم صحته وعلق الفول به على شواه ه وتسال : لو ثبت لم أعدم و لحدث ثابت عبد أهل لحديث م بقدح فيه الحد من عماء الحديث بل صححوم و روود في الصحاح والسنان رواه مسلم و بو داود والزماحة و لامام حمد قطهر وحوب القول به على صل الشافعي صلا و ما أبو حبيه في الارتفاق في مد يدو عدد و مقاق المند سلاو جوب القطع في الخال ولو شرط النقية بعد يدو عدال و عدد مومقاق المند سلاو جو القطع في الخال ولو شرط النقية بعد يدو عدال في أحير ولا به شرو لا لا مد عد عد عد من أن لفقد موحب المدعر في حال فلا شور بأخير ولا به شرو لا لا مدعو بالمعتمد و دائمة في عدد المعالمة و مدو لا من قصم كاله بعد عيره العد كال صلاحه و عدال فله في لاحمة في فعد و لا من أن فع فيه الا ما المناف المحرد المعد و قصم المدو لا من المدعو و موا و معه و القلص شيا في المحرد المعد و قصم المدو و معه و القلص شيا في المحرد المعد و قصم المدو و ما المعالم و وحال مدو ها كا عديه حمول المدو ها كا عديه حمول المدو ها كا عديه حمول المدو المعالم المعالم و وحال مدو ها كا عديه حمول المدو ها كا عديه حمول المدو المعالم الموا ها و وحال عدو المعالم الموا ها و دال الموا من المدال و المعالم و المع

و ندس بدرعول في وضع لحم شح لا سرعمل في أن السع د المعا قد ال التمكن من له صل يكول من صبل علم ما دين الله فعي أسد الدس في دلك قولا دله يقول الدا تلف فسل المسطل كان من صبل الدائم في كان لديم و بصر د دلك في عير البيع موالو حبيته قول هي كان مدول وما الذو حمد الفا الان لوضع الحواشع عرفان المن ما أمكن قمشه كالعرب الحاصرة وما لم يمكن قمشه ما روى المحاري من روايه الرهوي عن سام عن اس عمر قال المصت السلم الما أد كمله الصقابة حيا مجموعا فهو من مال المشغري

و ما العرع في ال معه الشواقس كيال صلاحه المد قبل النماكر من تقلص أم لاء فالهم يقولون هذا المد بعد فلطه لان فلطه حصل بالمحاية اليان سنامري وميله، فالهذا قبلين المقار وما يتصل به بالاعمق،ولان المنامري بحور تصر فعليه بالسيع وعبره ، وحوار تنصرف بدل على حصول القبض لان النصرف في لمسيع قبل القبض لانجوز، فهذا صر قولهم

وقد احتجوا بضعر من أدديث معتصدين مها مثل مرواه مسابي صحيحه عن ابي سعيد قال أصيب رحل في عهد رسوب لله عليالي في عار بناعها فكتر دسه فقال وسول الله عليالي في عاد رسوب لله عليالي في عار بناعها فكتر وسه فقال وسول الله عليالي الصدق عدد الموحديم وليس حكم لاداك، ومثل ماروي في صحيحه ألى امراة أنت لهي بهيالي فقات الله بهيالي فقات اللها شيرى عمرة من قال اللهي التيالية فقات اللها اللهي التيالية فقات اللها اللهي التيالية فقات اللها الها اللها الها اللها اللها اللها اللها الها الها الها الها اللها الها الها اللها الها اللها الها الها الها الها اللها اللها الها ا

ولا دلالة في واحد من حديث عالم الاول فكالم مجمل وله حكى أن رحلا شهرى ثمارً فكذات دويه علمكن للمالم كالرجيصافكثر ديمالدلك، ومحلم الها للمت و لعصها عدكال للصلاح و حورها لى لحرين و لى الديث او الدوق، ومحتمل أن يكول هد قبل للهيه أن تباع الهار قبل للموصلاحها ولو ورص أن هد كال محالة مكل منسوط، لاله متى على حكم الاصلوداء باقبل عنه عوفيه منية حديدة فنو خوالمائيق المائيل مبيلا مراس و ما لحديث الله في فليس فيه الاقول النبي عيشا في المائيل أن الإعمل حيراً له و حمد فد لكول و حما وقد يكول مستحد ولم محكم الله الصلاح

وقد عارض بعشهم علی حداث لحواثے بابه محمول علی بنع اشمر قبل مدو صلاحه کیا ی حدیث آنس . وهد ناطل مدة أوجه

(أحده) أن سي ﷺ قال ها ذا بعث من أحلك ثمرة فأصابتها عائمة ته واسع المصلى لاسطار ف إلا إن سع الصحيح (والثاني) مه صلق بيد. المرة ولم يقل قبل مدو صلاحها دما تقييده بنيمها قبل يدو صلاحها فلا وجه له

(الله الشرب مه قيد دلك محال لح تحه و سع أثمر قدل بدو صلاحها لا مجت فيه تمن محال (م ع) ل المقبوص وحقد الدسد مصمول ، فلو كان المثر على الشسلحر مقبوط الوحال ل يكول مصمول على المشاري في المقد الدسد وهذا الوحاء يوحال ل محتاج محديث السرعي وصع لحد ثم في الده للمحيج كا توصيع في البيام الدسد ، لأن ماضمن في الصحيح صمن في الدسد ، وما لا يضمن في الصحيح لا تصمن في الدسد ، وما لا يضمن في الصحيح لا تصدي الدسد ، وما الا يضمن في الصحيح الدسد ، وما الا يضمن في الدستان الدستان الوصيد الدستان المستحيد الدستان الدستان المستحيد الدستان الدستان الدستان المستحيد الدستان ا

و ما قولهم اله تدف مد المصر فلمدوع الرقم ولك تافرالله مرسوق المحرة وكما له ما و معلل التمكن من تقديل الال المرابع عليه تما المارسة مرسوق المحراء حتى لو توريخ دلاك كان معرط ، ولو فرض الله ما أنه قمل سيقدوعيه من التحلية فللشري الداعية الله المسلم دون المشري الداعية عليه الله معلى المحالة المحروف المتاد القالم دون المسلم ودايا أحد طرفي القديل ولم قدر الشري لا على دلاك والمما على المشري أن يدون الدي فتصاد الدي فتصاد المقداء سو . كان خمة و شيئاً فسيئاً

و أدى مطردهم الاصل في حمع المقود ، فايس من شرط القمض الربسته قب الله قد ، ال القامل إلى بحب وقوعه على حسب ما فعصام المقد العصر وعرف وطلما المجور المتأشرة العلى ملعمة البيع مدة معيله وال وأحرابها القمص على صحبح ما كما المحور المع المرا الموحرة عويجود علم الشاجر واستشاد تمود المناشع وال الأخر معه كمال القمض وبجور عمد الالمرة مدة الاتبي المتدا.

 القطع حرر دالم برصه فيده تحصره شرع ما رائسه يرسد شرومهم لا شرط حلحر ما وحرم حالاً وال تعلم فالعرف أحير لحداد و حصاد بي كال صالح والما استدلالهم بإن القبض هو التخلية و قبص مرحم به بي عرف الس با حيث لم أن له حدي نامة ولا في نشرع وقبص تما التجر الا مدويله من الحدمة و شحية المستمرة في كان الصلاح با محاف قاس مجرد الاصول او تحييه كل شيء محسد، ودايل ذلك الدفع في العين الترجره

واما استدلالهم بجواز التصرف ده سع ديس حمد فيهده المآله دو عال (حدهم) لا يجو بهه به ده مصمور على ساله لا م بم سالم عصص فلا تحو وعي هد عمع حكر في لاصل (و بروايه الله يا شمر النصر ف ، و عي همده أبرو به فدلك عمره مدفع لأحارة بالها لو أنفت قبل لاستنده كانت من صهار المؤخر بالأبدق، ومنه هذا فيحور المصرف فيم قبل القبض، ودلك لا ٩ في موضمين حصل لافاض للمكل في المصرف فيه باعتبار التمكل ، ولم منحل في الصيال لأنته و لاله و تدمه الذي له يقسر المسترى و المستحر على الاستبهام م وعلى هذا فصد، لا ملازمه بين حو "تنصرفو بديان دل تحمر متصرف نلا صهال كيا هذا ، وقد محصل سهال الأحوا الصرفك في للقبوس قبصة صف كا لو شنرىقدىر من صبرة فسص عماره كايا يا وكي في عبارة قبل غاير على احدی برویس ، حتا بد څرقی وقد پخصلال حمیم وقد لا پخصلال حمیم و ما في حوار يجر العبن المؤخرة لأكثر من أحربها او يذل عالم في ذلك من رمح به لميصمن ، و و يه أنه اين راد بيها. عمارة حدث زيادة الأجرة فتكون برودة في مقالة إيادا الدارويس في بالع شهر الشعر ة نظير الروايس فی محمر حمین امؤخرة . و و فیسل فی تار ع نسخ من لربادة علی الثمن کرو یة المنع في الإجارة لتوجه ذلك . وجهد بكالاه يه را حلى في مسائله و با ديك المعاقب المن للمكن من هنطي الممصه د دادله د عام و مراحي على من المراحي من المراحي المراحية المراحية المسلم و دالك لال المحلمة المسلم والمراحية المراحية المراحية المحلم المراحية المراحية المحلم المراحية المحلم المراحية المحلم المراحية المراح

فصل

وعى هذا الاصل ، عرع شدان ، وحذه هي لا دت مايويه اتج لايمكن مهم صمن خدا مثل عواله و مراه الدو و لحبد و صاعقه و تعودلك ، كالم الله عن هذا الله على الله الله على علم على علم الله عن عرف الله على الله عني و يتره هي يمرلة الله الله على من قدوله ، وهل أحد الله عني و يتره هي يمرلة الله الله على من قدوله ، وعد المشاري الله لامند ، و عسم كا عدم ، والله أعم من الا دمين من لا يمكن صاده كحواس في أنهم و المصاد الله على على من من محر منها الحراد و فيه وحيد (أحد ها) و الله كاله عني الله من فعال دي (و عالى) وهو قياس أصاد المساد الله عني من فعال الله عني من فعال الله عني من فعال الله عني من فعال الله الله الله عني على الله عني على الله عني على الله عني الله عني على الله عني على الله عنيه الله الله الله عني الله الله عني الله عني

وكثيرها في أشهر الروايتين ، وهي قول الشاصي وأبي عبيدة وعيرهما من فقهاء الحديث بعموم الحديث والممني (والله ية) ال لح تحة النيث فما ر د كقول مالك، لابه لابد من سف بعض أشر في المحقد فيحد - في عدار الحقَّة فتقدر بالثبث، كما قدر به أنوصية والندر وموضع في الحراح وغير دلك ، لان البي عِلَيْكُمْ قال ﴿ النَّمَثُ وَادْتُ كَثَيْرِ ﴾ وعلى رو له الأولى يعال ، العرق مرحمه لى العبادة ، فما حرب العادة صفياطه أو أكل تطير أو عام دله فهم مشروط في المقد،والحا محة ماراد على دنائ ، واد ر دت على المادة وصعت حميمها و كدناك لذ ر دت على الثبث وقب دهديره فالم توضع حميمها باوهل شك مقالد الثبث مقمة أو ثلث المقدار ? عني وجهاره وهما قولان في مدعب مانك

فصل

و لحو أم موصوعة في حدم المنحر عسد صحاب وهو مدهب مالك وقد على عن حمد مه در عالجي " جاي حل ، وقد تأوله عاصي على مه أراد بحرح الرع و خصر من ذلك ، معكن به أراد ل مط الحو تح لدي حار له لحديث هو في المحل والي الشجر ثريته بالقياس لا يابيس ، فال شجر المدينة كان سحل ، و ما تحوالح في نشاع من الروع فقيله وحوال د كرها الماصي وعيره راحدهما) لاحالحه فيها عادال تدليي وهدا أشمه مالاتهاع الأبعد تكامل سائحها وأوال حدادها بالمحارف المرد فال المراح أر بمحرد لدو لصلاح ومدله تصول وعلى هالد أوجه حمل عاصي كالرم أحمد: أعا جو أنح في البحل العبي لم كان سعد د الوقد سائل عن حو أنح أراع فقال . اءًا الحوالج في المحل وكمانك مدهب سائك له لا حالجة في النمرة أدا ينست، و بروع لا حالحه فيه كذلك، لا ما عا يدع يامه ، وهذا قول من لايضع لحو المح في شمر كا بي حميمة و شافعي في أنعول لتحديد المعلق(١)

(١) كي المعلق على عدم صحه الحديث وقدصح فوحب العبل به على قاعدته

(والوحه ناير) ويه الج شحه كالثمرة وهداه به بدي قطع اله عير و حله من أصحاب كأبي محمد لم بدكروا فيه حلاء وأبيعرقو بين دلك وبين العرة اله لا المبي يُتِطَالِيَّةِ بهي عن مع المساحق بسود اوسع الحساحتي يشستد الله فيم على المدا ومد السود اوس على يشتد الى حين يستحصد هذا ومد السود والمكتب عي يشتد الى حين يستحصد مدة فد تصيه فيها حائجة . ومن صحاب الله أن الماكر و حمله كالمناه و خيار ونحوه من الحدار والمقول وعم عن فيه كاشحر ونم المكتبرا في دلك الصحة به الله صوله صم الكتب و كور مداره أو عرة الله قال

فصل

هد د مت قبل بارصاحم مدف حدده ، و با تركم و حس جدد قالمت حيثلد فلكديك عبد أصح با به تمل عرب منت بها كون من صاب مشيري وللشاهي قولان - وديك لابه لم بق عي بناج شيء من مسيم، و لمشتري لم تحصل منه تفريد لا حاص ولا عام في تأخيرها لي هبد لحس من موجب بمد فاصح با عوا بنده تكل تشتري وعدم تمريطه بو سوع واعي تسليم البائم وتمكينه -

و أما بر او كها حتى بحدور (١١) منه و كامل موعه نم مت فعلها الاصحاب الاثنة أوحه (أحده) أن كه بالمل موبال عائم أبطأ عدم كان قبص عشتري وهو الذي قطع مه القاصي في هجاه و الل عقبل و كثر الاصحاب وهو مدهب مانك و نشافعي، لاكن الداسي في الحرد الله تداد الحريك له عدر دول ما داعة عام مرض أو مانع - وأما عبره فدها، الى الداخة الله أث وهو عدم اعتار المكان برفع والحد قال من عقبل اهمانا هو الذي يقتضيه مذهبنا وهو

⁽١) بياض بالأصل

كا الله في هنده المرة تداة سنمه في الحدة والدحل بين مسدحر الحائل وبسم حال تحصنه مثل مرضه وتحو ما تسقيد عنه لاحرة الحالف للم قائه يسقط أجرة مادهب به من المنفعة

فطارل

هد بر شبری جرة و برع و ای شبری لاصل مداطرور شمر و قبل لا آمر و شبرط شمر و شبری مرة دول لاصلا ولدان حمر الحرق می هدد حمد به علی دان و د شبری مرة دول لاصلا فناهت بحاحة می درو ده شبری مرة دول لاصلا فناهت بحاحة می درو ده به علی دائع و و ده شالا به هد حصل تبلص الحامل نقبص لاصل به و هداد لا الحجاج بهای و لا مؤه به صدار دار مده قدر دار هدافتان صلاحه می و درو دارد می و دارد می دارد

فصل

ه در سکلام فی اسم عص سمر و سع . و ما سیان و عدیهٔ باهو * یصمی الارض واشخر حمد سوس و حد سیموم عی شحا و الارض ویکول الشهر و اوارع له با فهاید استدادیه الائه أقبران

(أحده) له دعل وهذ فول منصوص على أحد ، وهو قول أي حبيعة والشافعي و لده على ل في دلت صفيتم قبل بدو صلاحه (والثاني) يجو د كالت لارض هي القصودة و شجر جم مأل بكول شجر قبيلاً ، وهذ قول مثالث (و لذات ، حو ، دلك مفالة ، فاهاد لفة من أصحال وعيرهم ، منهم الن عقيل ، وهذ هو الصواب لا إلى قالارض حارة ولا عكن دلك إلا بدحال بالشجر في المقالد غار للجاحة المدال كال في دبك بنع تمر قس بدو صلاحة

إذا بيع مع الأصل و لان ذلك أيس وبيع شمر الان الضامن هنا هو الذي يسقي شمر و بروح لان من وبه ي مح معره المستجري لارس، والمناهن عليه المشعري الراح و و المستجرة حلى المحرولان عمر من حصاب بي الله عنه قباً لل حديقة أسيدين الحضير ثلاث سمر العمد موته وأخذ القبالة فوق مها دينه الرواء حرب السكر ماني في مسائله وأا المشتق ي تاريخه إسناد صحيح ولا راحم من الحصاب السكر ماني في مسائله وأا المستق ي تاريخه إسناد صحيح ولا راحم من المحرولات المناهن المناهن المستق المستقل المناهن المناهن المناهن المناهن المناهن القواعد المنهية المستقلة في القواعد المنقيمة المستلة في القواعد المنقيمة المستلة في القواعد المنقيمة المستلة في القواعد المنقيمة المستلة المناهنات المناهنات المنقيمة المستلة المناهنات المناهنات المنقيمة المستلة في القواعد المنترب المراء المناه المناه المناه المناه المناها المستلة في القواعد المناها المنا

وفي جملة فهدا العقد إما أن يصح على عرجه العروف بين الدس وإما أن لا

یصح محال کاکل شای فیانه فی راخصہ لائتحمله شهریعة فلمیں لاول، وأما هامہ الحیلة فیمرف نظالاتها بأدئی نظر

فعلى هذا إلا حصلت حاليجه في هذا الصيارة فالعلا فالمدفية والله الشترى تمرة قبل بدو صارح وقد حتى بنيه ونتنه وانتنب قبل كان الصلاح أولم نظم وقد غدم راسي ﷺ ، هي عن سع شمر فان سو صادحه قوله ه رُدُب رامله لله المرة له و در ه أو رث ال لم شوه الله وم يأحد أحدكم مال أحيه بعم حق " أو و أصابتم حائجة منعب كال صلاحها و فسمائها فقد منع علم شعره فالحد أن لل أحد مان أحله بعد حتى أومن فان الله وتد تصمل لاند صرى مقد صح عدمه أن يقول مها عمون لا على في المقبلة و براید با ۱۰ د دیاب ها کول بال دی به لال مشبوص با مقد و با با ما مول علی الشائري ۽ ليکڻ تحمد ان يصد و حمام حس عمل ۽ وقد کون عما في أو ال طهبره وفيممها فايناً ،، قد كول مد سوف "حا وهما تنا يترمهم فيه إلزاما قوياته وهوا بهادا شبراها لمدايدو صائحم مستحد بمقية فبمشراص حرائم وصفاتها لم بحنق بديد . قاد نبيب محالجه و. يصم ماه لحالجة، بيجب أن لايضون إلا ماقتصه دول مالم علق تعلم ولم عنصه عقيجت أن يتعار قاملها عاس أصاسهما معالجه فينسب دلك بي فيما مرفث بدو المساح ما فيهمن من المن عمادر دلك ، يمترية من فاص بقص السبة و نقص مسعة الأحارة دون يعص، به يصور ماقبصه دول ماء يفيضه نعبان . وم أن تجعل لاحر ، و عادات المدومة عتى لم تحاق نعماء من صيانه وهي أ ثوجد فيمند خلاف أصول لأما (٥) وهو طع بس لا وحه له ، ومن فاله فعليه آن يتول به د سترى المره قد بن بدو صلاحم وقبص أصلها ولم محلق ملها شيء لا فة ملعت الصلع أريضمن شمن جميعالما أعم وهذ حلاف ليص و لاحم عنويدمه أن يقول به لو بد صلاحها في لعقد عاسد فرالها ما آفه ساويه أن يصمل همع شمر كا بصمله عسده بالمقد الصحيح اله وال ماصمل بالقبص في أحيدهم صمل باعدل في الأحراء إلا أنه يصمل ها مالسمي وهدار بالدل وهده حجه في الاعرب عبل عبد باقاله إلى حمل سلا يحتل من لاحراء ممبوط برمه أن يصمل في علما عامد باويل حمله عابر ماموص برمه أن لا يسمل في عقد صحح والاول حارفهم محاله عابر ماموص ومن الان عال من من مكوليات ال مماهد استه عبد الوحد فقت وهو القالوص فقد علم من عدال عالم من عدال العالم المحالة المنافقة على المحالة المنافقة المنا

وه د كالحج الاصه على وحدل وصع حوالتي في الهوا علمجمة والماسدة، ووصم في مقد عاسد أولى و والماسدة، ووصم في مقد عاسد أولى و أولى أيد عوال من عام حبلة والمع فيه و كا غوله في شر و أولى أيد وأد من عام علم حبلة و برى المعد المحيد عاد مول أث ما في و أولا وقا يس قيها حالحة فيهني هذا على وضع المجوائح في المساقاة

فصل

وأما الجوالح في لاحارة فيقول الا برع من الألمة أن مدفع لاحره وأ تمطنت قبل ممان من سايداً استمدت لاحرة ولم يتدرعو في دنك كا الرحوا في ملك وشمرة المبيعة عالان شهرة همال قد يقم وان قلصت والتحلية وأما الملعمة التي لم توجد فيم المنص تحال ولفد عن الاحراع على إن مان وقودة أدا تامث قبل فلصها فصت الأحراء م وكمالك السائمات عقب قبضها وقدل التمكن من الانتماع عالا حلافا شداً حكود عن أي أثور الان لمعقود عليه تلف قبل فلصه فاشله تلف المبيع فقد القبض حعلا لمنص الهين فلعماً السعمة

وقد يقال ، هو فرض قول من يقول عدم وضم الحو أحما للكن يقوطن: المقود عليه هدا لمدفع وعيممدومه ماميسي، والدافيص الشيمائيا أواشمكي من استبطائها، و بد حمل فنص به افت ألم في نتقال اللك و لاستحقاق ، واحوار التصرف أفاد المات أما أفئد أمان قبل تتكرك من ملايد والمبعلة فتنظل الاجارة.

وهد بارمهم مثه في شوق عدر بالم وحد من أح أر و لأصول في وأمره كالمين في شعمه وعدم اللهان مان السؤيد، المصور المقد موجود في بهضمان فالوائدة صاداتناس ماسد كالأرد المهدر التراس عنجاج في وضع الجوائح وانطال الاجارة،

و ل عن على في شه من عملات لأخرة في شي من المقدول ما مصى وي عد حوفي ا ص - ١٠ سـ ، و مان بعض الاعيان الستأجرة سقيد تصيبه من لاحرة كداب تعسل لاعدال مامه بالدان مهاد العص الدواب المستأخرة والبهداء نعسى بدوات

وتعدل سمه كون ماجيل (أحداه) عند مان كوت مان واللامة مستحرة (و ساقي) و ن عمر بأن محدث با براغته المعم كند را الهدلت وأرض للر ع عرقب أو نقطع سؤه . فيسده د لم ينق فيهم عم فلمي كالالعه سو م لا قرق بينهم عسد أحد من مهارعة ل رال صفى فم المتصود وللمي تعصه مثل ک پیک اوج لا ص بنچ مہ ونکوں ؤرغا بافضا وکان بناء پنجسر علی لارض التي عرقت على وحه تمنع له س باراعه أو تشوير ارع بعدت فساح لاحارة فالنائك كالميد في البعر ـ ولم سفال له لاحارة . وفي إمساكه بالارش قولان في المدهب، والنعطل معم بعض الدة ارمه من لاحرة غدرما النعم به كاقال خوفي فالبحاء أموعالب يحجرا ليستأخرع منعمة ماوقع عليه لعقد ارمه من لاحرة

بمقدار مدة انتفاعه . واذا يقي من اسعمة ماليس هو المقصود بالمقداء مثل بينقطع الماء عن الارص است جرة الروع ويمكن الاستعاع مها بوضع حطب و نصب خيمة على وكدلك الدر المهدمة يمكن نصب حيمة فيه موالارض التي عرقت بمكن صيد السمت منها، في المدل الاجردها و يعون هذا كالمقص الدي علك به القديم؟ على وجهين (أحدهم) تنصل عادهو قول أكثر المداء كأبي حيمة ومالك والشفعي في عورة هدم ، الان هذه المعمة لما لم يكن هي المقصودة بالمقدكان وحوده وعدمها من والا في على وابن عقيل في بعض المواصع ، والاول حدره غيرها من الاسحاب .

فصل

إدا تبس هدا و ذ استأخر ارص للررع فقد ينقطع الماء عنها او تغرق قبل بزرع ،وقد ينقطع لماءعها او نغرق و يصلب لررع آمة لللمد روعها وقبلوات الحصاد ، في الحكم في هده، مسائل ؛

المصوص عن حمد و لاسمال وعيرهم في انقطاع لماء ان انقصاعه مد الزرع كانقطاعه قبله، إل حصل سه بعض لمعمة وحب من لاجرة بقسط دلك و ل تعطلت المعمة كلم علا ،حرة قال حمد بن القاسم : سأست المأعسد لله : عن رحل في كثرى برضاً يرزعها و نقطع لماء علم قبل عام لوفت؟ قال: مجمط عنه من الاجرة نقدر مالم ينتهم مها او نقدر انقطاع الماء عنها

تعديد المستقدم المرابط المرابط المرابط المرابط المستقدم المستقد المرابط المرابط المستقدم الم

ودكر القاصي وغيره به إد اكترى ارضا للرع فررعه تم مصبها عرق ا ا فة من غير الشرب فلم بنت برمه السكرا وذكر بن احمد نص (١) على دلك (١) بهامش الاصل وجدت بحطه ق لهل لفقل أحمد في مي ضيان الزرع ه

٢٩ - رماثل ابن تيمية

والها لو غرقت في وقت زرعها فلم يتكنه لورعة لم سرمه الاحرة لتعدر التسديم وكدلك دكر صاحب التعريع مدهب مالك في الصورتين، فالقاصي يفرق بين الصورتين كالسعين لمفترقين بعرق ابن القطاع الماء وبين حدوث الفرق وغيره من الآ قات، أن انقطاع الماء فوات نفس المعمة المفقود عليه لان لمعقود عديه أرص لها ماء، فالقطاع الماء فوات نفس المعمة المفقود عليه لان لمعقود عديه أرض لها ماء، فالقطاع لماء لمناد مفالة عدم النسيم استحق كموت الدابة والاحرة الما تستحق موالآ فات التي تعسد الرع فهو تلافيه فول المتأخر دارً فلف لافيم ثول وحقيقة العرق اله مع نقطاع الماء لم تسم المعمة ومع تنف ورع تسم المعمة وحمل ما أناف ملك مستأخر فهو كما أو تنف معد الحصاد

وسوى طائلية من سما يا كالشبح أبي محمد في الأجرة بين انقطاع الماء وحدوث المرق الذي بمنع الرع أو نصر الرزع، أن ذلك إن عطل المنعمة سقط الاحرة وان مكن الانتداع ممه على تعب من القصور، مثل ن يكون السرق يمنع بعض ابرر عة او يسوء الرزع ثبت به المسح عوال كال دلك لايضر كعرق عاء يتحسر في قرب من الرمال لايمنع الروع ولا يصره وانقطاع الماء عنها إدا ساق المؤجرانيه لمدمن مكان آحر وكال القطاعه في زمن لا يحتاج اليه فيه لم يكل له لفسح وعلى هـ ماه الطريقة ينقل حوال احمد من مسئلة القصاع داء الى مسئلة عرق الروع ،ومن مسئلة عرق الروع لي مسئلة القصاع أماء ، لأن المعنى في الجميع واحد، ودلك ن عرق مروع احادث قبل الروع أذ منعمن الروع الحادث بعده يمام من سات أروع، كا ل انقطاع الماء يمام من سات الزوع، و معقود عليه المقصود بالمقدهو التمكن من الانتفاع الى حين الحصاد بيس إلقاء الدقر هو جميع اسقود عليه ولو كان ذلك وحده هو المعقود عليه لوجب إذا القطع ألماء بعد ذات أن لا يمك الفسخ ولا يسقط شيء من الاجرة ولم يقولوا به ولا يجوز

ال يقال مه الأما تعلم يقيما ال مقصود استُحر الديعقد عبيه العقد هو تمكنه من الانتصاع متربة الارض وهو ئها ومائها وشمسها الى ال يكمل صلاح ذرعه ، فتى والت صعمة التراب او لماء و الحو ، و الشمس لم ينت ترزع ولم يستوف المعمة المقصودة بالعقد، كما لو استُحر درَّ للسكنى فتعدرت السكنى مها لعص الاسمان، مثل حر ب حائط و انقطاعه ، او الهدام دقف وتحوذلك

ولا خلاف بين الامة ل بعض سعمة ما مو سه بي يوحب سقوط الاحرة أو تقصها و الفسح وإن لم يكن لفست حر فيه صبح كوت بديه و بهدام لدارو ، نقطع ما والسها ، فكد لك حدوث ، امرق وعير دس لا قات المعامل كال لا تقاعال راح يوصح دلك أن المقصود بمقود عبيه بسن هو محرد فعل لمستأخر الذي هو شق الارض وإنقاء البدر حتى يقال الا تمكن من دلك فقد تمكن من المعمة جيمه وإن حصل بعده ما يعسد لوء عو علم الا بعاعاء ، لان ذلك منتقص المقصع بعدد دلك ، ولان لمقود عبيه بفس منعمه الارض وانتفاعه بها ليس هو قمله فان فعله بين هو منعمة له ولا فيه ، نتفاع له بل هو وتعب و نصب يدهب فيه بعمه ومانه ، وهذا مخلاف سكني الدار وركوب الدابة ، فان بفس للدهب فيه بعمه ومانه ، وهذا مخلاف سكني الدار وركوب الدابة ، فان بفس السكني واثر كوب الدابة ، فان بفس السكني واثر كوب الدابة ، فان بفس السكني واثر كوب الدابة ، فان بفس

وأما شق الارص فنعب و نصب و إلقاء البدر إحراج مال والتا يعمل دن الدي حوة من انتفاعه بالدي من الاسات الإسات الافال السحال الدي حدق من انتفاعه بالدي من الاسات الافال السحال الدي حدق الازواج كلها تما تست لارص ومن العسيم وتما لا يعلمول) وقال (بنات لكم الارع وأعلا) والريتون والدخير و الاعدب) وقال (فأنشا فيها حما وعما وقصا وريتوه وأعلا) واليس لقائل الله يقول السمال الارض ايس مقدوراً المستأخر والالمؤخر والمعقود عليه يجب الريكول مقدوراً عليه الارهدا حلاف إحماع المسلم الحد وسائر العقلاء فإن المعقود عليه المقصود الاحرة الانجب أن يكول من قمل أحد

المتاحرين، مل مجور ال مجمل عبرهما من حيوان او حاد وال كاتا عاحرين عن تلك المنعة مثل ان يؤجره عد او دامة و بغيا هو دحتيارها، ومثل ان يؤحره داراً للسكني و بعض الاستفاع مها هو بما حتى الله ويها من البقاء على تلك الصورة ليس ذلك من صل المؤجر، وكديك حريان الماء من المهاء و دعه من الارضهو داخل في المعقود عليه وليس هو من مقدور احدهما

وكذلك اذ آخره منقولا من حلاح اوكتب اوثياب او آلة صاعة و غير دلك قان المنعنة التي فيه ليست من فعل المؤخر و نظما أثر دلك كثيرة، فكذلك بعم الارض الدي محلقه الله فيها حتى يسات الروع يترامها وماثها وهوائها وشمسها، وأن كنره لايدحل في مقدور النشر.. هو المعقود عليه المقصو د السقد قاد. تنف هذا المعقودعليه بطل المقد والنظل بعصه كالكي لوتعطل متغمة عيرهمن لاعبان المؤجرة ليطلال الاحارةاو نقص الاحرةهما أولى ممه فيحوائح لممر قال الدين تدارعوا هماك من أصحاب ابي حديمة والشافعي معمتهم أن المُترة تلفت سد القبض فهوك، لو تلفت بمد ، لحداد أو سد وقته ، واما هما فقد اتفق الائمة على أن المعمة انما تقمض القمض المصمون على المتأجر ـ شيئاً فشيئاً ولهذا النفقوا على أنه أدا تنفت الفين أو تعطلت المتعبة أو بقصها في أثناء المدة سقطت الاجرة أو بعضها أو ملك الفسخ، وأنما دحلت الشيهة على من دخلت عليه حيث ظن أن المفعة المقصودة بالمقد اثارة الارض والمدر فيها وظن أن تلف الزرع بعد ذلك منرق أو غير، بمنزلة تلف زرع الرارع بعد الحصاد وبمنزلة تلف ثوب له في الدار الستأحرة . وهذه غملة بيـغس تدبر ،

ولهدايمكر كل ذي قطرة سيمة دلائحتى من لم يدرس علم المقه من الفلاحين وشذاذ المتفقهة ونحوهم فانهم يعلمون السلمة ودعيه هو التماع المستأخر منفعة المين الرّحرة لامجر دتسه ولفقته الذي هوطريق إلى لانتفاع فالذلك بمفرلة إسر احمو الجامه 1

و.قتيادهالفرسالمستأجرةو دلائ طريق إلى الانتفاع الركوبالا له المعقودعىيه وإركال د حلافيه، وكذلك شدالا حمال وعقد لحمال وتحو دلك هو طريق إلى لانتماع بالحل على الدمةوهوداخلفي أمقودعليه نطريقاكم وإلا فالمقودعيه لمقصودهو مس حمل الدامة للحمل والركوب وإركار لحل تعم الدامه و الاسراح والشدفعل لمستأحو فكدلك هما الشقوا المذرعوإب كارفعله تهو داحرفي لاحارة نطريق التمع لامه طريق إلى المفع المقودعانية للقصود بالمقدوهو بفع لارض، تحلقه فمهامل ماموهوا لموشمس. هي طن أن محرد فماله هو المقو دعليه فقدعاط علط بباً بالبقين الدي لاشمهة فيه وسبب غنطه كون فعله أمرآ محسوساً لحركتهوكون بغبرالارض أمرآمعةولاامدم حركتها فالدهن لم أدرك لحركة لمحسوسة وهمامهاهيالمقودعليهوهد عطعنقوص مساثر صور الاحارة فال العقو دعليه هو بعع الاعيان المؤخر قسو أكانت حامدة كالارض والدار وأثياتأو متحركة كالإناسي والديرب الإعمل الشخص استأجرو الفاعمل الشحص السناجر طريق لي ستيعاه المعمة وتعارفه ترسيع لاستيعاه كالركوب واللاس وتارة يتأجو عبهالاستيعاء كالساء والغراس والروع افال لمنقود عليبه حصول منعمة الارض البياء والفراس وألررع لامحرد عمل البائي الدرس الزيرع لذي هو حق نفسه؛ كيف يكون حتى نصه هو الذي بذل الاحرة في مقابنته؟ وانمها يبذل لاجرة فياً يصل اليه من منفعة المين المؤخرة لافيا هو له من عمل نفسه فان شر. وحقه بمحقه محال ومن تصور هذه قطع عا ذكرناه ولم ينق هنده فيه شمهةإن شاء الله واذا كان المعقود عليه منس سمعة العين من أول لمدة إلى آخره فأيوقت تقصت فيه هذه الملغمة بنقص ما وانقطاعه أو بزيادته وتتريقه أو جدوث حر.د أو برد أو حر أو ثنج وتحو دلك ثما يكون خارجا عن العادة ومائماً من اسفمة المعتادة قان ذلك يمنع الممنة مستحقة المعقودعيها افيجب أنيمك المستح أويسقط من الأجرة بقدر مافات من اسممة كالقطاع لماء وايس بين القطاع لماء وريادته وسائر لموامع فرق يصبح لافتراق الحكم

فصل

اذًا تبين ذلك فقد تقدم بص احمد والحرقي وغيرها على أنهمنيه من الاحرة يقدر ماحصل له من المنامة وهذا نوعان

(احدم) حصول المدمه في سف رمن الاحارة أو بعض احزاء العين المستاجرة فهذا تسقط فيه الأحرة على قدر دلك وبحب بقسط ماحصل من المعمة وتكون الاحرة مقسومة على قدر قيمة الامكنة والارسة فان كلاممها قد يكون مبائلا وقد يكون مختلفا بأن يكون مص الارض حيرا من سف وكرى بعض فصول السنة أعلى من معض وقد صرح بدلك اسماسا وعيرهم

(والثاني) نقص لمعمة في عس المكان الواحد والرمال لواحد مثل ان يقل ماء السهاء عن الوجه المعتاد أو يحل عرق يقص لروع ومحو دلك ، فهم لاسحابنا وحهات (احدهما) الله لايمهك الاالعسج (والثاني) وهو مقتصى المنصوص وقياس المذهب الله مخير بين النسخ وبين الارش كالسع ، مل هو في الاجارة أوكد ، لاله في البيع بمكمه الرد والمطابة بالتمن وها لا يمكنه ود جميع المنفحة ، فانه لا ودها الا متغيرة

فتو قبل هما: (به ليساله الا المطالمة بالارش كما نقول على احدى فروايتين ان تعيب البيح عند المشتري بمنع الرد بالعيب القديم ويوحب الارش للكان ذلك اوحه وأقيس من قول من يقول ليس له اذا تعقب المعمة الا الرد دول المطالبة بالارش فهدا قول من يقول ليس له اذا تعقب المعمة وقواعد المدهب وخلاف مانص عيه احمد وأثمة اصحابه ، وال كان القاضي قد يقوله في المجرد ويثبمه عليه ابن عقيل او غيره ، فالقاضي رضى الله عنه صنف (المجرد) قديم بهد ان صنف (المجرد) قديم

وهو يأحد السائل التي وضعه الدس واحبو قبها على اصولم فيحيب فيها عامص عليه احمدواصحانه و بما تقتصيه اصوله عده و بما حصل في سفى المسائل التي تتفرع و تتشعب ذهول المعرع في سمى فروعها عن رعاية الاصول والنصوص في غوذاك وعلى هذا فد حصل من الصرو — كالمرد الشديد والعرق والحواء المؤذى والحواد والحليد والعار ونحوداك — ما قمل المعمة القصودة لمتادة المستحقة فاسقد عيصنع في ذلك كما يصمع في أرش المبيع الميب : تنظر فيمة الارض بدون آنك الآقة ويعط من الآقة عرف المائلة ويحط من الآخرة المساة تقدر النقص عكان تكون احرابها مع السلامة تساوى العالم ومع الآقة نساوى العالم المبياة عوكداك في حافة المؤر ينظر كم تقصت خمس القيمة فيحط خمس الاجرة المساة ء و كدلك في حافة المؤر ينظر كم تقصته المائحة عمل نقصته ثلث قيمته على المراح ومع الأورة المبياء الأخرة على مائمي بنسبته المائحة و كدلك في تغير الممر وعاب المراح تقصه داك العيب من قيمته أو وحط من النس بنسبته .

وأما ماقد يتوهمه منض الماس ان جائمة الربع في الارض المستاجرة توضع من رب الارض أو يوضع من رب الارض سمن الربع فياما على حائحة البيع في الثمر والربع ملك بالمقد بفس الثمر والزبع في الثمر والربع ملك بالمقد بفس الثمر والزبع في دا تنعت قبل التمكن من القبض تلفت من ملك البائع وأما المستاجر قائم استحق ما مقد الا نتمكن من القبض تلفت من ملكه خادث على ملكه فائم الاجرادة لمعمة التي تبيته المي حين كال صلاحه لم يملكه بعقد الاجرادة المعمة التي تبيته المي حين كال صلاحه فيجب الفرق بين حائحة الربع والثمر المشترى وبين الجائفة في معمة الربط المستحرة المربوعة . فان هذا مراة اقدام ومصرة اقبام ، غلط فيها خلائق من الحكام و المقومين و المحبحين و الملاك و المستأجرين ، حتى ان يعصهم خلائق من الحكام و المقومين و المحبحين و الملاك و المستأجرين ، حتى ان يعصهم يظمون ان جائعة الإجارة للارض المربوعة بمترلة جائمة الزبع المشترى و ومنفن

استفقه بعن آل لارص المرروعة د حصل بها كمة سعت من كال الردع لم تمقص المنعة ولم يتنف شيء مها ، وكالا لامر بن غلط لمن تدبر

ر ل ال المر ١٠ م عد المأح ماس والبناء قان

مؤجر الابصمن فيمة عرس و ساء د سماء و من بوحصب فه معملكان المعمة المستحقة العقد، مثل أن يستوني عدو يمع الانتفاع فالحراس و لساء أو تحصل آفة من حواد او آفة تمدد الشحر المروس، او حصل ونح يهدم الابنية وتحو ذلك ، فها بقعت المنعة المسحقة بالعقد نظير بقعل المعمة في الارض المزروعة

ولم كال كثير من الناس يتوهم ال لمستأخر توضع عسه لجائعة في نفس روع والد، والفراس كالشفرى من دلك العاماء، ويشبه أن يكول هذا مهنى مالص عليه احمدو بقلا صحاسا كالقاسي والد محمد حيث قانوا ــ واللعدلالي محمد دا ستأجر أرصاً فروعم فسف روع فلا شيء على المؤخر، فض عليه احمد ولا بعلم فيه حلاف لال سمقود عليه منافع الارض ولم يتلف الله تمال المستأجر فيها فصار كدر استأخرها يقصر فيها ثياء فنعت الثياب فيها

قهد الكلام يقتصي ل يؤجر لا يصمر شيئة مرورع المستأجر كا يضم العالمع يؤرع المشتري ولذلك ذكر ذلك في دب حو تح لاعيال وعلل دلك بالالتألف تما هوعين ملك المستأجر لا لمعمة وهدا حسن في بهي ضيال بعس الروع، ويظهر ذلك فيا ادا للم بروع صدكه به وقد بيد فها تقدم ان بعس المفعة المعقود عليها تنقص و تتعطل بها يصيب الزوع من لا قة فيحطم للاحرة تقدر ما نقص من المنفعة في فيا به في فيه الشبح لحلاف عبال بعس العين ولم يدكر ضيال نقص المنعمة هما ،

لمكن دكره في كتاب الاجرة و لموسع موضع شنياه وفي كلام أركنر العلماء فيها اجدل وبما حققناه ينضح الصواب والله سبجانه وتعالى أعلم

(انتهت رسالة الجوائح)



اهم مطبوعات دا. المنار

و بعدت من تكناء شداح الاشاء الديم لا عليم المساور عم ١٩٣٩، المعانف ٢٠ في المائة من أصل التي أخرد الدرات

ة الوه ما والحجر

۳ مقدم عادس عاد (درو به م

2 m +16 a

I peles t

٣ رحما ، من مقسد

مر بياغو يه

۱ حصات بمآل لاین انبر و بی حبد ۱۵ هـ هـ هـ هـ آصامر ۱۷ ما د انسان انسان انسان

المدى والشرح التكمير الكل جرء
 ۱ مدر ۱۳ مد،

a Karmana a

" - - X +-> "2. -0

۲۰ انجیل برنایا

٨ حدثته أجامؤمس السنداؤه وي

۱۶۰ از سارمان و مسائل لاستنمها

عمله مواد

٨ . فاعدة خدلة في أسوسل و توسيلة

۳ ۱۲۰ سنعی مماینعلق کاعه بلقوی

ه جي ۽ خدر

(الله من المد الله)

٣٧٠٠ مجموعة المنار (٣٤ مجلدا)

وغن كال سار الماهال أعالماء ألمَّا أَا مِن الأنشابي وليمه ٣٠٠ فرس و لمالت

و لحامس فامل كل منهم ٣٠٠ فرس

(تفسير المبار)

صدرمن هذا التصير اثناعشر

وفدائی من دون دون دو ده میان کل که سه ولا می غوامه

شركل هر دويه ۱۶۵ و شر ما ير يو در

d the till

۷ لوخي خان و خارجه ا

2 2 1 1 × 1

وي الإساد الأدم الحالم الوال

دم مداندی مد کمر المداد

• الوائح لاصلاحة والديويات والرسائ

۲۰ لحرمنال ۱۰۰۰ في بده ري

ه د کړی لمولد وي

۲ محمد د کری موله

ס באנטו בת פיצונים

ه الحلالة و لامه مسمى





Library of



Princeton University.

PURCHASED FROM FUNDS

GIVEN BY

THE GRANT FOUNDATION

